



وزارة اوقاف وامن الاسلامي الكويت



# موسوعة فقہیة

جلد - ۵

اشراف - اقاله

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۵

إشراف — إقالة

مجمع الفقه الإسلامی الهند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶-۴۵	إشراف	۷-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	إشراف بلندی کے معنی میں	۲
۴۵	الف-قبر کا بلند کرنا	۲
۴۵	ب-گھروں کو بلند کرنا	۳
۴۵	إشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں	۴
۴۶	إشراف و مدد دارانہ نگرانی کے معنی میں	۶
۴۶	إشراف نزدیک ہونے اور ایک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں	۷
۵۴-۴۷	إشراک	۱۲-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا	۲
۴۷	الف-شرک اکبر	۲
۴۷	ب-شرک اصغر یا شرک خفی	۲
۴۸	جن باتوں سے شرک ہوتا ہے	۳
۴۸	الف-شرک استغاثہ	۳
۴۸	ب-شرک تعجیض	۳
۴۸	ج-شرک تقریب	۳
۴۸	د-شرک تقلید	۳
۴۸	ه-اللہ کے مائل کردہ قانون کے خلاف فیصلہ اسے جائز سمجھتے ہوئے کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۹	وشرک افراط	۲
۴۹	زشرک اسباب	۳
۴۹	معاذہ القاطنہ کفر، شریک	۴-۵
۴۹	اشراک کا شرعی حکم	۶
۵۰	مشرک کا اسلام	۷
۵۰	مشرک مرد و عورت کا نکاح	۸
۵۰	جہاد میں مشرکین سے مدد لینا	۹
۵۱	مشرکین سے جزیہ لینا	۱۰
۵۲	مشرک کو ایمان دینا	۱۱
۵۳	مشرک کا شکار اور اس کا ذبیحہ	۱۲
۴۸-۵۴	اشربہ	۱-۳۷
۵۴	تعریف	۱
۵۵	نشأ و مشروبات کے اقسام اور ہر قسم کی حقیقت	۲
۵۵	پہلی قسم: شراب	۳
۵۵	تعریف	۳-۴
۵۶	دوسری قسم: دوسری نشأ و مشروبات	۵
۴۸-۵۸	خمر کے احکام	۶-۳۷
۵۸	پہلا حکم: خمر کی قلیل و کثیر مقدار کا حرام ہے	۷-۹
۶۱	شراب کے تلخت پینے کا حکم	۱۰
۶۱	کے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم	۱۱
۶۲	کھجور اور مٹھی کی کچی ہوئی غیزہ اور دوسری تمام غیزہوں کا حکم	۱۲-۱۳
۶۳	دوسری مشروبات کا حکم	۱۵
۶۳	بعض مشروبات کے بارے میں بعض مذاہب کی تفصیلات	۱۶
۶۳	الف - خلیطین	۱۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۶۵	ب۔ غیر نشہ آور فیز	۱۷
۶۶	برتنوں میں فیز بنانا	۱۸
۶۷	افطرار کے حالات	۱۹
۶۷	الف۔ اکروہ	۲۰
۶۷	ب۔ لقمہ کا حلق میں اٹکنا یا پیاس	۲۱
۶۸	دوسرا حکم: اس کے حوالہ سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی	۲۲
۶۸	تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا	۲۳
۶۹	نشہ کا ضابطہ	۲۴
۷۰	نشہ کو ثابت کرنے کے ذرائع	۲۵
۷۰	شراب کا مالک بننے اور بنانے کی حرمت	۲۶
۷۱	شراب کو تلف کرنے یا غصب کرنے کا ضمان	۲۷
۷۱	شراب سے انتقام کا حکم	۲۸
۷۲	غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم	۲۹
۷۳	شراب کا حقہ لگایا اسے مالک میں ہے حلال	۳۰
۷۳	شرابیوں کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم	۳۱
۷۳	شراب کی نجاست	۳۲
۷۳	شراب کے سرکہ بن جانے یا بنالینے کا اثر	۳۳
۷۳	کسی عمل کے ذریعہ شراب کو سرکہ بنانا	۳۴
۷۷	شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا	۳۵
۷۷	شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا	۳۶
۷۷	برتن کی طہارت	۳۷
۷۸-۷۹	اشعار	۴-۱
۷۸	تعریف	۱
۷۸	متعلقہ اثناء: تہلیلہ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۸	اجمالی حکم	۳
۷۹	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۷۹	اشلاء	۴-۱
۷۹	تعریف	۱
۷۹	متعلقہ الفاظ: زجر	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۰	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۱۰۱	اشہاد	۴۲-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: شہادت، استشہاد، اعلان اور اشہار	۴-۱
۸۱	اشہاد کا شرعی حکم	۵
۸۱	کو ادبنا کے مواقع	۶
۸۱	اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے میت کی تجویز، عقیقین پر خرچ کی ہو اور کو ادبنا لیا ہو	۶
۸۲	بچے کی زکوٰۃ نکالنے پر کو ادبنا	۷
۸۲	بیچ میں کو ادبنا	۸-۱۰
۸۲	مقدق پر کو ادبنا	۸
۸۳	وکیل بیچ سے کو ادبنا کا مطالبہ کرنا	۹
۸۳	مابا بیع بچے کے مال کو ادبنا فروخت کرنے پر کو ادبنا	۱۰
۸۴	دیگر تمام عقود پر کو ادبنا	۱۱
۸۴	دین کا وثیقہ سپرد نہ کرنے پر کو ادبنا	۱۲
۸۵	غیر کی طرف سے قرض لیا کرنے پر کو ادبنا	۱۳
۸۵	شیئ مرہون کے لوٹانے پر کو ادبنا	۱۴
۸۵	مابا بیع کے مال کو قرض لگاتے وقت کو ادبنا	۱۵
۸۵	حجر (پابندی) کے حکم پر کو ادبنا	۱۶
۸۶	حجر کے ختم کرنے پر کو ادبنا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۶	بچے کے بالغ ہونے کے بعد مال اس کے سپرد کرنے پر کواد بنانا	۱۸
۸۷	جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کواد بنانا	۱۹
۸۷	دین وغیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کواد بنانا	۲۰
۸۸	امانت رکھنے پر کواد بنانا	۲۱
۸۸	امانت رکھنے والے کا کواد بنانا	۲۱
۸۸	مال امانت اس کے مالک کو لوٹانے پر کواد بنانا	۲۲
۸۹	مالک کے قاصد یا وکیل کو ودیعت کے لوٹانے پر کواد بنانا	۲۳
۸۹	امین کو غدر پیش آ جانے کے وقت کواد بنانا	۲۴
۹۰	شفعہ میں کواد بنانا	۲۵
۹۱	کواد بنانے کے لئے امانت کی واپسی میں تاخیر کرنا	۲۶
۹۱	ہبہ میں کواد بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا	۲۷
۹۲	قبضہ سے قبل شے مہوہوب میں تصرف پر کواد بنانا	۲۸
۹۳	وقف میں کواد بنانا	۲۹
۹۳	وقف کی زمین میں اپنے لئے مکان کی تعمیر پر کواد بنانا	۳۰
۹۴	لقطہ پر کواد بنانا	۳۱
۹۵	کواد بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی	۳۲
۹۵	کواد بنانا اور احاطہ کرنا	۳۳
۹۵	تبیط پر کواد بنانا	۳۴
۹۶	تبیط کے نفقہ پر کواد بنانا	۳۵
۹۶	حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر کواد بنانا	۳۶
۹۷	وصیت لکھنے پر کواد بنانا	۳۷
۹۸	نکاح پر کواد بنانا	۳۸
۹۹	رجعت پر کواد بنانا	۳۹
۱۰۰	مبالغہ لڑکے پر خرچ کرنے والے کا کواد بنانا	۴۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	جس کے معنی کا شفقہ اسب ندیوں پر چکر کرنے کا دوہنا تاکہ وہ اپنا شرف و بیک لے سکے	۴
۱۰۰	ظہاں و اسب کرنے کے لئے جھکی ہوئی، پورا پرکھو ہونا	۴۲
۱۰۱-۱۰۲	اشبار	۳-۱
۱۰۱	تعریف	
۱۰۱	اجمالی حکم	۲
۱۰۲	بحث کے مقامات	۳
۱۰۳-۱۰۴	اشبہ حج	۴-۱
۱۰۲	فقہاء کے نزدیک حج کے مہینوں کی تحدید	
۱۰۳	حج کے مہینوں کا حرام مہینوں سے تعلق	۲
۱۰۳	اجمالی حکم	۳
۱۰۳	بحث کے مقامات	۴
۱۰۴-۱۰۷	اشبہ حرم	۶-۱
۱۰۴	اشبہ حرم سے مراد	
۱۰۴	اشبہ حرم، اشبہ حج کے درمیان قتال	۲
۱۰۵	حرمت، لے مہینوں کی اصلیت	۳
۱۰۵	شیر حرم کے مخصوص احکام	۶-۲
۱۰۵	الف: حرمت، لے مہینوں میں قتال	۴
۱۰۶	ب: یا حرمت، لے مہینوں میں جنگ منسوخ ہے	۵
۱۰۷	حرمت، لے مہینوں میں قتال کی اہمیت کا ملکہ ہونا	۶
۱۰۷-۱۰۹	اشبہ	۶-۱
۱۰۷	تعریف	
۱۰۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۶-۲
۱۰۷	الف: فہم میں، دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کی انگلیوں کا خلال کرنا	۲
۱۰۸	خلال کرنے کی اہمیت	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۸	ب: وہ ان کے ہمت و ہوش کا نون میں انگلیوں کا داخل کرنا	۴
۱۰۸	ج: نماز میں انگلیوں سے متعلق احکام	۵
۱۰۹	د: انگلیوں کو کاٹنا	۶
۱۰۹-۱۱۱	ا: صرار	۴-۱
۱۰۹	تعریف	
۱۰۹	اجمالی حکم	۲
۱۱۰	صرار کو باطل کرنے والی چیزیں	۳
۱۱۱	بحث کے مقامات	۴
۱۱۱	اسطیاد	
	دیکھئے: صید	
۱۱۱-۱۱۹	ا: اصل	۲۰-۱
۱۱۱	تعریف	۲-
۱۱۲	الف: اصل بمعنی دلیل	۳
۱۱۲	ب: اصل بمعنی تائید و کلیہ	۴
۱۱۲	ج: اصل بمعنی مصحوب یعنی گزری ہوئی حالت	۵
۱۱۲	د: اصل بمعنی مقابل و صف	۶
۱۱۳	ه: انسان کے اصول	۷
۱۱۴	و: اصل بمعنی متفرع مر	۸
۱۱۵	ز: اصل بمعنی مبدل مر	
۱۱۵	ح: قیاس میں اصل	۹
۱۱۵	ط: کمرہ مقابلہ منفعت اور رخت مبادلہ چل کے معنی میں اصل	۱۰
۱۱۵	ی: مسئلہ کی اصل	۱۱
۱۱۶	مسائل کے اصول کی تبدیلی	۱۲
۱۱۷	ک: روایت کے باب میں اصل	۱۳



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۷	ل: اصول العلوم	۷
۱۱۸	الف: اصول تفسیر	۱۸
۱۱۸	ب: اصول حدیث	۱۹
۱۱۸	ج: اصول فقہ	۲۰
۱۱۹	اصل مسئلہ	
	دیکھئے: اصل	
۱۱۹-۱۲۲	اصلاح	۶-۱
۱۱۹	تعریف	
۱۱۹	متعلقہ احکام: تزئیم، ارشاد،	۲-۳
۱۲۰	وہ چیزیں جن میں اصلاح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی	۴
۱۲۰	اصلاح کا ہر مالی حکم	۵
۱۲۱	اصلاح کے ذرائع اور بحث کے مقامات	۶
۱۲۱	الف: بقس کی تکمیل کرنا	۶
۱۲۱	ب: ضرر کا ممانعت کرنا	۶
۱۲۱	ج: رکعات	۶
۱۲۱	د: عقوبات	۶
۱۲۱	ه: کفارات	۶
۱۲۱	و: ضرر سے بچانے کے لئے اختیار روک لے کر تصرف سے روکنا	۶
۱۲۱	ز: ولایت، وصایت اور حضانت	۶
۱۲۲	ح: حفظ	۶
۱۲۲	ط: قہر	۶
۱۲۲	ی: احیاء الموات (خجری زمین کو آباد کرنا)	۶
۱۲۲-۱۲۳	مضمون	۵-۱
۱۲۲	تعریف	
۱۲۲	ہر مالی حکم	۲-۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۲	عبادات میں	۲
۱۲۳	معاملات میں	۳
۱۲۳	نصف: ہجر و کائینل اور اس کی ضمانت	۳
۱۲۳	سبب قوت ناعت پر جنایت	۴
۱۲۳	بحث کے مقامات	۵
۱۲۴-۱۲۴	اصیل	۲-۱
۱۲۴	تعریف	
۱۲۴	ہجالی حکم	۲
۱۲۴	اضاحی	
	دیکھئے: اصحیح	
۱۲۵-۱۲۵	اضافت	۲۹-۱
۱۲۵	تعریف	
۱۲۵	محتاج، غناظ، تعلیق، تھوید، استثناء، وقف، تعیین	۷-۳
۱۲۷	اضافت کے شرائط	۸
۱۲۷	اضافت کی اقسام	۲۹-۹
۱۲۸	پہلی قسم: وقت کی طرف نسبت	۲۵-۹
۱۲۸	دو تصرفات جو وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں	
۱۲۸	طلاق	
۱۲۸	تخصیص طلاق کی اضافت مستقبل کی طرف برا	۲
۱۲۸	وقت کی طرف طالع کی اضافت برا	۳
۱۲۹	وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرا	۴
۱۲۹	وقت کی طرف ظہار کی اضافت برا	۵
۱۲۹	وقت کی طرف یحیٰ کی اضافت برا	۶
۱۲۹	وقت کی طرف نذر کی اضافت کرا	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۹	وقت کی طرف اجارہ کی اضافت کرنا	۱۸
۱۲۹	مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا	۱۹
۱۲۹	کنالہ کی اضافت کرنا	۲۰
۱۳۰	ہفت کی اضافت	۲۱
۱۳۰	مزاجت اور مسافات کی اضافت کرنا	۲۲
۱۳۰	وقت کی طرف مضاربہ اور ایسا کی اضافت کرنا	۲۳
۱۳۱	ہفت کی اضافت وقت کی طرف کرنا	۲۴
۱۳۱	دو ہفتوں میں کی اضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں ہے	۲۵
۱۳۱	دوسری قسم: آدمی کی طرف اضافت کرنا	۲۶-۲۹
۱۳۱	الف: تعریف کی اضافت خود صاحب تعریف کی طرف کرنا	۲۷
۱۳۲	ب: صاحب تعریف کا اپنے غیر کی طرف تعریف کی اضافت کرنا	۲۸
۱۳۲-۱۳۳	انصاج	۱-۴
۱۳۳	تعریف	۱
۱۳۳	متعلقہ الفاظ: انصاج، احتکاء	۲
۱۳۳	جہاں حکم، رجسٹر کے مقامات	۳
۱۳۴-۱۳۸	انضیہ	۱-۶۹
۱۳۴	تعریف	
۱۳۵	متعلقہ الفاظ: قربان، مدی، جنتہ، غرض، اور غیرہ	۲-۵
۱۳۶	قربانی کی مشروعیت اور اس کی دلیل	۶
۱۳۸	قربانی کا حکم	۷-۲۰
۱۳۹	نذر کی قربانی	
۱۴۱	طی قربانی	۲
۱۴۱	قربانی کے وجوب یا سمیت کے شرائط	۳
۱۴۳	انسان کا اپنے مال سے اپنے لڑکے کی طرف سے قربانی کرنا	۲۱
۱۴۴	قربانی کی صحت کے شرائط	۲۲-۳۸

صفحہ	عنوان	فقرا
۱۴۴	پہلی قسم بڑبانی کی دات سے تعلق شد	۲۳-۲۴
۱۴۴	پہلی شطر طہ بڑبانی کا جانور روئی ہو	۲۳
۱۴۵	دوسری شطر طہ جانور بڑبانی کی عمر کو پہنچ گیا ہو	۲۴
۱۴۶	تیسری شطر طہ بڑبانی کے جانور کا ظاہری عیوب سے پاک ہونا	۲۶
۱۵۱	قر بانی کے جانور کی عین کے بعد ہی ایسے عیب کا لاحق ہو جانا بڑبانی سے مانع ہو	۳۰
۱۵۳	چوتھی شطر طہ جانور داغ کرنے والے کی طبیعت ہو یا اسے اجازت دے دی گئی ہو	۳۲
۱۵۴	دوسری قسم بدو شطر طہ بڑبانی کرنے والے سے تعلق میں	۳۵-۳۹
۱۵۴	پہلی شطر طہ بڑبانی کی نیت	۳۵
۱۵۵	دوسری شطر طہ نیت داغ کے ساتھ ہو	۳۶
	تیسری شطر طہ بڑبانی کا جانور جس میں شرکت کا احتمال بڑبانی کرنے والے	۳۷
۱۵۵	کے ساتھ کوئی ایسا شخص نہ ہو جس کی مباحث کی نیت نہیں ہے	
۱۵۷	قر بانی کے وقت کی ابتدا اور انتہاء	۳۹-۴۶
۱۵۷	ابتداء وقت	۳۹
۱۵۹	قر بانی کا آخری وقت	۴۰
۱۵۹	یاد رکھ کی باتوں میں قر بانی	۴۱
۱۵۹	قر بانی کے وقت کے فوات ہو جانے سے کیا واجب ہے	۴۲
۱۶۱	قر بانی سے قبل تجب امور	۴۵
۱۶۲	قر بانی سے قبل کی مکرہات	۴۶
۱۶۶	امر بہ بڑبانی کے وقت کے مکرہات اور مستحبات	۵
۱۶۶	قر بانی کے وقت قر بانی سے متعلق مستحبات و مکرہات	۵۲
۱۶۷	قر بانی میں قر بانی کرنے والے سے متعلق تجب امور	۵۳
۱۶۹	قر بانی کے وقت سے متعلق مستحبات و مکرہات	۵۷
۱۷۰	قر بانی کے بعد کے مستحبات و مکرہات	۵۸-۶۳
۱۷۰	الحق: قر بانی کرنے والے کے لئے ذبح کے بعد کچھ چیزیں مستحب ہیں	۵۸

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۶۲	بہ خیر کے، ایک دن کے بعد قربانی کرنے والے کے لئے چند چیزیں مکرہ ہیں	۱۷۳
۶۵	قربانی کے دن نہ کرنے میں نیابت	۱۷۵
۶۷	میت کی طرف سے قربانی	۱۷۶
۶۸	کیا قربانی کے علاوہ دوسرے صدقات قربانی کا بدلہ ہو سکتے ہیں	۱۷۷
۶۹	قربانی اور صدقہ میں کون افضل ہے	۱۷۷
۴-۱	إضراب	۱۷۸-۱۸۰
۱	تعریف	۱۷۸
۲	مناقضۃ الثانیۃ: استثناء	۱۷۹
۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۱۷۹
	إضرار	۱۸۰
	دیکھئے: ۱۔	
۵-۱	انطباع	۱۸۰-۱۸۱
۱	تعریف	۱۸۰
۲	مناقضۃ الثانیۃ: استدلال، احتمال البصراء	۱۸۰
۳	اجمالی حکم	۱۸۱
۵	بحث کے مقامات	۱۸۱
۶-۱	انطباع	۱۸۲-۱۸۳
۱	تعریف	۱۸۲
۲	مناقضۃ الثانیۃ: انکاء، استناد، إضجاع	۱۸۲
۵	اجمالی حکم	۱۸۲
۶	بحث کے مقامات	۱۸۳
	انطرا	۱۸۳
	دیکھئے: ۱۔	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۳	۱ حاقہ	
	دیکھئے: استطاعت	
۱۸۴-۱۸۴	۲ اطراف	۴-۱
۱۸۴	تعریف	
۱۸۴	جہاں حکم	۲
۱۸۴	اطراف پر بنائیت	۲
۱۸۴	تجدد میں اطراف	۳
۱۸۵-۱۸۷	۳ اطراف	۸-۱
۱۸۵	تعریف	
۱۸۵	متعلقہ اقسام: عکس، مراں، طبع، عموم	۵-۲
۱۸۶	جہاں حکم	۶
۱۸۶	الف: علت کا مظهر و ہونا	۶
۱۸۶	ب: عادت کا مظهر و ہونا	۷
۱۸۷	بحث کے مقامات	۸
۱۸۷-۱۸۹	۴ اطعام	۳۱-۱
۱۸۷	تعریف	۱
۱۸۷	متعلقہ اقسام: تسلیم، اباحت	۳-۲
۱۸۸	اس کا شرعی حکم	۴
۱۸۸	شرعاً مطلوب کھانے کے اسباب	۷-۵
۱۸۹	الف: امتیاس	۵
۱۸۹	ب: فطرہ	۶
۱۸۹	ج: آرام	۷
۱۸۹	کفارات میں کھانا کھانا	۱۱-۸
۱۸۹	وہ کفارات جن میں کھانا کھانا ہے	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۹	الف: کنارہ صوم	۹
۱۹۰	ب: کنارہ یمنین	۱۰
۱۹۰	ج: کنارہ ظہار	
۱۹۰	کنارہ میں واجب طعام کی مقدار	۱۲
۱۹۱	کنارہ میں باحت اور تملیک	۱۳
۱۹۱	فد یہ میں طعام	۱۴
۱۹۱	الف: روزے کا فدیہ	۱۴
۱۹۲	ب: شمار کے فدیہ میں طعام	۱۵
۱۹۲	نقصات میں طعام	۶-۸
۱۹۲	ضرورت کی حالتوں میں طعام	۶
۱۹۲	حفظ کو کھانا دینے سے باز رہنا	۷
۱۹۳	نقصہ میں طعام کی تحدید	۸
۱۹۳	اطعام میں توسع	۹
۱۹۳	قیدی کو کھانا دینا	۲۰
۱۹۳	باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا	۲
۱۹۵	قرابی سے کھانا	۲۲
۱۹۶	میت کے گھر والوں کو کھانا کھانا	۲۳
۱۹۶	وقتِ رات میں کھانا کھانا مستحب ہے	۲۴
۱۹۷	اطعام پر قدرت	۲۵
۱۹۸	دوسری طرف سے کھانا کھانا	۲۷
۱۹۸	بیوی کا اپنے شوہر کے مال سے کھانا کھانا	۲۸
۱۹۸	کھانا کھانے کی قسم کھانا	۲۹
۱۹۹	کھانا کھانے کی وصیت	۳۰
۱۹۹	کھانا کھانے کے لئے وقف رہا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۰-۲۰۰	۱۰۱-۱	
۲۰۰	تقریف	۱
۲۰۰	بطور کی تقسیم	۲
۲۰۱	شرعی حکم	۴-۶
۲۰۲	جن چیزوں کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے	۳-۷
۲۰۳	وہ چیزیں جن کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر مکروہ ہے	۴
۲۰۵	برکی جانور ان میں سے کون حال اور کون حرام ہے	۵
۲۱۲	برکی جانور ان میں سے کون حال اور کون حرام ہے	۶۳-۲
۲۱۲	پولی قسم: ہوسنی جانور	۲۲
۲۱۲	دوسری قسم: شکاری	۲۳
۲۱۳	تیسری قسم: دودھ سے	۲۴
۲۱۴	چوتھی قسم: وہ جنگلی جانور جس کے منہ پھاڑنے والا اب ہے اور نہ وہ کھڑے کھڑے میں سے ہے	۳۰
۲۱۵	پانچویں قسم: ہر دو پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو	۳
۲۱۵	چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے	۳۳
	ساتویں قسم: وہ پرندہ جس میں پہلے ملاخون ہو اور شکار کرنے والا	۴
۲۱۷	چنگل نہ ہو اور اس کی اسٹھوارک ۱۰ ارندہ ہو	
۲۱۹	آٹھویں قسم: گھوڑا	۴۴
۲۲۰	نویں قسم: پالتو گدھا	۴۶
۲۲۲	دسویں قسم: خنزابر	۴۸
۲۲۳	یازدہویں قسم: شہادت	۵
۲۲۴	بڑی	۵۳
۲۲۴	کوہ	۵۴
۲۲۵	کیر	۵۵
۲۲۶	باقی شہادت	۵۶
۲۲۷	بارہویں قسم: متولدات، وہی میں سے نچر ہے	۵۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۰	تیرہویں قسم: وہ حیوانات جنہیں اہل عرب اپنے ملک میں نہیں جانتے تھے	۶۲
۲۳۱	وہ حلال جانور جو ان عارضی جب سے حرام یا مکروہ ہو جاتے ہیں	۶۴
۲۳۱	تحريم کے عارضی اسباب	۶۵-۶۸
۲۳۱	الف: حج یا عمرہ کا احرام باندھنا	۶۵
۲۳۲	ب: حرم کی کھدو میں شکار کا پایا جانا	۶۷
۲۳۳	کراہت کا عارضی سبب (نجاست کھانے والے جانور)	۶۹
۲۳۶	جانور کے اجزاء اور اس سے حد ہونے والا حصہ	۷۴-۸۶
۲۳۶	حد اٹانے کے عضو کا حکم	۷۴
۲۳۶	الف: زندہ جانور کا حد اٹایا ہوا عضو	۷۴
۲۳۶	ب: مردار کا حد اٹایا ہوا عضو	۷۴
	ج: ذبح کئے جانے والے حلال جانور سے ذبح کے دور میں ذبح کے	۷۴
۲۳۶	مکمل ہونے سے قبل حد اٹا کر دھنسا کا حکم	
۲۳۶	ذبح کی تکمیل کے بعد روح نکلنے سے قبل حلال ذبیحہ سے حد اٹا کر دھنسا کا حکم	۷۴
۲۳۷	حد: شکار کئے گئے جانور سے آلہ شکار کے ذریعہ حد اٹانے کے گئے عضو کا حکم	۷۴
۲۳۷	مذبوح جانور کے اجزاء کا حکم	۷۵
۲۳۸	جانور سے حد اٹانے والی چیزوں کا حکم	۸۰
۲۳۹	مل: ذبح کے	۸۱
۲۴۰	م: ذبح کے	۸۳
۲۴۱	سوم: ذبح کے	۸۵
۲۴۱	چہارم: ذبح کے	۸۶
۲۴۳	مضط کا مردار وغیرہ کو کھانا	۸۷
۲۴۴	مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد کیا ہے	۹۰
۲۴۵	مباح کر کے دہلیضہ مرت فی حد	۹۲
۲۴۶	ان نحریات کی تفصیل جو حد مرت فی حد سے مباح ہو جاتی ہیں	۹۳
۲۴۷	مضط کے لئے مردار وغیرہ کے مباح ہونے کی شرائط	۹۵-۱۰۱



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۸-۲۶۴	اظہار	۱-۱۲
۲۵۸	تعریف	
۲۵۸	ماخن سے متعلق احکام	۲-۲
۲۵۸	ماخن کا نا	۲
۲۵۹	دشمن کے شہر میں مہاجرین کے لئے ماخن کا پرھانا	۳
۲۵۹	حج میں ماخن کا کا نا اور اس میں جو کچھ واجب ہوتا ہے	۴
۲۶۰	ترکابی کرنے والے کا ماخن کاٹنے سے باز رہنا	۵
۲۶۰	ماخن کے تراشہ کو فتنہ کرنا	۶
۲۶۱	ماخن سے دینج کرنا	۷
۲۶۱	ماخن کے پالش کا حکم	۸
۲۶۲	طہارت پر ماخن کے بعد جمع ہونے والے میل چیل کا اثر	۹
۲۶۲	ماخن پر نہایت	۱۰
۲۶۳	ماخن کے ذریعہ زیادتی کرنا	
۲۶۳	ماخن کی طہارت اور اس کی نجاست	۲
۲۶۸-۲۶۴	اظہار	۱-۱۲
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	محتاجہ اقامتہ افشاہ جبر، اعلان	۲-۴
۲۶۵	شرعی حکم	۵
۲۶۵	علماء تجوید کے نزدیک اظہار	۵
۲۶۵	اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار	۶
۲۶۶	آئی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف اظہار کرنا	۷
۲۶۶	عائدین کا اپنے مقصد کے خلاف اظہار کرنا	۸
۲۶۷	ہیلہ کے ذریعہ ثارے کے قصد کے خلاف (کسی تصرف) کا اظہار	۹
۲۶۷	جن بیچوں میں اظہار مشروع ہے	۱۰
۲۶۸	وہ امور جن کا اظہار جائز ہے	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸	وہ امور جن کا اظہار جائز نہیں	۱۳
۲۷۳-۲۶۹	۱۔ عمارہ	۱۱-۱
۲۶۹	تعریف	۱
۲۶۹	متعلقہ اقسام: مکرر، قضاء، استئناف	۲-۳
۲۷۰	شرعی حکم	۵
۲۷۱	عمارہ کے اسباب	۶-۷
۲۷۱	الف: صحت کی شرائط کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا	۶
۲۷۱	ب: عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا	۷
۲۷۲	ج: عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا	۸
۲۷۲	د: مانع کا زائل ہو جانا	۹
۲۷۲	ه: صاحب حق کا حق ضائع کرنا	۱۰
۲۷۲	واجب کا ساتھ ہونا	۱۱
۲۹۳-۲۷۴	۲۔ عمارہ	۲۶-۱
۲۷۴	تعریف	۱
۲۷۴	متعلقہ اقسام: عمری، اجارہ، افتناع	۲-۳
۲۷۴	اس کی مشروعیت کی دلیل	۵
۲۷۵	اس کا شرعی حکم	۶
۲۷۶	عمارہ کے ارکان	۷
۲۷۷	وہ چیزیں جن کا عمارہ جائز ہے	۸
۲۷۷	لزم اور عدم لزم کے اعتبار سے عمارہ کی حقیقت	۹
۲۷۹	رجوع کے اثرات	۱۰
۲۸۱	کاشت کے لئے زمین عاریت پر دینا	۱
۲۸۲	چوپائے اور اس جیسے جانور کا عمارہ	۲
۲۸۳	عمارہ کی تخلیق اور مستقبل کی طرف اس کی اضافت	۳
۲۸۳	عمارہ کا حکم اور اس کا اثر	۱۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۴	اعارہ کا ضمان	۱۵
۲۸۶	ظہاں کی غی کی شرط	۱۶
۲۸۶	صاحب قرار دینے کی ہیئت	۷
۲۸۷	معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف	۱۸
۲۸۹	عاریت کا نفعہ	۲۰
۲۹۰	عاریت کے لوٹانے کا فرق	۲
۲۹۰	مستعیر جس چیز سے یہی ہوتا ہے	۲۲
۲۹۲	اعارہ جن چیزوں سے تم ہوتا ہے	۲۳
	عاریت میں ہر سہاقت ثابت ہو جائے اور مستعار جس میں ہر سہاقت ثابت	۲۴
۲۹۲	ہو اس کا تلف ہو جائے اور اس میں نقصان نہ ہو	
۲۹۳	انتفاع پر عاریت کے استحقاق کا اثر	۲۵
۲۹۳	اعارہ کی ہیئت	۲۶
۲۹۳-۳۰۰	امانت	۱۸-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۳	متعلقہ الفاظ (امانیہ) استعانہ	۲
۲۹۴	شرعی حکم	۳-۱۴
۲۹۴	۱۰ جب امانت	۵
۲۹۴	۱۱ بے مضرتی امانت	۵
۲۹۴	۱۲ بے نیک کو پچائے کے لئے امانت	۶
۲۹۴	۱۳ مسلمانوں سے نہ رکھ کر کفر کرنے کے لئے امانت	۷
۲۹۵	۱۴ چوپایوں کی امانت	۸
۲۹۶	۱۵ حجب امانت	۹
۲۹۶	۱۶ ضرر و امانت	۱۰
۲۹۶	۱۷ حرام پر امانت	
۲۹۷	۱۸ کلہ کی امانت	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۷	الحب: قلبی صدق کے ریوہ اعانت	۲
۲۹۷	حب: نقد کے ریوہ اعانت	۳
۲۹۷	حب: حامت اظہر ارمیں اعانت	۴
۲۹۷	اعانت کے اثرات	۵
۲۹۸	الحب: اعانت پر اثر	۵
۲۹۸	حب: اعانت پر اثر	۶
۲۹۹	حب: خنایان	۸
۳۰۰	اخلاق	
	دیکھئے: حق	
۳۰۱-۳۰۰	اعتبار	۳-۱
۳۰۰	تعریف	
۳۰۰	احمالی حکم	۲
۳۰۱	بحث کے مقامات	۳
۳۰۲-۳۰۱	اعتجار	۳-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	ہر ہاڑنی حکم	۲
۳۰۳-۳۰۲	اعتداء	۳-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۲	احمالی حکم	۲
۳۰۳	ریاضتی کو نفع رسا	۳
۳۰۳	اعتداد	
	دیکھئے: عدت	
۳۰۴-۳۰۳	اعتدال	۲-۱
۳۰۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴	شرعی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۴	اعتراف	
	دیکھئے: اقرار	
۳۰۶-۳۰۵	اعتقاد	۲-۱
۳۰۵	تعریف	۱
۳۰۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۸-۳۰۶	اعتقاد	۸-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	متعلقہ اثناء: اعتناق، علم، یقین، یمن	۵-۲
۳۰۷	جمالی حکم	۶
۳۰۷	تصریحات میں اعتقاد کا اثر	۷
۳۰۸	برال اور اعتقاد	۸
۳۰۸	اعتقال	
	دیکھئے: احتباس، مان	
۳۳۵-۳۰۹	اعتکاف	۵۲-۱
۳۰۹	تعریف	
۳۰۹	متعلقہ اثناء: خلوة، رباط اور مرابطہ، جوار	۴-۱
۳۱۰	اعتکاف کی حکمت	۵
۳۱۰	اس کا شرعی حکم	۶
۳۱۱	اعتکاف کے اقسام	۹-۷
۳۱۱	الف: تحجب اعتکاف	۷
۳۱۱	ب: واجب اعتکاف	۸
۳۱۲	ج: مستنون اعتکاف	۹
۳۱۲	اعتکاف کے ارکان	۶ ۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۲	مختلف	
۳۱۲	عورت کا اعتکاف	۲
۳۱۳	اعتکاف میں نیت	۱۳
۳۱۳	اعتکاف کی جگہ	۴
۳۱۳	ایک: ہر کے لئے اعتکاف کی جگہ	۴
۳۱۵	ب: عورت کے اعتکاف کی جگہ	۵
۳۱۶	مسجد میں صبر	۶
۳۱۷	اعتکاف میں روزہ	۷
۳۱۸	نذر والے اعتکاف کے لئے روزہ کی نیت	۸
۳۱۹	اعتکاف کی نذر	۱۹
۳۱۹	ایک: نذر مسلسل	۲۰
۳۱۹	ب: نذر مطلق اور مقرر و عدت	۲
۳۲۰	واجب اعتکاف کے شروع کرے کا وقت	۲۲
۳۲۱	نذر مانے ہوئے اعتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر	۲۳
۳۲۱	اعتکاف میں نماز کی نذر	۲۴
۳۲۱	کسی متعین جگہ میں اعتکاف کی نذر	۲۵
۳۲۳	اعتکاف میں شرط انکاء	۲۶
۳۲۴	اعتکاف کو قائم نہ کرے بلکہ بیچیں	۲۷-۲۷
۳۲۴	۱۰۰: جہاں ۱۰۰: جہاں	۲۷
۳۲۵	۱۰۰: مسجد سے نکلتا	۲۸
۳۲۵	ایک: تساہے حاجت، غصہ اور غسل ۱۰۰: جب کے لئے نکلتا	۲۹
۳۲۶	ب: کھانے پینے کے لئے نکلتا	۳۰
۳۲۶	ج: جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا	۳
۳۲۷	د: نماز جمعہ کے لئے نکلتا	۳۲
۳۲۷	ح: زیاروں کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلتا	۳۳



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۸	و: تبول برکھنا	۳۴
۳۲۹	ز: شہادت دینے کے لئے کھانا	۳۵
۳۲۹	ح: مرض کی وجہ سے کھانا	۳۶
۳۳۰	ط: مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے کھانا	۳۸
۳۳۰	ی: حالت اکراہ میں کھانا	۳۹
۳۳۰	ک: عذر کے بغیر مختلف کا کھانا	۴۰
۳۳۰	ل: مسجد سے نکلنے کی وجہ	۴۱
۳۳۰	م: کون سا حصہ مسجد میں شامل ہوتا ہے اور کون سا نہیں	۴۲
۳۳۱	سوم: جنون	۴۳
۳۳۱	چہارم: ابلہ	۴۴
۳۳۲	پنجم: ابلہ	۴۵
۳۳۲	ششم: جیفس و نفاس	۴۶
۳۳۳	مختلف کے لئے مباح اور مکرمہ و غیر	۴۷-۵۲
۳۳۳	الف: کھانا، پینا اور سونا	۴۷
۳۳۳	ب: مسجد میں عقوبت اور نہایت	۴۸
۳۳۴	ج: خاصوش رہنا	۵۰
۳۳۴	د: کلام	۵۱
۳۳۵	ه: توشہ اور لباس	۵۲
۳۳۵	اعتبار	
	دیکھئے: عمرہ	
۳۳۶	انعام	
	دیکھئے: غلام	
۳۳۶	استنطاق	
	دیکھئے: معافیت، اعتقاد	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۶	انتیاد	
	دیکھئے: عادت	
۳۳۰-۳۳۶	انتیاض	۸-۱
۳۳۶	تعریف	
۳۳۶	جہالی حکم	۲
۳۳۷	وہ چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے اور اس کے اسباب	۳
۳۳۸	معامضات کی اقسام	۴
۳۳۸	الف: معامضات فیہ	۴
۳۳۸	ب: معامضات فیہ	۴
۳۳۸	عوض لینے کی اجمالی شرائط	۵
۳۴۰	بحث کے مقامات	۸
۳۴۱-۳۴۰	اعجی	۵-۱
۳۴۰	تعریف	
۳۴۰	متعلقہ الفاظ: انجم، انجان	۲
۳۴۱	جہالی حکم	۳
۳۴۱	بحث کے مقامات	۵
۳۴۱	اعذار	
	دیکھئے: عذر	
۳۵۸-۳۴۴	اعذار	۲۷-۱
۳۴۴	تعریف	
۳۴۴	متعلقہ الفاظ: اذراء، اذام، اذالان، تجدد، امبال، بکوم	۷-۲
۳۴۴	شرعی حکم	۸
۳۴۴	شرعیہ کی دلیل	۹
۳۴۴	رأت میں اعذار (توپہ کسا)	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۴	مرتد سے توبہ طلب کرنے کا حکم	
۳۴۵	وجوب کے قائلین کی دلیل	۲
۳۴۵	مرتد عورت سے توبہ طلب کرنا	۳
۳۴۶	جہاد میں اسلام کی دعوت کا پہنچانا	۴
۳۴۸	باغیوں تک پیغام پہنچانا	۵
۳۴۹	دعویٰ میں مدعا علیہ کو مہلت دینا	۶
۳۴۹	وہ اسباب جن سے رفع الزام کا موقع دینا سائنہ ہو جاتا ہے	۷
۳۵۱	عذر بیان کرنے کے لئے مہلت دینا	۸
۳۵۱	ثامر کی طرف سے مقررہ مدتیں	۱۹
۳۵۱	ایلاء کرنے والے کا اعذار	۲۰
۳۵۲	پنی بیوی کی بیٹی سے بار بار بے ۱۰ لے کا اعذار	۲
۳۵۳	پنی بیوی کو نفقہ دینے سے بار بار بے ۱۰ لے کا اعذار	۲۲
۳۵۵	مہ معطل کے سلسلہ میں تکست کا اعذار	۲۳
۳۵۶	مقررہ فیض کا اعذار	۲۴
۳۵۶	افطاری کی بنیاد پر لینے کے وقت اعذار	۲۵
۳۵۷	اعذار کا حق کس کو ہے؟ اعذار کیسے ہوگا؟ اور رفع الزام سے باز رہنے والے کی سزا	۲۶
۳۵۸	اعراب	
	نکیمے: ۱۰	
۳۵۸-۳۵۸	اعرج	۲-۱
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	اجمالی حکم	۲
۳۷۳-۳۵۹	اعسار	۲۵-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	متعلقہ الفاظ: ۱۰ لاس فقرہ	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۹	دو تیز یہ سن سے نکل، ق ثابت ہوتی ہے	۴
۳۶۰	نکل دتی کے آثار	۲۴-۵
۳۶۰	بول: اللہ کے مالی حقوق میں نکل، ق کے آثار	۵
۳۶۰	الحق: زکوٰۃ کے دیوب کے بعد اس کے ساتھ ہونے میں نکل، ق کا اثر	۵
۳۶۰	ب: ابتدا، دیوب حج کے رہنے میں نکل، ق کا اثر	۶
۳۶۱	ق: مذکر کے ساتھ ہونے میں نکل، ق کا اثر	۷
۳۶۲	و: کفار، یمن میں نکل، ق کا اثر	۸
۳۶۲	ح: خنساء، اہل نسل کے لئے پانی کی قیمت میں نکل، ق	۹
۳۶۳	و: نذیر میں نکل، ق کا اثر	۱۰
۳۶۳	و: حقوق العباد میں نکل دتی کے آثار	۲۴-
۳۶۳	الحق: میت کی چیز، یمن کے رقی میں نکل، ق	
۳۶۳	ب: ہمزہ کی آیت، اگر گھر وغیرہ کے رایی کی، انگلی سے نکل، دست ہوا	۲
۳۶۳	ق: محال ملید کا نکل، دست ہو جانا	۳
۳۶۵	و: مقررہ کی، انگلی سے شوم کا نکل، دست ہو جانا	۴
۳۶۶	ح: ہمزہ یوں کا اپنے، اپنے، یں کی، انگلی سے نکل، دست ہوا	۵
۳۶۹	و: نذیر، سینے سے نکل، دست ہوا	۶
۳۶۹	ر: ترک میں، جب شد و حقوق کی، انگلی سے اس کا نکل، دست ہو جانا	۷
۳۶۹	ع: اپنی، اس پر شرفی کرنے سے نکل، دست ہو جانا	۸
۳۷۰	ط: بیوی کے نفقہ کی، انگلی سے نکل، دست ہو جانا	۹
۳۷۱	ی: رشید، اوروں کے نفقہ کی، انگلی میں نکل، ق	۲۰
۳۷۱	ک: حسانت اور، چھپانے کی آیت	۲
۳۷۱	ل: برک، کر رکھے گئے جانور کا نفقہ	۲۲
۳۷۲	م: قیدی کے چھڑانے سے نکل، دتی	۲۳
۳۷۲	ن: صائم کا نکل، دست ہوا	۲۴
۳۷۳	س: جب اثر اجات کی، انگلی سے صورت کا نکل، دست ہوا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۵-۳۷۳	اعضاء	۵-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	متعلقہ الفاظ: اطراف	۲
۳۷۳	برہانی حکم	۳
۳۷۴	اعضاء کا تکلف کرنا	۴
۳۷۴	زبرد جانہ رکے چھ آکر وہ اعضاء	۵
۳۷۵	اعطیات	
	دیکھئے: اعضاء	
۳۷۶-۳۷۵	اعنایف	۳-۱
۳۷۵	تعریف	
۳۷۵	برہانی حکم	۲
۳۷۶	انسان کا اپنے اصول کو پاک، آئین رکھنا	۳
۳۷۶	اعلام	
	دیکھئے: اشارہ	
۳۷۸-۳۷۶	اعلام الحرم	۵-۱
۳۷۶	تعریف	
۳۷۷	حرم کنشامات کی تجدید	۳
۳۸۱-۳۷۹	اعلان	۱۳-۱
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متعلقہ الفاظ: نظارہ، انشاء، احاطہ، اشارہ	۵-۲
۳۷۹	برہانی حکم	۶
۳۷۹	الف: اسلام میں اس کی تعلیمات کا احاطہ	۶
۳۸۰	ب: کائنات کا احاطہ	۷
۳۸۰	ج: تمدن کا کام کرنے کا احاطہ	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰	وہ عام مصالح کے سلسلہ میں احادیث	۹
۳۸۰	وہ انہی شخص کی موت کے بارے میں احادیث	۱۰
۳۸۱	وہ ڈرانے کے لئے احادیث	
۳۸۱	وہ امور جن کا اظہار درست غیر احادیث درست نہیں	۱۳
۳۸۱-۳۸۲	۱. اُغمار	۲-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	۲. اُغمی	
	دیکھئے: اُغمی	
۳۸۲	۳. اُغوان	
	دیکھئے: اُغانت	
۳۸۲	۴. اُغور	
	دیکھئے: اُغور	
۳۸۳-۳۸۴	۵. اُغیان	۳-۱
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	۶. متعلقہ الفاظ: دین، غرض	۲
۳۸۳	۷. ایمان سے متعلق احکام	۳
۳۸۴	۸. اُغاث	
	دیکھئے: اُغاث	
۳۸۵-۳۸۶	۹. اُغار	۲-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	۱۰. اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۸۵	۱۱. اُغترار	
	دیکھئے: اُغترار	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	اتصال	دیکھئے: منس
۳۸۵	اتصال	دیکھئے: میلہ
۳۸۶-۳۸۵	اغراء	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	متحدہ الفاظ: تحریض	۲
۳۸۵	جمالی حکم	۳
۳۸۸-۳۸۶	اغراق	۶-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۶	جمالی حکم	۲
۳۹۵-۳۸۸	اغواء	۱۹-۱
۳۸۸	تعریف	
۳۸۸	متحدہ الفاظ: نوم، بکیر، بنون	۴-۲
۳۸۹	ہیت پر بے ہوشی کا اثر	۵
۳۸۹	ہنی عبارت پر بے ہوشی کا اثر	۶-۶
۳۸۹	لب: ہمو، ریمیم پر	۶
۳۸۹	ب: نمار کے ساتھ ہوئے پر بے ہوشی کا اثر	۷
۳۹۰	ن: دروں پر بے ہوشی کا اثر	۸
۳۹۱	و: حج پر بے ہوشی کا اثر	۹
۳۹۲	زکاۃ پر بے ہوشی کا اثر	۲
۳۹۲	قولی تصرفات پر بے ہوشی کا اثر	۳
۳۹۳	معاوضہ، لے متوا، معاملات میں بے ہوشی کا اثر	۴
۳۹۳	نکاح کے ولی کی بے ہوشی	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۴	تقاضی کی بے ہوئی	۶
۳۹۴	تجربات پر بے ہوئی کا اثر	۷
۳۹۴	جنایات پر بے ہوئی کا اثر	۸
۳۹۴	سیاسی معنویت کی بے ہوئی عیب شمار کی جائے گی	۱۹
۳۹۶-۳۹۵	افاضہ	۴-۱
۳۹۵	تعریف	
۳۹۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۹۹-۳۹۶	افاقہ	۹-۱
۳۹۶	تعریف	
۳۹۶	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۹۶	فتاویٰ کے تحت طہارت حاصل کرنا	۳
۳۹۷	فتاویٰ کے بعد نماز	۴
۳۹۸	رہ روئے فتاویٰ کا اثر	۵
۳۹۸	فتاویٰ حاصل ہونے تک حد شہ پر غر کا موخر کرنا	۶
۳۹۸	مجبور طریقہ کا فتاویٰ	۷
۳۹۸	حج میں فتاویٰ	۸
۳۹۹	مجنون کو جب فتاویٰ حاصل ہو جائے تو اس کی شادی کرانے کا حکم	۹
۳۹۹	افتاء	
	دیکھیے: فتویٰ	
۴۰۱-۳۹۹	افتاء	۶-۱
۴۰۱	تعریف	
۴۰۱	اجمالی حکم	۲
۴۰۱	امام: قسم کا اندیشہ	۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۰	ب: جنگجو کفار قیدیوں کا فدیہ	۴
۴۰۰	مسلمان قیدیوں کو چھڑانا	۴
۴۰۰	ج: ممنوعاتِ حرام کا فدیہ دیدینا	۵
۴۰۱	بحث کے مقامات	۶
۴۰۲-۴۰۳	افتراء	۳-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	جھوٹ اور افتراء کے درمیان فرق	
۴۰۳	اجمالی حکم	۲
۴۰۳-۴۰۴	افتراش	۴-۱
۴۰۳	تعریف	
۴۰۳	اجمالی حکم	۲
۴۰۳	الف: دونوں باتوں اور بیروں کو چھانا	۲
۴۰۳	ب: نجاست نہ چھائے ہوئے کپڑے نہ مار کا حکم	۳
۴۰۳	ج: ریشم کے چھائے کا حکم	۴
۴۰۴-۴۰۵	افتراق	۵-۱
۴۰۵	تعریف	
۴۰۵	متعلقہ الفاظ: غرق، غفریق	۲
۴۰۵	اجمالی حکم	۳
۴۰۶	بحث کے مقامات	۵
۴۰۶	انقضاض	
	دیکھیے: بکارت	
۴۰۷-۴۰۸	انکسائت	۸-۱
۴۰۷	تعریف	
۴۰۷	متعلقہ الفاظ: تعدی، انفصال	۳ ۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۷	جمالِ علم	۴
۴۰۷	الف: حد و تمام کرنے میں زیادتی	۵
۴۰۸	ب: تقصیر لینے میں زیادتی کرنا	۶
۴۰۸	ج: کج رائے میں زیادتی کرنا	۷
۴۰۸	بحث کے مقامات	۸
۴۰۹-۴۱۴	افراد	۱-۱۴
۴۰۹	تعریف	
۴۰۹	الف: حق میں افراد	۲
۴۰۹	ب: دوست میں افراد	۳
۴۰۹	ج: کھانے میں افراد	۴
۴۰۹	د: حج میں افراد	۵
۴۰۹	متحدہ القاطنہ: قرآن مجید	۶
۴۱۰	افراد و قرآن اور جمع میں سے کون کس سے افضل ہے	۷
۴۱۴	افراد کے واجب ہونے کی حالت	۹
۴۱۴	افراد کی نیت	
۴۱۴	افراد میں تلبیہ	۲
۴۱۴	مسئلہ کن بیچوں میں مجتمع اور قارن سے ممتاز ہونا ہے	۳
۴۱۴	الف: بغیر و کے لئے طواف	۳
۴۱۴	ب: بغیر و پر ہم کا واجب نہ ہونا	۴
۴۱۵-۴۱۶	افراز	۷-۱
۴۱۵	تعریف	
۴۱۵	متحدہ القاطنہ: حلال ہونے	۲
۴۱۵	جمالِ علم	۴

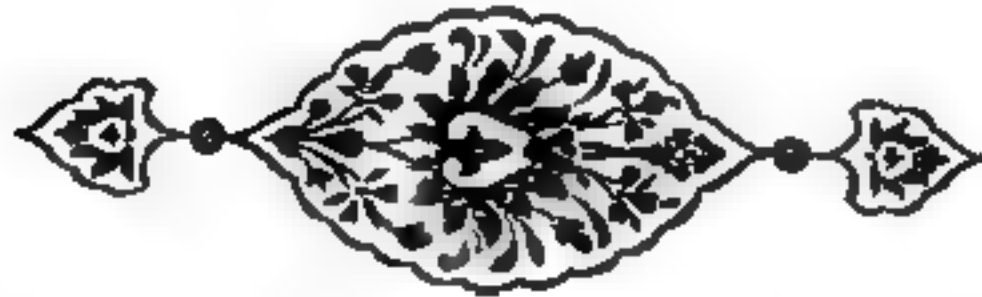
صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۶-۴۲۲	افساد	۱-۱۴
۴۱۶	تعریف	
۴۱۷	متعلقہ الفاظ: افساف، افسافہ، افسافہ، افسافہ	۲-۴
۴۱۷	شرعی حکم	۵
۴۱۸	عبادت پر فاسد کرنے کا اثر	۶
۴۱۸	روزے کو فاسد کرنا	۷
۴۱۹	عبادت کو فاسد کرنے کی نیت	۹
۴۲۰	مقد کے فاسد کرنے میں فاسد شرائط کا اثر	۱۰
۴۲۰	کاح کو فاسد کرنا	۱
۴۲۱	زمین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں افساد کا اثر	۲
۴۲۱	شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا	۳
۴۲۱	مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا	۴
۴۲۳-۴۲۹	افشاء السرا	۱-۱۲
۴۲۳	تعریف	
۴۲۳	متعلقہ الفاظ: اثامت، استمان، تجسس، تجسس	۲-۵
۴۲۴	اس کا شرعی حکم	۶
۴۲۴	راز کے اقسام	۶
۴۲۴	پہلی قسم: وہ راز جس کے چھپانے کا شرعی حکم ہے	۶
۴۲۵	دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مطالبہ کرے	۷
۴۲۷	تیسری قسم: وہ راز جسے اس کا ساتھی پیسے کے تقاضے بنیاد پر مطلع ہو جائے	۸
۴۲۷	وہ امور جن میں چھپانا اور ظاہر کرنا دونوں جائز ہیں لیکن چھپانا افضل ہے	۱۰
۴۲۸	پرہیز دہری سے بچنے کے لئے توریکا استعمال	
۴۲۹	جنگ میں افشائے راز سے پرہیز	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۹-۴۳۱	۱. انشاء	۶-۱
۴۲۹	تعریف	
۴۳۰	۱. انشاء کا حکم	۳
۴۳۰	شوم کا انشاء	۴
۴۳۱	جہی کا انشاء	۵
۴۳۱	کاج نامہ میں انشاء	۶
۴۳۲-۴۳۴	۱. افطار	۷-۱
۴۳۲	تعریف	
۴۳۲	شرعی حکم	۵-۲
۴۳۳	افطار کا اثر	۶
۴۳۳	الف: رمزد کے تسلسل کو ختم کرنے میں	۶
۴۳۳	ب: انشاء وغیرہ کے لازم ہونے میں	۷
۴۳۴-۴۳۴	۱. فک	۲-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	۱. فکالی حکم، رجسٹر کے مقامات	۲
۴۳۵-۴۳۶	۱. فلاس	۵۹-۱
۴۳۵	تعریف	
۴۳۵	متعلقہ، تناظر، تفہیم، اوسار، تہر	۳-۲
۴۳۶	۱. فلاس کا حکم	۵
۴۳۶	تفہیم کا شرعی حکم	۶
۴۳۷	مفلس پر تجربانڈا کرنے کی شرط	۷-۷
۴۳۹	غائب مقرر جس پر تجربانڈا کرنا	۲
۴۴۰	مفلس پر کون تجربانڈا کرے گا	۳
۴۴۱	ثبت کرنا	۴



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۹	ب: کتابیں	۴۹
۴۵۹	ج: رہنما کی نگہ	۴۹
۴۵۹	د: کارکن کے اوزار	۴۹
۴۵۹	ه: تجارت کاروں کے اعمال	۴۹
۴۵۹	و: بیضہ وری خوراک	۴۹
	تجربہ مدت میں "مفلس" کے مال قرض خواہوں پر تقسیم کرنے سے قبل اس پر	۵۰
۴۶۰	وہ اس کے بل وریال پر پیش کرنا	
۴۶۱	مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی کرنا	۵۱
۴۶۱	یا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم کرنا ضروری ہے	۵۲
۴۶۱	تقسیم کے بعد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا	۵۳
۴۶۲	مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ	۵۴
۴۶۳	مفلس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے یا مطالب یا جائے گا	۵۵
۴۶۳	مفلس کا خرچہ سچے سے تم ہوگا ہے	۵۶
۴۶۵	تجربہ کے تم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں	۵۷
۴۶۶	جو شخص مفلس مر جائے اس کے احکام	۵۸
۴۶۶	دوسرے احکام جو مفلس قرضہ دینے کے بعد جاری ہوتے ہیں	۵۹
۴۶۶	ا: قارب	
	ب: کیسے بہتر بہت	
۴۶۷-۴۷۵	ا: قالہ	۱-۱۷
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	متعلقہ الفاظ: منع، منع، منع	۲-۳
۴۶۷	ا: قالہ کا شرعی حکم	۴
۴۶۸	ا: قالہ کا کارکن	۵
۴۶۸	و: الفاظ جن سے ا: قالہ ہو جاتا ہے	۶
۴۶۹	ا: قالہ کی شرائط	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۰	اس کی شہنی حقیقت	۸
۴۷۰	اتحاد کی حقیقت میں نقباء کے اختلاف کے اثرات	۹
۴۷۰	اول بخش سے کم یا زیادہ پر اتحاد	۹
۴۷۱	۰۰ ہم: اتحاد کے درمیان جوئی کو مافی جاے اس میں حق شعبہ	۱۰
۴۷۲	بیکل کا اتحاد	
۴۷۲	اتحاد کا مکمل	۲
۴۷۳	اتحاد میں تاسدث اور کا اثر	۳
۴۷۳	صرف میں اتحاد	۴
۴۷۴	اتحاد کا اتحاد	۵
۴۷۴	جو بیچ اتحاد کو باطل کرتی ہے	۶
۴۷۴	اتحاد کرے ۰۰ لے ۰۰ نور میں اتحاد	۷
۴۷۵-۴۷۹	تراجم نقباء	



موسوع فقهيہ



قبراً مشرفاً إلا موبتہ<sup>(۱)</sup> (کیا میں تمہیں اس کام کے لئے نہ بھیجوں جس کام کے لئے رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا تھا؟ کہ تم کسی مجسمے کو نہ بنائے بغیر اور کسی اونچی قبر کو نہ بنائے بغیر نہ جھوڑا)۔  
اور کوہان کی طرح بنی ہوئی قبر کو بلند شمار کرنے میں اختلاف ہے جس کی تفصیلی بحث کتب فقہ کی کتاب جنازہ میں ملے گی<sup>(۲)</sup>۔

## اشراف

تعریف:

۱- اشراف کے لغوی معنی: اشراف اشرف کا مصدر ہے، اشرف کے معنی ہیں: اوپر سے کسی چیز پر جھانکا<sup>(۱)</sup>۔

اور "اشراف الموضع" کے معنی ہیں: جگہ کا بلند ہونا، اور اشراف کے معنی ہیں: نزدیک، اور ایک دوسرے سے قریب ہونا۔

پہلے معنی کی بنیاد پر محدثین نے لفظ اشراف کا استعمال "ذمہ دارانہ" نگرانی کے معنی میں کیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اور اس معنی کو فقہاء نے دوسرے لغوی معانی کی طرح استعمال کیا ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو ناظر وقف، وصی، قسیم اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کی نگرانی کے مفہوم میں استعمال کیا ہے۔

اشراف بندی کے معنی میں:

الف- قبر کا بلند کرنا:

۲- قبر کا بلند کرنا بالاتفاق جائز نہیں، اس روایت کی بنیاد پر جسے مسلم وغیرہ سے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "ألا ابغضک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ﷺ: ألا تدع تمثالاً إلا طمستہ، ولا

ب- گھروں کو بلند کرنا:

۳- انسان کے لئے، اشرفیوں کے ساتھ اپنی عمارت کو بلند کرنا جائز ہے: پہلی شرط یہ ہے کہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچائے، مثلاً، دوسرے کی روشنی اور ہوا کو روکنا<sup>(۳)</sup>۔

دوسری شرط یہ ہے کہ صاحب عمارت ذمی نہ ہو، اگر وہی ہوگا تو اسے اپنی عمارت کو مسلمانوں کی عمارت سے بلند کرنے سے روک دیا جائے گا، خواہ مسلمان اس پر راضی ہو، تاکہ دونوں عمارتیں ممتاز ہو جائیں، اور تاکہ مسلمان کے گھر کی بے پردگی نہ ہو<sup>(۴)</sup>، فقہاء نے "کتاب الجہ" میں اس کی تفصیل دے رکھی ہے۔

اشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں:

۴- آدمی کو دوسرے کے گھر میں جھانکنے سے منع کیا جائے گا، لایہیک خود صاحب مکان اس کی اجازت دے، اسی بنا پر اسے پتی دیوار میں

(۱) حاشیہ: "ألا تدع تمثالاً إلا طمستہ..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم) میں ہے۔  
محقق محمد زبیر عبدالمجید ۶۶۶ھ طبع عیسیٰ النجفی نے کی ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ النجفی ۱۰۷ھ طبع المکتب الاسلامی، جوہر لا طبعی ۱۰۷ھ طبع شریطن، حامیہ اقلیدی ۱۰۷ھ طبع مصطفیٰ النجفی، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۷ھ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۷ھ طبع اول برواق۔

(۴) انہی مطالب ۱۰۷ھ، ۲۲۰ھ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۷ھ۔  
۲۷۶ھ، ۲۷۷ھ طبع النجفی ۵۳۲ھ۔

(۱) لسان العرب، اصطلاح لاد (شرف)۔

(۲) المرجع السابق: لاد (شرف)۔

## اشراف ۵-۷

اشراف نزدیک ہونے اور یک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں:

۷- اس معنی کے اعتبار سے اشراف پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، جن کا ذکر فقہاء نے اس کے جواب میں کیا ہے، اس میں سے چند احکام طور مثال درج ذیل ہیں:

الف- ایٹم بچہ کا کھانا جائز نہیں ہے جس کو اس وقت میں دیکھا گیا یا ہو جب دوسرے سے قریب ہو۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اور کچھ تفصیل ہے جو کتاب الذیابیح (تذکیہ) میں مذکور ہے۔

ب- جو شخص موت سے قریب ہو، مثلاً آؤ بیٹے والا وغیرہ، تو اگر اس کا کھانا اور پینا محسن ہو تو ایسا کرنا واجب ہوگا۔

ج- لفظ (سری پڑی تیرے جو اٹھ لی گئی ہو) اگر اس کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس سے انتفاع واجب ہے، جیسا کہ کتاب (المقتطع) میں مذکور ہے۔



کوئی یہ رشتہ وان کھولنے سے منع کیا جائے گا جس سے وہ اپنے پڑوسی اور اس کے اہل و عیال کی طرف جھانک سکے<sup>(۱)</sup>۔

۵- اور جہاں تک کعبہ کی طرف جھانکنے اور دیکھنے کی بات ہے تو دو قسم عورتوں کی طرح ایک عداوت ہے اور صفاء و د کے رمیان علی کرنے والا صفاء اور مرد پر چڑھے گا تاکہ وہ کعبہ کی طرف جھانک سکے۔ فقہاء نے اسے ”کتاب الحج“ میں صفاء و د کے رمیان علی پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

شرف و مرد و نہ نگرانی کے معنی میں:

۶- ان مصالحوں کو بروئے کار لانے کے لئے جو شارب کے مقاصد میں سے ہیں، اس طرح کی نگرانی قائم کرنا واجب ہے، اور یہ بیچہ و رت ذیل صورتوں میں ظاہر ہوتی ہے:

الف- ولایت: خود ولایت عام ہو، جیسے میرا مومنین اور عائشہ وغیرہ کی ولایت، یہ ولایت خاص ہو، جیسے باپ کی ولایت اپنے مابالغ بڑے پر۔ جیسا کہ اس کی تفصیل (ولایت) کی بحث میں آئے گی۔

ب- وصایت: مثلاً، مجبور شخص پر بھی مقرر کرنا۔ اس کی وضاحت (نجر) کی بحث میں آئے گی۔

ج- قنوت: مثلاً، مرد کی قومیت اپنی بیوی پر، جیسا کہ اس کی تفصیل (کاح) کی بحث میں مذکور ہے۔

د- نظارت: مثلاً، ناظر الوقت (وقت کا نگراں)، جیسا کہ اس کی تفصیل کتب فقہ کی ”کتاب الوقت“ میں مذکور ہے۔

## اشراک ۱-۲

(ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہو) (اس کی تفصیل (تولید و  
شرکت) کی اصطلاح میں ملے گی۔

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا:

۲- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا ایک جنس ہے جس کی بہت سی  
قسمیں ہیں اور وہ سب کی سب مذموم ہیں، اگرچہ اس میں سے بعض  
شرک بعض سے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور شرک کے بہت سے درجات  
ہیں۔ ان میں سے ایک درجہ شرک کبیر ہے اور ایک شرک اصغر  
ہے۔ اور شرک اصغر کو شرک منی کہتے ہیں۔

الف- شرک اکبر: اللہ تعالیٰ کی الوہیت و مہابت میں کسی کو اس  
کا شریک بنانا ہے، اللہ تعالیٰ کے ورثہ ذیل قول میں بھی شرک مراد  
ہے: "إِنِّ الشُّرُكَ لَطُلُمٌ عَظِيمٌ" (۱) (بیشک شرک سنا بڑا بھاری  
خلم ہے)۔ صحیحین میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے،  
مدفون تے ہیں: "سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الدُّعَابِ أَكْثَرُ  
عِندَ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ تَجَعَّلَ لَهُ مَكَارٍ، وَهُوَ حَقِّكَ" (۲) (میں  
نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک سب سے  
بڑا نفاق کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کہ تم اللہ کا شریک ٹھہرو،  
حالانکہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے)۔

ب- شرک اصغر یا شرک منی: یہ مہابت میں غیر اللہ کی رعایت  
لرا ہے، مثلاً: ریا، رفاق، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا  
تُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا" (۳) (اور اپنے رب کی عبادت میں  
کسی کو شریک نہ رہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۰

(۲) حدیث ۳۴۱۱ فی اللہ اعظم... کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت  
عبد اللہ بن مسعود سے کی ہے۔ الفاظ مسلم کے ہیں (صحیح ابی داؤد ۳۹۲۰  
الترغیب، صحیح مسلم تعقیب محمد بن عبد اللہ بن ابی داؤد ۹۰۰ طبع ممبئی انجمن)

(۳) سورہ کہفہ ۱۱۰

## اشراک

تعریف:

۱- اشراک: اشروک کا مصدر ہے، جس کے معنی شریک بنانے  
کے ہیں، کہا جاتا ہے: اشروک باللہ اس نے اللہ کے ملک میں اس  
کے ساتھ شریک بنالیا، اور اس کا اسم شرک ہے (۱)، اللہ تعالیٰ نے  
لقدن صیہ السلام کی بات نقل کرتے ہوئے فرمایا: "يَا بَنِيَّ لَا  
تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشُّرُكَ لَطُلُمٌ عَظِيمٌ" (۲) (اے بیٹے! اللہ  
کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرانا، بیشک شرک سنا بڑا بھاری ظلم  
ہے)، جب شرک مطلق بولا جائے تو اس سے یہی معنی مراد ہوں گے،  
اسی طرح اس کا اطلاق اس کفر پر بھی ہوتا ہے جو اسلام کے علاوہ تمام  
مذہب کو شامل ہے، تو شرک عام اطلاق کی بنیاد پر غیر سے خاص  
ہے، چنانچہ ہر شرک کفر ہے اور ہر کفر شرک نہیں۔

اسی طرح اشراک کا اطلاق و شریک کے باہم ملنے پر ہوتا ہے۔  
کہا جاتا ہے: اشروک غیرہ فی الأمر أو البیع (اس نے کسی  
معادہ میں یا بیع میں دوسرے کو شریک کر لیا) یعنی اسے اپنا شریک  
کا رہالیا، اسی طرح کہا جاتا ہے: تشارک الرجلان واشترکا  
(۳) (دو آدمیوں نے باہم شرکت کی) اور تشارک أحدهما الآخر (۴)

(۱) لسان العرب، لمصباح مادة (شروک)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۰

(۳) شرح المروغی مع حاشیہ لاری ۱۳۳۱ھ

اشک ۳

ہوں ان میں سب سے زیا، و خوف کی بات اللہ کے ساتھ شریک کرنا ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ دو سورت، چاند، و ربت کی پوجا کریں گے لیکن غیہ اللہ کے لئے کچھ کام کریں گے، و خوش خواہشات میں مبتلا ہوں گے)۔

جن باتوں سے شرک ہوتا ہے:

۳- شرک کا حقیق پیرامور کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس مور کے مظہر سے اس کا نام مختلف ہوتا ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- شرک امتثال: یہ ایسا وہ ہے جو زیادہ مستحق معبود ماننا ہے، مثلاً: بعد امانے، لوگوں کا شرک۔

ب- شرک بتعمیس: یہ اس بات کا عقائد رکھنا ہے کہ ۔ چند معبودوں سے مرکب ہے، مثلاً ساری کائنات کو تھیٹ (انعام ۱۷) کے قائل ہیں۔ دوسرے لوگوں کا شرک ۔

ج۔ شکر تہ: یہ یعنی اللہ کی اس مقصد سے عبادت کرنا ہے کہ  
۴۴ (عبادت کرنے والے کو) اللہ سے توبہ کریں، مثلاً شروع  
۴۵۔ جاہلیت کے شرکین کا شرک۔

۱۔ شرکِ قہید: یہ امر ہے کہ تابع ہو کر غیر اللہ کی عبادت کرنا ہے۔  
مثلاً: اپنے اور جاہلیت کے لوگوں کا شرک۔

ۛ۔ لہ کے مائل کرد و قانون کے خلاف فیصلہ اسے جائز و حاس

=  
 اور احمد و روحا کم نے اس کی روایت عبد الواحد بن رطل کے طریق سے شداد بن  
 اویس سے ایک قصہ کے ضمن میں تفصیل کے ساتھ کی ہے حاکم نے فرمایا: یہ  
 حدیث صحیح سند کی ہے شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے علامہ ابی سے  
 یہ کہتے ہوئے اس کا ثاقب کیا ہے کہ عبد الواحد مترکک ہیں۔ واضح رہے کہ  
 ابن ماجہ کی سند میں عبد الواحد نہیں ہے (سخن ابن ماجہ تحقیق محمد عواد عبد الراتی  
 ۱۴۰۶ھ طبع عینی الجلی، مشہ احمد بن حنبل ۴۴۳ھ ۱۲۳۰ھ طبع کردہ المکتب  
 الاسلامی، المصحح رک ۴۳۰ھ ۲۳۰ھ طبع کردہ دار الکتاب العربی، طبع المکتب  
 ترتیب مشہ امام احمد بن حنبل المیزانی ۱۴۰۶ھ ۲۲۰ھ)۔

بن حجر فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل  
 ہوئی ہے جو اپنی عبادتوں اور اپنے اعمال سے تعریف و سراپا چاہتے  
 ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”یٰ اٰدٰی النبیّاء  
 شرک، و احب الیہم الی اللہ الامنیاء الماسحیاء  
 الا حصیاء“ (۱) (یہ ظاہری درجہ شرک ہے، اور اللہ تعالیٰ کے سب  
 سے محبوب بندے وہ ہیں جو حق میں سچی ہیں اور شہادت سے سچے  
 والے ہیں)، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”یٰ اٰحوف  
 ما اٰحوف علی امتی الا شرک باللہ، اما بقی لست اقول  
 یعبدون شمسًا ولا قمرًا ولا وثنًا، ولكن اعمالا لعیبر اللہ  
 وشہوة حقیة“ (۲) (میں اپنی امت پر بہن باتوں کا خوف کرتا

( ) حدیث: "ان اذنی الرباء شرک... کی روایت حاکم اور ابن ماجہ نے حضرت سہاذ بن جبیل رضی اللہ عنہ سے مروی مادرج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "ان البسور می الرباء شرک" وان من عادی ولی اللہ فقد ہرز لہ لعدائی بالمحاربة وان اللہ یحب الاقواء الاغواء اللہین ن غایوا لم یقتلوا، وان حضروا لم یدعوا ولم یجروا، فلو ان قلوبہم مصابیح یومئذ یخرجون من کل غباء مظلمة" (بیشک دل و کا تھوڑا سا حصہ بھی شرک ہے اور جس شخص نے اللہ کے ولی سے دشمنی کی تو اس نے کھل کر اللہ سے جنگ کی اور بیشک اللہ ایسے متقی، پر شہیدہ اور مگناہ لوگوں سے محبت کرتا ہے کہ اگر وہ غائب ہو جائیں تو انہیں تلاش نہ کیا جائے، اور اگر وہ موجود ہوں تو انہیں نہ پایا جائے، نہ پچایا جائے، ان کے دل ہدایت کے چراغ ہیں اور ہر تاریک سرزمین سے چراغی نکل جاتے ہیں کہ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے بخدی و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور ذہبی نے ان کی افقت کی ہے حافظ بیہری نے ابن ماجہ کی سند پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا اس کی سند میں عبد اللہ بن ابیہ ہیں اور وہ ضعیف ہیں (المستدرک ص ۳۲۸) تاریخ کردہ دار الکتاب العربیہ شیخ ابن ماجہ تحقیقی مجلہ نوادہ عبدالرحمن ص ۱۳۲۰-۱۳۲۱ طبع مجلس المدینۃ العلمیہ۔

(۴) حدیث: ”ابن انصوف ما یخوف علی امی الا خرافک باللہ۔“ کی روایت ابن لفظ کے ساتھ ابن ماجہ نے فتح ابن ابی نعیم سے مروی ہے۔ حافظ یحییٰ فرماتے ہیں: اس کی سند میں حاکم بن عبد اللہ ہیں۔ یحییٰ بن حاکم کے بارے میں کسی کو کلام کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ سند کے باقی فریقہ ہیں۔

### اشراک ۳-۶

مختلفہ الفاظ:

الف- کفر:

۳- کفر یا کفر نام ہے جو مختلف قسم کے گناہوں پر بولا جاتا ہے، اس میں سے ایک کفر کے ساتھ شرک گناہ ہے، اور دوسرے کفر کا انکار کرنا ہے (اور کفر کفر کی حرام مراد ہے اس کو حلال سمجھنا ہے، اور چاہے کسی ایسی چیز کا انکار کرنا ہے جس کا ضروریت میں سے ہونا معلوم ہے، جہاں تک شرک کا تعلق ہے تو وہ ایک شخصیت ہے، جنہی وہ کفر کے ساتھ ہی کو معبود بنانا ہے۔

اور کفری شرک کا اطلاق بطور مبالغہ ہر کفر پر ہوتا ہے، تو اس میں یہ کہ شرک کفر ہوگا اور کفر شرک نہ ہوگا، اس میں مبالغہ کے طور پر ایسا ہونا ہے (۱)۔

ب- تشریک:

۵- تشریک شرک کا مصدر ہے، اور یہ تمہارا دوسرے کو معبود میں یا حق میں اپنا شریک بنانا ہے (۲) تو وہ اشراک کے معنی میں ہے، مگر یہ کہ اشراک جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد اللہ کے لئے شریک ٹھہرانا ہوتا ہے، اور تشریک جب مطلق بولا جائے تو دوسرے کو اس میں معاملہ میں شریک بنانا مراد ہوتا ہے۔

اشراک کا شرعی حکم:

۶- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا حرام ہے، پہلی پانچ قسموں کے مرتکب پر بالاجماع کفر کا حکم ہوگا، اور چھٹی قسم کے مرتکب پر بالاجماع معصیت کا اور ساتویں قسم کے حکم میں تفصیل ہے، عادی

سمجھتے ہوئے رہا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "اتَّحِلُّواْ اَنْبِيَاءَهُمْ وَرُءُسَايَاهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ" (۱) (انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے معبودان کو رب بنا رکھا ہے)۔ حدیث میں آیا ہے: "اما اِنَّهُمْ لَمْ يَكُونُواْ عِبَادَ اللّٰهِ وَلَكِنْ كَانُواْ اِذَا اَحَلُّواْ لَهُمْ شَيْئًا اسْتَحْلَوْهُ وَاِذَا حُرِّمُواْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا حَرَّمُوْهُ" (۲) (وہ لوگ اپنے معبود کی عبادت نہیں کرتے تھے، لیکن ان کے معبود جب ان کے لئے کسی چیز کو حلال کرتے تو وہ اس کو حلال سمجھ لیتے) تو انہوں نے اپنے معبود کی عبادت نہیں کی، لیکن انہوں نے ان کے لئے ان چیزوں کو جائز رکھا جن کا اللہ نے انہیں حکم نہیں دیا تھا۔

و- شرک انفرادی: یہ اللہ کے لئے عمل کرنا ہے۔

ز- شرک سبب: یہ عادی سبب کی طرف تائید کی نسبت کرنا ہے (۳)۔

(۱) سورہ آل عمران

(۲) سورہ آل عمران: "اِنَّهُمْ لَمْ يَكُونُواْ عِبَادَ اللّٰهِ وَلَكِنْ كَانُواْ اِذَا اَحَلُّواْ لَهُمْ شَيْئًا اسْتَحْلَوْهُ وَاِذَا حُرِّمُواْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا حَرَّمُوْهُ..." کی روایت سے ابن ترمذی، ابن جریر، ابن سعد، عبد بن حیدر، ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ، ابی داؤد، ابن مردودہ نے اس حدیث کو اپنی سنن میں حضرت صدیق بن حاتم طائی کے اثر کے طور پر نقل کیا ہے۔ ابن ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے صرف عبد اللہ بن سلام کے واسطے سے ہم تک پہنچی ہے اور صلیف بن اصبغ حدیث میں معروف نہیں ہیں۔ عبد القادر ابی داؤد نے کہا اس باب میں طبری (۱۶۳۲) نے مفید سے سونو نقل کیا ہے اور اس سے اس کو تفسیر حاصل ہوئی ہے (تحدید لا حوزی ۸/۹۲، ۹۳، ۹۴، الدر المنثور ۳/۲۳۰-۲۳۱، طبع المطبع الاسلامیہ، طبرستان، تفسیر الطبری تحقیق محمود محمد طہرانی ۲/۲۱۱، طبع دار المعارف مصر، جامع الاصول تحقیق عبد القادر ابی داؤد ۲/۱۶۱، طبع کردہ مکتبہ المصنوعی)۔

(۳) تکلیف لا فی البقاء ۴/۵۷، تحقیق ملک، استغاثہ بن تیمیہ ۷/۳۴، شرح معتبرۃ اٹھادہ ۸/۵، طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) الفرق فی البعد لا فی البذل احسن کی مادہ (الحاد، شرک)۔

(۲) المصباح المیزان (شرک)۔



## اشراک ۱۰

تزیہ لے جانے پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لیے کہ صریح حدیث ہے: "مَسُوا بِهِمْ سَةِ فَهَلِ الْكِتَابُ" <sup>(۱)</sup> (اں (مجوس) کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک نہ ہو، ورنہ اس سے بھی کتاب پر اہل کتاب ہونے کا شبہ ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے تزیہ مقرر کیا ہے، جہاں تک اں کے علاوہ دوسرے کفار میں تو اں کی تیس قسمیں ہیں:

### الف- مرتدین:

ان لوگوں سے بالاتفاق تزیہ قبول نہیں یا جائے گا، اس سے کہ مرتد نے اسلام کی مذہبیت پانے اور اس کی خوبیوں سے وقف ہونے کے بعد اپنے رب کا انکار کیا ہے، لہذا وہ اسلام قبول کرے گا ورنہ اسے قتل یا بجا جائے گا۔

### ب- عرب کے شرکین:

حنفی، شافعی، مالکی اور بعض مائید کے روایات ان سے تزیہ قبول نہیں یا جائے گا، اس لیے کہ نبی ﷺ نے ان کے درمیان شہرہ پانی اور قرآن انیس کی زبان میں مازل ہوا، اس لیے معجزہ ان کے حق

(۱) حدیث: "مَسُوا بِهِمْ ... " کی روایت مالک نے محمد بن علی کے طریق سے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے۔ ابن مہدی نے کہا یہ منقطع ہے اس لیے کہ محمد بن علی کی ملاقات حضرت عمر سے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف سے ثابت نہیں ہے البتہ اچھے طریق سے اس کے معنی کا متصل ہونا ثابت ہے۔ طبرانی نے سائب بن یزید کی سند سے اس کی روایت کی ہے۔ لفظی ہے کہ اس کی سند میں وہ روایت ہے جسے میں نہیں پہچانتا ہوں۔ ابن جریر نے کہا ابو عبید نے صحیح سند سے یہ روایت حضرت حذیفہ سے کی ہے "لَوْلَا اَللّٰی رَأَيْتَ اَصْحَابِيْ اَخْلَوْا الْعِزَّةَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ مَا اَعْدَلْتَهَا" کہ اگر میں اپنے اصحاب کو مجوس سے جزیرہ لے جوتے نہ دیکھتا تو میں نہ بیٹا (توبہ الخواص) اور ۳۷۳ فتح کردہ مکتبہ المہدیہ الحنفیہ، مجمع الفروغ، ۱۳۳۷ھ طبع کردہ مکتبہ المہدیہ، فتح المبارکی ۱۴۱۶ھ طبع المکتبہ

وہو علی شرکہ فاسہم لہ" <sup>(۱)</sup> (مفواہ بن علی غزوہ حنین کے دن نبی ﷺ کے ساتھ تھے حالانکہ وہ اس وقت مشرک تھے، اور آپ ﷺ نے انہیں (قیمت میں) حصہ دیا)۔

مالکیہ کا مذہب معتد قول کی رو سے یہ ہے کہ مشرک سے مدایما ممنون ہے بین نرو خود سے تھے، اس سے رہا نہیں جائے گا، اور مالکیہ کی دہریہ رو سے (جسے صریح نے اختیار کیا ہے) یہ ہے کہ اسے ہر حال میں رہا جائے گا <sup>(۲)</sup>۔

### مشرکین سے جزیرہ لینا:

۱۰- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ اہل کتاب سے تزیہ قبول کیا جائے گا، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

"قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" <sup>(۳)</sup> (اہل کتاب جو کہ نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر، اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ورنہ اس کے رسول نے حرام بتلایا ہے، اور نہ بچے، یں کو قبول کرتے ہیں، ان سے یہاں تک لڑو کہ ماتحت ہو کر، اور رعیت بن کر جزیرہ دینا قبول کر لیں)، اسی طرح مجوس (آتش پرستوں) سے

ہے (۳۷۹/۳ طبع مدار القیمہ) اور ابن جریر نے انہیں میں مرسل ہونے کی وجہ سے معلول کہا ہے (۱۰۰/۳ طبع المشرکۃ صبیحہ)۔

(۲) حدیث: "أَنْ صَعِدَ بِيْ أَمِيَّةٌ عَرَجٌ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حَبَسَ وَهُوَ عَلَى شَرَكِهِ فَأَسْهَمَ لِيْ" کی روایت مسلم (۷۳۷/۲ طبع انہیں) نے کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن عابد بن ۲۳۵۸، انہی ۲۵۹۹ طبع المکتبہ المدینہ، ۱۴۸۲ھ، ۲۰۷۳ھ

(۳) سورہ توبہ ۲۹

## اشراک ۱۱

میں زیادہ ظاہر ہے، اس لئے اس سے اسلام کے ساتھ کچھ اور قبول نہیں کیا جائے گا۔ پس اگر وہ مسلمان نہیں ہوں گے تو قتل کر دیا جائے گا۔ اور مالکیہ کا رجحان قبول یہ ہے کہ ان سے تہذیب قبول کیا جائے گا۔

### ج۔ غیہ عرب مشرکین:

شامیہ کے نزدیک اس سے تہذیب قبول نہیں کیا جائے گا۔ امام احمد کا ظاہر مذہب یہی ہے، ان سے اسلام یا کفر کے علاوہ کچھ بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ" (۱) (و مشرکوں کو جہاں پاؤ۔ مارو)۔ اور رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "امروا لی الفاعل الناس حتی یقولوا لا ایلہ الا اللہ، فاداء قلوبها عصموا منی دماءہم و اموالہم الا بحقیقہا" (۲) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جہاد کرنا رہوں جب تک کہ وہ لا ایلہ الا اللہ کا تہذیب نہ کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے اپنا خون اور پناہ محفوظ کر لیں گے، البتہ اس کا یہ وجہ تعلق ہوگا اس کی وائگی ان پر ضروری ہوگی)۔

مرحفیہ، مالکیہ اور ایک قول کی رو سے امام احمد کے نزدیک ان سے تہذیب قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ ان میں ایمان بنا جائے ہے، البتہ ان پر جہاد کرنا بھی جائز ہوگا (۳)۔

### مشرک کو مان دینا:

۱۱۔ علماء نے مشرک کے لئے مان دینے کو تاکہ وہ اللہ کا کلام سنے،

(۱) سورہ توبہ ۵۔

(۲) حدیث: "امروا لی الفاعل الناس" کی روایت کثرتوں (۵۷۷)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۳، اختلاوی المندہ ۱۶۰/۲، حاشیہ الدوسلی

جائز قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَنُوحِیْهِمْ إِلَى الْمَشْرِکِیْنَ اَسْجَارَکَ فَاَحْرَقْہِمْ حَتّٰی یَسْمَعَ کَلَامَ اللّٰہِ ثُمَّ اَبْلَعْہِ مَامَہُ" (۱) (اور اگر کوئی مشرکین میں سے آپ سے پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام ہی من لے پھر اس کو اس کے آگ کی جگہ میں پہنچا دیجئے)، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم قیامت تک کے لئے ہے، جیسا کہ انہوں نے اسے قاصدوں کے لئے جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ مشرکین کے قاصدوں کو مان دیتے تھے، اور آپ ﷺ نے مسیحیہ مذہب کے دونوں قاصدوں سے فرمایا: "لولا ان الرسل لا تقتل لقتلتکما" (۲) (اگر یہ ضابطہ نہ ہوتا کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا ہے تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا)۔

اور مان نام کی طرف سے ہوگا، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، اور امیر کی طرف سے ان مشرکین کے لئے ہوگا جو اس کے مقابلہ میں ہوں، اور مکلف با اختیار مسلمان کی طرف سے ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ذمۃ المسلمین واحدة یسعی بہا ادباہم، فمن اخرج مسلماً فعدیہ لعدۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین، ولا یقبل منه صرف ولا عدل" (۳)۔

۲۰۱/۲، مفتی محمد سعید، ۲۳۲/۲، رد المحتار ۳۰۵/۱۔

(۱) سورہ توبہ ۶۔

(۲) حدیث: "لولا ان الرسل لا تقتل لقتلتکما" کی روایت احمد اور ابوداؤد نے عیم ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ دونوں کے الفاظ تقریباً برابر ہیں، اس حدیث کے متعلق ابوداؤد سفیری نے مکتبہ تہذیبیہ اور صہب فتح المبرانی نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد ابن ماجہ ۳۸۸-۳۸۹، فتح کردہ المکتب الاسلامی ۳۸۸، عون المعبود ۳۸۸، فتح المبرانی ۶۲/۲، طبع ۱۳۷۰ھ)۔

(۳) حدیث: "ذمۃ المسلمین واحدة یسعی بہا ادباہم" کی روایت بخاری (فتح المبرانی ۲۷۹/۱-۲۸۰) طبع انتقادی سے حضرت علی بن ابی طالب



### اشراک ۱۳

(۱) مارے لے، اور، اور چھلی «رند کی حاس کئے گئے ہیں»، اور سمندر کے بارے میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "هو الظهور ماؤه، الحبل مبطہ" (۱) (اس کا پانی پاک ہے اس کا مروا حلال ہے)۔

ان طرح تباہی کے شکار اور اس کے بیچ کی صحت پر فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "و طعام الیہیں اوتوا الکتاب حل لکم" (۲) (اور جو لوگ کتاب دیئے گئے ہیں اس کا ذبیحہ تمہارے لئے حلال ہے)، امام بخاری فرماتے ہیں کہ ان کے کمانے سے مراد اس کا ذبیحہ ہے، ابن مسعود، درناہل علم سے یہی مروی ہے، اور اس لئے کہ قیس بن اسکن الاسدی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "بکم نزلتم بفارس من البط، فاداً اشتريتم لحماً فان كان من يهودي او نصراني فكلوا، وان كان ذبيحة محوسي فلا تأكلوا" (۳) (ملک

= دارالاسلام للطباعة، اسنن الکبریٰ للبخاری ۱۲۵۳، ۲۵۷/۹ طبع دارالحدیث، احادیث الدیوب فی تخریج احادیث، ۲۰۲/۲ طبع مطبعہ اجماع، جدیدہ ۱۳۸۳، فیض القدیر ۲۰۰۰ طبع المکتبۃ النجاریہ ۳۵۶، ۵۰۔ (۱) رد المحتار علی الحدیث، انوار اشیر، ابن ماجہ ۱۸۹۵، الکافی ۶۳/۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اسنن ۵۶۷/۸، ۵۷۰، الدرر النوری علی شرح الکبیر ۱۰۳/۱، نہاد المکتبۃ ۱۰۶/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، دمشق۔ حدیث "هو الظهور ماؤه" حضرت ابوہریرہؓ، جامع، علی بن ابی طالب، اس، عبد اللہ بن عمرو فرمایا اور ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے مرفوعاً کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بخاری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسے کہ ترمذی نے ابن سے نقل کیا ہے۔ (تحفۃ الاخوان ۱/۲۳۳، ۲۳۰) شائع کردہ المکتبۃ الانتقادیہ، سنن ابی داؤد، ۱۷۶ طبع المکتبۃ المصریہ، بلاطہ، مصر ۱۰۳۰، ۳۲ طبع المکتبۃ، سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد نوید محمد الباقی ۱۳۶۱ طبع عیسٰی پریس، نصب الراية ۹۵-۹۶ طبع دارالطاسون، القطیف ۱۲۹۹، ۱۲ طبع شرکت الطباعة هذیه احمد)۔

(۲) سورۃ مائدہ ۵۔

(۳) حدیث: "بکم نزلتم بفارس من البط، فاداً اشتريتم لحماً"۔

(مسدود) کسی کو مین دینا یکساں ہے، ان کا «نی بھی اس کا قصد کرتا ہے، تو جو شخص کسی مسلمان کی عمدہ شے کرے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی رحمت ہے، اور اس کی نہ کوئی نقص عمدت قبول ہوں نہ فرض)۔

اس کی تفصیل (مستامین) کی اصطلاح میں ملے گی (۱)۔

مشرک کا شکار و رس کا ذبیحہ:

۱۲- بخاری کے شکار اور اس کے ذبیحہ کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے، اہل جہاد و حق کی ضرورت نہیں ہے جیسے چھلی اور رند کی، تو علماء کا اس کی بوجہ پر اتفاق ہے۔

در تمام کفار، خود و دیت پرست ہوں یا رند یا یق ہوں یا ان کے علاوہ ہوں، ان سب کا حکم ان کے بخاری حرمت کے سلسلہ میں مجوسیوں جیسا ہے، سوائے ان جانوروں کے جنہیں اللہ نے نہیں کیا جاتا، مثلاً چھلی اور رند کی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "احلت لنا ميتتان: الحوت والجراد" (۲)

= سے مرفوعاً کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳۲۷، اسنن ۵۸۸/۸، طبع دارالحدیث ۲۰۵۵۔ ۲۰۶-۲۰۷، قلیوبی ۲۲۶/۳، الدرر النوری ۱۸۵-۱۸۳، جوہر لا طبع ۲۵۷-۲۵۸، بدیع المعانی ۳۳۲/۱ طبع الامام۔

(۲) حدیث: "احلت لنا ميتتان: الحوت والجراد" کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے، الفاظ اسی کے ہیں اور امام احمد، امام شافعی، عبد بن حید، دارقطنی، ابن عدی اور ابن مردویہ نے زید بن اسلم بن ابن عمر کے طریق سے مرفوعاً کی ہے۔ ابن جریر مانتے ہیں اس کی سند ضعیف ہے اور بخاری نے اس کی روایت کی ہے جو عبد اللہ بن عمر بن سوہب سے وافر مانتے ہیں یہ سند صحیح ہے اور وہ سند کے معنی میں ہے اور دارقطنی نے بھی اس کے سوہب سے کو صحیح کہا ہے اور فرماتے ہیں اگرچہ اس کا سوہب معاصر صحیح ہے لیکن وہ مرفوع کے حکم میں ہے، اس لئے کہ اپنی رائے سے یہ بات نہیں کہی جاسکتی (سنن ابن ماجہ ۲۷۳/۲ طبع عیسٰی پریس، دارقطنی ۲۷۱/۳-۲۷۲ طبع

1 = 2

فارسی کے مدرسے میں جب تم کوئی اور شہر سے آئے ہو تو اس پر غصہ نہ کرو۔  
یہودی یہ نصرانی ہوتے کھاتے، اور زری مجوسی کا دیکھو ہوتا مت کھاؤ۔  
تفصیل کے لئے دیکھئے: (صید اور دباغ)۔

آشپز

تقریب:

۱- مشربۃً اب کی جمع ہے اور شراب "مر پی جانے والی چیز کا نام ہے۔" خود وہ جس نوعیت کی ہو، پانی ہو یا کچھ اور۔ اور جس حالت میں بھی ہو، اور ہر وہ چیز جس میں چہا نہ ہو اس کے متعلق کہ جاتا ہے، اسے پیا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اصطلاح شریعت میں اشرہ کا اطلاق اس مشروب پر ہوتا ہے جو شے آمر ہو، خوب موہ لیں مثلاً انگور، تر کھجور اور انجیر سے بنا ہو، یہ ٹھوس مشا، گندم یا جو سے یا شیشی پتے میں مشا، شہد سے اور خواہ وہ پلٹا ہو یا یوگ کپا (۴)۔ اور خواہ وہ پرانے نام سے مثلاً یور ہو مشا (خمر) یا نئے نام سے (جیسے عرق، مرغھیس، وغیرہ) اس لئے کہ نبی ﷺ کی حدیث ہے: ”لمشروب اناس من اثمی الخمر وہستویھا بغیر اسمھا“ (۳)



= روایت عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں قیس بن مکس کے طریق سے، حضرت عبد اللہ بن مسعود سے ان الفاظ میں کی ہے اور یہ عبد اللہ بن مسعود پر سقوت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لَكُمْ لَوْلَا لَمْ أَوْضًا لَا يَقْضِبُ بَهَا يَسْمَعُونَ، إِمَّا هُم الْبَط - أَوْ لَال، الْبِط - وَفَارِس، إِذَا أَخْرَجْتُمْ لِحْمًا فَبَلُّوا، فَإِنْ كَانَ ذُبْحَةً يَهُودِي أَوْ نَصْرَانِي لَكُمُوه، فَإِنْ طَعَامُهُمْ حُلْ لَكُمْ" (تم کسی لکی جگہ نہ رو جہاں مسلمان تعصب نہ ہوں، بلکہ وہ لوگ بظنی اور یا کسی لوگ ہوں تو جب تم گوشت خریدا تو معلوم کرو، اگر وہ سوری یا نصرانی کا دین ہو تو اس کو کھاؤ کہ ان کا ذبیحہ تمہارے لئے حلال ہے) (مصنف عبد الرزاق ۳۷۷-۳۸۸، تاریخ کردہ المکتب لؤی مائی)۔

(۱) لسان العرب ۵ ج المعروف مع القاموس المکمل، مختار الصحاح، مادہ (شوب)۔  
 (۲) تبیین الحقائق ۱/ ۲۳ طبع دار المعرف، کملہ فتح القدیر مع الہدایہ ۹/ ۲۳ طبع دار احیاء التراث، ابن طبری ۵/ ۲۸۸ طبع دار احیاء التراث، البدونہ ۶/ ۲۶۱ طبع دار احیاء التراث، الدرر النوری مع الشرح الکبیر ۳/ ۱۳ طبع دار الفکر، الخزانہ ۱۱۲ طبع دار الفکر، کلی مع جامعہ التقدیسی و میرزا ۳/ ۲۰۲ طبع عیسیٰ الحلی، منی الحکام ۳/ ۱۸ طبع مصطفیٰ عیسیٰ، نہایت الحکام ۸/ ۹-۱۰، ساج کردہ المکتبہ الاسلامیہ، جامعہ النجف علی شریعہ ۵/ ۱۵۷-۱۵۸ طبع دار احیاء التراث، انجمن ۸/ ۳۰۳ طبع المراسلہ، کشف القناع ۶/ ۱۶۶ طبع کردہ مکتبہ انصاریہ۔  
 (۳) حدیثہ، تفسیر میں لکھی، ... کی روایت احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ سے ابو مالک اشعری سے مروی ہے اس کی سند میں کلام ہے کہ حجر نے فتح مبارکی میں اس کے اچھے شوبہ کر کے ہیں (میں) المعودہ ۳/ ۷۹

(میری امت کے کچھ لوگ شراب پیئیں گے اور اسے دوسرے عام سے موسوم کریں گے)۔

نشہ آور مشروبات کے قسام و درجہ قسم کی حقیقت:

۲- فقہاء کے نزدیک نشہ آور مشروبات کا اطلاق ان کے مذهب کے اختلاف کے ساتھ دو قسم پر ہوتا ہے: شراب اور دوسری مشروبات۔

### پہلی قسم: شراب

تعریف:

۳- لالت میں خمر (شراب) انگور کے اس رس کو کہتے ہیں جو شہ آور ہو۔ اس کا پیام اس لئے رکھا گیا کہ وہ عقل کو چھپا دیتی ہے۔ حقیقی شراب وہ ہے جو انگور سے تیار ہو، دوسری چیزوں سے تیار شدہ حقیقی شراب نہیں ہے (۱)۔ میرزا باقری لکھتے ہیں: شراب وہ شہ آور مشروب ہے جو انگور کے رس سے بنا ہو، یہ دو عام ہے، عام رکھنا ہی ریا دہی ہے۔ اس لئے کہ جب اس کی حرمت مازل ہوئی اس وقت مدینہ میں انگور کی شرب نہیں تھی، ان کی شراب گدہ رکھور اور خشک کھجور کی تھی (۲)۔

صاحب قاموس کے قول ”او عامہ“ (یا دو عام ہے) کی تشریح کرتے ہوئے ربیدی لکھتے ہیں: یعنی یہ چیز کا وہ رس جو شہ آور ہو، اس سے کہ نہ نشہ پر عقل کے غائب ہو جائے پر ہے، مجبور نے اسی کو اختیار کیا ہے، و خمر (شراب) کا نام خمر اس لئے رکھا گیا کہ وہ عقل کو چھپو کر دیتی ہے اور چھپا دیتی ہے، یا اس لئے کہ اس سے چھوڑا یا طبع بہداس اس بارہ ۱۳۳۳ طبع عملى النجفی، سند احمد بن حنبل ۵۲۰ طبع انتقید۔

(۱) مسال العرب: بارہ (حمور)۔

(۲) القاموس المکب: بارہ (حمور)۔

جاتا ہے۔ ماں تک نہ ہو چک جاتی ہے اور نشہ آور ہو جاتی ہے۔  
تو پہلے قول کی بنیاد پر تمام نشہ آور چیزیں پر خمر (شراب) کے نام کا اطلاق قیاس لغوی کے باب سے ہے۔ یہ تک اس میں عقل چھپ جاتی ہے (۲)۔

۴- اصطلاحی تعریف: خمر (شراب) کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس بنا پر کہ ان کے درمیان اس کی لغوی حقیقت اور شریعت کے اطلاق کے سلسلہ میں اختلاف ہے، اہل مدینہ تمام اہل تہذیب تمام اہل حدیث، متبادلہ بعض ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر (شراب) کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جس کی قلیل یا بیش مقدار نشہ آور ہو، درخواہ وہ انگور سے بنائی گئی ہو یا کھجور یا گندم یا جو وغیرہ سے، ان کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: ”کل مسکر حمور، وکل حمور حرام“ (۳)۔ (نشہ آور چیز خمر ہے، اور ہر خمر حرام ہے)۔

اور اسی طرح حضرت عمرؓ کے اس قول سے: ”لیہا الناس: إنا نزل تحريم الحمر، وهي من خمسة: من العنب والنخلة والعسل والمخضرة والشعير، والخمر ما حامر العقل“ (۴) (اے لوگو! خمر کی حرمت مازل ہو چکی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے ملتی ہے: انگور، کھجور، شہد، گندم، دہو، خمر وہ ہے جو عقل کو چھپا دے)۔

قرآن میں جب شراب کی حرمت مازل ہوئی تو صحابہ نے (جو اہل زبان تھے) یہ سمجھا کہ ہر وہ چیز جو خمر (شراب) کہلاتی ہے اس میں داخل ہے، چنانچہ انہوں نے اس شراب کو بہادیا جو خشک اور

(۱) تاریخ العرب: بارہ (حمور)۔

(۲) روح المعانی: ۸۸ طبع انتقید۔

(۳) حدیث: کل مسکر حمور، وکل حمور حرام کی روایت مسلم (۵۸۷/۳ طبع النجفی) اور ابوداؤد (۸۵/۳ طبع عزت اللہ) نے کی ہے۔

(۴) حضرت عمرؓ کا ”لیہا الناس إنا نزل تحريم الحمر وهي خمسة“ کی روایت بخاری (۳۵۱۰/۱ طبع انتقید) اور مسلم (۳۳۲۲/۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔

## اثر پہ ۵

ترکھوڑ سے بنائی گئی تھی، اور اس کو انہوں نے انگور سے بنی ہوئی شراب کے ساتھ خاص نہیں کیا، مزید برآں یہ کہ لغت کے اعتبار سے رائج عموم ہے، جیسا کہ پہلے گذرا، پھر اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ خمر سے مراد وہ شراب ہے جو صرف انگور کے رس سے بنی ہوئے ہے یہ کہا جائے گا کہ شریعت کی طرف سے نہ نشہ آور چیز کا خمر نام رکھنا حقیقت شرعیہ ہے جو حقیقت غویہ پر مقدم ہے<sup>(۱)</sup>۔

ثانیہ: حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد، اربعہ مالکہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر انگور کا وہ رس ہے جو نشہ آور ہو جب کہ اس میں شدت آجائے، خواہ وہ جھاگ پیچک یا نہیں، شربہالی کے نزدیک یہی زیادہ رائج ہے<sup>(۲)</sup>۔

امام ابو حنیفہ و رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر انگور کا رس ہے جب کہ اس میں شدت آجائے<sup>(۳)</sup>، صرف امام ابو حنیفہ نے اس میں شدت آنے کے ساتھ<sup>(۴)</sup> جھاگ پیچک کی قید لگائی ہے<sup>(۵)</sup>، اور

(۱) افی ۵۹۹، کشف القناع ۱۱۶۱، المدونہ ۲۶۱/۶، المروءۃ ۱۶۸/۱۰ طبع المکتب الاسلامی، المکملی علی سنن ابی داؤد ۲۶۲-۲۶۳ طبع المطبعہ حلب، حاشیہ البانی علی شرح المرنانی ۱۱۲، فتح الباری ۸/۱۰، المستقیب، احکام و احکام لابن دینار مع المدونہ ۲۸۳-۲۸۴، تفسیر المازنی ۲۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المطبعہ المیسی، المکملی للبانی ۱۲۷/۱۲، احکام القرآن بشرطی ۵۲۳، فتح القدیر للہکوکانی ۲۴۷۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۸۸، شرح الکبیر مع حاشیہ المدونۃ ۳۵۳، تحفہ المحتاج ۳۶۷، دار صادر، المروءۃ ۱۶۸/۱۰، نہایت المحتاج ۹/۸، تفسیر النجاشی ۱۱۲/۲، الطبری ۵۷۷، المکرانی شرح المازنی ۲۰/۱۲۰، مجمع القندی ۱۶۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شدت و خمیر آنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تاثیر میں قوت پیدا ہو جائے اس طرح کہ وہ نشہ آور ہو جائے (حاشیہ ابن ماجہ ۲۸۸/۵)۔

(۴) تفسیر المرنانی کا مطلب ہے جھاگ پیچک (ماہرہ مراجع)۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۸، فتح القدیر مع المدونہ ۲۶۱/۹، کسی الطالب ۵۸/۳ طبع المیسی، معنی المحتاج ۱۶۳۔

حنفی نے انگور کے رس میں یہ شرط لگائی ہے کہ انگور کپا ہو۔ سابقہ تفسیلات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ فریقوں کے نزدیک ہر قسم کی نشہ آور چیز پر خمر کا اطلاق حقیقت کے باب سے ہے لہذا ان کے نزدیک نشہ آور شراب خمر ہے۔

لیکن دوسرے دوسرے فریق کے نزدیک خمر کی حقیقت انگور کا رس ہے جب کہ اسے جوش دیا جائے<sup>(۱)</sup>، اور فریق دانی کے نزدیک جب اس میں شدت آجائے، فریق ثالث کے نزدیک جب کہ وہ جھاگ بھی پیچک آئے۔

دوسری شریعتی بات پر خمر کا اطلاق ہی زی ہے، ناشی نہیں۔

## دوسری قسم: دوسری نشہ آور مشروبات

۵۔ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ نہ نشہ آور چیز کا خمر ہونا حقیقت لغوی ہے یا حقیقت شرعی، جیسا کہ سابقہ تفسیلات سے معلوم ہوا، اور جمہور ثانیہ جن کا مذہب یہ ہے کہ خمر وہ ہے جو انگور کے رس سے بنی ہو، جمہور کے ساتھ ان کا اختلاف اس بات میں نہیں ہے کہ جس کی نشہ آور شدت کم ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے، جمہور اور کثر ثانیہ کے درمیان خمر کے اطلاق کے بارے میں اختلاف ہے ان احکام میں فرق نہیں پڑتا کہ انہوں نے ایک قبوڑی شراب پینے پر حد واجب ہوئی اور وہا پاک ہوئی، اس کے علاوہ خمر سے متعلق دیگر احکام میں بھی اتفاق ہے، ماں ایک مسئلہ مختلف فیہ ہے اور وہ یہ ہے کہ خمر کے مادہ اور نشہ آور چیزوں کو حلال سمجھنے والے کی تکلیف کی جائے کی یا نہیں؟ تو اس اختلاف کی وجہ سے اس کی حرمت کا انکار کرنے والے کی تکلیف نہیں لی جائے گی، سب کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

(۱) العلان، یعنی آگ پر پڑ جائے بغیر جوش ملا۔

## اُشر بہ ۵

آگے آ رہی ہے (۱)۔

ان قسم کے حکم میں وہ شراب ہے جو شش سے بنائی جائے، اس کی دہشیں تین:

(۱) تسبیح ازہیب: وہ یہ ہے کہ مٹی کو پانی میں چھوڑ دیا جائے پکایا نہ جائے۔ یہاں تک کہ اس کی شیرینی نکل کر پانی میں جائے پھر اس میں شدت آجائے اور جوش پیدا ہو جائے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جھاگ پھینکنے کے اور صاحبین کے نزدیک خواجھاگ پھینکنے یا نہ پھینکنے۔

(۲) نبیذ ازہیب: اور یہ مٹی کا کچا پانی ہے جب کہ سے تھوڑا پایا جائے اور جوش مارے اور تیز ہو جائے (۲)۔

دوسری قسم: وہ ہے جو خشک یا تر کھجور سے بنائی گئی ہو (اور وہ نشہ ہے)، اور اودھ پکی کھجور سے بنائی گئی ہو (اور وہ شیرہ انگور ہے)، اسی قسم کے حکم میں علیطان ہے، اور وہ مٹی اور خشک کھجور یا مٹی اور اودھ پکی کھجور یا مٹی اور تر کھجور کے پانی کی شراب ہے جو یک دوسرے سے مل گئے ہوں، جب کہ انہیں معمولی طور پر پکایا جائے اگرچہ اس میں شدت آجائے، اور وہ تہائی مقدار کے خشک ہو جانے کا اعتبار نہیں ہے (۳)۔

تیسری قسم: انگور اور کھجور کے علاوہ شہد یا انجیر یا گدہ وغیرہ کی غنیہیں ہیں (۴)۔

حنفیہ کے نزدیک یہی حرام مشروبات ہیں، جہاں تک خمر

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شراب جس کا تھوڑا اور زیادہ حصہ حرام ہے اور جس کی وجہ سے حد جاری ہوتی ہے اور جس کے حامل سمجھنے والے کی تکلیف کی جاتی ہے وغیرہ وغیرہ، یہ دوسرا ہے جو صرف انگور کے رس سے بنائی گئی ہو یکن نبیذوں کے پینے والے پر ان کے نزدیک صرف اس صورت میں حد جاری ہوں جب کہ اس کی وجہ سے اسے نشہ آجائے (۵)۔

حنفیہ کے نزدیک حرام مشروبات لی تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم: انگور سے بنائی گئی شراب، یہ درج ذیل ہیں:

نصف - خمر: یہ صاحبین (ابو یوسف اور محمد) کے نزدیک وہ شراب ہے جو کچے انگور کے رس سے تیار کی گئی ہو، اس میں جوش پیدا ہو گیا ہو اور شدت آگئی ہو، اور امام ابوحنیفہ نے جھاگ پھینکنے کی شرط لگائی ہے، صاحبین کے قول میں جھاگ پھینکنے کی شرط نہیں ہے (۶)۔ اسی کے قائل، ابن کثیر (مالک، شافعی اور احمد) ہیں (۷)۔

انگور کے رس کو پکانے کی صورت میں اس کے کچھ اثرات باقی رہ جاتے ہیں، خشک ہو جاتے ہیں، اس کے اعتبار سے اس کی مختلف قسمیں ہیں، مثلاً، بوق (انگور کا شیرہ تھوڑا سا پکایا ہوا)، طلاء (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے ۱۰ تہائی جاتا رہے)، مثلث (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے ۱۰ تہائی خشک ہو جائے ایک تہائی باقی رہے)، منصف (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا جاتا رہے) یکن ن سب کے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ تفصیل

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۹۹، من طبعہ مع الدر المنثور ۵/۲۹۰، بدائع الصنائع ۲/۲۹۳ طبع الامام۔

(۲) لمصباح المہاجر، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۹۹، مع فقہ القدیر مع الحدیث ۳۰۹/۳۱-۳۲۔

(۳) المنہج ۸/۳۱۸-۳۱۹، تبیین الفقہ ۵/۵۷۶، بدائع الصنائع ۲/۲۹۳۔

(۴) البدائع ۶/۳۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۱۲، من طبعہ مع الحدیث ۳۰۹/۳۲، ۳۹۳، الہدایہ مع فقہ القدیر ۳/۳۲۔

(۵) الہدایہ مع فقہ القدیر ۳/۳۲۔

(۶) رد المحتار ۵/۳۸۸۔

(۷) منہج ۸/۳۱۲، الحاوی للدر المنثور ۲/۳۸۹، البدائع مع الشرح المکبیر ۵/۳۹۳، منہج المصباح المہاجر، أساس الفقہ۔

## اُشر بہ ۶-۸

(شراب) کا تحقق ہے تو وہ باجماعاً حرام ہے، اور انگور اور کھجور کی نبیذ کی نشہ، مقدمہ، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک حرام ہے، بخلاف امام محمد کے (کہ وہ قہوڑی مقدار کو بھی حرام کہتے ہیں)۔ اور شہد، نجی، گندم، جو وغیرہ کی نبیذ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک مباح ہے بشرطیکہ اسے سویا طرب (مستی) کی خاطر نہ پیو جائے، امام محمد نے اس سے اختلاف لیا ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک اس کی رائے پر فتویٰ ہے (۱) حسیا کہ آگے چل کر اس کی مناسبت ہوگی۔

### خمر کے حکام:

۶- جمہور کے مسلک کی رو سے یہاں خمر (شراب) سے مراد تمام شرابیں ہیں اور اس کے حکام درج ذیل ہیں:

پہلا، حکم: خمر کی قلیں و شیر مقدور کا پینا حرام ہے:

۷- خمر کی حرمت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے، جب تک کتاب اللہ قاطع ہے تو اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ، إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَبِهُونَ" (۲) (اے ایمان والو! بات یہی ہے کہ شراب، جو، بت وغیرہ اور قمار کے تیر یہ سب گندہ باتیں، شیطان کام ہیں، سو ان سے بالکل ملگ رہونا کہ تم کو اندھ بنو، شیطان تو یوں چاہتا ہے کہ شراب

اور جوئے کے وسیع سے تمہارے دہن میں مدد مت، و رخص، نفع نہ لے۔ اور اللہ تعالیٰ کی یا، سے اور نماز سے تم کو باز رکھے سو اب بھی ماز آئے گئے)۔

شراب کی حرمت بتدریج اور متعدد درجات کے ضمن میں ہوئی، یہ تکہ لوگ شراب پینے کے شوقین تھے، سب سے پہلے اس سے نفرت لانے کے لئے صراحتاً جو آیت مازل ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کا پیر ماں ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ لِيَهُمَا نَجَسٌ كَبِيرٌ وَمَنَاعِلٌ لِلنَّاسِ" (۱) (لوگ آپ سے شراب و رجوا کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ اس دونوں (کے استعمال) میں عداوت کی بنیادیں ہیں اور لوگوں کو (بچنے) کا نذر ہے بھی ہیں)، جب یہ آیت مازل ہوئی تو کچھ لوگوں نے اسے چھوڑ دیا اور کہا کہ جس چیز میں بڑا گناہ ہو اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، اور کچھ لوگوں نے اسے نہیں چھوڑا اور کہا کہ ہم اس کی منفعت لے لیں گے اور اس کا گناہ چھوڑ دیں گے، اس کے بعد یہ آیت مازل ہوئی: "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ" (۲) (تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو)، تو بعض لوگوں نے اس کو چھوڑ دیا اور کہا کہ جو چیز ہمیں ہمارے غافل کرے اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، بعض لوگ سے ہمارے جلد و دہن پر اوقات میں پیتے رہے، یہاں تک کہ یہ آیت مازل ہوئی: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْآلَاءُ" پس وہ ان پر حرام ہوئی، یہاں تک کہ بعض لوگ کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ نے شراب سے کیا دوزخ کوئی اور چیز حرام نہیں کی۔

۸- اللہ تعالیٰ نے شراب اور جوئے کی حرمت کو تاکید کے مختلف

(۱) سورہ بقرہ ۲۱۹۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۱۹۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۳۔

پہلو اس سے ہو گیا ہے:

ہل یہ ہے کہ جملہ کوٹھہ حصہ "انصاف" کے ساتھ شرب نہ کیا۔

دوسرے یہ کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے شراب اور جو کو بت پرستی کے ساتھ دیا۔

تیسرے یہ کہ سے گند کی تر دیا۔

چوتھے یہ کہ ان دونوں کو شیطانی عمل قرار دیا، اور شیطان سے محض شر صادر ہوتا ہے۔

پانچویں یہ کہ اللہ نے مسکروں سے نپتے کا حکم دیا۔

چھٹے یہ کہ اس سے بچنے کو کامیابی قرار دیا، اور جب ان سے اجتناب کامیابی بخیر کی تو اس کا ثواب ماحولی اور جہاں قرار پانی۔

ساتویں یہ کہ شراب نوشی اور جو کے نتیجے میں جوہ مال و جوہ میں آتا ہے اس کا اللہ نے وعید دیا، اور وہ ہے شراب اور جوہ مالوں میں باطنی عداوت اور بغض و حسد کا واقع ہونا، اور یہ بتایا کہ یہ دونوں اللہ کے کر اور اوقات نماز کی رعایت سے ہا ز رکھنے کا سبب بنتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: "لَقَدْ أَنذَرْتُكُمْ شَرَّ مَا تَارَكْتُمْ" (ذاتیاتم بار آتے ہو؟) یہ منفعت کی سب سے بلیغ تجویز ہے، گویا یہی کہا گیا کہ تم پر ایسی چیزیں پر نظر نہ دینی جن میں ذلت و حقارت کے مواقع، عواقب ہیں، تو کیا تم ان تمام رکاوٹوں کے باوجود بار آتے ہو یا اپنی سادہ حالت پر قائم رہو گے، گویا کہ تمہیں نہ کوئی نصیحت ملی تھی ہو اور نہ کوئی زبردستی ہو۔

۵۔ جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو شراب کی قلیل بیشہ مقدار کی حرمت

(۱) تفسیر دشتری ۱/ ۶۷۳-۶۷۵ تا ۶۷۷ کر دار کتاب الطہارۃ تفسیر قرطبی ۲/ ۲۸۵ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ دارالکتب تفسیر طبری ۷/ ۳۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ مصطفیٰ لکھنؤ، تفسیر رازی ۱۷/ ۱۷۹ اور اس کے بعد کے صفحات المطبوعہ بیروت، تفسیر روح المعانی ۱۵/ ۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات المطبوعہ المیزان

سے تعلق بہت ہی احادیث وارد ہیں، جمہور عالم فرماتے ہیں کہ ہر وہ شراب جس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ طاری ہو اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے، تو یہ صحیح اور منطقی و غیرہ کے نشہ ورنہ کو نام ہوگا، ان کی دلیل مذکور بالا آیت اور اس کی دلیل حدیث میں: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "کل مسکر حرام" (۱) (ہر وہ شراب جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے)۔

۲۔ نبی ﷺ نے فرمایا: "کل مسکر خمر، وکل خمر حرام" (۲) (ہر نشہ آمیز چیز حرام ہے، ہر خمر حرام ہے)۔

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "انہاکم عن للیل ما لیسکر کثیرہ" (۳) (جس کی زبودہ مقدار نشہ پیدا کرے اس کی تھوڑی مقدار کے استعمال سے بھی تم کو منع کرتا ہوں)۔

۳۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما مسکر کثیرہ فقلیلہ حرام" (۴) (جس کی بیشہ مقدار نشہ اور ہواں کی قلیل مقدار بھی حرام ہے)۔

اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "کل مسکر حرام،

(۱) حدیث: "کل شراب مسکر فہو حرام" کی روایت بخاری (صحیح) ۱۰/ ۳۱۷ طبع استنباطی اور مسلم (۱۵۸۵۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: (فقہہ سورۃ ۲) میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: "انہاکم عن للیل ما لیسکر کثیرہ" کی روایت در تلمیذ (۲۵۱۳ طبع دارالحکام قاہرہ) کوذاتی (۳۰۱۸۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے مندرجہ اس حدیث کو مختصر السنن (۵/ ۵۷۷ طبع کردہ دارالعرفہ) میں محقق دریا ہے۔

(۴) حدیث: "ما مسکر کثیرہ فقلیلہ حرام" کی روایت ابن ماجہ (۲۵۰۲ طبع لکھنؤ) اور دار تلمیذ (۲۵۱۳ طبع دارالحکام قاہرہ) نے کی ہے، اس حدیث کے لئے فتح المبارکی میں صحیح دریا ہے (۲۳۱۰ طبع استنباطی)۔

حرام ہے، اور انہیں احادیث میں سے رسول اللہ ﷺ کا قول: "کل مسکرو خمر" ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نشہ آور چیز کا نام خمر (شراب) رکھا جائے گا، جیسا کہ بعض احادیث میں بات پر دلالت کرتی ہیں کہ نشہ آور چیز حرام لھجیہ ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، اور خواہ اس کے پینے والے کو اس سے نشہ آئے یا نہ آئے، یہ جمہور کے نزدیک ہے<sup>(۱)</sup>۔

حیہ کا مذہب یہ ہے کہ انگور کے پتے رس میں صاف نہیں کے، نہ ایک جب بوش اور شدت آجائے، اور نام ہونے کے نزدیک حجامک پینیک، تو یہی خمر (شراب) ہے جس کی قلیل و کثیر مقدار کا مابین حرام ہے، یہ تک وہ حرام لھجیہ ہے، اس لئے اس کی قناری اور زیادہ مقدار حرمت میں ہر گز ہے۔

لیکن انگور اور کھجور کے علاوہ دوسری چیزوں کا رس یا ان دونوں سے پانی ہوئی چیز اس کی شرط کے ساتھ حرام لھجیہ نہیں ہے<sup>(۲)</sup>، اس بنا پر اس میں سے صرف نشہ آور مقدار کا چھا حرام ہوگا، جیسا کہ اس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

نشہ آور چیز، انگور کا رس، کھجور کی شراب، خشک انگور کی شراب کے بارے میں تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ اس کی قلیل بیشہ مقدار کا چھا حرام ہے، ان احادیث کی بنیاد پر جو پہلے گذر چکیں، اور خصوصاً علیہ اصولۃ المسام کے اس فرمان کی وجہ سے کہ: "الخمر من هاتین الشحرتین"<sup>(۳)</sup> (شراب ان دونوں درختوں سے تیار ہوتی ہے)، اور پھر حضور ﷺ نے کھجور اور انگور کے درخت کی طرف اشارہ

وما أسکر من الخمر قبل الکف من حرام" (ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور جس کا ایک فرق<sup>(۱)</sup> نشہ پیدا کرے اس کا ایک چلو بھی حرام ہے)<sup>(۲)</sup>۔

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: "نبی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و منصر"<sup>(۳)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ آور اور منصر پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا)۔

یہ تمام احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ ہر نشہ آور چیز

(۱) قوی (راہ کے لٹو کے ساتھ) ایک پکانہ ہے جس میں سولہ رطل ہوتا ہے اور قوی (راہ کے مکون کے ساتھ) ایک پکانہ ہے جس میں ایک سو بیس رطل ہوتا ہے حدیث میں یہی مراد ہے (الکھایہ لابن الاثیر، لسان العرب مادة اوق)۔

(۲) حدیث: "کل مسکر حرام، وما أسکر من الخمر، قبل الکف من حرام" کی روایت ابو داؤد ترمذی اور ابن حبان نے حضرت جابرؓ سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ترمذی نے اس کو یقیناً اور کہا ہے۔ شوکانی نے کہا کہ داؤد قسطنطینی نے اس کے ساتھ ہونے کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے (معجم المعبود ۳۷۷ طبع المکتبۃ التحدیۃ لا حوزۃ ۱۹۷۰ء) تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ، سورہ الملتان ابی زواہد ابن حبان ۳۳۶ تاریخ کردہ دار لکھنؤ، نسل لاوطارہ ۱۵۱-۱۶۱ تاریخ کردہ دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۳) حدیث: "لہی عن کل مسکر و منصر" کی روایت ابو داؤد نے حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ اس کی سند میں شریحین حشوب ہیں جنہیں احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے تصدیق اور دیا ہے اور بہت سے لوگوں نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے۔ شوکانی نے کہا کہ یہ حدیث اس وقت ہے کہ اس سے استدلال کیا جائے۔ جامع اصول کے تحقق بعد القدر انا کو طے کیا کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔ حاکم ابن حجر نے فتح الباری میں اسے حسن قرار دیا ہے۔ اسی طرح اس کی سند میں حکم بن عمرو ہے ابن حبان نے ثقات میں کہا کہ وہ مؤثر نہیں کہنا تھا اور اس نے اس حدیث کو محض بیان کیا ہے (معجم المعبود ۳۷۷ء ۳۷۷ء ۳۷۷ء طبع المکتبۃ الشریعہ ۱۹۷۰ء) تاریخ کردہ مکتبۃ الشریعہ، سورہ الملتان ابی زواہد ابن حبان ۳۳۶ تاریخ کردہ دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۱) مفتی محمد ج ۳۷۷ء، المصنف ۸، ۳۰۴، البدیع ۱۶/۱۶۱، کتب الفتاویٰ ۱/۱۷۱، انصیر الکبیر ۱/۲۲۲-۲۲۵

(۲) بیہجہ کجیو یا انگور سے بنائی جاتی ہیں جیسا کہ پہلے گذرنا

(۳) حدیث: "الخمر من هاتین الشحرتین" کی روایت مسلم (۳۷۷ء) طبع المصنف (۳۷۷ء) اور ابو داؤد (۳۷۷ء) طبع عزت عید عباسی نے کی ہے۔ جمعہ



شریہ تھوڑا سا پکایا ہوا) اور منصف (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا رہ جاتا ہے) کے پینے میں ہوتا ہے (۱)۔

پکے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم:

۱۱- انگور کے رس کو اگر معمولی طور پر پکایا گیا ہو کہ وہ تہائی سے کم مقدار میں نہ خشک ہوئی ہو اور وہ نشہ آور نہ ہو تو عام فقہاء کے نزدیک اس کی تکلیف و شریعتی مقدار کا جیسا حرام ہوگا، اس لئے اگر پکانے کی وجہ سے وہ تہائی سے کم مقدار جاتی رہی تو اس میں حرام باقی ہے اور وہ تہائی سے زیادہ مقدار ہے، لیکن اگر پکانے سے وہ تہائی مقدار چلی گئی اور ایک تہائی باقی رہا تو اگرچہ اس میں شدت اور تیزی آگئی ہو پھر بھی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے، امام محمد اس کی حرمت کے قائل ہیں، اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ اس کے استعمال کا مقصد قوت حاصل کرنا ہو، اگر نہ ہو ہستی مقصود ہو تو بالاتفاق حرام ہے، امام محمد سے ایک قول شیخیوں کی طرح بھی منقول ہے، اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے اس میں توقف کیا ہے۔

یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ انگور کے رس کو پکایا جائے، اور اگر انگور کو اس کی اصلی حالت میں پکایا جائے تو امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اس کا حکم رس جیسا ہے، جب تک کہ اس کی وہ تہائی مقدار نہ چلی جائے حلال نہ ہوگا۔

اور حسن نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اس کا حکم مٹھی جیسا ہے، یہاں تک کہ اگر تھوڑا پکایا ہے تو وہ بخور مٹھی کے ہو جائے گا، یعنی اس میں سے جو نشہ آور نہ ہو خواہ اس کی وہ تہائی مقدار نہ گئی ہو حلال ہوگا، کیونکہ اسے نچوڑنے سے قبل پکا کر شراب کی صفت سے بعید ہے،

فرمایا، اور جو یہاں ہے وہی ضرر کھانے کا مستحق ہے، لہذا وہ حرام ہوگا۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس میں وہیوں کا رس پکایا ہو، پکا ہوا نہ ہو، اور صاحبین کے نزدیک جوش مارنے لگا ہو اور اس میں شدت اور تیزی آگئی ہو، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جھاگ پھینکنے کا ہو۔

اور چون چیزوں سے پکا کر بنائی گئی خفیر کے، ایک اس کا کیا حکم ہے؟ یہ گئے رہا ہے۔

شراب کے تلچھٹ پینے کا حکم (۱):

۱۰- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ شراب کا تلچھٹ جیسا حرام ہے اور اس کے پینے والے پر حد جاری ہوگی، اس لئے کہ وہ ماشاء شراب ہے، اور شراب کے تلچھٹ مردہ شہ آدہ رتین کے تلچھٹ کا حکم یکساں ہے، ان سب میں کوئی فرق نہیں ہے، اور تلچھٹ کے گازھے جسے کو گر کوئی کھالے تو اس پر حد نافذ ہوگی۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ شراب کے تلچھٹ کا پینا مکروہ ہے (۲)، کیونکہ اس میں شراب کے منتشہ رات ہوتے ہیں، اور اس کا تھوڑا حصہ اس کی کثیف مقدار کے مانند ہے، لیکن تلچھٹ کے پینے پر نہ اس وقت جاری ہوگی جب کہ اس پر شہ جاری ہو جائے، اس لئے کہ تلچھٹ کو شراب میں بہا جاتا ہے، پس جب اس کی وجہ سے اس پر شہ جاری ہو جائے تو اس پر نہ واجب ہو جائے کی جیسا کہ باقی (انگور کا

اس حدیث کی بنیاد پر مجھ اور محمد میں شراب کو خمر کہنا ہے۔ محمد نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ حدیث میں خمر نہیں ہے اور یہ جائز ہے کہ شراب ان دلوں درختوں کے علاوہ میں بھی ہو (دیکھئے ابنی ۸/۳۳۳-۳۳۴ طبع ۱۳۶۱ھ، مکتبہ ۲۳۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۱) رد ذی الخمر، وہ تلچھٹ ہے جو اس کے نیچے باقی نہ جاتا ہے (ترتیب القاسم الکیطک)۔

(۲) یہاں پر مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے اور وہ کسی ظنی دلیل کی بنیاد پر کسی فعل سے یا درجہ کے طلب کا ثبوت ہے (مسلم اثبوت ۸۵۸ طبع بلاق)۔

(۱) البدیع ۳۶۱، مفتی محمد ج ۴، ۸۸، مکتبہ ۵۷۹۔

لہذا وہ تہائی کے جانے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

(۱) یہ کہ اس کا بیجا عاقبت حاصل کرنے وغیرہ جیسے منصفہ کے

لے ہو۔

(۲) یہ کہ اسے بوجھ اور طرب مسقی کی غرض سے نہ پئے، نہ

اس مقصد سے پئے گا تو خواہ مقدمہ کم ہو یا زیادہ وہوں صورتیں حرام ہوں گی۔

(۳) یہ کہ وہ اتنی مقدار میں نہ پئے جس کے بارے میں غالب

مان ہو کہ نوشہ آور ہو جائے گی، نہ اس طرح پئے تو وہ شرکی پیوہ حرام ہوگا جس کے پینے سے نشہ جاری ہو، نہ شرکی پیوہ ہوگا جس کے نشہ آور ہونے کا یقینی علم ہو یا غالب گمان ہو یا عادت اس سے نشہ آجاتا ہو<sup>(۱)</sup>۔

۱۲۔ یہ سب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا کہ پہلے گذر دہرانی کے معنی سے، جیسے کہ سیم نخعی ناچین میں سے، سغیاں، ثری، دین اپنی لیلی، شریک، بن شہرہ، وراقیہ تمام متنبائے کوفہ اور ائمہ علمائے بصرہ کی بھی یہی رائے ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ شراب کے علاوہ دہری اس تمام بینہ میں من کی شیر مقدمہ نشہ پیدا کرتی ہے، حرام چیز نفس مکر ہے نہ کہ بذات خود نبیذ، اور یہ صرف اس نبیذ میں ہوتا ہے جسے پکایا گیا ہو<sup>(۲)</sup>۔

۱۳۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال فقہاء کی دلیل، روایت احادیث ہیں<sup>(۳)</sup>۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ: ان السبی مسکونہ  
تھی بسید فشمہ فقطب وحبہ لشفقہ، ثم دعا بماء فصبہ علیہ

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۹۳، حاشیہ ابن ماجہ میں مع الدرر السنی ۵/ ۲۹۱-۲۹۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ میں مع الدرر السنی ۵/ ۲۹۱-۲۹۲، مہذب المسیح مع تقدیرہ ۹/ ۳۷، بدایہ المجتہد ۱/ ۳۸۷۔

(۳) البدائع ۱/ ۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مہذب المسیح مع تقدیرہ ۹/ ۳۳، المصوب ۵/ ۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

کھجور اور منقہ کی پکی ہوئی نبیذ اور دہری تمام نبیذوں کا حکم: ۱۲۔ جمہور علماء مذہب (جیسا کہ پہلے گذرا) یہ ہے کہ بچے یا بیکے ہوئے میں سے جو نشہ آور ہو، خواہ اسے انگور سے بنایا گیا ہو یا کھجور یا منقہ وغیرہ سے، اس کی قبیلہ بیشہ مقدمہ بیجا حرام ہے۔ ان کے لالہ پئے ذکر کے جا چکے ہیں۔

جب تک مصیہ کا تحقق ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ کھجور کی نبیذ و منقہ کی تصبیح نشہ آور پکایا گیا ہو اس کا بیجا حرام ہے، البتہ اس کی نشہ آور مقدمہ بیجا حرام ہے۔

امام محمد سے دو روایتیں ہیں: اول یہ کہ اس کا بیجا حرام نہیں لیکن نشہ کے بغیر حد جب نہ ہو کی دہری روایت میں امام محمد فرماتے ہیں کہ میں اسے حرام نہیں دیتا لیکن میں اسے چیتا بھی نہیں ہوں۔

امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے اپنے اس قول پر اس سے استدلال کیا ہے کہ اس کو اس طرح پکایا جائے (کہ اس میں سے وہ تہائی سے کم مقدمہ خشک ہو جائے) تو اس کی صرف نشہ آور مقدمہ دہری حرام ہوگی اگرچہ اس میں شدت آجائے، اگرچہ ایک بچہ، بڑا ٹیکہ، اسے یہ غالب مان ہو کہ اس کے پینے سے نشہ نہیں آئے گا، اور یہ اس لئے کہ اس میں بذات خود نشہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔

۱۔ اس کی وہ تھوڑی مقدار جو نشہ آور نہ ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ اس کا بیجا حرام ہے لیکن یہ علت علی الاطلاق نہیں ہے، بلکہ وہ کچھ شرائط کے ساتھ مقید ہے جو درج ذیل ہیں:

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۹۳، مہذب المسیح مع تقدیرہ ۹/ ۳۷، الدرر السنی ۵/ ۲۹۱-۲۹۲۔

و شرب مہ" (۱) (بی ﷺ کے پاس نبیہ لائی تھی، آپ ﷺ نے سے سوکھا تو آپ ﷺ کا چہرہ انور اس کی شدت کی وجہ سے متبہش ہو گیا، پھر آپ ﷺ نے پانی منایا اور اس میں ڈال دیا اور اس سے پیا۔)

ب نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تسموا الزہو (۲) والربط جميعا، ولا تسموا الربط والربط جميعا، ولكن استلوا كل واحد منهما على حلقته" (کھجور کے چال کی سب ک اس کا رنگ خالص سرخ یا زرد ہو گیا ہو، اور کھجور کی ایک ساتھ نبیہ نہ بنا، اور نہ کھجور اور مٹگی کی ایک ساتھ نبیہ بنا، بلکہ اس میں سے م ایک کی ملحدہ نبیہ بنا)، اور بخاری کی روایت میں رطب (کھجور) کے بجائے تمر (کھجور) کا ذکر ہے (۳)، فقہاء نے فرمایا کہ اس میں اس کی صراحت ہے کہ اس وہوں میں سے ہر ایک سے ملحدہ بنائی گئی نبیہ مباح ہے۔

ج۔ "عن ابی سعید رضى الله عنه ان النبی ﷺ بھی عن التمر والزبيب ان يخلط بهما يعني في الابتداء" (حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے کھجور اور مٹگی کو باہم ملا کر نبیہ بنانے سے منع فرمایا ہے)، اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ "آپ ﷺ نے فرمایا کہ: "من شربه منكم فليشربه ربياً فرداً، ونوعاً فرداً، وبسراً فرداً" (۴) (تم میں سے جو شخص اسے پیا چاہے، سے چاہے، تنہا شش، تنہا حلق، کھجور یا تنہا کھجور کی نبیہ ہے)۔

(۱) حدیث: "ان النبي ﷺ اشرب من ماء نبیہ" کی روایت دارقطنی (۳/۲۷۳ طبع دار الحاسن) اور بیہقی (۸/۳۰۳ طبع دار الفکر) نے نقل کیا ہے۔  
(۲) زہو: کھجور کا پھل جب کہ اس کا رنگ خالص سرخ یا زرد ہو جائے (المصباح)۔  
(۳) حدیث: "لا تسموا الزہو" کی روایت مسلم (۱۵۶۱ طبع المکتب) نے کی ہے، بخاری نے درج دلی لفظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔  
(۴) "لہی ان یجمع بین التمر والزہو" (۱/۱۰۷ طبع المستقر)۔  
(۵) حضرت ابو سعیدؓ کی حدیث: "ان النبي ﷺ لہی عن التمر" کی

۱۔ ان حضرات نے انہوں کے مخلوط نبیہ کی بابت پر حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، ورنہ ماتی میں کہ: "كما سئل رسول الله في سقاء، فتأخذ قبضة من تمر، وقبضة من زبيب، فطر حهما فيه، ثم نصب عليه الماء فاستبدہ غدوة فیشربه عشية، وستبدہ عشية فیشربه غدوة" (۱) (نم رسول اللہ ﷺ کے لئے پانی پینے کے برتن میں نبیہ بناتے تھے۔ جس نم ایک مٹگی خجور اور ایک مٹگی مٹگی پیتے تھے پھر ہم اس وہوں کو اس میں ڈال دیتے تھے پھر ہم اس میں پانی ڈالتے تھے جس نم صبح کے وقت اس سے نبیہ بناتے تھے تو آپ ﷺ شام کے وقت اسے پیتے تھے، اور ہم شام کے وقت اس سے نبیہ بناتے تھے تو آپ صبح کے وقت اسے پیتے تھے)۔

#### ۱۳۔ ان کے دلائل آثار سے:

الف۔ وہ روایت ہے جو حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ثمار بن یاسر کو کھانا کھانے کے پاس شام کا ایک مشروب لایا، یہ جسے اتنا پایا یا کہ اس کا وہ تہائی حصہ پیا، یہ وہ ایک تہائی بقی رہا، اس سے اس کا شیطان (یعنی شہ) اس کے بنوں کی بوچھلی مٹی، اور اس کا حال اور طیب حصہ باقی رہا، پس تم اپنے اطراف کے مسلمانوں سے کہو کہ وہ اپنی مشروبات میں توست سے کام لیں (۲)، تو حضرت عمرؓ نے اس بات کی صراحت فرمادی ہے کہ ایک تہائی سے زائد حرام ہے،

روایت مسلم (۳/۱۵۷۳-۱۵۷۵ طبع المکتب) نے کی ہے۔

- (۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث: "كما سئل..." کی روایت ابن ماجہ (۲۶/۳ طبع المکتب) نے کی ہے، شکانی نے ثلث طوطار میں اس حدیث کے یک روایت کے تجلہ ہونے کی وجہ سے اسے مقلد کہا ہے (۸/۹۳ طبع المکتب)۔  
(۲) ثلث طوطار ۸/۷۷، البدائع ۲/۲۹۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات، المصوب ۵/۲۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بن ابی ہکاس، ابی بن عب، اس، عاص، بن عباس، جابر بن عبد اللہ، نعمان بن شیبہ، معاویہ بن جبل وغیرہ فقہ نے صحیحہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

ابن المسوب، عطاء بن عاص، مجاہد، قاسم بن عبد العزیز، ابو ثور، ابو جہید، اسحاق بن راہویہ، وزعی، جہور فقہ نے تہذیب و فقہائے تابعین اور ان کے بعد کے لوگوں سے روایت کرنے والے جہور حدیث میں اسی کے قائل ہیں (۱)۔

بعض مشروبات کے بارے میں بعض مذہب کی تفصیلات:  
۱۶- مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا بعض یہ مشروبات جو ان کے نزدیک غیر شرعی ہیں مثلاً خلیطیس (دوبند جو دھیرے کو پانی میں ملا کر پانی بنی ہو)، "دوبند" و "نشا" (جو کہ شراب) کے حکم میں اختلاف ہے۔

### الف- خلیطیس:

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو چیزیں فہیم بنائے جانے کے قابل ہیں مثلاً "جو کہی سمجھو" و "تر سمجھو" اور سمجھو اور مٹائی ان میں سے "دھیرے" کا نام حرام ہے، اگرچہ ان میں شدت پیدا نہ ہوئی ہو، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے تر سمجھو اور "جو کہی سمجھو" کی ایک ساتھ فہیم بنانے سے منع فرمایا ہے (۲)، اور ممانعت تحریم کا قصہ رتی ہے جب کہ ہاں تحریم کے بجائے کرہت وغیرہ کی طرف پھیرنے والا کوئی قرینہ نہ ہو، یعنی اس جیسی حدیث کے ظاہر

اور اس طرف اشارہ نہ ہو کہ جب تک اس کا وہ تہائی حصہ ختم نہ ہو اس وقت تک اس میں نشہ پیدا کرنے والی قوت قائم رہتی ہے، اور انہوں نے اس مشروب میں رخصت دی ہے جس کا وہ تہائی حصہ ختم ہو اور ایک تہائی باقی رہ گیا ہو۔

ب- وہ اثر جو حضرت عمرؓ سے ہی مروی ہے کہ وہ تہائی فہیم پیتے تھے، اور یہ کہ وہ اور حضرت علیؓ، ابو جہید بن الجراح، معاویہ بن ابی، ابو درود، اور ابوسوی شعریؓ، کو یعنی نگور کے اس میں کو جسے پانے سے وہ تہائی ختم ہو جائے اور ایک تہائی باقی رہے، حال قرآن سے پیتے تھے اور اسے پیتے تھے، اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ ظاہر اس کے ظہر کی طرح ہے، پھر انہوں نے اس کے پینے کا حکم دیا، اور حضرت علیؓ لوگوں کو وہ ظاہر کھلاتے تھے جس میں مکھی پڑ جاتی تھی، اس کی روایت کی وجہ سے نکل نہیں سکتی تھی۔

### دوسری مشروبات کا حکم:

۱۵- یہ بات پہلے گذر چکی کہ جہور ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ مشاعر مشروب کا تھوڑا اور زیادہ حصہ حرام ہے، اسی بنیاد پر وہ مشروبات جو ٹھوس، شہد، دھیرے، اور نجیہ وغیرہ سے بنائے گئے ہوں، اگر ان کی زیادہ مقدار کے پینے سے نشہ آجائے تو ان کی تھوڑی مقدار کا بیجا حرام ہوگا، خلیطیس میں محمد بن الحسن ہی کے قائل ہیں، "درختیہ کے کڑے ایک مٹی قوں مٹتی ہے" اور اس کی وجہ وہ لاطل میں جو پہلے گذر چکے کہ "ان کل شراب مسکو خمر و کل خمر حرام" (۳) مشاعر مشروب شراب ہے اور ہر شراب حرام ہے (۴) وغیرہ۔

جہور کی رائے حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، اس عمر، ابو ہریرہؓ، سعد

(۱) الحنفی ۳۰۵ اور اس کے بعد کے منہات، المرقی ۶، ۸، ۳، مٹھی استاج

۱۸۶۳، ۱۸۷۵، الحنفی علی الامام ۱۳۷، ۱۳۸، الروضہ ۶۸، ۶۹۔

(۲) اس حدیث کی ترجیح کہ رنگی (تھوڑا سا)۔

(۳) المدنی ۶۱۵، ۶۱۶، تمیز الفقہ ۲۶۱، ۲۶۲، حاشیہ ابن ماجہ

۲۸۳، ۲۸۴

پر عمل کرتے ہوئے غلیظیں سزاوردیہ کے طور پر حرام ہوں گے<sup>(۱)</sup>، اگرچہ اس دنوں سے بظاہر اشربہ نشہ و رندہ ہو۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ غیر نشہ آور شرابات میں مصنف جو حنک اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے، اور غلیظ جو کچی کھجور اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے، اس لئے کہ تغیر سے پہلے ہی خللائی وجہ سے اس میں نشہ تیزی کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے۔ تو پینے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ نشہ آور نہیں ہے حالانکہ وہ نشہ آور ہوتی ہے۔ پس اگر اس کے نشہ آور نہ ہونے کا طمیں ہو اور اس میں طرب و مستی پیدا کرنے والی شدت نہ ہو تو اس کا استعمال حلال ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

حنابلہ فرماتے ہیں کہ غلیظیں مکروہ ہیں، اور وہ یہ ہے کہ پانی میں، چیر وں کی میز بنائی جائے، کیونکہ بنائے غلیظیں سے منع فرمایا ہے<sup>(۳)</sup>۔

ہام حنڈ سے مروی ہے کہ غلیظیں حرام ہیں، قاضی کہتے ہیں کہ ہام احمد جو اسے حرام کہتے ہیں اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ جب اس میں شدت اور نشہ پیدا ہو جائے، اور انشاء اللہ یہی صحیح ہے، اور نبی ﷺ سے اس سے منع فرمایا ہے کہ اس میں تیزی سے حرام نشہ پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اگر نشہ نہ ہو تو حرمت ثابت نہ ہوگی<sup>(۴)</sup>۔

ب۔ غیر نشہ آور بنیذ (۵)؛

۱۔ حنابلہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اگر میز بنانے کی مدت قریب ہو یا

(۱) المصلح علی الموطا ۳۹۱، ابویوسف الکجد ۱/۲۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات، شائع کردہ مکتبۃ الکلیات الادبیہ

(۲) مفتی اکتاج ۳/۱۸۷۔

(۳) اس حدیث کی تخریج کردہ بھی، فقرہ ص ۱۶۱۔

(۴) اسی ۳۱۸/۸ اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب احتیاج ۹۱/۱۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۵) وہ وہ کھجور یا تر و غیرہ وہ غلے ہیں جن میں پانی میں ڈالا جائے تاکہ اس پانی میں اس کا مزہ جائے، بشرطیکہ اس پر تمین دن نہ گذریں ورنہ وہ حرام ہوگا، جیسا

مفسر ہو اور وہ ایک اس ایک رات ہے تو غرہ نہیں ہے، لیکن اگر بنیذ اتنی مدت تک رو جائے کہ اس میں نشہ پیدا ہونے کا احتمال ہو تو وہ مکروہ ہوگا، اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک نشہ آور ہونے سے پہلے حرمت ثابت نہیں ہوتی، تو انہوں نے مدت کا یہ جوش پیدا ہونے کا اعتبار نہیں لیا ہے<sup>(۱)</sup>، اور حنابلہ کے نزدیک اس میں جب تک جوش نہ پیدا ہو یا اس پر تمین اس میں رات کی مدت نہ گذر جائے حرمت ثابت نہ ہوتی۔

۲۔ اگر اس یا بنیذ کو اس میں جوش پیدا ہونے یا شدت پانے یا اس پر تمین ان گذرنے سے قبل پکایا جائے یہاں تک کہ اس کا نشہ مٹم ہو جائے تو وہ مباح ہے جیسے دس (پکایا ہوگا زحارن)، اور اس طرح کے دھڑے مرے، اور درخت و رب کے شراب، یہ تکہ تحریم تو نشہ آتی، مگر ثابت ہوتی ہے، اس لئے اس کے ماسواش اصل اباحت باقی رہے گی<sup>(۲)</sup>۔

۳۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ: "ان النبی ﷺ کان یمنع لہ الربیب، فیشربہ الیوم والعد و بعد العد الی مساء الثالثة، ثم یأمر بہ فیسقی أو یہراق" (۳) (نبی ﷺ کے لئے منقہ کو پانی میں بھگایا جاتا تھا اور آپ ﷺ اسے اس دن اور اس کے گئے دن، اور گئے دن کے بعد تیس دن کی شام تک پیتے تھے، پھر آپ ﷺ کے حکم کے مطابق وہ دھڑے کو پانی یا باری جاتی تھی)۔

کرا کے اس کی وضاحت آ رہی ہے (المجموع الموسیطہ: ۱۵/۱۸۷)۔

(۱) اروضہ ۱۰/۶۸، طہر و ن ۱/۲۳۳، ابویوسف الکجد ۱/۲۹۰۔

(۲) مفتی ۸/۳۱۷۔

(۳) حدیث ۳۴۱۱، النبی ﷺ کان یمنع... کی روایت مسلم (۵۸۹/۳) طبع انجلی (۱) نے کی ہے۔

برتنوں میں نبید بنانا:

۱۸- منافیہ جاز نبید بنانا، تقیاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چڑے سے بنائے گئے برتنوں میں نبید بنانا جائز ہے اور وہ مشک میں، اور ان کے علاوہ میں سب کا اتفاق ہے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ قسم کے برتن میں نبید بنانا جائز ہے، ثواب و دوزخ، (۱) حتم (۲)، مزفت (۳)، برقیہ (۴)، یا اس کے علاوہ دوسرے برتنوں میں لے کر برتنوں میں نبید بنانے کے درمیان حاصل ہونے والے شرب میں طرب پیدا کرنے والی شدت نہیں ہوتی، اس سے صرف یہ کہ اس برتنوں میں اور ان کے علاوہ میں نبید بنانا مباح ہو، اور برتنوں میں نبید بنانے کے سلسلہ میں جو ممانعت و روئے ہو وہی علیہ السلام کے اس قول سے منسوخ ہے: "كنت نهيتكم عن الأشربة في ظروف الأدم، فاشربوا في كل وعاء، غير أن لا تشربوا مسكراً" (میں نے تمہیں چڑے کے برتنوں میں پینے سے منع کیا تھا، پس اب تم ہر برتن میں پی سکتے ہو، البتہ نشہ آور پتھر مت پیو)، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "نهيتكم عن الظروف، وإن ظرفاً لا يحل شياً ولا يحرمه، وكل مسكر حرام" (۵) (میں نے تمہیں بعض برتنوں

میں پینے سے منع کیا تھا، اور بے شک برتن نہ کی چیز کو حرام کرنا ہے نہ حرام، اور نشہ آور چیز حرام ہے)، یہ حدیث صراحتاً دلالت کرتی ہے کہ گذشتہ زمانے میں ان برتنوں سے منع کیا گیا تھا اور یہ حدیث اس کے لئے ماسخ ہے۔

اس پر دور روایت بھی دلالت کرتی ہے جسے امام احمد نے حضرت انس سے روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں: "نہی رسول اللہ ﷺ عن الشبذ في الدباء والنقير والحشم والمرقت" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے دباء، نقیر، حشم اور مزفت میں نبید سے منع فرمایا)، پھر اس کے بعد فرمایا: "ألا كنت بهيئكم عن الشبذ في الأوعية فاشربوا فيما شئتم، ولا تشربوا مسكراً، من شاء أو كس سقاء، ه علیٰ قس" (۲) (دیکھو! میں نے تمہیں بعض برتنوں میں نبید بنانے سے منع کیا تھا، تو اب تم جس برتن میں چاہو پوین نشہ آور چیز مت پیو، جو چاہے وہ اپنے مشکیزہ کے منہ کو باندھ کر گناہ کا مرتکب ہو)۔

مذکورہ دونوں میں نبید بنانے (کی حرمت) کے منسوخ ہونے کا قول جمہور فقہاء کا ہے، ان میں سے ثانیہ "پینے والی چیزوں میں" = طرفاً - لا يحل شياً ولا يحرمه، وكل مسكر حرام" کی روایت مسلم (۱۵۸۵ طبع النسخ) نے کی ہے۔

- (۱) حدیث: "نہی عن الشبذ في الدباء والنقير والحشم و جزات" کی روایت مسلم (۱۵۷۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔
- (۲) یعنی جو شخص چاہے اپنے مشکیزہ کا منہ باندھ دے (یعنی چڑے سے نہ پے برتن کا منہ) شرب کو محفوظ رکھے کی خاطر، حالانکہ اس میں حرام شرب ہے پس وہ اس کی سزا کا مستحق ہوگا، اور اگر وہ سرکش بن گیا ہو تو اس کو پھانسی واجب ہے (تلطوط طار ۸/ ۱۸۳)۔

حدیث: "ألا كنت بهيئكم عن الشبذ في الأوعية..." کی روایت احمد (۳۸۱۳ طبع المبرور) نے من المرم سے کی ہے اور انہی نے جمع (۱۳/ ۱۳ طبع المبرور) میں کہا اس کی سند میں یحییٰ بن عبد اللہ جابر ہیں اور وہ جمہور کے نزدیک ضعیف ہیں اور من المرم کو میں نہیں جانتا۔

- (۱) دباء دلی کے منہ و دباء کی تکیہ کے ساتھ واحد دباء ہے یہ وہ خشک گوشہ دان ہے جس کو کدو سے گور لٹال کر بنا لیا گیا ہو (المصباح المہیر: مادہ دباء)۔
- (۲) حشم سبز رنگ کا روغن زرد مٹکا جس میں شرب رکھ کر مدینہ لائی جاتی تھی ر التہیہ لابن امیر۔
- (۳) جزات وہ برتن ہے جس میں ناکول لگایا گیا ہو، وروہ وہ برتن ہے جو شرب میں جلد تھریل پیدا کرتا ہے (المصباح المہیر: مادہ جزات)۔
- (۴) نقیر گڑی (مردے) کاٹ کر پیلا اور بڑے پیلا کے مانند بنائی جاتی ہے اور اس میں نبید بنائی جاتی ہے (المصباح المہیر: مادہ نقیر)۔
- (۵) حدیث: "كنت نهيتكم عن الأشربة في ظروف الأدم" اور ایک روایت کے مطابق "نهيتكم عن الظروف - وإن ظرفاً لا يحل شياً ولا يحرمه"

”إِنَّ اللَّهَ فَجَّازٌ عَنْ نَفْتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتَكَرَّهَوا عَلَيْهِ“<sup>(۱)</sup> (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا بنسیاں کو اور ال گناہوں کو جن پر انہیں مجبور کیا جائے معاف فرمادیا ہے)، لیکن شائعہ نے جو اذ کے قول کے ساتھ کراہ کے وقت شراب پینے والے (اور مہرام حج کھانے یا پینے والے) پر یہ لازم قرار دیا ہے کہ اگر اسے طاقت ہو تو وہ اس کی تہ کرے۔ اس سے کہ اگر وہ کسی وجہ سے اس کا بیجا مباح قرار دیا گیا ہے، اور سبب کے رال ہو جانے کے بعد پیٹ میں اس کا باقی رہنا مباح نہیں ہے،<sup>(۲)</sup> مزید تفہیم کے سے دیکھئے: (اکراہ) کی اصطلاح۔

حساب میں، لہذا کون بھی مدت میں فیض بنانا نہ حرام ہے، نہ مکروہ (۱)۔

ایک جماعت جن میں اس عمر، لکن عباس، مالک اور اسحاق ہیں، ہوتی ہے کہ وہاء اور عزت میں فیض بنانا مکروہ ہے امام مالک کے نزدیک براہ راست الی وہوں مدتوں میں ہے، لہذا (لکن کفر، ایک) وہاء اور عزت کے علاوہ کسی مدت میں فیض بنانا مکروہ نہیں ہے، ایک روایت میں امام احمد نے اور ثری نے وہاء، حتم تھیں ہر عزت میں فیض بنانا کو مکروہ کہا ہے اس لئے کہ نبی ﷺ نے ان میں فیض بنانے سے منع کیا ہے۔ ان حضرات کے نزدیک سد ورائی کے طور پر ممانعت مافی ہے، کیونکہ یہ مدت میں جلد کی شدت پیدا کرتے ہیں۔

خطر کے حالات:

۱۹۔ نشہ پیدا کرنے کی صورت میں شراب یا نغیذوں کی تحریم کا جو حکم پہلے گذرہ اودعام حالات میں ہے، یکن فطرہ کی حالت میں حکم مختلف ہے، شرعاً شراب پینے کی رفعت دی جائے گی لیکن اس شرعی معیار پر جس کی وجہ سے محرمات حلال ہو جاتی ہیں، جیسے پیاس، یا اثرِ علق سے نیچے اتارے کی ضرورت یا کراہ میں، تو مجبور فہمان اتنی مقدار میں سے استعمال کر سکتا ہے جس سے ضرورت چوری ہو جائے، یہ تمام مسائل حرماتی نہیں ہیں بلکہ ان میں فقہاء کے درمیان حسبِ میل اختلاف ہے؛

ب۔ اتمہ کا حلق میں، نگنایا پیاس:

۲۱- غلط اثر شرب کے ساتھ کچھ دوائے (خواہ دوا پاک پانی میں) نہ ہو جیسا کہ مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کی نصرت کی ہے (تو حلق میں اگلے قہر کو پیچھے ہٹانے کے لئے شرب چھینا جائز ہے، اس پر چاروں مذاہب کے علماء کا اتفاق ہے، مالکیہ میں سے ابن عمرؓ نے اس سے اختلاف لیا ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ حلق میں قہر کے اگلنے کی ضرورت نہ ہو مگر اگر اسے دیکھیں حرمت کو ٹھم میں کرے گی، ان کے علاوہ دیگر مذاہب کے راہبیک جان کو ملائکت سے بچنے کے لئے شرب کے درمیان قہر کو حلق سے ناسا جائز ہے، اگر اس کے

نصف - کر (مجبوراً):

۲۰- حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ حامتِ اُمرِ او میں شراب پینا جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

(۱) حدیث: "بِإِذْنِ اللَّهِ تَجَاوَزَ عَنْ أَمْسِي مَخْطُوطٌ وَبَسْمَلٌ وَلَا  
لَسْكُرٌ هُوَ أَهْلَبُ" کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۵۹ طبع النسخہ) کے کی ہے  
اور ابن رجب حنبلی نے جامع العلوم و النہج میں اسے صحیح قرار دیا ہے (ص ۳۵۰  
طبع النسخہ)۔

(۲) الموسیقی مع المشرح الکبیر ص ۵۳ ص ۵۴ الحواکی الموسیقی ۲/۱۸۹، اصحاب

١/٣٨٨، كتاب الفرائض، ج ١، ص ١٢٨، نهج الكتاب ٨/١، الفتاوى الج ١

پہا مشی الهند ۱۶/۱۲۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۸

(المستعمل على الموطأ سنة ١٢٨٤، مائة واثنتين وأربعين نسخة، ١٢٩٠-١٢٩١، المخطوط ٤٨٤٤٨)

المجلد ١٦ / العدد ٣٣٣

شراب کا دوسرا حکم: اس کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی:

۲۲- شراب کی حرمت دلیل قطعی یعنی قرآن کریم، سنت اور جہت سے ثابت ہے۔ جیسا کہ پہلے گذر تو بعض سے حال تھے وہ دھڑلہ مارتے، مباح الدم اور مباح المال ہے کہ اس کی تفصیل کے سے کیے: "راۃ" کی اصطلاح۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش کر رہے ہیں کہ شراب کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جاتی ہے وہ شراب ہے جو انگور کے رس سے بنائی گئی ہو، اور انگور کے کپے رس کے علاوہ جوشہ اور ہواں کے حلال سمجھنے والے کو کافر نہیں کہا جائے گا، فقہاء کے درمیان یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، اس لئے کہ اس کی حرمت شراب کی حرمت کے مقابلے میں جو دلیل قطعی سے ثابت ہے کم رہے کی ہے، اس کی حرمت دلیل قطعی غیر قطعی یعنی نبی ﷺ کے اخبار آحاد اور آثار صحابہ سے ثابت ہے (۱)۔

تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا:

۲۳- شراب پینے والے کی حد سنت سے ثابت ہے، چنانچہ شراب پینے والے کی حد کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، ان میں سے ایک روایت حضرت انس سے مروی ہے: "ان السبي مني اني

ذریعہ ساقی بنی ہو،" یہ شافعیہ کے نزدیک موجب رخصت کے قبیل سے ہے (۱)۔

اور جہاں تک پیاس کو دور کرنے کے لئے شراب پینے کا مسئلہ ہے تو حنفیہ کا مذہب (اور یہ قول شافعیہ کے اصح قول کے مقابلہ میں ہے) یہ ہے کہ ضرورت کی حالت میں اس کا پینا جائز ہے جیسا کہ مضطر کے سے مراد وہ شخص ہے کہ کھانا مباح ہے، "وخصیہ" اس میں یہ قید لگائی ہے کہ شراب اس پیاس کو دور کرے (۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ پیاس کو دور نہ کرے تو جائز نہیں ہے۔

دوسرا لکھیہ کا مذہب (اور شافعیہ کا اصح قول) یہ ہے کہ پیاس دور کرنے کے سے اس کا پینا حرام ہے مگر یہ کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ شراب پیاس کو دور نہیں کرتی بلکہ وہ اپنی حرارت اور خشکی کی وجہ سے پیاس کی حرمت کو بڑھا دیتی ہے (۳)۔ مقابلہ سے اس کے پیتے کو اس وقت حرام تر اور پیا ہے جب کہ وہ مایوس ہو یعنی پیاس کو دور کرے والی کوئی چیز اس میں نہ ملانی گئی ہو، لیکن اگر پیاس کو دور کرے والی کوئی چیز اس کے ساتھ ملے ہوئی ہو تو نہ صرف پوری کرے کے لئے اس کا پینا جائز ہے (۴)۔ اور "وخصیہ" حاجت نہ صرف (کی بنا پر شراب کا استعمال جائز ہے نہیں) کی تفصیل اس بحث کے آخر میں کی جائے گی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، الدرر مع الشرح الکبیر ۵۲/۳، الفواکیر

الدواۃ ۲۸۹/۳، الخطاب ۳۱۸/۱، الخرش علی ظیل ۱۰۸/۸، کشاف الفتاویٰ

۱۱۷/۱، الاصاب ۲۲۹/۱۰، مفتی الحق الحق ۱۸۸/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، تہذیب الفقہ ۱۲/۸۔

(۳) الدرر مع الشرح الکبیر ۵۳/۳، الفواکیر الدواۃ ۲۸۹/۲، الخطاب

۳۸/۱۔

(۴) کشاف الفتاویٰ ۱۱۷/۱۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، تہذیب الفقہ ۱۲/۸، مفتی الحق الحق ۱۸۸/۳۔

۳۰۲ شرح روضہ الخطاب ۱۵۸/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، تہذیب الفقہ ۱۲/۸، مفتی الحق الحق ۱۸۸/۳۔

۳۰۲ شرح روضہ الخطاب ۱۵۸/۳، تہذیب الفقہ ۱۲/۸، مفتی الحق الحق ۱۸۸/۳۔

الفتاویٰ ۱۸۱/۳، مفتی الحق الحق ۱۸۸/۳، تہذیب الفقہ ۱۲/۸، مفتی الحق الحق ۱۸۸/۳۔

مختصر لکھیہ کی اس طرح تکمیل کرنے ہیں جس طرح شراب سے حد سمجھنے والے

جس پر سب کا اتفاق ہے۔



مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور علماء اسی کوڑوں کے قائل ہیں<sup>(۱)</sup>، اس کی تفصیل (حد شراب) کے تحت آئے گی۔

اس بنا پر شراب پینے والے پر خواہ اس پر نشہ طاری ہوا ہو یا نہ ہو جمہور کے نزدیک حد جاری کی جائے گی یہی حکم ہے ہر نشہ و ریزہ پینے والے کا ہے خواہ اس نے زیاں دیا ہو یا کم خفیہ کرے ایک مقلی بقول یہ ہے کہ جس شخص نے شراب پی کر زیاں دہی ہو یا کم، اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اسی طرح اس شخص پر بھی حد جاری کی جائے گی جس پر شراب کے دھاموں کی وجہ سے نشہ طاری ہو گیا ہو<sup>(۲)</sup>۔

#### نشہ کا ضابطہ:

۲۴- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ میں سے صاحبیں فیہ و کاذب یہ ہے کہ نشہ ۵۰ آدمی ہو ہے جس کی اثبات ہلکی ہلکی اور خلط ملط ہو، اس لئے کہ لوگوں کے عرف و عادت میں مدہوش ایسے ہی آدمی کو کہا جاتا ہے، کیونکہ لوگوں کے عرف میں مست اور مدہوش اس آدمی کا نام ہے جو بکواس کرے، اسی کی طرف حضرت علیؑ نے اپنے اس قوس سے اشارہ فرمایا<sup>(۳)</sup>: ”اذا سکر هدى و اذا هدى الفرى، و حد المعتري ثمانون“ (جب مدہوش ہوگا تو بکواس کرے گا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن مع الدارقاۃ ۵/۲۸، الحاۃ المدنی ۲/۲۹۰، مفتی الکناج ۳/۱۸۷، مفتی ۳۰۳/۸۸، اور اس کے بعد کے صفحات، نیل را وطار ۱۳۶/۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) بدائع الصالح ۶/۱۹۳، اور اس کے بعد کے صفحات، تبیین الحقائق ۶/۳۵، ۷/۳۵، مفتی الکناج ۳/۱۸۷، مفتی ۳۰۳/۸۸، اور اس کے بعد کے صفحات، المدنی علی الشرح الکبیر ۳/۵۲، حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۱۶۲-۶۳، ۲۸۹/۵-۲۹۳۔

(۳) حضرت علیؑ کے مژدہ ”اذا سکر هدى...“ کو امام بکٹ نے مؤلف (۳۲۲/۲ طبع النجفی) میں روایت کیا ہے اور ابن جریر نے مجمع میں سے معلول قرار دیا ہے (۵۸۳/۷ طبع دارالکتاب)۔

برجل قد شرب الحمر، فجلده بجرینتین نحو أربعین، قال وفعده أبو بکر، فلما کان عمر انتشار الناس، فقال عبد الرحمن ابن الحارث بن ابرہہ، فامر به عمر<sup>(۱)</sup> (نبی ﷺ کے پاس ایک سیال لایا گیا جس نے شراب پی تھی۔ تو آپ ﷺ نے سے تے یا چالیس کوڑے بھجور کی ۱۰۰ ٹاٹوں سے لگائے حضرت ابن عمرؓ مارتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایسا کیا۔ پھر جب حضرت عمرؓ کا وہ ریا تو آپ نے لوگوں سے مشورہ کیا، حضرت عبد الرحمن نے فرمایا کہ سب سے بلی حد اسی کوڑے میں، تو حضرت عمر نے اسی کا حکم دیا)۔

اور حضرت صاحب بن یزید سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا نوتی بالشارب فی عهد رسول اللہ ﷺ، وامرہ ابی بکر، فصدراً من خلافة عمر، فنقوم الیہ بأیدینا وعلاناً وادھینا، حتی کان آخر إمرة عمر، فجلده أربعین، حتی یداعنوا وفسقوا حد ثمانین“<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں، اور حضرت ابو بکرؓ کے عہد خلافت میں، ۱۰۰ زبہت عمر کے ہتھائی عہد خلافت تک جب کسی شراب پینے والے کو ہمارے پاس لایا جاتا تھا تو ہم کھڑے ہو کر اپنے ہاتھوں، جوڑوں اور چادر میں سے اسے مارتے تھے، یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کا آخری ۱۰۰ خلافت آیا تو آپ نے چالیس کوڑے لگائے، لیکن پھر جب لوگوں میں سرکشی اور فساد و فحشاء آ گیا تو حضرت عمرؓ نے اسی کوڑے لگائے)۔

شراب پینے والے کو کوڑ لگائے جانے پر حضرات صحابہؓ اور ان کے بعد کے مسلمانوں کا اتفاق ہے، لیکن چالیس یا اسی کے مابین اس کی

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث ”ابن ابی بکرؓ نے اسی کوڑوں سے“ کی روایت مسلم (۳۳۰/۲ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۲) حضرت صاحب بن یزیدؓ کی حدیث ”قال کنا نوتی بالشارب“ کی روایت بخاری (۶۱/۱۲ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

اور جب بکواس کرے گا تو لوگوں پر جھوٹا اثر ملے گا، اور جھوٹا اثر ملے گا تو لوگوں کی حد اسی کوڑے ہے۔

پس اس نشہ کا معیار جس میں ہدایت نہ رہے، اس میں اور جس نشہ کی وجہ سے نبیذ وغیرہ کے پینے والے پر فتنے کا حکم لگایا جاتا ہے وہ وہ ہے جس کو کھام بگھنے اور سمجھانے دینوں میں اضطراب ہو، اور چلنے اور کھڑے ہونے کی حالت میں بھی ڈنگاہت ہو، پس وہ لذت پٹائی زبان میں بات کرے، بے ربط کھام کرے، ڈنگاہتا اور جھوٹا ہوتا چلے، اور اس سے زیادہ جن باتوں کا ذکر امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے، وہ نشہ کی حد یعنی اس کی مقدار میں اضافہ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ جس نشہ سے وجوب حد متعلق ہے وہ وہ ہے جو عقل کو زائل کر دے، اس طور پر کہ مدہوش آدمی کو نہ ہی چیز کا شعور رہے اور نہ کسی بات کو سمجھ سکے، اور مرد و عورت اور زمین و آسمان کے درمیان فرق نہ کر سکے، کیونکہ حد میں نہ کو دفع کرنے کی غرض سے اس کے اسباب میں سب سے آخری سبب کو یا جاتا ہے، اس لئے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد ہے: "أفروا الحدود عن المسلمین ما استطعتم" (۲) (جہاں تک تم سے ہو سکے نہ... کو مسد ثوب سے دلیع کرو)۔

(۱) مختصر اعلیٰ وی رم ۲۷۸، البدیع ۵۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۹۲، التاج والذلیل ص ۳۷۷، الاحکام السلطانیہ للماوروی رم ۲۲۹، والذلیل ص ۲۵۳، الفی ۱۲۸، اسماعیلی ۵۰۶۔

(۲) البدیع ۶۱۶-۲۹۳، نشہ کے اپنی ایجاد کو پہنچنے سے پہلے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حد کی نئی کا مطلب یہ نہیں ہے کہ میا شخص سزا کا مستحق نہیں ہے بلکہ تعزیر کی سزا اس طرح واجب ہوگی کہ وہ روکنے کے لئے کافی ہو، جیسا کہ مطہر ہے۔ اور حدیث ۳۴۷۷ "أفروا الحدود عن المسلمین ما استطعتم" کی روایت ترمذی (۳۳۴ طبع النسخ) اور حاکم (۳۸۲ طبع دارۃ المعارف احسان) نے کی ہے اور ابن جریر نے تحقیق (۱۵۴ طبع دار احکام) میں اسے ضعیف قرار دیا ہے اور انہوں نے حضرت ابن مسعودؓ پر اس کے سرفوت ہونے کو صحیح قرار دیا ہے۔

اور صاحبین (نام ابو یوسف اور امام محمد) کے قول کی طرف کثر اشارت خلیہ کامیان ہے، اور توتی کے لئے ان کے نزدیک وہی قول پسندیدہ ہے، و مختار میں ہے: صاحبین کے قول کو توتی کے لئے اختیار کیا جائے گا، کیونکہ امام صاحب کی دلیل کمزور ہے (۱)۔

نشہ کو ثابت کرنے کے ذریعہ:

۲۵- پینے والے پر حد کی نہ لانا نہ کرنے کے سے شراب کا ثبوت ثبوت کے، ریمید ہو گیا مگر اس کے ریمید ہونے وغیرہ کے ریمید، اس کی تفصیل "حد شراب غیر" میں ہے، دیکھئے: (ثبات) کی اصطلاح۔

شراب کا مالک بننے اور بنانے کی حرمت:

۲۶- مسلمان پر شراب کا مالک بننا یا مالک کے اختیار پر یہ راہی اسباب میں سے ہی سبب سے، مثلاً شراب فرمخت اور یہ وغیرہ سے ہو جرم ہے، اس لئے کہ رسول ﷺ کا فرمان ہے: "إن الی حرم شربها حرم بیعها" (۲) (جس اللہ نے اس کے پینے کو حرام قرار دیا ہے اس نے اس کی بیع کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "إن اللہ ورسولہ حرم بیع الحمر والمیتة والخمر والاصنام" (۳) (بیعت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر، بتوں کی شریہ فرمخت کو حرام قرار دیا ہے)۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۵۔  
(۲) حدیث ۳۴۷۷ "إن اللہ حرم شربها حرم بیعها" کی روایت مسلم (۱۲۰۶ طبع النسخ) نے کی ہے۔  
(۳) حدیث ۳۴۷۷ "إن اللہ ورسولہ حرم..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً کی ہے (فتح الباری ص ۲۲۳ طبع منتخب صحیح مسلم تحقیق محمد فؤاد عبد الباقی ص ۱۳۰ طبع بیروت النسخ)۔





جائی جائے اس پر و اس کی قیمت کھانے والے پر نعت کی ہے) اور مسکن کے لئے چوپائے کو شراب پلانا بھی حرام ہے، مالکیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

شراب کا حقنہ گانا یہ ہے تاکہ میں جیہ صاف:

۳۰۔ حنفیہ کے یہاں شراب کا قتلہ گناہ (یعنی پیچھے کے راستہ سے چھٹا کر) یا کھانا میں ڈال دینا، اور اسے کھانا مسموم کر دینا ہے اس سے نہ یہ حرام و مباح کا چیز سے نفع اٹھانا ہے۔ عین اس میں حد و جب نہیں ہے، کیونکہ حد کا حلقہ پینے سے ہے، اور یہی حد کے جاری کرنے کا سبب ہے لیکن یہ ملحوظ رہے (جیسا کہ پہلے گزرا) کہ اس پر بطور تعزیر، دھرمی سختی نہ لگے، اور اسے اجنب ہوگی۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حقنہ کے ذریعہ اسے چڑھانا حرام ہے۔ حنفیہ کے ساتھ ان کا اختلاف صرف امام رکھنے میں ہے، حنفیہ سے متروک تحریکی امام دیتے ہیں جس کے ترک کا مطالبہ شارح اے حنفی اور دہلوی طور پر نہیں کیا۔ لفظی کے ساتھ یہ یا ہو، جس کے جمہور اسے ہی حرام کا نام دیتے ہیں۔ وہ حنفیہ کے ساتھ اس بات میں

عسرة، عسرها ومعتسرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه  
ومساكها وباتها واكل ثمنها والمشتري لها والمشتراة له" (رسول  
اللہ ﷺ نے شراب کے سلسلہ میں دس لوگوں پر لعنت فرمائی ہے شراب  
نچڑے ورے، اس کو بناے والے، اس کو پیے والے، اس کو کھائے والے، اس  
کو منگائے والے اس کے پلانے والے، اس کے بیچنے والے، اس کی قیمت  
کھائے والے، اس کو خریدنے والے اور اس کو خریدنے والے پر ترخی نے  
کہا کہ یہ چارہ حضرت اس کے واسطے سے غریب ہے حافظ ابن حجر ورمذی  
نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (عن المعجم ۳۶۶ طبع مئوسن، سنن ابن  
ماہ شیعین محمد فواد عبدالمبارک ۱۱۴۱-۱۱۴۲ طبع عینی النسخ، تحفۃ الراغوزی  
۱۰۶۶ھ ۱۵۵۵ م طبع کردہ المکتبۃ النقیۃ، الطبعة الثمیر ۳۴۳ طبع شرکت  
المطبعة القدیة، القزرب وقریب ۲۹۲-۲۹۳ طبع مطبعة الماروانہ۔)

اتفاق کرتے ہیں کہ شراب کا حقہ کھانے میں حد نہیں ہے، اس لئے کہ حد زہر پہنچنے کے لئے ہوتی ہے اور اس حالت میں زہر کی کوئی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ نفس عادی اس کی طرف راغب نہیں ہوتا ہے، لیکن حنا بلہاک کے ذریعہ شراب داخل کرنے کی صورت میں حد کے وجوب کے قائل ہیں۔ یہ تک اس میں اجماعی پہ خلق کے ذریعہ شراب کو اپنے پیٹ میں داخل کرنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

شرایعوں کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم:

۳۱- شرابی لوگ جب شراب پینے میں مشغول ہوں تو ان کی مجلس میں بیٹھنا حرام ہے، اسی طرح اس دسترخوان پر کھانا حرام ہے جس پر نشہ آور مشروبات پی جا رہی ہیں خواہ وہ شراب ہوں یا کچھ اور، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يشرب عليها الخمر“<sup>(۲)</sup> (جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ اس دسترخوان پر نہ بیٹھے جس پر شراب پی جا رہی ہو)۔

شراب کی نجاست:

۳۲۔ جھوڑا، گلاب یہ ہے، شراب چھٹاپ، خون کی طرح

- (۱) نہایت الجناح ۸، اے ایس ۸۷، ص ۵۷۳، الشرح المکبیر ۳۵۲، حاشیہ ابن  
عابدین من الدر المختار ۵/۲۹۰۔
- (۲) کتاب القضاء ۱۱۸/۱، حدیث: "میں کان بوزن ... کی روایت دیکھی ہے  
حضرت جابرؓ سے مروی ہے اس کی اصل عمر بن ابی ذرؓ میں سامع کے  
واپس سے حدیث ذیل الفاظ کے ساتھ ہے "ابھی رسول اللہ ﷺ اس  
مطبخ میں تھے الجلو میں علی بن ابی طالبؓ، عمرؓ، و ان ہما کل  
(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵

جاے تو دوسرے حوالہ ہوگا<sup>(۱)</sup> فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے<sup>(۲)</sup>، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”نعم الاדם الحل“<sup>(۳)</sup> (مرد بہتریں ساتھی ہے)۔

اور مرگ بن جانے کا علم امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس طرح ہوگا کہ  
مرد مکتی کے جائے رشت میں اس طرح تبدیل ہو جائے کہ اس میں تقنی  
مالک باقی نہ رہے، یہاں تک کہ اگر اس میں کچھ بھی تقنی باقی رہے کی تو  
اس کا بیجا حال نہ ہوگا اس لئے کہ اب کے برابر ایک شراب سر نہ نہیں  
بن سکتی بسبب تک کہ مرگ بننے کا مقبوم پوری طرح اس میں نہ پایا  
جائے، جیسا کہ اس شراب نہیں بن سکتا اگر اس وقت جب کہ اس  
میں شراب کے معنی کا ل طور پر پائے جائیں۔

اور صاحبین فرماتے ہیں کہ شراب میں تھوڑی سی رشتی خالص ہونے سے مدد نہ ہو جائے گی۔ انہوں نے اس میں سرکہ کی بعض صفات کے خالص ہونے کو کافی سمجھا ہے، اسی طرح رس ن کے ایک شراب کے بعض آثار کے خالص ہونے سے شراب ہو جاتا ہے، جیسا کہ ہم نے صاحبین کا مذہب بیان کرتے ہوئے اس طرف اشارہ کیا ہے۔

کسی عمل کے ذریعہ شراب کو صبر کہہنا:

۳۴- ثانیہ اور حنا بلہ کہتے ہیں اور امام مالک کی بھی روایت

(۱) محل (مرکز) مشہور ہے، جمع غلوں ہے۔ اس کا نام محل اس لئے رکھا گیا کہ اس سے ملاوٹ کا مزہ دل گیا، کہا جاتا ہے ”محل النبیؐ“ جب کہ بدل جائے ہو، مضرب ہو جائے (دیکھئے: امصباح البعیر)۔

(۲) اگلے ار ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶ اور ۱۷ کے بعد کے صفحات، اور وہ اس پر

(۳) "معم الإدام الخل" کے لفظ کے ساتھ اسے مسلم احمدیوں نے بھی اپنی سنن و حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے مسلم نے اسے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور حاکم و بیہقی نے اسے ائمہ صوفیوں سے روایت کیا ہے (نصیب الماریہ ۱۰۲، اسد الغابۃ فی سوانح الصحابہ ۱۴۴)۔

نجاتِ نیک ہے، کیونکہ اس کی حرمت ثابت ہے۔ اس کا نام رخص  
(گندگی) رکھا گیا ہے <sup>(۱)</sup>، جیسا کہ قرآن کریم میں آیا ہے: ”اِنَّمَا  
الْحُمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ“ <sup>(۲)</sup>  
(ہات بھی ہے کہ شراب، جوہر، بت وغیرہ اور قمار کے تیرے سب گندی  
ہاتھ ہیں)۔

اور وجہ جس کے تحتی لغت میں گندی اور بدبو، استیج کے ہیں (۳)۔  
و دیگر وہ مشروبات جن کی حرمت کے سلسلے میں اختلاف ہے فقہاء کے  
نزدیک ۔ کی نبوت کا حکم ۔ کی حرمت کے حکم کے تابع ہے (۴)۔  
اور بعض فقہاء جن میں امام مالک کے شیخ ربیعہ، صنعانی اور شوکانی  
ہیں، ان کا مذہب یہ ہے کہ شراب پاک ہے۔ اس سلسلے میں  
انہوں نے اصل سے استدلال کیا ہے، (اور اصل ان کے نزدیک  
شیاء میں طہارت ہے) و حرمت میں جو رخص کا اتفاق آیا ہے اسے  
انہوں نے معنوی گندی پر محمول کیا ہے (۵)، اور چوپائے کو اگر شراب  
پل دی جائے تو کیا شراب کی وجہ سے وہ حلال رہے گی یا حرام  
ہو جائے گی؟ اس مسئلے میں تفصیل ہے جسے (اعطی) کی اصطلاح  
میں دیکھا جائے۔

شراب کے سرکہ بن جانے یا پھٹا لینے کا اثر:

۳۳- ٹرٹ پھر بنائے گئے اور کئے بغیر وہ سے مرکب بن

حدیث کا خلاصہ دیہ کی سے نہیں سنا ہے اور وہ منکر ہے (منہج قبلہ نمبر ۳۳۴ ص ۱۲۲)  
 طبع مسئولہ منہج داری ۱۲/۲ ص ۱۱۲ طبع کر دہراچا عالمی لائبریری

( ) اېښودنه ۱۳۷۳-۵۴

(۳) سورہ بکورہ ۱۰۱

(۳) اصلاح تعمیر۔

(۴) حاشیہ میں مذکور ہے کہ اگرچہ رقم ۲۸،۴۹۱،۳۵۶ روپے فی سال کے لیے منظور کی گئی ہے لیکن اس رقم کا استعمال ابھی تک نہیں کیا گیا۔

(۵) ابن ماجہ میں ۲۸۹۵، المجموع ۴۳۷، المستدرک ۸۸۳، معنی الحج  
۸۸۳، مشکوٰۃ ۴۳۔

یہی ہے کہ شراب کو کوئی عمل مثلاً سرک، پیاز، سرنگ کے درمیان یا اس کے پاس "گج" جا کر سرک بنانا جائز نہیں ہے اور ایسی صورت میں وہ پاک نہ ہوں، یہ نکتہ ہم اس سے نتجے کے مکلف میں دیکھ کر بنانا مال بنانے کے طور پر شراب سے قریب ہونا ہوگا اور یہ اجتناب کے حکم کے خلاف ہے اور مہری وجہ یہ ہے کہ جو چیز شراب میں داخل جائے وہ شراب سے مل کر پاک ہو جائے گی اور شراب کے سرک بن جانے کے بعد وہ نجس شے سے پاک کر دے گی اور تیسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ مائدہ میں خمر کی حرامیت سے متعلق آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کو یہاں تک حکم کیا۔

حضرت ابو ظہیر سے مروی ہے کہ: "انہ سال النبی ﷺ عن ایتام ورتوا حموا، فقال: افرقها، قال: افلا احللها؟ قال لا" (۱) (حضرت ابو ظہیر نے بنا ﷺ سے کچھ ایسے یتیم بچوں کے بارے میں پوچھا جنہیں ارشاد میں شراب حاصل ہوئی تھی تو آپ نے فرمایا: اسے یہاں، حضرت ابو ظہیر نے کہا کہ یا میں اس کا سرک نہ بنالوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں)۔

اور حضرت عباسؓ سے مروی ہے کہ: "اھلہی رجل لرسول اللہ ﷺ واویۃ حمراء، وقال لہ رسول اللہ ﷺ: اما علمت ان اللہ حرمھا؟ فقال: لا، فسارہ رجل الی جنبہ،

(۱) حدیث: "سال ابو طلحۃ النبی ﷺ عن ایتام ورتوا حموا..." کی روایت میں ابو داؤد اور دارمی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ شعیب اماؤد کہتے ہیں کہ اس کی سند قوی ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم میں حضرت انس کے واسطے سے بن الفاظ کے ساتھ ہے "ان النبی ﷺ سئل عن النحر فصاعدا فقال: لا" (بی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کب شراب کو سرک بنالیا جائے، تو آپ نے فرمایا: نہیں) (مسند احمد بن حنبل ۱۱۸/۲ طبع المیسرہ، جون المعبود ۳۶۱/۳-۳۶۲ طبع ہندوستان، سنن دارمی ۱۱۸/۲ مباح کردہ احیاء التوبۃ شرح السنۃ للبیہقی تحقیق شعیب الداماد ۲۸/۲ مباح کردہ المکتب الاسلامی)۔

فقال: ہم ساررہ ۴ فقال: امرتہ ان یبعھا، فقال لہ رسول اللہ: ان اللہ حرم شربھا حرم یبعھا، ففتح الرجل المرافق حتی دھب ما فیہما" (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو شراب کا مشک بدیہ یا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے کہا: یا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ نے اسے حرام کر دیا ہے؟ تو اس نے کہا: نہیں، تو اس کے پہلو میں بیٹھے ہوئے ایک شخص نے اس سے پکے سے کچھ بات کی تو آپ نے دریافت فرمایا کہ تم نے اس سے پکے پکے یا بات کی؟ تو اس نے کہا کہ میں نے اسے حکم دیا کہ وہ اسے فروخت کرے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس اللہ نے اس کے پیٹ کو حرام کیا ہے اس نے اس کے فروخت کرنے کو بھی حرام کیا ہے، تو اس شخص نے: "تو توں مشک کو کھس" دیا یہاں تک کہ اس کا دھب اس میں جو تھا وہ بہ گیا)۔

لہذا وہی نے حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تخلیل و تشکیل پر محسوس ہے اس لئے کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا جیسا کہ کتب کے جو حصے میں ہوا، یعنی کہ یہ عام عذمانہ میں تحریم کے مکمل ہونے کی وجہ سے حکم ہو چکا ہے اس لئے لہذا میں پڑنے کا اہل نہیں ہے جیسا کہ ابتداء تحریم میں اس کا اہتمام تھا، اس لئے کہ نفوس شراب سے متعلق تھے، لہذا اگر شراب گھر میں رہتی رکھی جاتی تاکہ کچھ عرصہ کے بعد اسے سرک بنالیا جائے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ لوگ سے پیے کے مکمل میں جلا ہو جائے۔

اور بعض حنفیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت ابو ظہیر کی حدیث ایک دوسرے طریق سے بھی مروی ہے جس میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کے سرک بنانے کی اجازت دی، اس طرح دونوں روایوں میں تضاد نہیں ہوگا، لہذا حدیث سے احتمال ماقول ہو گیا (نصب الراعی ۳۱۱/۳، البدیع ۳۱۵/۳)۔ (۱) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "اھلہی رجل لرسول اللہ ﷺ واویۃ حمراء، فقال لہ رسول اللہ ﷺ: اما علمت ان اللہ حرمھا؟ فقال: لا، فسارہ رجل الی جنبہ،" میں ابو احمی مسلم ورنسائی نے روایت کیا ہے (مجل الاطوار ۶۹/۲، المستمل علی ابو ظہیر ۱۵۳/۲) "واویۃ" کا لفظ جو حدیث میں آیا ہے اس سے مراد کسی چیز کا ٹکڑا ہے جس میں پانی رکھا جاتا ہے اور وہ وہ ٹکڑا ہے جسے بعض چیزوں کو بعض کے ساتھ رکھنا چاہتا ہے اس میں پانی رکھا جاتا ہے۔

تو اس آدمی نے وہاں مشک میں موجود شراب کو نبی ﷺ کے سامنے پہنچا دیا اور آپ ﷺ نے اس پر نکیہ نہیں فرمائی، اگر اس کا سرک ہٹا جائے تو آپ اس کو اسے پانے کی اجازت نہ دیتے بلکہ اسے اس کے سرک ہٹانے کی تاکید کرتے۔

یہ ممانعت ہے جو تحریم کا تقاضا کرتی ہے اور اگر اس کی اصلاح کا کوئی جائز طریقہ ہوتا تو اس کا ہٹا جائے نہ ہوتا بلکہ آپ ان کی اس طرف رہنمائی فرماتے، خاص طور پر جب کہ وہ قیام پجوں کی قسمی جن کے مال میں کوئی برکتا حرام ہے۔

یہ انہوں نے (جیسا کہ کہتے ہیں) اہل بیت سے استدلال یا ہے، چنانچہ مسلم نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "اور فرمایا: لا تأکل خلا من خمر الفسدت، حتی یبدأ اللہ تعالیٰ الفسادھا، وذلك حين طاب الحل، ولا بأس علی امرئ اصاب خلا من اهل الکتاب ان یتباعه ما لم یعلم انهم تعمدوا الفسادھا" (اس شراب کا سرک مٹ گیا، جو شراب ہوگئی ہو یہاں تک اللہ تعالیٰ خود اسے سرک ہٹا دے اور یہ اس وقت جب کہ سرک خوشگو رہو یا ہو اور جس آدمی کو اہل کتاب کے پاس سرک ملے اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اسے شرب لے جب تک کہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ انہوں نے اسے جاب و جوڑ کر نکالا ہے)۔

اسی صورت میں ممانعت، قیح ہوگی (۱)، اور یہ قول لوگوں کے درمیان مشہور ہے، اس لئے کہ یہ سب پر لوگوں کے درمیان حکم کا اعلان ہے، اور کسی سے اس پر نکیہ نہیں کی، نہ ہری اسی کے کامل ہیں۔

امیر کے نزدیک ظاہر روایت اور مالکیہ کے نزدیک راجح قول یہ

(۱) حضرت عمرؓ کے نزدیک جو عید کے کلب لاسول میں تقریباً اسی مضمون میں روایت کیا ہے، ۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات (المنی ۸/۳۳۰)۔

ہے کہ اس کا بیجا حال ہے "سرک ہٹا بھی جائز ہے" (۱)۔ اس لئے کہ سرک ہٹانے میں اس کی اصلاح ہے اور اصلاح مباح ہے، چڑے کی بافت پر قیاس کرتے ہوئے، اس سے کہ بافت سے چڑے پاک ہو جاتا ہے، اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "لیھا لھاب دیغ فقد طھر" (۲) (جس چڑے کو بافت دے دی جائے وہ پاک ہو جاتا ہے)۔

نیز آپ ﷺ نے مرد ریکری کے چڑے کے بارے میں فرمایا: "ان دباعھا یحلہ کما یحل حل الخمر" (۳) (اس کی بافت اسے حال کر، یعنی جیسا کہ شراب کا سرک ہٹا دیا ہے)۔ تو نبی ﷺ نے سرک ہٹانے کو پاک کر دیا جیسا کہ شرعاً سرک کی حلت آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی ثابت ہے: "خمر حکم حل خمرکم" (۴) (تمہارا سب سے بہتر سرک تمہاری شراب کا سرک ہے)۔ اور آپ ﷺ کے اس قول سے بھی ثابت ہے جس کا ترجمہ چلتا ہے: "نعم الا دم الحل" (سرک بہترین سامن ہے)۔ یہ نکتہ آپ ﷺ نے سرک ہٹانے یا خواہ سرک بن جانے کے

(۱) البدائع ۵/۱۱۳، جامعہ رد المحتار ۱/۲۹۸، المغنی علی الموطا ۳/۵۳-۵۴، بدیع الجہد ۱/۲۶۱، القوانین ۱/۳۳۔

(۲) حدیث: "لیھا لھاب دیغ فقد طھر" کی روایت اس لفظ کے ساتھ سنائی دے گی ہے (۵/۳۷۳ طبع المکتبۃ النجدیہ)، اور مسلم (۱/۲۷۷ طبع المکتبۃ النجدیہ)۔ حدیث: "یل لھاب دیغ فقد طھر"۔

(۳) حدیث: "ان دباعھا یحلہ کما یحل حل الخمر" (یعنی مرد ریکری کے چڑے کو بافت پاک کر دیتی ہے) کی روایت دارقطنی (۳/۲۶۴ طبع دارالاحسان) نے کی ہے، اور انہوں نے کہا کہ فرج بن فضالہ نے سے تبا روایت کیا ہے اور وہ ضعیف ہیں۔

(۴) حدیث: "خمر حکم حل خمرکم" کی روایت بخاری نے اہر فہم کی ہے اور انہوں نے کہا کہ اس کی روایت تبا محمد بن زیاد نے کی ہے اور وہ قوی نہیں ہیں (نصب الرایۃ للعلانی ۳/۳۱۱ طبع المکتبۃ النجدیہ)، اور یہ بات ملحوظ ہے کہ کل جارا گھوڑے کے سرک کا شراب کا سرک کہتے ہیں۔



## اشرہ ۳۵-۳۷

نہ ہو، تاکہ وہ عمل کے وسیعہ سرک بنائی گئی ہے جیسا کہ اس صورت میں سبک اس میں کوئی چیز کی جائے گی۔

شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا:

۳۶- شراب کو سرکہ بنانے کے ارادے سے روک رکھنے کے جواز کے سلسلہ میں فتاویٰ کا اختلاف ہے، حنفی و شافعی اس کے جواز کے قائل ہیں۔ اور یہ سرکہ اس کے لئے ایک طہارت و پاک ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب کو سرکہ بنانے کے ارادے سے روک رکھنا حرام ہے، لیکن ان کے نزدیک سرکہ بنانے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ شراب کو سرکہ بن جائے کے مقصد سے روک رکھے تاکہ اس کا مل ضائع نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

برتن کی طہارت:

۳۷- شراب کے سرکہ بن جانے کے بعد اس کی طہارت و نجاست کے سلسلہ میں علماء کا جو اختلاف مذکور ہوا اس کے مطابق جب شراب سرکہ بن جائے اور طہار قرار پائے تو اکثر علماء کے نزدیک وہ برتن جس میں شراب تھی اس کے اوپر اور نیچے دھوا حصہ پاک ہو جائے گا، البتہ مالکیہ کے نزدیک یہاں پر برتن کے اوپر دھو لے دینے کی طہارت کے سلسلہ میں اختلاف منقول ہے، لیکن دسوقی کے حاشیہ میں اس کی

درمیان فرق نہیں کیا ہے، اس لئے کہ نفس مطلق ہے<sup>(۱)</sup> اور ہری وجہ یہ ہے کہ سرکہ بنانے سے اس کا وہ وصف جو فساد پیدا کرنے والا ہے زائل ہو جاتا ہے، و شراب میں صلاح کی صفت پیدا ہو جاتی ہے اور صلاح مباح ہے، تاکہ وہ شراب کے بنانے کے شایہ ہے۔

ورامام مالک کی قیسری روایت یہ ہے کہ سرکہ بنانا مکروہ ہے اور یہی روایت مشہور ہے۔

شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا:

۳۵- اگر شراب کو سایہ سے دھوپ میں یا دھوپ سے سایہ میں منتقل کیا جائے، چاہے یہ سرکہ بنانے کے ارادے سے ہو، اور وہ سرکہ بن گئی تو اس سے حاصل شدہ سرکہ حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک حلال ہوگا۔ حنفیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اگر سایہ سے دھوپ میں منتقل سے بغیر شراب پر دھوپ پڑی مثلاً وہ چھت اٹھائی گئی جو اس کے اوپر تھی تو سے منتقل کرنا جائز نہیں ہے۔ شافعیہ نے حال ہوئے کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ طرب و مستی پیدا کرنے والی شدت (یعنی شہید کرنے کی صفت) جو نجاست اور تحریم کی سلسلہ ہے وہ زائل ہوتی اور اس کے بعد برتن میں کوئی نجاست نہیں پڑی، لہذا وہ پاک ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ شراب اگر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جائے اور اس میں کوئی چیز نہ لے بغیر وہ سرکہ ہو جائے تو اس کے سرکہ بنانے کا رد نہیں تھا تو وہ اس کی وجہ سے حلال ہو جائے گی، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے سرکہ بن گئی اور اگر اس سے منتقل کرنا سرکہ بنانے کے رد سے تھا تو اس کے پاک ہوئے کا احتمال ہے، کیونکہ وہ دنوں میں قصد و ارادہ کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہے اس سے اس کا حرام ہونا ضروری نہیں ہے اور وہ "احتمال" یہ ہے کہ پاک

(۱) مفتی الکناجی ۱۸/۱ جامعہ قلیوبی و مصر علی شرح کھلی ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳

طہارت کو یقینی نہایا ہے (۱)۔

درخت کے مذہب میں معتق ہے یہ کہ برتن کے اوپر والا حصہ تابع ہونے کی حیثیت سے پاک ہو جائے گا، اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس کا اوپر کی حصہ پاک نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ خشک شرب ہے، البتہ اگر اسے سرکہ سے دھویا جائے اور وہ ان وقت سرکہ بن جائے تو پاک ہو جائے گا (۲)۔

## اشعار

تعریف:

۱- اشعار کے معنی کتاب جانے کے ہیں، کہ جاتا ہے: اشعار البلدہ: جہ پر کتاب لکایا، اور یہ اس طور پر کہ اس کے چڑے کو کات دے یا اس کے کولوں میں کسی ایک طرف نشتر وغیرہ کے وسیع چیز، تاکہ یہ معلوم ہو کہ وہ دی ہے (۱)۔  
مثلاً، اسی سے اس لفظی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تقلید:

۲- تقلید: جو بدھ کے لئے ہو، وہ یہ ہے کہ اس کی ٹرون میں جو تا وغیرہ جیسی کوئی چیز لکائی جائے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ دی ہے، پس تقلید میں خون نہیں ہوتا ہے، اس سے دونوں میں فرق ظاہر ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۳- ہدی کے سب کے اشعار کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے،



(۱) لسان العرب الحیوطیۃ (شعر)، المصحح علی ابوب المصحح ص ۲۰۵ ۲۰۶  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷ طبع بیروت، اسی ۵۳۹ طبع بیروت، جوہر  
والکلیل ص ۲۰۳ طبع بیروت  
(۳) المصحح علی ابوب المصحح ص ۲۰۶، الموسط ص ۳۷۷ طبع دار المعرفہ

(۱) حاشیہ طحاوی مع ابن القمام ص ۱۱۱، حاشیہ المدنی علی المشرح الکبیر ص ۵۲،  
امرونی علی الخرج ص ۳۷۷، کتاب الخراج ص ۱۸۷  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۰

جمہور نقباء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں صاحبیں) کا مسلک یہ ہے کہ اہنت کا اشعار مسنون ہے، ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے، "و فرماتی ہیں: "قلت قلنا ہدی الہی ﷺ، ثم اشعرھا و قلہا" (۱) (نبی ﷺ کی ہدی کے لئے پٹے تیار کئے گئے، پھر آپ ﷺ نے ان کا اشعار کیا اور پٹے لٹا دیے)، اور صحابہ نے بھی یہی کیا، مہر کی وجہ یہ ہے کہ ہدایک صحیح مقصد کے لئے "تکلیف پہنچانا ہے اس لئے جائز ہوگا، جیسا کہ احادیث نشان دہاں کرکھولنا اور پچھلے رکھنا جائز ہے، اور گائے کو بھی اہنت کی طرح نشان دہاں کرے گا کیونکہ وہ بھی بدنہ ہے۔

اور امام ابو حنیفہ نے ہر نہ کے اشعار کو مکروہ قرار دیا ہے، کیونکہ وہ مشکہ ہے اور تکلیف پہنچاتا ہے، امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں کہا ہے بلکہ انہوں نے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو نا پسند فرمایا جس میں (جانور کی) مذاکرت کا اندیشہ ہوتا تھا۔ اور جو شخص صرف چمڑے کو کاٹے، گوشت کو نہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور جو شخص اسے بہتر طور پر انجام دے اس کے لئے مستحب ہے (۲)۔

ارشاد

**تعریف:**

۱۔ اہل وقت میں اُشلی الکلب کا مصدر ہے، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ کتے کو اس کے مام کے ساتھ پکارا جائے، ورنہ جو شخص "اُشلیت الکلب علی الصید" کہے تو اس کے مُتقی یہ ہیں کہ میں نے اس کو پکارا پھر اس کو شکار پکڑنے کے لئے روک دیا۔

۱۰۔ یہ بات ثابت ہے کہ ”اشلاء وکلب“ کو برا بیعتہ کرنے کے معنی میں استعمال کرنا صحیح ہے، اور اس سے مراد شکار کے اعضاء پر مسلط کرنا ہے، اَشْلَاءُ الصَّيْدِ کے معنی ہیں: شکار کے اعضاء، (۱)۔

مقبلاً، اصول کے لفظ کو اخراہ (بجز کانے) اور شکار پر مسط کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

### بحث کے مقدمات:

۴۔ بعض فقہاء نے حج میں بدنہ (اونٹ، گائے) کے اشعار کے مسئلہ کو بھی پرکھام کرتے ہوئے، "بعض دوسرے فقہاء نے احرام کے وقت نیت پر کھام کرتے ہوئے، فرمایا ہے۔

حدیث: "كنت لفلان هدي النبي ﷺ ثم أشعرها" کی روایت بخاری  
 اور مسلم نے حضرت عائشہ کے واسطے سے کی ہے۔ الفاظ بخاری کے ہیں: (فتح  
 الباری ص ۵۳۳ طبع انتقادی مجمع مسلم قحطی محمد فواد عبدالمطیٰ ص ۵۷۷ طبع  
 عیسیٰ الخلیفی)۔

(۲) جوہر لکھنؤ، ۱۷۷۰ء، المصنف اب ۲۳۶-۴۳۳، انجلی سر ۵۹۹، المخطوط  
۱۳۸۸ء کا شریعتی جامعہ بن ۱۹۷۲ء۔

(۱) لسان العرب الجيد، العرب في ترتيب العرب، حجم ثمانية من المعجم، الشهد في خروج المعجم والارتقاء بالعلم.

(۲) المخطوطات ۲۲۳ طبع المنطقة، ط ۳/ ۲۱۶، ۲۱۸، حایة النعمان، و النعمان  
 ۲۱۹ طبع المراسل، کتشاف، ط ۲۲۳ طبع طبعه، انعم المحدث.

اشہاد، ۳-۴، اشہاد ۱-۳

”فانرجو“ یعنی شکاری نے کتے کو شکار کا پتہ کرنے سے روکا تو  
رک گیا، تو اس اعتبار سے ”زحہ“ ”اشلاء“ کی ضد ہے (۱)۔

جہاں حکم:

۳- کتے کا پکارنے پر آجانا اس کے معلّم (زہیت یافتہ) ہونے کی  
علامت نہیں ہے، خاص طور پر کتا، چونکہ وہ پانچ جانور ہے، محض مالک  
سے اپنے مالک کے پاس آ جاتا ہے، اور یہاں پر زہیت یافتہ  
ہو جانے کی علامت یہ ہے کہ وہ ایسا عمل کرے جو اس کی طبیعت کے  
خلاف ہو۔

”زہیت یافتہ“ ہونے پر ”جائے“ یعنی (شکار پر) بھیجنے سے بچا جائے اور  
روک دینے سے رک جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ کتے کے معلّم  
(زہیت یافتہ) ہونے کی علامت ہے اس طرح کہ وہ اس پکار کو قبول  
کرے اور اس کا مالک جو چاہے اسے مانڈ کرے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء نے اشلاء کو شکار کے باب میں شکار کی حالت کے شرائط  
سے بحث کرتے ہوئے استعمال کیا ہے۔

## اشہاد

تعریف:

۱- اشہاد لغت میں اشہد کا مصدر ہے، ”اشہدۃ عسی کدا  
فشہد علیہ“ یعنی میں نے اس کو فلاں چیز کا گواہ بنا دیا تو وہ اس کا گواہ  
بن گیا، اور ”فشہدی عقد ذواجمہ“ کے معنی ہیں: اس نے مجھے  
اپنے عقد نکاح میں شریک یا (۱)۔

فقہاء اشہاء کو انیس، بیس معنوں میں استعمال کرتے ہیں۔  
لیکن یہاں پر اشہاء کی بحث پہلے معنی یعنی گواہ بننے کے مطابق  
محدود رہے گی۔

مترادف الفاظ:

الف- شہادت:

۲- کبھی شہادت (گواہی دینا) پہلے سے اشہاد (گواہ بنانا) کے بغیر  
ہوتی ہے، مطالبہ کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے یا بغیر مطالبہ کے، اور  
”اشہاء“ کا مطلب گواہ بننے کا مطالبہ کرنا ہے۔

ب- استشہاد:

۳- ”استشہاد“ اشہاد کے معنی میں آتا ہے یعنی گواہ بننے کا مطالبہ کرنا،  
جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”وَالسُّبْحُ شَهِيدٌ“

(۱) ص ۱۸۷ عربی لکچر۔

(۲) المصنوع ۱۱/۲۲۲-۲۲۳، المدونہ ۵/۲۵ طبع درمات نہایت النسخ مع  
خوش ۱۱/۸ طبع النسخ، کتاب النسخ ۱۱/۲۲۳۔

(۱) اصلاح لغت عربیہ دار (شہادۃ) ص ۱۸۷ لکچر ۱۱/۲۲۲-۲۲۳۔

بنانا<sup>(۱)</sup>۔

اور اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ ہر اس چیز پر گواہ بنانا واجب ہے جس کے بارے میں گواہ بنانے کا حکم دیا گیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

### گواہ بنانے کے مواقع

اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے تمغیر و تحفین پر خرچ کی ہو اور گواہ بنالیا ہو:

۶- خلیہ اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ بھی بی مسائر (جس پر میت کی قبضہ تحفین لازم نہ تھی) اس نے میت کو فسخ مثل (یعنی وہ فسخ جو اس جیسے میت کے مناسب تھا) دیا، اسی طرح اس کی ضروریات کا انتظام یا تو اس نے وہیں کی نیت سے شرعی یا ہو ورنہ اس پر گواہ بنانا یا نہ تو اس کی قیمت کے بقدر وہیں لے سکتا ہے، البتہ ثانیہ کے نزدیک گواہ بنانے کا اعتبار اس وقت ہوگا جب کہ حاکم سے اجازت حاصل نہ ہو، ورنہ میت کا مال ہو جو نہ ہو، یہ کہ جس پر میت کی قبضہ تحفین واجب ہے وہ اس کا انتظام نہ کرے<sup>(۳)</sup>۔

مثال کے برائے ایک واپس لینے کے لئے گواہ بنانا شرط نہیں ہے، مگر اس نے واپس لینے کی نیت کی ہے تو واپس لے سکتا ہے، خواہ گواہ بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو، حاکم سے اجازت لی ہو یا نہ لی ہو<sup>(۴)</sup>، اور مالک کے نزدیک گواہ بنانے کی شرط ہے یا نہیں؟ یہ معلوم نہ ہو سکا<sup>(۵)</sup>۔

مَنْ رَجَعَكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَجْلِيًّا وَافْرَانًا<sup>(۱)</sup> (وردہ شخصوں کو آپ مردوں میں سے گواہ بنالیا نہ، بجز افرودہ و افرانہ مرد (یعنی) نہ ہوں تو ایک مرد و مرد عورتیں (گواہ بنائی جائیں)۔

وربھی اشتہاد و شہادت کا مطالبہ کرنے کے معنی میں آتا ہے<sup>(۲)</sup>۔ اسی طرح تشبہ اللہ کے راستہ میں قتل نہ جانے کے معنی میں آتا ہے۔

ج- علان (اور شہر یعنی مشہور کرنا):

۴- کبھی شہاد کے بغیر طاب پایا جاتا ہے، مثلاً اگر لوگ نکاح کا طاب بچہ کی موجودگی میں دعوتوں کے سامنے لیں<sup>(۳)</sup>۔ وربھی شہاد طاب کے بغیر پایا جاتا ہے، مثلاً وہ آدمیوں کو نکاح پر گواہ بنانا، ورنہ دونوں سے مخفی رکھنے کے لئے کہتا۔

### شہاد کا شرعی حکم:

۵- شہاد کے پانچ احکام ہیں: کبھی گواہ بنانا واجب ہوتا ہے جیسا کہ نکاح میں ہے<sup>(۴)</sup>، اور کبھی مستحب ہوتا ہے، جیسا کہ یہ فراموشی میں ستر فقہاء کے نزدیک<sup>(۵)</sup>، اور کبھی جائز ہوتا ہے جیسا کہ فریہ فراموشی میں بعض فقہاء کے نزدیک<sup>(۱)</sup>، ورنہ کبھی مکرہ ہوتا ہے، جیسے کہ بعض فقہاء کے نزدیک کہ لا کو عطیہ یا بد کرے پڑا گواہ بنانا، گرمہ و عطیہ میں فرق، قلع ہو، ورنہ کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً ظلم پڑا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) طہذیب اللہ ص ۱۳۲، العظم المسطور ص ۴۲۵، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، رقاہ ص ۶۶، لغزش ص ۱۸۸۔

(۳) فتح القدیر ص ۳۵۲ طبع بوقت نہایت لکھنؤ ص ۱۱۷ طبع لکھنؤ۔

(۴) اختصار علی البدل ص ۳۵ طبع اول بوقت نہایت لکھنؤ ص ۱۱۳، طوطا ص ۳۰، ص ۳۰۸۔

(۵) المحیط علی الدرر ص ۲۲۸، تہذیب الفقہ ص ۱۸۶۔

(۶) المجموع ص ۱۵۵ طبع المیزان۔

(۱) معین الفقہ ص ۱۰۲، نہایت لکھنؤ ص ۳۳، مطالب اول ص ۳۰۰، ص ۳۰۲ لغز ص ۶۰۶۔

(۲) تہذیب الفقہ ص ۱۸۶-۱۸۷، المغنی ص ۳۰۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸، طبع اول بلاق، حاشیہ علی مسند ص ۶۳۔

(۴) کتاب الفقہ ص ۳۰۲، فتح کردہ مکتبہ مصر۔

(۵) فتح البکری ص ۷۰۔



مقدمہ معاوضہ ہے۔ لہذا اس کی طرح اس پر بھی گواہ بنانا ضروری ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

کیل نیٹ سے گواہ بنانے کا مطلق بہتر نسخہ:

۹۔ حبیب اور شافیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر موکل نے وکیل کو حج کا ور کوہ بنانے کا حکم دیا، پھر اس نے حج کی اور کوہ بنایا تو حج جائز ہے۔ اس لئے کہ موکل نے اسے مطلقاً حج کا حکم دیا۔ اور کوہ بنانے کے حکم کو حج کے حکم پر مضبوط کیا ہے، لہذا اس کے باوجود حج کا حکم مطلق رہ گا۔ یا نہیں، کہتے کہ امتہ تعین نے حج پر کوہ بنانے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ارشاد ماری ہے: "وَأَشْهَدُوا أَنَا تَبَايَعْتُمْ" (۳) (اور جب تم آپس میں یہ پھر وخت کر دو گوارہ بناؤ)۔

پھر اگر کوئی شخص بیع کرے اور کو لو نہ بنائے تو اس کی بیع جائز ہوگی۔ لیکن اگر اس پر کو لو بنانے کی شرط لگا دے مثلاً موکل یہ کہے کہ کو لو بنانے کی شرط کے ساتھ بیع کر تو ٹانہ یہ نے کہا کہ اس توں سے کو لو بنانا واجب ہو جائے گا<sup>(۳)</sup>، اور اگر وکیل کو لو بنائے بغیر بیع کرے تو موکل کی شرط کے بغیر اس پر بیع لازم نہ ہوگی۔

مالیہ اور مناجلہ کے رویہ کی اس مسئلہ کا حکم یہ ہے؟ اس کی صراحت نہیں مل سکی۔

تا باغ بچے کے مال کو دھار فرما خست کرنے پر گویا نہ بنا:

۱۰۔ تاثیر اور تابلہ کا مذہب یہ ہے کہ تمام باطنی بچے کے ماں کو  
اجساد فرشتہ ترس تو اس پر کو ہونا ایسا ضروری ہے اس خوف سے کہ

فی سہ ماہی، ص ۱۸۷ (نبی ﷺ نے ایک یہودی سے خلع اوجھار لیا، اور اسے رحمن کے طور پر اپنی زبردستی، اور ایک شخص سے پانچ سو روپے، اور ایک اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا، پھر اعرابی نے اس کا انکار کر دیا یہاں تک کہ حضرت شریعت علیہ السلام نے آپ ﷺ کے حق میں کوئی وی، اور یہ منقول نہیں کہ آپ ﷺ نے ان میں سے کسی معاملہ میں گواہ بنایا ہو، وہم کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ آپ ﷺ کے زمانہ میں بازاروں میں باہم خرید و فروخت کرتے تھے، اور آپ ﷺ نے انہیں گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا، ہر حال سے ایسا سراسر منقول ہے۔

رہی وہ تیریں جو کم ہمت رکھتی ہیں مثلاً پارہنہ فروش، بہری فروش و غیر فروش اور ان جیسے دوسرے تیار کے سامان تو ان میں کوہنا، مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ غلو و کثرت سے خوش آتے ہیں۔ اس سے ان پر کوہنا، ناشتہ کا باعث ہوگا اور ان پر بینہ قائم رہا اور ان کی وجہ سے حاکم کے پاس مقدمہ لے جانا معیوب سمجھا جاتا ہے، یہیں ہم تیریں کا معاملہ اس کے برعکس ہے (۱)۔

ب۔ گواہ بنانا جائز ہے، یہ ثانیہ کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ "حیث میں ہر رہنمائی کرنے کے لئے ہے۔ اس میں انہیں لوگوں کو بے یوگا جو تعمیلِ حکم کے لئے ہے یہاں آریں" (۲)۔

ج۔ کوہ پہننا واجب ہے، یہ اہل علم کی ایک جماعت کا قول ہے اور یہی حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اور جو لوگ بیچ پہننا کو حبتہ زرا جیتے ہیں ان میں سے عواء، جابر بن ربیع اور نخعی ہیں، ان کی دلیل (آیت کا) ظاہر اس ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ ایک

(۲) انطاکی علی سر ۳۳۸، انکام القرآن للبصام ۲۷۲-۲۷۳ طبع  
البیضاء، تجرة انکام ۱۸۶، المجموع ۱۵۵، طبع کردہ المکتبۃ النقیبۃ البیضاء  
۳۰۳-۳۰۴ طبع مرید، مشرح غنی الاولیات ۱۵۷ طبع مرید۔  
(۳) المحلل علی صفحہ ۸۷۔

$$50.27\% \quad (1)$$

۲۸۲/۲۰۲۰ (۲)

(۳) اہم سوط ۸/۱۹ء کے افشاہ و نظارہ کی تکمیل میں ۸۳ صبح آئینہ، اعلیٰ

ہے اور غیر کا حق متعلق ہونے کے بعد جب ہے۔ یہی طرح اس سے غیر کا حق تعلق نہ ہو اور فریقین میں سے کوئی ایک گواہ بنانے کا مطالبہ کرے تو کوہ بنانا واجب ہے (۱)، اور رسولی نے شرح الفقہ میں جوہر لایا ہے اس سے عقد تہن، مث، متب، مبد، وصیت، اور یہی طرح ہر وہ عقد و معاملہ جس میں معاہدہ نہ ہو مثلاً وکیل بنانا، رضائن بنانا وغیرہ میں گواہ بنانے کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے اس عقو، میں گواہ بنانے کو شرط صحت قرار دیا ہے (۲)۔

دین کا ہر شیعہ چاہے وہ نہ کرنے پر گواہ بنانا:

۱۲- اگر ارادے ہر شیعہ کسی آدمی کا کوئی حق دوسرے پر ہو تو جس شخص پر حق ہے اگر وہ حق "آکرے" اس سے شیعہ طلب کرے یہ سے ہا! اپنے کا مطالبہ کرے تو مالک یہ "وہنا بلکہ کا سب یہ ہے کہ شیعہ کا دینا واجب نہیں ہے، بلکہ مدیون کو چاہیے کہ صاحب دین پر کوہ بنادے اور شیعہ اس کے پاس باقی رہے، اس لئے کہ وہ اس کے ذریعہ اپنے نفس سے دفاع کرے گا، کیونکہ ایسا ممکن ہے کہ جس پر دین تھا وہ پیر طلب کرے کہ جس میں گواہوں نے صاحب دین کا یہ قرار دیا ہو کہ اس نے اپنے دین پر قبضہ کر لیا ہے، یا یہ کہ وہ لوگ اس وقت موجود تھے جب متر بن صاحب دین کو اس کا دین "آکر رہا تھا،" راکس اس کا علم نہ ہو کہ یہ دین اس نوعیت کا تھا، جس کو یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اسے مال بطریق غرض یا بطریق بیعت دیا تھا، اور وہ یہ کہے کہ بینہ لا، جو تیرے حق میں کوئی دے کہ جو مال تو نے مجھ سے یا دوسرے سے جب حق تھا، جس شیعہ کا باقی رہنا، اس کا شیعہ پر قابض رہنا اس دعویٰ کو ساقط کر دے گا جو اس پر لازم ہو رہا ہے، اور حنا بلکہ کہتے ہیں کہ

وہ اس کا انکار کر دے (۱)، شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر کوہ بنانا چھوڑ دے تو معتد قول کی رو سے بیع باطل ہو جائے گی (۲)، پس اگر کوہ بنانا دشواری ہو مثلاً یہ کہ بھی یا میں بچے کے مال سے تہن و تہن، کر کے نہ ہمت نہ تھا تو اس صورت میں ان کی مات قبول کی جائے گی، ورنہ وہ دونوں بڑی مقدار میں ایک ساتھ ہمت نہ کریں تو یہی صورت میں گواہ بنانا ضروری ہوگا (۳)۔

حنفیہ کے نزدیک مال بائع کے مال کو ادا فرما دینا مست کرنے کی صورت میں کوہ بنانا ضروری نہیں ہے باپ کے تعلق سے مالک کا قول بھی یہی ہے (۴)، بین بھی کے بارے میں، قول تیرہ ایک یہ کہ بغیر کسی بینہ کے اس کی بات مان لی جائے گی، اور ہر قول یہ ہے کہ اس پر بیہ لازم ہوگا (۵)۔

دیگر تمام عقو و پر کوہ بنانا:

۱۱- دیگر تمام عقو و تصرفات پر کوہ بنانے کا حکم حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک بیع پر کوہ بنانے کے حکم کی طرح ہے۔ ان دونوں کے نزدیک صرف بیع مشکلی ہے اور شافعیہ کے نزدیک رہمت بھی مستثنیٰ ہے کہ ان میں کوہ بنانا واجب ہے، اس کی تفصیل آئے آئے کی (۱)۔

مالک کے نزدیک دیگر تمام حقوق اور دیون، بیع کی طرح ہیں کہ جب تک ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو ان میں کوہ بنانا مستنون

(۱) شرح الفروض ۳۳۷، نہایۃ المحتاج ۳۶۱/۳، مطالب ولی امی ۳۱۰/۳۔

(۲) المحمل علی المحتاج ۳۳۸۔

(۳) بشیر امسی علی نہایۃ ۳۷۰/۳۔

(۴) الفتاویٰ امیر ربیعہ ۳۳/۵۔

(۵) الدنوی ۳۹۹/۳۔

(۶) المحمل علی علی الدرر ۳۲۸، المجموع ۱۵۳/۴۔

(۱) تجرۃ الکام ۱۸۶/۱۔

(۲) لمجہ شرح فقہ علی را رجوعہ ۲۲۸/۳۔



مرتبہ (جس کے پاس رہن رہا گیا ہے) رخصتی میں مرہون کے لوٹانے کا  
بحوث کرے اور رہن کا رے تو رہن کا قوں معتبر ہوگا اور رہن کے  
بغیر مرتبہ کی بات نہیں مانی جائے گی (۱)۔

حنفیہ کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ مرتبہ کی بات قوں کی جائے اس  
لئے کہ وہ ائین ہے اور ائین کی اس کے دعویٰ میں تصدیق کی جاتی  
ہے اور حنبلیہ دوسرے قول کی رو سے (جو اصح قول کے مقابلے میں  
ہے) اس میں حنفیہ کے افق ہیں (۲)۔

ماباغ کے مال کفرض لگاتے وقت گواہ بنانا:

۱۵- ثانیہ کے روئے اگر ولی ماباغ بچے کے مال کفرض پر دے تو  
اس پر گواہ بنانا ضروری ہے اور باقی دو فقہاء جو بچے کے مال کو بطور  
قرض دینا جائز کہتے ہیں ان کے نزدیک گواہ بنائے بغیر قرض دینا  
جائز ہے اور چہ ایسے موقع پر احتیاطاً گواہ بنایا بہتر ہے (۳)۔

حجر (پابندی) کے حکم پر گواہ بنانا:

۱۶- حجر (پابندی) پر گواہ بنانے کے سلسلے میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:  
ایک یہ کہ واجب ہے اور دوسری ہن پر حجر کے سلسلے میں حنفیہ میں  
سے صاحبین کا قول ہے اس صورت میں گواہ بنانا اس لئے ضروری  
ہے کہ حجر قاضی کی طرف سے حکم ہے اور اس سے بہت سے حکام  
متعلق ہیں اور بسا اوقات اس میں انکار واقع ہو جاتا ہے لہذا اسے  
ثابت کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ حکم حجر اور اس پر مرتب

(۱) المشرح المفسر ۳۳۸ طبع دارالطہارۃ الباقوری علی بن حامد ۱۳۷۸ھ  
الاصناف ۱۶۹۵ھ

(۲) الاختیار ۶۵۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الشاہ و انظار لاہور، المصنف ۱۲۷۵ھ  
ابن ماجہ ۵۰۶۳ھ، الاصناف ۶۹۵ھ

(۳) جامع الفصولین ۱۳۳۲-۱۳۳۳ طبع ۲۰۰۸ھ، المصنف ۱۲۷۵ھ

۱۷- اوقات اس نے جس مال پر قبضہ کیا ہے دوسرے کا نکل آئے گا  
سے پہلے حق کے لئے حجت کی ضرورت پڑے گی حنبلیہ کہتے ہیں کہ  
کسی حاکم کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو وثیقہ دینے پر مجبور  
کرے (۱) اور میں نے دیکھا کہ بعض کہتے ہیں کہ اسے وثیقہ لینے کا  
حق ہے حنبلیہ میں سے "منتہی" کے شارح بھی انی کے قائل  
ہیں (۲) ثانیہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کا کیا حکم ہے اس کی  
صراحت نہیں ملتی (۳)۔

غیر کی طرف سے قرض ادا کرنے پر گواہ بنانا:

۱۳- اگر کسی شخص نے دوسرے کا دین ادا کر دیا اور اس کی نیت اس  
سے رجوع کرے کی تھی تو جمہور فقہاء دین کی انہی اور رجوع کی  
نیت پر گواہ بنانے کو ضروری نہیں دیتے۔

حنابلہ میں سے قاضی کہتے ہیں کہ رجوع کے صحیح ہونے کے لئے  
رجوع کی نیت پر گواہ بنانا ضروری ہے اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ جو  
شخص دوسرے کا دین جبراً گواہ بنائے ادا کرے وہ شرم اور احسان  
کرنے والا سمجھا جاتا ہے (۴)۔

رخصتی میں مرہون کے لوٹانے پر گواہ بنانا:

۱۴- مالکیہ، ثانیہ، رخصتی قول کی رو سے حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ

(۱) طحاوی ۵۵۱-۵۵۲، المصنف ۱۲۷۵ھ

(۲) طحاوی ۵۵۱-۵۵۲، شرح ختمی لاہور ۱۳۷۸ھ

(۳) اکل علی المہاج ۳۳۳، مسودہ کتب کی رائے یہ ہے کہ وثیقہ حاصل  
کرے یا اس کی وصولی کی تھی یا نہ ملنے میں جو حال کے قاضی  
کے مطابق ہو اس طریقہ کو اختیار کیا جائے گا جو لوگوں میں حجاب ہو اور جو کسی  
نفس شرعی کے خلاف نہ ہو لہذا اس سلسلے میں جو عرف جاری ہو اسی کے مطابق  
معاخذ لازم ہوگا

(۴) جامع الفصولین ۱۵۶۲، ۱۶۲، التبیان شرح الفقہ ۱۸۹۱، تاریخ کردہ  
دارالافتاء ۱۳۳۱-۱۳۳۲، قواعد الدین جبہ ۱۳۷۵ھ

ثبوت کے حکم کے مطابق اس کا وہی ہے بین بسب سفید ہونے کی حالت میں دو باغ ہو تو اس پر حجر مانند آنا اور اس سے حجر کا دور آنا قاضی کا کام ہے اور اس میں کوئی بنا نہ دہی ہے۔

لین اور اس کا گراں دہی مٹا یا قاضی کی طرف سے دہی ہو تو وہ اس سے حجر کے دور کرنے میں کوئی بنا نہ دہی اور اس کو مشہور کرنے کا محتاج ہے اس لئے کہ اس دونوں کی ولایت قاضی سے حاصل ہوئی ہے<sup>(۱)</sup>۔

بچے کے باغ ہونے کے بعد مال س کے سپہ و کرنے پر گواہ بنانا:

۱۸۔ اگر جب باغ ہو جائے تو مال اس کے سپہ و کرنے پر گواہ بنانے کے سلسلہ میں قیام کی دہی میں ہیں:

اول: پہلی رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے، شافعیہ کا صحیح قول بھی ہے<sup>(۲)</sup>، امام مالک اور ابن القاسم اسی کے قائل ہیں<sup>(۳)</sup>، وہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ“<sup>(۴)</sup> (پھر جب تم ان کے اموال ان کے حوالے کرنے لگو تو ان پر گواہی بنایا کرو) میں جو ”أَشْهِدُوا“ امر کا صیغہ ہے، اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے گواہ بنانے کو واجب کہتے ہیں، اور نابغ کے مال کو لوٹانے کا دعویٰ کو اسی کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا<sup>(۵)</sup>۔

دوم: دہی رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے، یہ حنفیہ و حنبلیہ

ہونے والے دوسرے احکام میں دہی یوں ہی جیسا ہے<sup>(۱)</sup> لیکن امام ابو حنیفہ اس دونوں پر حجر کو منع کرتے ہیں، اگرچہ وہ ایسے شخص پر حجر کے قائل ہیں جس کے تصرفات سے ضرر عام مرتب ہو، مثلاً جابل طیب، لاپرواہ دہی اور زہیہ پڑے، الامتس<sup>(۲)</sup>۔

دوم: یہ کہ قیام و رجز یا ت سے کوئی بنا نہ دہی کا جو بظاہر ہوتا ہے اسباب میں ہے: جو شخص اپنے لڑکے پر حجر عام آنا چاہتا ہو وہ امام کے پاس آئے تاکہ وہ اس پر حجر مانند کرے اور مجمع ہمارا اس میں اس کا مطلب کرے اور اس پر کوئی بنا نہ دہی دہی وہی ہے کہ اس سے غیر کا حق متعلق ہے، لہذا اس پر کوئی بنا نہ دہی ہے<sup>(۳)</sup>۔

دہی و مستظہر کی میں ابولی بن ابی جریہ کے حوالہ سے سفید کے حجر کے سلسلہ میں شافعیہ کا ایک قول یہ منقول ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے، اور انہوں نے اسے شافعیہ اردو کیا ہے<sup>(۴)</sup>۔

دوسری رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے، یہ شافعیہ و مالک کا قول ہے، غواہ یہ حجر انسان کی اپنی مصلحت کی خاطر ہو یا دین کی وجہ سے ہو<sup>(۵)</sup>، اور حاکم ہی گواہ بنانے کا<sup>(۶)</sup>۔

حجر کے ختم کرنے پر گواہ بنانا:

۱۷۔ اگر عقل و شعور کے ساتھ باغ ہو اور باپ ہی اس کا وہی ہو تو حجر دور کرے میں کوئی بنا نہ دہی کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ وہ

(۱) ان لوگوں پر اور ان جیسے لوگوں پر حجر کا قضا یہ ہے کہ گواہ بنایا جائے اور سلطان کیا جائے (کلیل)۔

(۲) شرح أبی القاسم لخصاص ۸۸۲، احکام القرآن للجصاص ۵۸۲، طبع بیروت۔

(۳) کتاب ۱۲/۵، احکام القرآن للجصاص ۵۸۲، تہذیب الاحکام ۱۸۷۔

(۴) روضۃ اللہ ص ۱۹۱۔

(۵) شرح المروض ۱۸۲، ۲۱۳، المروض ۳۰، ۳۱، الموضی ۵۲۰، شرح

نعمانی لآراءات ۲۷۷۔

(۶) بہد مرجع۔

(۱) المشرح المفسر ۳۸۳، طبع دار المعارف، الدہلی ۲۹۱/۳۔

(۲) المفسر المفسر المفسر المفسر ۱۹۲، طبع بیروت۔

(۳) الموضح لکلیل ۳۰۵/۶۔

(۴) سورۃ نساء ۳۔

(۵) المفسر المفسر المفسر المفسر ۱۹۲، طبع بیروت ۳۰۵/۶۔

کا قول ہے، اس لئے کہ اس میں یتیم اور اس کے مال کے دلی دلیوں کے لئے احتیاط ہے، ثانیہ کا ایک قول ضعیف بھی ہے، جہاں تک یتیم کے لئے احتیاط کا مسئلہ ہے تو وہ اس طرح ہے کہ جب اس پر بندہ قائم ہو جائے گا تو وہ کسی بھی چیز کا دعویٰ نہیں کرے گا جو اس کی نہیں ہے، اور جہاں تک وصی کا تعلق ہے تو وہ اس طرح ہے کہ اس یتیم کا یہ دعویٰ بطل ہو جائے گا کہ وصی نے اسے اس کا مال نہیں دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

امام ابو حنیفہ، ورنہ ان کے اصحاب کے نزدیک بھی اسی اُمر مال کے لوٹا دینے کا دعویٰ کرے تو اس کی بات مانی جائے گی<sup>(۲)</sup>، ثانیہ کا ایک قول صحیح قول کے مقابلے میں بھی ہے<sup>(۳)</sup>۔

حنفیہ اور حنابلہ کے قول سے قریب مالکیہ میں سے ابن المبارک اور ابن عبد الجبار کا قول ہے کہ یحییٰ کے ساتھ وصی کی بات مانی جائے گی، اگرچہ وہ کووندہ بنائے اور زمانہ وراثہ ہو جائے، جیسا کہ مشہور مذہب ہے، اور ”الموازیہ“ میں یہ ہے کہ اگر زمانہ وراثہ ہو جائے، مثلاً میں سب گزر جائے اور وہ لوگ بھی اسے ساتھ مقیم ہوں اور مطالبہ نہ کریں تو اس صورت میں وصی کا قول یحییٰ کے ساتھ معتد ہوگا، اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ جب بچہ بائع اور بائعہ ہو جاتے ہیں تو وہ اپنے مال پر قابض ہو جاتے ہیں، اور ابن زرب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فرمایا ہے<sup>(۴)</sup>۔

جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کووندہ بنانا:  
۱۹۔ جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر قبضہ کے

بارے میں اُمر وکیل اور موکل کے دعویٰ میں اختلاف ہو جائے تو خبیثہ کے نزدیک وکیل کی حیثیت صاحب امانت کی طرح ائین کی ہے، البتہ اس کے قبضہ کا وکیل اگر موکل کی موت کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کر لیا ہے اور اس کی زندگی میں اس کے یہ اُمر دیا ہے تو بندہ کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>، اور اس کے لوٹانے کے سلسلہ میں اگر اختلاف ہو جائے تو مالکیہ اور ثانیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ میں وکیل امانت رکھنے والے کی طرح ہے<sup>(۲)</sup>، اسی طرح حنابلہ کے نزدیک میراثت والے وکیل کا حکم امانت رکھنے والے سے الگ نہیں ہے البتہ اس کا قول کووندہ بنائے بغیر قبول یا جائے گا، لیکن اُمر موات پر وکیل ہو تو اس میں، بصورتیں میں جہاں یہ مطالبہ نہ کیا ہے<sup>(۳)</sup>، ثانیہ کا ایک ضعیف قول بھی ہے<sup>(۴)</sup>۔

دین و خیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کووندہ بنانا:

۲۰۔ مقتدا، مالک اس پر اتفاق ہے کہ موکل جب وکیل کو مال دے اور اسے قرض کی ادائیگی کا اور ادائیگی پر کووندہ بنانے کا حکم دے اور وہ دین تو ادا کر دے لیکن کووندہ بنائے اور صاحب حق انکار کرے تو اس صورت میں وکیل ضامن ہوگا، مستحق کی بات مانی جائے گی، اور اگر موکل نے دین ادا کرنے کا حکم دیا، کووندہ بنانے کا حکم نہیں دیا، وکیل نے کہا کہ تو نے اس پر قبضہ کر لیا اور مستحق نے انکار کیا تو یہی صورت میں بالاتفاق مستحق کی بات مانی جائے گی، ورنہ قرض خود کے

(۱) الاشیاء بخلاف ابن عمر ص ۲۷۵۔

(۲) الخرشنی ص ۸۲، ابن عساکر فی علی غلیل ص ۶، القیوٹی ص ۵۵، شرح الرومی ص ۵۵۔

(۳) انصاری ص ۱۰۵، مطالب مولیٰ ص ۲۷۷۔

(۴) القیوٹی ص ۵۰۔

(۱) نظام القرآن للجصاص ص ۵۹۲، مطالب مولیٰ ص ۲۷۳، القیوٹی ص ۵۵۔

(۲) انصیر الکبیر ص ۱۹۳۔

(۳) القیوٹی ص ۵۱۔

(۴) ابن عساکر فی علی غلیل ص ۵۸۔

خلاف ہوگی کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور اسے موقوف سے مطابقت ہوگا، کیونکہ موقوف کا وعدہ اپنے مکمل کے لیے ہے، اس سے یہی نہیں ہوگا (۱)، اس کی تفصیل (ہکات اور شہادت) میں دیکھی جائے۔

مانت رکھنے پر گواہ بنانا:

مانت رکھنے والے کا گواہ بنانا:

۲۱- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ مذاہب یہ ہے کہ مال مانت کو مانت رکھنے والے کے سپرد کرتے وقت اعتماد کے لئے گواہ بنانا مستحب ہے، یہ بیع پر قیاس ہے، اور حنابلہ کے ظاہر نصوص سے جواز سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

مال مانت اس کے مالک کو لوٹانے پر گواہ بنانا:

۲۲- فقہائے حنفیہ، حنابلہ اور اصح قول کی رو سے شافعیہ کے نزدیک یہ ضروری نہیں ہے کہ امین مال مانت کو اس کے مالک کے سپرد کرے پر گواہ بنائے، کیونکہ مال مانت کو اس کے مالک کے سپرد کرے کے سلسلہ میں اس کی بات مانی جائے گی، اس لئے گواہ بنانے میں کوئی فائدہ نہیں ہے (۳)، اور مالکیہ کے قول کے مطابق اس وقت گواہ بنانا ضروری نہیں ہوگا جب امین نے اسے گواہ بنائے بغیر لیا ہو (۴)، اور

(۱) اوسط ۱۹۱، اربعہ فی علی غلیل ۸۵/۱، منہاج المحتاج ۱۴/۵، انہی ۱۳/۵۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۸۳/۲، تہذیب الاحکام ۸۸/۱، المجموع ۵۳/۹، شرح الروض ۵۳/۵، لائق التجاوی ۵۸/۳۔

(۳) اوسط ۱۹۱، شائع کردہ المعروف احکام القرآن للجصاص ۸۳/۲، حاشی شرح الروض ۵۳/۵، انہی ۹۱/۱، کشف اللہ رتبہ ۳۰۳، طبع استنبیہ۔

(۴) الخرش ۱۶۱، شائع کردہ دارصادی، مجمع البکلیل ۵۶/۳، طبع لیبیا۔

اگر اس نے گواہ بنا کر یا ہوتو ایسی صورت میں اس کے لوٹانے کا دعویٰ بینہ کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ جب اس نے اس پر گواہ بنایا تو گواہ اس نے اس کی مانت پر کت نہیں کیا اور یہ ضروری ہے کہ بینہ ہمد کے ارادے سے ہو، بینہ اگر اس نے سے گواہوں کے سامنے دیا اور اس پر کسی کو گواہ نہیں بنایا تو وہ شہادت نہیں ہے جب تک کہ وہ بینہ کہے کہ "تم لوگ اس پر گواہ ہو کہ میں نے اس کے پاس فلاں فلاں چیز مانت رکھی ہے" (۱)۔

اور ابن امین نے طور تہذیب نے پر گواہ بنایا تو وہ گواہ بنائے بغیر یہی نہیں ہوتا (۲)۔

ابن امین نے گواہ بنا کر مانت لیا ہوتو امام احمد کی ایک روایت کی رو سے لوٹانے پر گواہ بنانا ضروری ہے۔ ابن عقیل نے اس اصول پر اس کی تخریج کی ہے کہ جو حقوق بینہ کے ذریعہ ثابت ہوں ان کے د کرنے پر گواہ بنانا واجب ہے، اس لئے اس کا ترک کرنا کفای ہے، لہذا اس میں ضمان واجب ہوگا (۳)۔

پس اگر امین کہے کہ جب تک تم گواہ نہ بناؤ میں وہیں نہیں کروں گا، تو جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ اس کا قول یحیٰی کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا جیسا کہ شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے (اور یہ وہاں ہے جہاں اس کے خلاف روایت پر بینہ موجود ہو) تو ان کے نزدیک سے گواہ بنانے تک تاخیر کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ جب اس کا قول یحیٰی کے ساتھ قائل ہوں ہے تو اس کے دھوکے کی برائت کا ثبوت موجود ہے (۴)۔

(۱) مکتبہ طہالب الدینی ۲۲۱/۲، احکام القرآن لابن عمر ۳۲/۷۔

(۲) مجمع البکلیل ۵۶/۳۔

(۳) الوصاف ۳۳۸/۱، طبع اول، مجمع الفروع ۶۰۵/۲، طبع لبنان۔

(۴) تبیین الحقائق ۵۷/۵، الروض ۵۳/۵، ۳۳۳/۱، الفروع، تبصیر ۶۰۵/۳۔

کی وجہ سے اسے امانت رکھنا ہوں<sup>(۱)</sup>، اور انہد ر پر کو دہانے کے وجوب کے سلسلہ میں حنفیہ کا اختلاف نہیں ہے اس سے کہ اس کے ر ایک امین اور کی مذر کی وجہ سے کی جنہی کو ماں و دیت پر د کرنے کا دعویٰ کرے تو بیٹہ کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

”ر شافعیہ کے ر ایک اور مالک کو لوٹانا مشورہ ہو جائے تو وہ سے کاخنی کے پر اور لے گا اور کاخنی اس پر پے قبضے کا کو دہانے گا، جیسا کہ ماہرہ کی نے کہا ہے، بین معتقدوں اس کے خلاف ہے، اور ر کاخنی ہو جو، یہ ہو تو وہ اس سے کی امین کے پر اور لے گا، اور کیا اس وقت اس پر کو دہانا لازم ہے؟ اس سلسلہ میں دہقوں میں جنہیں ماہرہ کی نے نقل کیا ہے، ریا اور ریح قوں عدم وجوب کا ہے جیسا کہ کاخنی کے مسئلہ میں ہے<sup>(۳)</sup>، یہ اس وقت ہے جب کہ وہ سفر کا ر وہ کرے، اور آگ لگنا اور ذہبتی و غارت ٹری بھی سفر بیسے لہذا رہیں۔

پس اور امین کی دوماک مرض میں مبتلا ہو جائے اور حکم یہ امین کو لوٹنے سے عازر ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ وہ حاکم یا امین تک پہنچانے کی بصیرت کرے اور اس پر کو لوٹنے کا<sup>(۴)</sup>، حنا بلہ نے امین کو مذر پیش آجانے کے وقت کو لوٹنے کی صراحت نہیں کی ہے<sup>(۵)</sup>، اور اور امین کی سلسلہ کی وجہ سے مال و دیت کو کسی جنہی کے پر د کرے تو وہ ان کے ر ایک ضامن نہیں ہوگا، اس شخص کی طرح جس

مالک کے قاصد یا وکیل کو و دیت کے لوٹانے پر کو دہانا:

۲۳- مالک کا مذہب جسے شافعیہ میں سے بغوی نے بھی صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ ”و دیت رکھنے والا اور مال و دیت کو مالک کے قاصد یا اس کے وکیل کے پر د کرے تو اس کے لئے کو دہانا نے تک تاثیر کی گنجائش ہے“<sup>(۱)</sup> لہذا اس نے کو دہانیں بنایا تو قاصد یا وکیل کو پر د کرنے کا دعویٰ تسلیم نہیں کیا جائے گا۔

”ر حنا بد کا مذہب جسے شافعیہ میں سے امام غزالی نے صحیح قرار دیا ہے یہ ہے کہ ”ر چہ وہ اس پر کو دہانا نے قسم کے ساتھ اس کا دعویٰ تسلیم کیا جائے گا“<sup>(۲)</sup>۔

”ر حنفیہ نے وکیل کو (مال امانت) لوٹنے پر کو دہانے کی صراحت نہیں کی ہے، بین انہوں نے کہا ہے کہ امین اور مال و دیت کو بغیر کسی مذر کے فیہ مالک کے یا کسی ایسے شخص کے پر د کرے جو امین کے ان متعلقین میں سے نہ ہوں کے ر مجرہ و دعا کا اپنے مال کی حفاظت کرنا ہے تو وہ ضامن قرار دیا جائے گا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ کو دہانا بہتر ہے تاکہ وہ کار کی صورت میں اپنے سے ضمان کو دفع کر سکے<sup>(۳)</sup>۔

امین کو مذر پیش آجانے کے وقت کو دہانا:

۲۴- مالک نے ان انہد ر پر کو دہانا کو لا ر مذر ار دیتے ہیں جن کی وجہ سے مال و دیت اس کے ہاتھ میں باقی رہنا ناممکن ہو، اور مذر ر کچھ ر اس کا اعتبار ہوگا، محض اس کا یہ ناما کافی نہیں ہے کہ کو دہانہ کوک میں مذر

(۱) مخ الجلیل ۳/۳۶۵۔  
(۲) تبیین الحقائق ۵/۷۷ مع ردہ و المعروف ۱/۲۵۰۔  
(۳) کتب کی داتے یہ ہے کہ یہاں کاخنی کا اپنے پر کو دہانا غا کا مسئلہ ہے جو زمانہ کے حالات کی تبدیلی کے باعث ہے مثلاً عدالت کے رجسٹر پر اسے لوٹ کر لینے پر یا بعض مال کے صاحب پر جس نے اسے لے سکتا ہے۔  
(۴) نہایہ لکھنؤ وغیرہ علی علیہ ۱۷۱-۱۸۰۔  
(۵) اصناف ۳/۳۶۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مخ الجلیل ۳/۳۷۲، الموضار ۱/۳۲۵-۳۲۶۔  
(۲) اصناف ۳/۳۶۹-۳۷۲، الموضار ۱/۳۲۶-۳۲۷۔  
(۳) الموضار ۱/۳۲۷-۳۲۸۔

و موت کا وقت گنیا ہو یا نہ گنیا اور وہ (۱)۔

مطالبوں کے قائم مقام ہو جائے گا (شفعہ اور اشہاد کے ملک ملک مطالبہ کی ضرورت نہیں ہوگی) (۱)۔

شفعہ میں گواہ بنانا:

۲۵- شفعہ یا توثیق کے وقت حاضر ہوگا یا غائب۔ اگر وہ حاضر ہو تو حنفیہ، شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک شفعہ کے ثابت ہونے کے لئے حق شفعہ کا نوری طور پر طلب کرنا اس پر لازم ہے۔

شفعہ طلب کرنے پر گواہ بنانا اس پر لازم نہیں ہوگا بلکہ صرف شفعہ کا طلب کرنا کافی ہوگا (۲)۔ اور شفعہ شہر میں موجود نہ ہو تو مالکیہ حنفیہ کی طرح شفعہ کے طلب کرنے اور اس پر گواہ بنانے کو لازم قرار دیتے ہیں۔ اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، خواہ وہ مکمل بنانے پر کاربہا ہو یا نہ ہو، اور جانے کے بعد سترے یا منقہ رہے (۳)۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ دراصل شفعہ کے طلب پر شفعہ کا گواہ بنانا وثوق کے لئے سبقت کرنا ہے، اور طلب پر یہ گواہ بنانا ثبوت کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ اگر شہر یا رشفعہ کے طلب کا اتکار کرے تو حق شفعہ ثابت ہو سکے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر شفعہ غائب ہو تو اس کے لئے مطالبہ کرنا لازم ہے، اگر وہ اس سے عاجز ہو تو اس پر مکمل بنانا ضروری ہے، اور اگر وہ مکمل بنانے سے عاجز ہو تو اسے چاہئے کہ گواہ بنائے (۴)۔ اور اگر مطالبہ شفعہ اور مکمل بنانے پر قدرت ہے تو پھر ان دونوں کو چھوڑ کر صرف گواہ بنانا کافی نہیں ہوگا (۵)۔

اور گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا اس وقت صحیح ہوگا جب یہ ار یا فر وخت کنندہ کی موجودگی میں ہو یا شفعہ کے پاس ہو (۶)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شفعہ کے لئے حق شفعہ ثابت ہونے کے لئے گواہ بنانا شرط نہیں ہے بلکہ اگر وہ گواہ نہ بنائے جب بھی اس کا حق ثابت ہوگا، لیکن انہوں نے صراحت کی ہے کہ ورنہ ذیل صورتوں میں اس کا حق شفعہ ساتھ ہو جائے گا:

پھر گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا گواہ بنانے کی قدرت پر موقوف ہے، لہذا جب اسے ان تینوں میں سے کسی ایک کی موجودگی میں گواہ بنانے پر قدرت حاصل ہو اور گواہ بنانے کا مطالبہ نہ کرے تو شہر یا رشفعہ کو دلیع کرنے کے لئے اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا (۷)۔

۱- شہر یا مکان کو منہدم کر رہا ہے یا اس کی تعمیر کر رہا ہے یا اس میں پورا کار رہا ہے، اس کے باوجود مطالبہ سے خاموش رہ جائے۔

ورشفعہ کے طلب کرنے، پھر اس کے بعد اس پر گواہ بنانے کا مطالبہ کرنے کی ضرورت اس وقت ہوگی جب کہ شفعہ کے طلب کرے کے وقت گواہ بنانا ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ اس نے فر وخت کی خبر اس وقت سنی جب وہ شہر یا رشفعہ کو منہدم اور فر وخت شدہ گھر سے دور تھا، میں اگر اس سے اس تینوں میں سے کسی ایک کی موجودگی میں خبر سنی اور اس پر گواہ بنانا یہ اس کے لئے کافی ہوگا، اور دونوں

(۱) فتاویٰ الہدیہ ۵/۱۷۲-۱۷۳۔

(۲) مطالبہ اولیٰ النسخ ۳/۱۱۰، نہایۃ المحتاج ۵/۲۳۔

(۳) النسخ ۵/۳۳۱۔

(۴) نہایۃ المحتاج ۵/۲۳، اقلیوی ۳/۵۰۳۔

(۵) اقلیوی ۳/۵۰۳۔

(۶) مطالبہ اولیٰ النسخ ۳/۱۵۵۔

(۷) نہایۃ المحتاج ۵/۲۳، اقلیوی ۳/۵۰۳، النسخ ۵/۳۳۱، فتاویٰ الہدیہ ۵/۷۲۔

(۸) فتاویٰ الہدیہ ۵/۱۷۲۔

ب یہ کہ شیعہ عقیدت کے وقت حاضر ہو اور اس پر گواہی دے اور  
(بغیر کسی عذر کے) وہ گواہ خواہ موثر رہے۔

ج یہ کہ وہ عقیدت کے وقت حاضر ہو اور گواہ نہ ہے اور عقد کے  
دس سے ایک سال تک (بغیر کسی عذر کے) خواہ موثر رہے (۱)۔

گو گواہ بنانے کے لئے مانت کی وہی میں تاخیر نہ رہے:

۲۶- اگر وہ کسی کی کوئی چیز کی قبضہ میں ہو تو اگر قبضہ نہ کرنے  
والے کے اس بھائی کا انکار پایا جائے کہ اس نے وہی مالک کو گواہی  
دے تو اس کا بھائی قائل قبول ہو گا یا نہیں؟ اگر اس کا بھائی قائل قبول ہو  
جیسا کہ مانت میں ہوتا ہے تو گواہ بنانے کے لئے وہی کی تاخیر کے  
سلسلہ میں تین آراء ہیں:

اول: یہ کہ تاخیر ممنوع ہے، شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہی  
ہے (۲)، اور یہی حنا بد کا صحیح قول ہے (۳)، اور جمہور مالکیہ اس کے  
حد تک نہیں ہیں، پس اگر اس سے سے موثر یا تو اور ثانیہ کے  
رہ ایک ملاک ہوے کی صورت میں وہ ضامن ہوگا (۴)۔

دوم: یہ کہ گواہ بنانے کے لئے تاخیر جابر ہے، یہ تکہ بینہ مانت  
وہ جس کرنے والے سے یحییٰ کو ساقط کر دیتا ہے۔ مالکیہ میں سے  
ہیں عبد السلام کا یہی قول ہے (۵) اور یہ قول شافعیہ (۱) کے صحیح قول  
اور حنا بد کے صحیح قول کے بالمقابل ہے۔ دوسرے مانتے ہیں کہ یہی قول

قوی ہے، خاص طور پر اس زمانہ میں (۱)۔

پس اگر قبضہ والے کا قول گواہ بنانے کے سلسلہ میں بینہ کے بغیر قبول  
نہ کیا جائے جیسا کہ غصب کی صورت میں ہے تو مالکیہ کے نزدیک اس  
کے لئے گواہ بنانے کے واسطے تاخیر جابر ہے (۲)۔

سوم: یہ کہ ان کے مال مانت بینہ کے ساتھ یا ہے یا بغیر بینہ  
کے، انہوں نے حکم میں فرق ہے اگر اس نے بینہ کے ساتھ یا ہے تو  
وہی کے وقت گواہ بنانے تک اس کو تاخیر کا حق ہے، شافعیہ اور حنا بد  
کا قول یہی ہے اور اگر اس نے بغیر بینہ کے یا ہو تو شافعیہ میں سے  
بغیر کسی عذر کے، ایک سہراحت ہے تاخیر کا تو یہی صحیح ہے۔

دو: مثال کے لئے، ایک اس کے درمیان اور اس شخص کے درمیان  
جس کا قول یہیں کے ساتھ قبول یا جاتا ہے کوئی فرق نہیں ہے (۳)۔

خلفہ کے فروغ کا تتبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ وہ گواہ بنانے  
کے لئے وہی کی تاخیر کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خود اس کا قبضہ قبضہ  
ضمان ہو یا قبضہ مانت ہو اور ہم نے ان میں سے کسی کو گواہ بنانے کے  
لئے تاخیر کا قائل نہیں پایا (۴)۔

ہمہ میں گواہ بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا:

۲۷- مالکیہ اور حنا بد کا مذہب یہ ہے کہ اگر ملی نے اپنے مجبور  
(رہ ملاکت) کو کوئی چیز دی اور اپنے پر گواہ بنایا تو سہ نام ہے، اور  
گواہ بنانے کے بعد قبضہ کی ضرورت باقی نہیں رہے گی، اس پر

(۱) المدنی ۳/۸۳

(۲) اقصیٰ ۲/۳۵، لہجہ ۵/۱۳۳

(۳) صحیح الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۴) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۵) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۶) اقصیٰ ۲/۳۵

(۱) صحیح الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۲) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۳) اقصیٰ ۲/۳۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۴) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۵) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۶) اقصیٰ ۲/۳۵

ہے۔ اور قبضہ کی اہمیت یہ ہے کہ اس سے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دے، اور مجھے اس کی اہمیت نہ ہو کی کہ متاثرین میں سے کن لوگوں نے وہ بنانا کی شرط رکھی ہے، لیکن "تأب لأم" میں ہے کہ مہر دینے والے کے بغیر مکمل نہیں ہوتا ہے: کو دینا، اور قبضہ کرنا، اور قبضہ کے بغیر صرف وہ بنانا کافی نہیں ہے۔<sup>(۱)</sup>

قبضہ سے قبل شیخ مہربوب میں تصرف پر گواہ بنانا:

۲۸- مالک کا مذہب یہ ہے کہ مہربوب (جس کو مہر یا بیہ) مہر دینے والی بیوی قبضہ کرنے سے قبل فروخت کرے یا کرے یا مہر کرے تو اس کا تصرف مانع ہوگا، تو اس کا یہ عمل ہی اس پر قبضہ کرنے والے کا بشرطیکہ وہ اس پر گواہ بنائے اور جو کچھ کیا ہے اس کا اعلان کرے۔<sup>(۲)</sup>

غیر مہربوب کے لیے ایک گواہ بنانا قبضہ کے قائم قائم نہیں ہو سکتا اور اس پر قبضہ کے بغیر مہر کا حکم ثابت نہیں ہو سکتا، اور یہی حکم ان کے لیے ایک کیلی اور مہربوب میں ہے، اس سے کہ ان کے لیے ایک ان میں قبضہ کے بغیر مہر نہیں ہوتا۔<sup>(۳)</sup>

مالک کے لیے ایک صدقہ بیہ کی طرح ہے، پس اگر کسی نے مال صدقہ اس شخص کو دیا جو فقیر، مسکین کے درمیان تقسیم کرتا ہے، اور اس نے اس پر وہ نہیں بنایا، اور لیے، لے لے سے صدقہ نہیں لیا، اور مال اس کے پاس رہا یہاں تک کہ بیہ کرنے والا مر گیا تو صدقہ باطل ہو جائے گا اور اسے اس کے وارث کی طرف لوٹا دیا جائے گا۔

لیکن اگر اس نے مال صدقہ کرنے والے کے سپرد کرتے وقت

انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے جسے مالک نے زید سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا: "من محل ولدا له صغيرا لم يبلغ أن يحوز بحسنه، فأعلن ذلك وأشهد على نفسه فليجاءه"۔ وان وليها ابوه" (جس نے اپنے نابالغ لڑکے کو بیہ کیا جو بیہ پر قبضہ کرنے کی عمر کو نہیں پہنچا تھا پھر اس نے اس کا اعلان کر دیا اور اپنے "اپنے کو دینا" تو یہ کرنا جائز ہے۔ اگرچہ باپ ہی اس پر قابض ہو تصرف ہو)۔

مالک نے اس سے اس گھر کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں بیہ کرنے والا خود رہتا ہو، اور اس لباس کو بھی جسے وہ پہنے ہو ہو کہ اگر وہ ان دونوں کو پہنے ہو کہ وہ بیہ کرے تو یہی صورت میں وہ بیہ نہ ہو گا لے پھر اکتفا نہیں کرے گا بلکہ گھر کو حالی کرے اور اسی طرح پہنے ہوئے کپڑے کو اتار دینا ضروری ہے، اور یہ بھی ضروری ہے کہ گواہ اس کے خالی کرنے کو دیکھ لیں، اور اگر گواہ قبضہ کو نہ دیکھ سکیں تو جس مکان میں وہی نہیں رہتا ہے اور جس کپڑے کو اس نے نہیں پہن رکھا ہے اس میں بیہ نہ گواہ بنانے کے بعد قبضہ کی ضرورت نہیں رہے گی۔

اسی طرح سے مالک نے عدوی، وزنی اور کیلی جیسی دینیوں جو بیہ سے نہیں پہچانی جاتی ہیں اس کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، پس ان میں قبضہ ضروری ہے، اور مہربوب کے لیے ایک مہر دینا ان کے لیے اور گواہ بنانے سے بھی مکمل ہو جاتا ہے، اور گواہ بنانا شرط نہیں ہے، وہ تو صرف حیا کے لئے ہے۔<sup>(۴)</sup>

ثانفیع کے نزدیک باپ عقد کے دونوں جانب کا درجہ اور ہوسنا

(۱) الموضوع ۵۷۶، محل علی الحج ۵۸۳، وام ۵۲۳۔

(۲) الخرش ۱۰۸۔

(۳) الموطأ ۸۸۲، الموطأ ۵۵۳، الموطأ ۳۹۵، وراہ کے بعد کے صفحات۔

(۴) بدیع الجہد ۳۰۱، طبع التجارہ المشرع المکیر مع حاشیہ المدونی ۱۰۵۳،

بھی ۶۱۲-۶۱۳۔

۲ ۶۱۲-۶۱۳۔



جیسے الفاظ<sup>(۱)</sup>۔

اور اگر وقفہ میں وقفہ پر کوئی بنانے سے متعلق گفتگو نہیں کی گئی ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک وقفہ کی صحت کے سے قبضہ شرط نہیں ہے۔

وقف کی زمین میں اپنے لئے مکان کی تعمیر پر گواہ بنانا:

۳۰- اگر وقفہ کا نگران وقفہ کی زمین میں اپنے لئے مکان سے کوئی عمارت بنائے یا کاشت کرے اور اس پر گواہ بنائے تو حنفیہ اور حنابلہ اس کو گواہ بنانے کا اعتبار کرتے ہیں، اور عمارت کو در درخت اور پودوں کو نگرہ کی طبیعت قرار دیتے ہیں اور اس نے اس پر گواہ بنایا ہو، اور اگر کوئی بنایا ہو تو وقفہ کے تابع سمجھا جائے گا۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ گواہ بنانا تعمیر اور پودوں کا بنانے سے قبل ضروری ہے<sup>(۲)</sup>، مگر یہ گواہ بنانے کا کوئی شرط مرتب نہیں کرتے<sup>(۳)</sup>، تعمیر اور درخت پر مرتب ہونے والی تعمیرات کا اگر اس کے اصلی مقام (وقف) میں ہے۔

ثانیہ کے نزدیک وقفہ کرنے والے کو (اور نگران کو بدرجہ اولیٰ) یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے لئے وقفہ کی زمین کاشت کرے یا تعمیر کرے، اس کا اس میں درخت بنانا یا حق ہے، اور اس سلسلہ میں ان کے نزدیک گواہ بنانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے<sup>(۴)</sup>۔

وقف کی اراضی میں تعمیر کرنے اور پودوں کا بنانے کے احکام کی تفصیل

(۱) الفکر فی مہامہ العہدی ۸/۵۷، الفکر شرح ابی ۲۲۸/۲۔

(۲) جامع الفصولین ۲۱۶۲، مہامہ در النکاح ۱۵۱/۳، مطاب ۱۰۱/۱۔

(۳) الرسول ۹۶/۳۔

(۴) مفتی الکھاج ۳۷۳/۳، طبع معصی علی، الفتاویٰ العریہ المبرہ ۳۶۷/۳۔

اس پر گواہ بنانا یا تو بھر صدق کرے، اس لئے کہ موت سے صدق باطل نہ ہوگا، انقراض ہو سکتا ہے کوئی جانے گا<sup>(۱)</sup>۔

حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک جس طرح مہم میں قبضہ کے بغیر صرف کوئی بنانا نہیں جیسا کہ پہلے گذرا صدق کا بھی یہی حکم ہے<sup>(۲)</sup>۔

وقف میں گواہ بنانا:

۲۹- اگر لکھ کے نزدیک کسی شخص نے اپنے مجاور پر وقفہ یا اگر وہ مجاور اس کا مالک بن جائے جو اس کی پرورش میں ہے یا سیہ ہے یا مہم نے اپنے قیم پر وقفہ یا تو وقفہ کے قبضہ میں قبضہ کسی ضروری نہیں ہے، بلکہ اس میں شک کی قبضہ کافی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اس پر گواہ بنائے، قبضہ کرنے والا خود پودہ یا حاکم یا مقرر ضروری ہو تو وقفہ صحیح ہو جائے گا، اگرچہ وہ قبضہ کرے، اس لئے کہ قبضہ میں اس کی موت یا اس کے مفق ہونے یا اس کے مرض الموت تک رہے، بلکہ یہ شرط ہے کہ گواہ بنانے کے ساتھ باقی شرطیں بھی پائی جائیں، اور اگر وقفہ کسی جنبی پر ہو تو وقفہ پر گواہ بنانے کے وقت گواہان کا یہ مینا ضروری ہے، صرف وقفہ کرے، اس لئے کہ اگر وہ کافی نہیں ہوگا، اس لئے کہ موقوفہ علیہ (جن پر وقفہ یا کیا ہے) سے نزاع کرے، اس لئے یا تو مرنا ہو یا غیبی لوگ۔

یہ ضروری ہے کہ وقفہ کرے، والا وقفہ پر گواہ بنانے قبل اس کے کہ وقفہ کرے، اس لئے کہ تصرف سے کوئی رکاوٹ پیش آجائے، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ مال وقفہ پر گواہ بنانے کے وقت یہ کہے کہ میں سے قبضہ ملک تم یا اور قبضہ حفاظت باقی رکھا اور اس

(۱) الفکر ۱۶۷/۵۔

(۲) المسودہ ۳۷۸/۳، مہامہ ۵۲۳/۳، مہامہ ۳۹۷/۳۔



میں نہیں ہے کوئی تہ نہیں<sup>(۱)</sup>۔

گواہ بنانا اور اعلان کرنا:

۳۲- اگر خطہ تھتے وقت گواہ بنانا ممکن ہو تو گواہ بنائے گا ورنہ اسے جس وقت قدرت ہو اس وقت بنائے گا<sup>(۲)</sup>۔

۳۳- اگر فقہاء کے ہر ایک حد کو چھوڑ کر صرف گواہ بنایا جائے نہ ہوگا۔ اور بعض حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر گواہ بنایا تو حد کی ضرورت نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

گواہ بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی:

۳۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ لفظ اٹھانے والا اس پر گواہ بنالے تو وہ لفظ کا ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر گواہ نہ بنائے بلکہ لفظ کا مال تلف ہو جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ اس کا ضمان ہوگا، حنابلہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ لفظ اٹھانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے گواہ بنایا ہو یا نہ بنایا ہو، اور ”بدلت“ میں ہے کہ صاحبیں کے نزدیک لفظ اٹھانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے گواہ بنایا ہو یا نہیں، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر اس سے گواہ میں بنایا تو ضمان ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

۳۳- مالکیہ کے ہر ایک تہ کے اٹھانے پر گواہ بنانا ہی ہے یہ لفظ پر گواہ بنانے کا ہے<sup>(۲)</sup> اور ثانیہ کے ہر ایک تہ میں یک قوس کے مطابق گواہ بنانا واجب ہے<sup>(۳)</sup>، حنابلہ کے نزدیک یک قوس ہی ہے اور ان کی بعض کتابوں میں اس پر اکتفاء کیا گیا ہے<sup>(۴)</sup>۔

ان حضرات نے لفظ اور تہ کے درمیان گواہ بنانے کے سلسلہ میں فرق کیا ہے، اس لئے کہ لفظ کا مقصد ماں ہے، مالی تصرف میں گواہ بنانا مستحب ہے اور تہ کو اٹھانے کی غرض اس کی آزادی اور نسب کی حفاظت کرنا ہے، اس لئے گواہ بنانا واجب ہے، جیسا کہ نکاح میں گواہ بنانا واجب ہے، اور اس لئے بھی ہے کہ لفظ کا معاملہ عدل سے مشبہ رہتا ہے اور تہ میں کوئی اعلان نہیں ہے<sup>(۵)</sup>۔

ابن قدامہ نے رائج اس کو قرار دیا ہے کہ اگر مال کا اٹھانے والا لانت دار نہ ہو تو اس کے ساتھ ایک گواہ کا بنانا واجب ہے۔ حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے<sup>(۶)</sup>۔

پس اگر اس پر کسی عام کے غائب آجائے گا اور وہ تہ ثانیہ فرمائے ہیں کہ وہ گواہ بنائے سے باہر ہے گا۔ اور اگر گواہ بنائے گا تو ضمان ہوگا<sup>(۲)</sup>، حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس پر کسی عام کے طلبہ کے خوب سے گواہ نہ بنائے تو ضمان نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اس سے گواہ بنانے پر قدرت نہ ہوگی تو وہ ضمان نہ ہوگا<sup>(۵)</sup>۔

(۱) مجلس علیٰ مجمع سر ۱۰۳، اشرونی علیٰ التہ ۱۹۱۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۹۳۳ اشرونی علیٰ التہ ۱۲۰/۵، المغنی ۵/۸۔

(۳) اشرونی ۲۳۹/۷ طبع بلاق، البدائع ۲۰۱/۶ طبع الجلیب، کشف القناع ۳۳۰، مجلس علیٰ مجمع سر ۱۰۳، المغنی ۵/۸۔

(۴) مجلس علیٰ مجمع سر ۱۰۳، شرح لروض ۲/۸۷۔

(۵) اشرونی التہ ۲۹۱/۲، حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۰۳، لروض ۱۲/۱۲ طبع

کر در رہعرف۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۹۳۳ اشرونی ۱۲۶/۱۲۰، مجلس سر ۱۰۳، المغنی ۵/۸۔

(۲) اشرونی ۱۲۶/۱۲۰۔

(۳) شرح لروض ۲/۹۶۔

(۴) شرح تہی لروض ۲/۸۷۔

(۵) المغنی ۵/۸، شرح لروض ۲/۹۶۔

(۶) المغنی ۵/۸۔

## اشہاد ۳۵-۳۶

وہ شافیہ کے نزدیک تینوں کے ساتھ جو کچھ مل گیا وہ یہ ہے اس کو تینوں کے تابع کر کے اس پر گواہ بنانا واجب ہے اور اگر وہ یہ ہے کہ وہ اس کا مالک نہ ہو جائے اور ماوردی نے تینوں اور اس کے ساتھ موجود مال پر گواہ بنانے کو اس حالت میں ضروری قرار دیا ہے سبب کہ وہ خود گھنے والا ہو، بین حاکم نے اس کو پرورش کرنے کے لئے یہ دیکھا ہو تو اس کے سے گواہ بنانا قطعاً ضروری مستحب ہے (۱)۔

### حقیقہ کے فقہ پر گواہ بنانا:

۳۵- تینوں کو، گھانے والا تینوں پر جو کچھ شرف کر رہا ہے اس کو واپس مانگنے کے جواز کے لئے حنفیہ اور شافعیہ نے بیٹہ طائفائی ہے کہ واپس مانگنے کے ارادہ پر اس نے گواہ بنایا ہو۔ شافعیہ نے مذکورہ طائفہ کو اس صورت کے ساتھ حاصل یا ہے کہ شرف کرنے والا حاکم سے اجازت پینے پر قادر نہ ہو (۲)، اور گواہ بنانے کے وجوب کا قول تافہی شریعہ اور حنفی کا ہے (۳)، حناجہ کہتے ہیں کہ گواہ بنانا شرط نہیں ہے (۴)۔  
اور مالکیہ کے نزدیک گواہ بنانے کا قول آتا ہی نہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک گھنے والا بیٹہ پر شرف کرے گا اور اس سے واپس نہیں مانگے گا، کیونکہ اس سے بھی رتو کو پاہ بند کر دیا ہے (۵)۔

### حق تک پہنچنے کے سے باطل طریقے پر گواہ بنانا:

۳۶- فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ کچھ صورتوں میں ہمیں نہیں نہیں ہے، اگر یہ ہے حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر

گواہ بنانا جائز ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک گواہ بنانے کی جس کا نکاح باپ یا کسی کے علاوہ کوئی اور دلی کرنے، اور سے نکاح میں شرعی خیار بلوٹ ملے انور حاصل ہو ایسی لڑکی شریعت میں حیض کا خوش دیکھے اور وہ ذرا حق نکاح کو اختیار کرے تو صبح کو جس وقت بلوٹ پر گواہ بنائے گی حق کو زبردستی کی ضرورت کے پیش نظر کہے گی کہ میں ابھی بالغ ہوئی ہوں (۱)، اس لئے کہ خیار بلوٹ تاخیر سے ساتھ ہو جاتا ہے، تو اس سے کہے کہ میں نے اپنا نکاح فتح کر دیا اور بعد میں گواہ بنایا تو خیار سے اس کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

۳۷- مالکیہ کے نزدیک اگر انسان کا کوئی متعین وارث نہ ہو اور میت اہل کا صحیح نظام نہ ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے مرنے کے بعد اپنے مال کو فقہ کی اجازت میں شرف کرنے کے سے حنفیہ اختیار کرے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنی وصیت کے ارادہ اپنے دمہ میں ہی حق فقہ کے ہونے پر گواہ بنالے، مثلاً رکاعہ یہ وہ کفارے جن کا مال اہل مال سے نکالا، واجب ہے، اگرچہ بین سے متعلق حقوق کی دیکھی کے بعد اس کا تمام مال اس حق اللہ میں شرف ہو جائے (۲)۔

حنابلہ نے اس کی متعدد صورتیں دہری ہیں، ان میں سے ایک وہ ہے جس کا امام مسئلہ ”ایہ ان الشہادۃ“ ہے، مثلاً اس سے فریق حنفی لف یوں کہے کہ میں تمہارے لئے قر نہیں کروں گا یہاں تک کہ تم مجھے نصف یا تہائی، یا سے بری کر دو، اور تم نے خلاف اس بات پر گواہ بنا لو کہ اس کے بعد تمہارا مجھ پر کوئی حق باقی نہیں رہے گا، پھر صاحب حق وہ آدمیوں کے پاس آئے اور کہے کہ تم دونوں کو گواہ رہو کہ میں فلاں سے اپنا پورا حق وصول کرنا چاہتا ہوں اور میں نے اس کو اپنے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۱۰/۲۔

(۲) الصلوٰۃ علی الدردیر ۶۱۸/۲۔

(۱) شروح ابروہ ۳۹۱/۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۱۰/۲، شروح ابروہ ۳۹۱/۲۔

(۳) ہمیں ۵۲/۵۔

(۴) ہمیں ۵۲/۵۔

(۵) الدرر ۱۲۳/۲، ۱۲۵/۲، شرح کردہ دار الفکر۔

### اشہاد ۳

کسی حق سے بری نہیں کیا ہے، اور میں چاہتا ہوں کہ بعض حق پر اس کے ساتھ مصاحبت کا صرف ظہار نہ ہو تاکہ صبح کے درود میں اپنا بعض حق وصول کر سکوں، اور جب میں اس بات پر گواہ بناؤں کہ میں نے اس سے جس مقدار پر صبح کی ہے اس کے علاوہ میرا کوئی حق اس کے ذمہ باقی نہیں ہے تو یہ گواہ بنانا باطل ہو، میں نے تو اس پر صرف اپنا بعض حق وصول کرنے کے لئے یہ گواہ بنایا ہے جس پر وہ ایسا کر لے تو اس کے سے یہ جواز ہے کہ وہ اس پر اپنے حق کے باقی رہے گا دعویٰ کرے اور اس پر گواہ پیش کرے<sup>(۱)</sup> اس لئے کہ انسان کو اپنے حق تک ہر جا و طریقے سے پہنچنے کا اختیار ہے، ہر کبھی منکوم اپنے حق تک یہ طریقے سے رہائی حاصل کرتا ہے کہ وہ اس کے درود کسی کا حق ساتھ نہیں کرتا، اور وہ اس کے درود کوئی ایسی چیز نہیں لیتا جس کا بھاس کے سے جا رہے نہیں ہے لہذا وہ اس کے درود ہی حق سے نہیں نکالتا، ورنہ ہی باطل میں داخل ہوتا ہے۔

اور اس کی نظیر یہ ہے کہ عورت کا کسی مرد پر کوئی حق ہو، اور وہ اس کا انکار کرے، اور کہے کہ جب تک تو میری بیوی ہوئے گا تو اس میں کرے گی میں تیرے حق کا قرض نہیں کروں گا، تو وہ اپنے اپنے گواہ بنائے کہ میں فلاں کی بیوی نہیں ہوں اور میں اس کے لئے رخصت کا صریح مجوزہ قرض جس کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اس لئے کرنا چاہتی ہوں کہ اس سے پناہ مال لے سکوں جو اس کے پاس ہے، تم لوگ اس بات پر گواہ رہو کہ جب میں اس کی بیوی ہونے کا قرض کروں گی تو یہ قرض باطل ہوگا، صرف اپنا حق وصول کرنے کے لئے ہوگا۔

اور اس کی مثال یہ بھی ہے کہ کوئی اپنے بھائی کے نسب کا انکار کرے، اور کہے کہ میں اس وقت تک تیرے بھائی ہونے کا قرض نہیں کروں گا جب تک کہ تم اس بات پر گواہ نہ بناؤ کہ تم اپنے والد کے

ترک میں کسی چیز کے حق دار نہیں ہو، ترک میں سے میرے ذمہ تمہارا ہستمال آتا ہے تم نے مجھ کو اس سے بری کر دیا ہے، یہ وہ سب مجھ کو سہہ کر دیا ہے یا تم نے اس پر قبضہ پالیا ہے یا تم نے اس کا معوضہ لے لیا ہے یا اسی طرح کی باتیں، پس وہ دو عادل آدمیوں کو اس پر گواہ بنائے کہ اس کا حق باقی ہے اور وہ اس قرض کا اظہار اس لئے کر رہا ہے کہ اس کا بھائی اس کے نسب کا قرض کر لے، اور یہ کہ اس نے اپنے باپ کی میراث میں سے کچھ بھی نہیں لیا ہے، ورنہ اس نے اپنے بھائی کو یہ لیا ہے، ورنہ اس نے اس کا معوضہ لیا ہے، ورنہ سہہ لیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

وصیت لکھنے پر گواہ بنانا:

۳-۳- اگر وصیت کرنے والے نے اپنی وصیت لکھی اور اس پر گواہ بنایا پھر اسے گواہوں کے سامنے پڑھ کر سنایا تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وصیت نافذ ہوگی<sup>(۲)</sup>۔

اور اگر اس نے وصیت لکھی اور گواہوں نے نہیں جانا کہ اس میں کیا لکھا ہے تو اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے، خواہ اس نے اسے لکھا ہو، اور اس پر گواہ بنایا ہو یا گواہوں کے غائبانے میں اسے لکھا ہو پھر انہیں اس پر گواہ بنایا ہو، پس اگر اس نے اسے مبہم لکھا پھر گواہوں کو بلا کر کہا کہ یہ میری وصیت ہے، اس نوشتے میں جو کچھ ہے تم لوگ اس پر گواہ ہو تو اس وصیت کے عدم میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:

۱۔ بقول عدم مد کا ہے، اس کے قائل حنفی، حنبلی، و شافعی، و مالکی، و اصحاب ثنائیہ ہیں، حسن بصری، ابو قلابہ، و ابو ثریب کے قائل ہیں،

(۱) اعلام الموقعین ۳/۳۱۳

(۲) شرح ادب القاضی للخصاف ۳/۳۳۷ طبع بیروت المربعہ ۱۴۱۶ھ، بخاری

۱۹۰۸ھ، انصاری ۶/۶۹۶، کتاب النکاح ۳/۳۳۷

اعلام الموقعین ۳/۳۱۳ طبع اول انتشاریہ

خون، شرم گاد (حلت و حرمت) اور احوال سے ہے لکھے اور اس کو برہم بھجوا کر نہیں لے جانے والے کو کچھ نہیں تھی کہ اس میں کیا لکھا ہے، اور اس کو رزوں نے اس احکام کو لکھے ہوئے طریقے پر مانڈ لیا۔ ابو عبید نے یہ بھی لکھا ہے کہ سید بن عبد الملک نے حضرت عمر بن عبد العزیز کو اپنی ایک تحریر کے ساتھ حنفیہ بنیو جس پر اس کی مرمت تھی۔ ان قدمہ کہتے ہیں کہ میں معلوم نہیں کہ اس کی شہادت کے باوجود اس زمانے کے کسی عام نے اس کا انکار کیا ہو، لہذا اسے جرح بھیجے جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

اور امام ابو حنیفہ اور ثمانیہ کے رد ایک یہ وصیت مانڈ نہ ہوگی، امام احمد بن حنبل سے بھی یہی نقل آیا ہے، صاحب مغنی لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک ایسی تحریر ہے کہ وہ اس پر چلتا ہے کہ اس میں یا لکھا ہوا ہے کہ لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس کی کوئی ایسی دے جس طرح قاضی کے امام قاضی کے خط (کتاب القاضی رالی القاضی) کا مسئلہ ہے (یعنی جس شخص کو اس خط پر کوئی لکھا ہے اور اس کو کو خط کے مضمون کا علم نہیں ہے تو قاضی کا یہ خط معتبر نہیں ہوگا)<sup>(۲)</sup>۔

نکاح پر گواہ بنانا:

۳۸- ثمانیہ اور ثمانیہ فاندہ سب اور امام احمد کا مشہور قول یہ ہے کہ عقد نکاح پر گواہ بنانے کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: لا نکاح الا بولي وشاهدي عدل<sup>(۳)</sup> (نکاح مبی اور عادل گواہوں کے بغیر درست نہیں)

(۱) کتاب القاضی ۳۳۷، الفہم ۶۹۶-۷۰۰۔

(۲) شرح طرہ ۳۲۲، الفہم ۶۹۶-۷۰۰، شرح کتاب القاضی للخصاف ۳۳۳۔

(۳) حدیث لا نکاح الا بولي وشاهدي عدل کی روایت در تلمیذ اور بیہقی نے حسن بن عمر بن حصین سے مرفوعاً کی ہے اس کی سند میں عبد اللہ بن عمر ہیں جو متروک ہیں امام حنفی نے ایک ہرے طریق سے حسن سے مراد روایت کی ہے یہ حدیث حضرت عائشہ سے منقول ہے طرق سے مروی ہے

امتہ حناہ کی بعض کتابوں میں یہ قول مطلق آیا ہے، اور بعض کتابوں نے اس کو اس صورت کے ساتھ مفید کیا ہے جس میں کاتب کی تحریر نہ پہنچی ہو جائے، اس مقبلاً نے وصیت مانڈ نہ ہونے کی صحت بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہادت پر شامہ کی تحریر کو دیکھ کر فیصلہ کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہوتا ہے لہذا یہاں بھی ایسا ہی ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

دوسری رائے یہ ہے کہ یہ گواہ بنانا جائز ہے اور اس کے ذریعہ وصیت مانڈ ہونی اگرچہ وہ سے شامہ کو پڑھ کر نہ سہے۔ یہ مالکیہ کا قول ہے اور ثمانیہ میں سے محمد بن ضرر مزی کا قول ہے<sup>(۲)</sup>، اور یہی تابعین کی ایک جماعت کا قول بھی ہے جن میں سے امام ابو حنیفہ بن عبد الملک بن یعلیٰ ہیں<sup>(۳)</sup>۔

پس اگر اس نے اس کی موجودگی میں، سے لکھا اور اس میں پڑوا دیا، اور نہیں اس کی کچھ چیز نہیں کہ اس میں یا لکھا ہے تو مالکیہ کے نزدیک یہ وصیت مانڈ ہوگی، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہی ہے جب کہ وہ اسے اپنے پاس رکھے<sup>(۴)</sup>، یہی امام احمد کا مذہب ہے اس شرط کے ساتھ کہ اس کی تحریر معروف ہو اور اس صورت میں عمل تحریر نہ ہوگا، نہ کہ گواہ بنانے پر، جو لوگ اس کے قائل ہیں، ان میں عبد الملک بن یعلیٰ، یحییٰ بن یحییٰ، لیث، اوزاعی، محمد بن مسلمہ، ابو عبید اور اسحاق ہیں۔ اور ابو عبید نے اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے ان خطوط اور رسائل سے استدلال کیا ہے جو آپ ﷺ نے اپنے عاملین اور گورنروں کے نام کی گورنری اور طریقہ کار کے احکام کے سلسلہ میں ارسال فرمائے تھے، پھر جس پر آپ ﷺ کے بعد خلفائے راشدین نے عمل کیا، اور نبیوں سے بھی اپنے گورنروں کو وہ احکام اس کا تعلق

(۱) شرح کتاب القاضی للخصاف ۳۳۷، الفہم ۶۹۶-۷۰۰۔

(۲) الفہم ۶۹۶-۷۰۰، الفہم ۶۹۶-۷۰۰۔

(۳) شرح کتاب القاضی للخصاف ۳۳۳۔

(۴) الفہم ۶۹۶-۷۰۰، شرح کتاب القاضی للخصاف ۳۳۳۔

## اشہاد ۳۹

اور اس موضوع پر کوہنہ بنانے سے تعلق کچھ شریعت اور تنصیلات میں جن کے لئے "نکاح" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

رجعت پر گواہ بنانا:

۳۹- رجعت پر کوہنہ بنانے کے حکم میں فقہاء میں ہیں:

۱- یہ کہ کوہنہ نامہ انتخاب ہے یہ منہی کا مذہب اور مالکیہ کا صحیح قول ہے، اور ثانیہ کا قول بھی یہی ہے، اور اس کے رد ایک رجعت پر اس کے رد پر کوہنہ بنایا جائے گا، حنبلیہ کی روایت یہی ہے۔

۲- یہ کہ کوہنہ نامہ واجب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے بن کیہ منہی کا قول ہے، اور حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

۳- فریق نے کوہنہ بنانے کے مطلوب ہونے پر اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: "فَإِذَا بَعَثَ أَحَدُهُمْ لِمَسْكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ أَوْ لِقَوْلِهِنَّ بِمَعْرُوْفٍ وَأَشْهَلُوا طَوْيَ غُلْمٍ مِّنْكُمْ" (۱) (پھر جب وہ عورتیں اپنی مدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو اس کو نکاح کے موافق نکاح میں رہنے والا نکاح کے موافق انہیں رہانی ہو، اور آپس میں سے، ہر ایک شخص کو کوہنہ بنالو)۔

پہلے فریق نے امر کو استنباب پر محمول کیا ہے، اور یہ اس سے کہ رجعت کے صحیح ہونے کے لئے عورت کا قبضہ کرنا ضروری نہیں ہے، لہذا اس میں شہادت کی بھی ضرورت نہیں ہوتی، جیسا کہ شہر کے دہے تمام حقوق میں شہادت ضروری نہیں ہے، اور اس سے بھی کہ رجعت میں نکاح کو برقرار رکھنا ہے اور اس میں کوہنہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے، اور دوسرے فریق نے امر کو جوہر پر محمول کیا ہے جو ظاہر امر کا تقاضا ہے (۲)۔

ہے، یہ حدیث حضرت عمر اور حضرت علی سے مروی ہے، حضرت ابن عباس، سعید بن المسیب، جابر بن زید، حسن، نجی، قتادہ، ثری اور ازہری کا قول بھی یہی ہے۔

۴- اس کا مقصد نکاح کو انکار سے محفوظ رکھنا اور طلب جمعہ کے بارے میں حقیقہ کرنا ہے (۱) اور مالکیہ کے نزدیک مقصد نکاح پر گواہ بنانا انتخاب ہے بین دخول کے وقت کوہنہ بنانا ضروری ہے۔ جس امر رجوعین دخول سے قبل گواہ بنائیں اور اس کا مقصد مقصد کو چھپانا نہ ہو کہ نکاح صحیح ہوگا مگر اس کا مقصد نکاح کو پوشیدہ رکھنا ہوگا انہیں نکاح پر ہوتی نہیں رکھا جائے گا اس لئے کہ نبی ﷺ نے پوشیدہ طور پر نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے اور سے حکم دیا جائے گا کہ یوں کو حقائق دے کر نہ سے سے نکاح کرے اگرچہ لمبی مدت گزر چکی ہو اور اگر ان دونوں نے کوہنہ بنائے بغیر دخول کر لیا ہو تو بھی نکاح صحیح ہو جائے گا اور دونوں صورتوں میں اگر نکاح مشہور نہ ہو اور دونوں پر حد جاری کی جائے گی (۲)۔

ابن عباس سے ان سب کو ضعیف قرار دیا ہے بخاری نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور در لفظی سے ابن عباس سے مروی اس کی روایت کی ہے اور در لفظی سے در لفظی سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں مگر یہ کہ یہ ابن عباس کے قب سے محفوظ ہے اور حدیث ابن الفضل کے علاوہ کسی نے اسے مروی روایت نہیں کیا ہے، اور اس حدیث کے دوسرے طرق بھی ہیں۔ شعیب ابنا کو طے کیا کہ ان طرق و روایات میں سے بعض بعض کے مشابہ ہیں اس بنا پر یہ حدیث حشہ کے لائق ہے (۱) مسند بکری للہی ۱/۲۵۷ طبع دارۃ احیاء ہندوستان، سنہ ۱۳۳۳ھ، ۲۲۷ طبع دارالاحیاء للطباعة، نیل لاوطار ۱/۲۵۸، ۲۶۰ طبع دارالاحیاء فیض القدیر ۱/۳۳۸ طبع کردہ المکتبۃ الخاریہ بکری شرح السنۃ شعیب لا نا کو ط ۵/۳۳۸ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامی، ارواء الغلیل فی تخریج احادیث مدار السبل ۱/۲۳۳ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامی)۔

(۱) التبیان علی ہدایہ ۲/۳۵۱-۳۵۲ طبع مولیٰ بلاقہ نہایتہ الخراج ۱/۲۳۳، بمبئی ۱۳۵۰ھ۔

(۲) طبقات و المناجیح و لولہ لکھنؤ ۳/۵۰۸-۵۱۰ جوہر لا لکھنؤ ۱/۲۷۷۔

(۱) سورۃ مائدہ ۲۔

(۲) التبیان ۲/۲۸۳ طبع المیزان۔

پھر اس لوگوں کے نزدیک ہنروں نے کوہ بنانے کو واجب قرار دیا ہے، اگر شوہر کوہ بنانے بغیر رجعت نہ لے تو کیا یہ رجعت صحیح ہوگی؟  
 ان لوگوں نے کوہ بنانے کو شرط قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رجعت صحیح نہ ہوگی، ورنہ لوگوں نے اسے صرف دیا ہے، واجب ہوا ہے ان کے نزدیک گناہ گار تو ہوگا مگر رجعت صحیح ہو جائے گی، اس کی تفصیل رجعت کی بحث میں ہے۔

نابالغ لڑکے پر خرق کرنے والے کا گواہ بنانا:

۴۰- نابالغ کے پاس اگر مال ہو تو اس کا نفقہ اس کے مال میں ہوگا، ورنہ جس شخص پر اس کا نفقہ شرعاً واجب ہے وہ اس پر خرق کرنے کا ذمہ در ہوگا ورنہ اس میں کوہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ورنہ اگر اس کے پاس مال ہو اور اس کا ولی یا وصی اپنے مال میں سے اس پر خرق کرے اس ارادے سے کہ وہ اس سے واپس لے گا تو نابالغ کے مال سے واپس لینے کے جواز کے لئے کوہ بنانا ضروری ہے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب اس پر وہ لوگ خرق کریں جن پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔

ورنہ سلسلہ میں تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے فقہ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

جس کے ذمہ کسی کا نفقہ جب نہ ہو اس پر خرق کرنے کا گواہ بنانا تا کیہ؟ پنا خرق واپس لے سکے:

۴۱- وہ شخص جو کسی سے نفقہ پر جس کا نفقہ اس پر واجب نہیں ہے اس ارادے سے خرق کرے کہ اپنی خرق کی ہوئی رقم اس سے واپس لے لے گا یا کسی سے شخص پر خرق کرے جس کا نفقہ اس پر لازم نہ ہو تو

اس پر ضروری ہوگا کہ وہ کوہ بنانے کا پنا خرق واپس لے سکے، ورنہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے سے حکم یا جس پر بچے کا نفقہ واجب ہے اس سے اجازت عاقلانہ نہ ہو، یہ تا فیہ کی رائے ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، مالکیہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ خرق کرنے والا قسم کھا کر یہ کہے کہ اس نے واپس لینے کے ارادے سے خرق کیا ہے، اور حنفیہ کہتے ہیں کہ وقف کا ٹکڑا کر واپس لینے کے ارادے سے وقف پر اپنے مال سے خرق کرے تو کوہ بنانا ضروری ہے، اور اس قاعدہ پر حنفیہ کے نزدیک اس صورتوں کا حکم معلوم یا جاسکتا ہے جو وقف کے مشابہ ہے (۱)۔

اس مضمون میں تفصیل ہے جس کے سے (وقف، بیعت، رہن، نفقہ، لفظ اور تہیظ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ضمان واجب کرنے کے لئے جھگی ہوئی دیوار پر گواہ بنانا:

۴۲- اگر جھگی ہوئی دیوار گر جائے اور اس کے گرنے سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ دیوار و املا ضمان نہ ہوگا، البتہ اگر اس سے دیوار کے گرنے سے قبل اس کے ہٹانے کا مطالبہ کیا گیا چاہے یہ مطالبہ کسی سمجھ دار بچے ہی نے کیا ہو ورنہ اس پر کوہ بنالیا گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا، اگر دیوار کے گرنے سے کسی کا مال ضائع ہو ہو تو ضمان اس پر اس کے مال میں واجب ہوگا، اگر کوئی ملاک ہو جائے تو اس صورت میں اسے قتل خطا قرار دے کر صاحب دیوار کے مالک پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوہ تا ضمی ہی بناسکتا ہے یا وہ جسے اس جیسے معاملات پر نظر رکھنے کا اختیار ہے جیسے کہ اس وقت میونسپل، میونس

(۱) البحر علی الخلیف ۴/۶۸، ص ۵۰، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، الحدیث ۱۳۲-۱۳۵، ص ۶۳، ص ۶۴



## اشہار

تعریف:

۱- اشہار: اشہور کا مصدر ہے جس کے معنی اعلان کرنے کے ہیں، اور "الشہور" کے معنی لغت میں اعلان و اظہار کے ہیں، کہا جاتا ہے: "شہرتہ بین الناس وشہرتہ"، یعنی میں نے اسے لوگوں کے درمیان مشہور کیا اور نمایاں کیا<sup>(۱)</sup>۔

۲- اشہار لغوی طور پر غیر منقول ہے (جیسا کہ یومی نے کہا ہے) نہیں مقول، (خاص طور پر مبالغہ) نے سے حدت کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

اجمائی حکم:

۳- فقہاء نے اشہار کو بہت سے مقامات میں استعمال کیا ہے، ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کا اعلان مطلوب ہے، مثلاً نکاح، حجر، عتق، عتق اور عتق کا اعلان کرنا، اور ان میں سے بعض ممنوع ہیں، مثلاً بدکاری کو مشہور کرنا۔

پہنا چ نکاح کے اعلان میں جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ وہ کسی بھی معروف چیز کے درمیان مستحب ہے، مثلاً اس پر کھانا کھانا، یا کوہوں کے حادوں کو لوگوں کی ایک جماعت کو بلانا، یا اس میں دفن کرنا

گر عام لوگ دیگر کے اعلان کا مطالبہ کریں اور اس پر کہہ دینا میں: وجوب ضام کے سلسلہ میں اس کا اعتبار نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر وہاں قاضی اور اس طرح کے امور کا وہ دوسرا جو نہ ہو تو ان کا مطالبہ کرنا ضروری نہ ہوگا، اور مبالغہ کے: ایک مال اور جاب وہاں میں ضرور سبب و چوری طرف سے کوئی کوتاہی ہونی ہوتی ان پر ضام و جب ہوگا۔

ثامیہ: در حجابہ مطلب پر کہہ دینا کو سبب قرار نہیں دیتے بلکہ ب کے نزدیکی ضام کے سبب ہونے کے لئے تخصیص مطالبہ کرنا کافی ہے۔  
در جہاں تک ضام کے سبب ہونے کے شرط کا تعلق ہے تو اس کی اقصیت کے سے ضام اور دنیاویات کے منصوص کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



(۱) تہذیب الکام ۲/۳۳۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۸۳-۳۸۵، فتح القدیر ۲/۳۳۲، الروضہ ۳/۳۱۹، البیہقی ۷/۸۲۸، اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۲۰، الخرشبی ۷/۲۱۷۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ قاضی کے کوہا جانے کی شرط کا جو ذکر کیا گیا وہ انتظامی نوعیت کی چیز ہے اور حاکم وقت کو اس کا اختیار ہے کہ وہ رمانے کے حالات کی رعایت کرتے ہوئے لکھا کارروائی کرے، جس کے درمیان وہ عام لوگوں سے ضرور کو ترجیح کرے۔

(۱) المصباح المہیر، مجمع معانی، المصباح، ماہ اشہار، الدہلی ۱۳۶۳ھ۔

تاکہ نکاح مشہور و معروف ہو جائے<sup>(۱)</sup>، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا نذر مہ ہے: "أظهروا النکاح"<sup>(۲)</sup> (نکاح کا اظہار کرو، اور دوسری روایت میں ہے: "أعلنوا النکاح"<sup>(۳)</sup>) (نکاح کا اعلان کرو)۔

## اشہر حج

بحث کے مقامات:

۳- نکاح کے اعلان کے مسئلہ پر "کتاب النکاح" میں اس کے رکات و روایہ کے ذیل میں بحث کی جاتی ہے۔ "نذر مہ" کے عدل کا مسئلہ "کتاب الصلوة" میں سنن بنو اخیل پر یکایک کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے، ورنہ خبر کے فیصل سے تعلق اماں پر "تکلیف" کتاب "عبر" میں مجاورت کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کی جاتی ہے۔

فقہاء کے نزدیک حج کے مہینوں کی تحدید:

۱- جمہور فقہاء کے نزدیک حج کے مہینے یہ ہیں: شوال، ذی القعدہ، ذی الحجہ کے اس، اس، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "الْحَجُّ اشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ"<sup>(۱)</sup> (حج چند مہینے میں جو معلوم (مقرر) ہیں) کا مقصد حج کے حرام کا وقت بتانا ہے، یہ تکہ حج میں مہینوں کی ضرورت نہیں پڑتی ہے تو اس سے پتہ چلا کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی مراد حرام کا وقت ہے، اور یہ بات حوالہ درجہ: ابن عباس، ابن عمر، ابن عمر و اور ابن ربیع رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، "اور اس سے کہ حج اس ذی الحجہ کے گذر جانے سے فوت ہو جاتا ہے اور وقت کے باقی رہتے ہوئے فوت کا تحقق نہیں ہوتا، اس سے پتہ چلا کہ "تیمت سے مراد" ذی الحجہ و ذی القعدہ مہینوں کا بعض تیسرے مہینے کا بعض حصہ ہے پورا مہینہ نہیں، اس سے کہ مہینے کا بعض کل کے تمام مقام ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>، "اور اس تحدید میں نہ جبہ و نہ عام ابو یوسف کے سوا باقی حنفیہ کے نزدیک بانی کا دن (۱۰ ربیع الثانی) داخل ہے، اور ثانیہ "در حنفیہ میں سے ابو یوسف کے نزدیک بانی کا دن اس میں داخل نہیں ہے، بلکہ یک اعتبار سے ثانیہ کے نزدیک یوم اُخریٰ رات (۱۰ ربیع الثانی شب) بھی اس میں داخل نہیں ہے، یہ تکہ راتیں دن کے تابع ہیں، ورنہ بانی کے دن حرام باندھنا صحیح نہیں ہے، تو اسی طرح اس کی رات میں بھی صحیح نہ ہوگا۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۱ طبع برواق حاشیہ الدسوقی ۲۱۷ طبع دار الفکر حاشیہ الشروانی ۲۲۷، انصاری ۳۷۷ طبع المیزان۔

(۲) حدیث: "أظهروا النکاح" کی روایت دہلی کے "مسند الفردوس" میں حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے منقول لکھتے ہیں اس کی سند میں ایک روایت غیر معروف ہے لیکن اس حدیث کے شواہد ہیں جن سے اس کو قویٰ سمجھتی ہے (فیض القدیر ص ۹۸ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

(۳) حدیث: "أعلنوا النکاح" کی روایت احمد، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عبداللہ بن ربیع سے مروی ہے حاکم نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے ورنہ بھی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ثانی نے کہا کہ احمد کی روایت کے بحال فقہ ہیں (سواء اہل انارک میں ص ۳۳ طبع دار الکتب العلمیہ، المستدرک ص ۱۸۳ طبع کردہ دار الکتب المروری، فیض القدیر ص ۱۰۸ طبع المکتبۃ البیروتیہ شرح الریاض للبیہقی ص ۲۷۷ طبع کردہ المکتبۃ المروری۔

(۱) سورہ بقرہ ص ۱۹۷۔

(۲) تفسیر القرطبی ص ۳۰۵۔

## اشیاء حج ۲-۳

صرف حج کا مہینہ ہے اور رجب اور ذی الحجہ کا باقی ماندہ حصہ اور حرم صرف حرم مہینوں میں سے ہے۔

اجمالی حکم:

۳- حج کے مہینوں کی تحدید کا مقصد یہ ہے کہ حج کا احرام اسی مدت میں باندھا جاتا ہے، اسی بنا پر حنفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کے علاوہ دیگر اوقات میں حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے۔ "رحنفیہ کے نزدیک مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے، ہتھالی نے اس کی صراحت کی ہے، لیکن ثنائیہ کے نزدیک حج کا احرام اس کے علاوہ دیگر اوقات میں صحیح نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ عمرہ کا احرام ہو جاتا ہے، اس نے کہ حج ایک مخصوص وقت کی عبادت ہے، تو اگر اسے دوسرے وقت میں کوئی شرم کرے تو اس کی جنس کی مہری بہت متنج ہو جائے گی، مثلاً احرام کی مارک اگر زہل سے قبل کوئی اس کی نیت بوجھ لے تو اس کا تحریم نفل کے لئے ہوگا۔

بحث کے مقامات:

۴- حج کے مہینوں میں حج کے مناسب یعنی احرام، طواف، سعی اور مقوف وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں۔ دیکھئے: (حج، طواف، سعی اور احرام) کی اصطلاح۔



در مالکیہ اگرچہ یہ کہتے ہیں کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہیں لیکن اس سے بڑی مراد یہ ہے کہ احرام کا وقت شوال سے شروع ہو کر قربانی کے دن (۱۰ ذی الحجہ) کی فجر تک رہتا ہے، مہینہ حج سے خارج ہوتا (حالی) ذی الحجہ کے اخیر تک ہوتا ہے (۱)۔

حج کے مہینوں کی تحدید میں اختلاف کا نتیجہ:

حج کے مہینوں کی تحدید میں اختلاف کا اثر جیسا کہ ابن رشد نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک طواف اقامہ (طواف زیارت) کو ذی الحجہ کے آخر تک موثر کرنا جائز ہے، اور اگر اسے حرم تک موثر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا، "رحنفیہ کے نزدیک اگر اسے یہ منہج سے موثر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ ثنائیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس کے آخر کی کوئی تحدید نہیں ہے، بلکہ حاجی جب تک رمدور ہے اس کا وقت باقی ہے، اور اس پر کوئی دم نہیں ہے (۲)۔

حج کے مہینوں کا احرام مہینوں سے تعلق:

۲- رسول اللہ ﷺ کی مشہور روایت سے ثابت ہے کہ شہر حرم (حرام مہینے) رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور حرم ہیں، اس میں اہل تہجد کا قول یہی ہے (۳)، اس قول کی بنیاد پر حج کے مہینے حرم مہینوں کے ساتھ ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے مہینوں میں مشتک ہیں، اور شوال

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۵۲ طبع ۱۳۵۸ھ، طبع مکتبہ اسلامیہ شرح  
شمسی لاہور ج ۱ ص ۱۱ طبع دار الفکر مفتی محمد سعید، طبع مصطفیٰ اعلیٰ، لہور  
۲۰۷۲ طبع دار الفکر بیروت، حیدرآباد کلکتہ ۱۲۸۸ طبع دار الفکر بیروت۔  
(۲) مجمع الجلیل ۱/ ۹۲، مجموعہ الحجۃ ۱/ ۲۷۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۸۳۔  
۱۸۳، مجموعہ الحج ۲/ ۲۲۳، لافصح ص ۲۷۲۔  
(۳) ابھی ۱۰/ ۸۸۔

اس وقت پر کھوم کر آگیا جس پر اللہ نے اسے اس وس بلیا تھا جس دن  
کہ اس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا، سال کے بارہ مہینے ہیں جن  
میں سے چار حرمت والے مہینے ہیں، تین مسلسل ہیں: کی تعداد ذی  
الحجہ اور محرم، اور چوتھا رجب مضر ہے جو جمادی الثانی اور شعبان کے  
درمیان ہے۔

» رانی کے مثل حضرت ابومریدہؓ اور حضرت قتادہؓ سے مروی ہے،  
اور یہ بھی عام اہل تہذیب کا قول ہے<sup>(۱)</sup>۔

## اشہر حرم

شہر حرم سے مراد:

۱- حرمت: لے مہینے<sup>(۱)</sup>، وہ ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول  
میں ہے: "إِنَّ عَذَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي  
كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ  
حُرُمٌ"<sup>(۲)</sup> (یقیناً مہینوں کی تعداد آسمان میں اللہ کے نزدیکی بارہ  
مہینے ہیں جس دن اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے، ان  
میں چار مہینے احرام لے میں)۔

اور وہ رجب مضر<sup>(۳)</sup>، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور محرم ہیں، اور اس  
تحدید کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے روایت سے احادیث  
مروی ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے  
رمانہ فرمایا: "إِنَّ الرِّمَانَ قَدْ اسْتَلَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، أَلْسِنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ  
حُرُمٌ: ثَلَاثُ مَتَوَالِيَاتٍ، ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحْرَمِ  
وَرَجَبُ مَضَرَ" (۴) (رمانہ اپنی

(۱) انصاری، ۱۰۸ (شہر)۔

(۲) سورہ توبہ ۳۶۔

(۳) قبیلہ مضر کی طرف نسبت ہے رجب مضر اس لئے کہا گیا کہ اس قبیلہ کے لوگ  
اس مہینے کی دھڑوں کے مقابلہ میں زیادہ تقسیم کرتے تھے۔

(۴) حدیث ابن الزمان قد استعار کہیئتہ یوم خلق السموات  
والارض .. کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے  
رفع الماری ۸/ ۳۲۲ طبع انتہی صحیح مسلم ۳۰۵/۳ طبع المجلد۔

اشہر حرم اور اشہر حج کے درمیان تقابل:

۲- حج کے مہینوں کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "الْحَجُّ  
أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ"<sup>(۱)</sup> (حج چند مہینے ہیں جو معلوم (مقرر) ہیں)۔  
اہل تہذیب کا اس سلسلہ میں اتفاق ہے، ایک قول یہ ہے کہ حج کے مہینے  
شوال، ذی قعدہ اور پورہ ذی الحجہ ہے، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ وہ  
حج کے مہینے ہیں بحرہ کے مہینے ہیں، اور عمرہ کے مہینے ان کے علاوہ  
سال کے دیگر مہینے ہیں، "ایک قول یہ ہے کہ معلوم مہینوں سے مراد  
شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے مہینے ہیں۔

طبری نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے حج  
کے وقت کے بارے میں خبر دی گئی ہے، حالانکہ منی کے یوم  
کنزہ جانے کے بعد حج کا کوئی عمل میں یہاں تک ہے<sup>(۲)</sup>۔

» اس بنا پر حج کے مہینوں "حرمت" لے مہینوں کے درمیان  
تفاوت داخل ہے، کیونکہ ذی قعدہ اور ذی الحجہ حج کے مہینے بھی ہیں  
اور حرمت والے مہینے بھی، "شوال صرف حج کے مہینوں میں سے ہے  
اور محرم اور رجب صرف حرمت والے مہینوں میں سے ہیں۔

(۱) الطبری ۱۰/ ۸۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۳) الطبری ۱۰/ ۱۵۰۔

حرمت والے مہینوں کی فضیلت:

۳- حرام مہینوں کو اللہ نے سال کے تمام مہینوں پر فضیلت دی ہے اور انہیں تمام مہینوں پر شرف بخش ہے، چنانچہ ان میں نماز کرنے کو خاص طور پر سنگین قرار دیا گیا ہے، اسی طرح اس نے انہیں خصوصی شرف بخش ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر ہے: ”حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوٰتِ وَالصَّلٰوۃَ الْاَوْسَطٰی“<sup>(۱)</sup> (حفاظت کرو سب نمازوں کی (عموماً) اور درمیان والی نماز (عصر) کی (خصوصاً))۔ حضرت بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سال کے مہینوں میں چار مہینوں کو خاص کیا، وہ نہیں حرمت والا قرار دیا ہے، اور ان کی حرمتوں کو عظیم قرار دیا ہے، اور ان میں گناہ کرنے کو سنگین اور نیک عمل کرنے کو اچھ عظیم کا سبب قرار دیا ہے، حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ حرمت والے مہینوں میں ظلم کا گناہ اور بوجھ دھرمینوں کے مقابلے میں بڑھا ہو ہے اگرچہ ظلم ہر حال میں سنگین ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے معاملہ میں سے جسے چاہتا ہے عظیم قرار دیتا ہے، بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کچھ برگزیدہ بندوں کو چنا، اس نے فرشتوں میں سے پیغام پہنچانے والے کو منتخب یا مرسلانوں میں سے رسول منتخب کیا، اور کلام میں سے اپنے ذکر کو چنا، درمیان میں سے مساجد کو منتخب کیا، اور مہینوں میں سے رمضان اور حرمت والے مہینوں کو منتخب کیا، اور دنوں میں سے جمعہ کے دن کو منتخب کیا اور راتوں میں سے شب قدر کو منتخب کیا۔ قتادہ کہتے ہیں کہ اللہ نے جسے عظمت بخشا ہے اس کی تعظیم کر، اس لئے کہ اہل فہم اور ارباب عقل و دانش کے نزدیک چیزوں کی عظمت ان سبب کی بنا پر ہے جن کی بنیاد پر اللہ نے انہیں عظیم قرار دیا ہے۔<sup>(۲)</sup>

اشہر حرم کے مخصوص احکام:

الف- حرمت والے مہینوں میں قربان:

۴- اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں حرمت والے مہینوں میں قربانی حرام تھی، چنانچہ اہل جاہلیت ان کی تعظیم کرتے تھے اور اس میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، یہاں تک کہ اگر اس میں سے کوئی آدمی اس مہینوں میں اپنے باپ یا بھائی کے قاتل سے ملتا تو اسے بھی چھوڑ دیتا تھا۔

لہذا تعالیٰ کے قول: ”ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیْمُ“<sup>(۱)</sup> (یہی دین مستقیم ہے) کی تفسیر میں نیرا پوری نکتہ ہیں: یعنی یہ وہ سیدھا مستقیم دین ہے جس پر حضرت ابراہیمؑ، اسماعیلؑ، جبرائیلؑ، اسحاقؑ، یوسفؑ، موسیٰؑ، ہارونؑ، داؤدؑ، سلیمانؑ، عیسیٰؑ، محمدؐ نے اسے انہیں سے وراثت میں پایا تھا، چنانچہ وہ اس میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے<sup>(۲)</sup>، پھر اسلام نے آخر حرمت والے مہینوں میں قربان کی حرمت کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس قول سے کی: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيْهِ، فِیْ فِتْنٰی فِیْهِ کَبِیْرٌ وَاصْدَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَكُفْرًا بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ وَاَخْرَاجَ اَهْلَهُ مِنْهُ اُكْبَرُ عِنْدَ اللّٰهِ وَالْعَتَّةُ الْاُكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ“<sup>(۳)</sup> (لوگ آپ سے شہر حرام میں قتال کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتال کرنا حرم عظیم ہے، اور اللہ تعالیٰ کی راہ سے روک ٹوک کرنا اور اس کے ساتھ عمر کرنا اور مسجد حرام کے ساتھ اور جو لوگ مسجد حرام کے اہل تھے ان کو اس سے نکالنا اللہ کے نزدیک بڑا اور برا کام ہے اور عتہ بڑا قتل سے بدتر جہاد ہے۔<sup>(۴)</sup>

(۱) سورہ قیامہ ۳۶۔

(۲) نیرا پوری، ہاشم الطبری ۹/۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

سورہ بقرہ ۲۳۸۔

۲ الطبری ۸/۱۰۔

ب۔ کیا حرمت والے مہینوں میں جنگ منسوخ ہے؟

۵۔ وہ آیت جس سے حرمت والے مہینوں میں جنگ کی حرمت ثابت ہوتی ہے اس میں اہل تشیع کا اختلاف ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ، قُلْ قَدْ فُتِحَ لَهُ كَيْبُورٌ" (لوگ آپ سے شہر حرام میں قتل کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتل کرنا حرم عظیم ہے) کیا یہ آیت منسوخ ہے یا اس کا حکم باقی ہے؟

بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ حکم باقی ہے لہذا حرمت والے مہینوں میں کسی کے لئے جنگ حلال نہیں، یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ نے اس میں جنگ کرنے کو برا قرار دیا ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے: "وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (۱) (اور ان تمام مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، یہ قول زہری اور عطاء بن مسرور سے منقول ہے۔

عطاء بن مسرور کہتے ہیں کہ حرام مہینے میں جنگ کرنے کو سورۃ "برمت" میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ذریعہ حلال قرار دیا گیا ہے: "فَلَا تَضُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (۲) تم ان مہینوں کے بارے میں اپنے آپ پر ظلم مت کرو، اور ان سب مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں، اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ ان حرمت والے مہینوں میں "ان کے ماہ و مہینوں میں (مشرکین سے قتل کرو)۔"

زہری سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهَا

بلغا يحرم القتال في الشهر الحرام ثم أحل بعد" (۱) (تم تک جو روایت پہنچی ہے اس کے مطابق نبی ﷺ حرمت والے مہینے میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، پھر اس کے بعد اسے حلال قرار دیا)۔ طبری کہتے ہیں: اس میں درست قول وہ ہے جو عطاء بن مسرور نے کہا کہ مشرکین سے حرمت والے مہینوں میں قتل کی ممانعت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے (۲): "يُنْزِلُ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ، ذَلِكَ الْغَيْبُ الْقَتْلُ فَلَا تَضُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (۳) (یقیناً مہینوں کی تعداد کتاب الہی میں اللہ کے نزدیک چار مہینے ہیں، جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کئے تھے، اس میں چار مہینے تمام سال میں ہیں، یہی دین مستقیم ہے، سو تم ان مہینوں کے بارے میں اپنا نقصان مت کرو اور ان سب مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، اور ہم نے اس آیت کو اللہ تعالیٰ کے اس قول "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ، قُلْ قَدْ فُتِحَ لَهُ كَيْبُورٌ" کا نسخ اس لئے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس سلسلہ میں بہت سی احادیث مروی ہیں۔

(۱) حدیث: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهَا بُلُغًا..." کو طبری نے اللہ تعالیٰ کے قول "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ" کی تفسیر کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ احمد محمدی نے اس کی تخریج کرتے ہوئے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے، دونوں سے ہٹائیں، مروی ہے اور وہ دونوں زہری اور ابن عباس کے ہونے قسم ہیں (تفسیر الطبری تحقیق محمد محمدی ص ۸۲-۸۳ مع کردہ تراجم اب مسرور۔)

(۲) الطبری ص ۲۰۶۔

(۳) سورہ توبہ ص ۲۶۔

حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت کا غلیظ ( سخت ) ہونا:

۶- حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت کے سخت ہونے یا نہ ہونے

کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے

کہ حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت سخت ہوئی<sup>(۱)</sup>، حنفیہ اور امام

مالک کے نزدیک دیت سخت نہ ہوئی۔

جو لوگ دیت غلیظ کے قائل ہیں، ان کا اس کی صفت کے بارے

میں اختلاف ہے چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ دتیس حقے (اسب کا تین

سارہ بچہ)، تیس جزد ( اسب کا چار سارہ بچہ ) اور چالیس حاملہ

اونٹنیوں میں اس کے علاوہ دوسرے قول بھی ہیں، اور فقہاء اس کی

”تفصیل“ دیت میں یہ سارے کرتے ہیں۔

## اصبح

تعریف:

۱- اصبح (انگلی) لغت اور عرف میں مشہور معروف ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

الف- وضو میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کی

انگلیوں کا خلال کرنا:

۲- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں

کی انگلیوں کا خلال کرنا مطلوب ہے، اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے

کہ دونوں ہاتھوں اور پیروں میں خلال کرنا مستنون ہے، مالک کے

رائے یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں میں خلال کرنا واجب ہے، البتہ دونوں

پیروں میں خلال کے واجب ہونے کے بارے میں ان کے مابین

اختلاف ہے، چنانچہ ان میں سے ایک جماعت وجوب کی قائل ہے،

اور دوسرے حضرات دونوں پیروں میں خلال کرنے کو مستنون قرار

دیتے ہیں۔ جن حضرات نے ہاتھ اور پیر کے حکم میں فرق کیا ہے ان کی

رائے یہ ہے کہ دونوں پیروں کی انگلیوں میں خلال کرنے میں یک قسم

کی مشقت ہے، دوسروں نے وجوب پر حضرت ابن عباسؓ کی ایک

روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ادا

قوصات فخلل یس اصابع یدیک ورجلیک“<sup>(۱)</sup> (جب تم



(۱) نہیہ الحسن ج ۷/ ۳۰۰، اشع حرم ۴، طبع ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، المیزان للنشر والی

(۱) حدیث ۳۴۱۰۰، توضیح فخلل، ”کی دیت ترمذی سے ہے لفظاں

ہمو کر تو پے دونوں ہاتھوں و دونوں پیر میں کی انگلیوں کے درمیان خدل کرے۔

در جمہور کا سلیت پر تدلل اس بات سے ہے کہ غصہ کی آیت مطلق ہے اس میں خدل کرنے کا رخص ہے (۱)۔

خدل کرنے کی کیفیت:

۳- انگلیوں کے درمیان خدل کرنے میں جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے خدل کے نتیجے میں بے لطفی سے کافی ہے البتہ بعض فتواء نے کیفیت کے بیان کرے میں قوت سے کام لیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں میں خلال کرنا اس طرح ہوگا کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا جائے۔ اس طرح کہ ہاتھ کے اندرونی حصے کو دامن ہاتھ کی پشت پر پچھ ۱۰ میں ہاتھ کی تھیں کو باہر میں تھیلی کی پشت پر رکھا جائے، اور دونوں پیروں میں دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرے، دائیں پیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے، اور بائیں پیر میں انگوٹھے سے شروع کرے چھوٹی انگلی پر ختم کرے (۲)۔

ی کے ہیں، یز ابن ماجہ نے روایت کی ہے دونوں کے دہی حضرت ابن مسعود ہیں ہر مذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ابن جریر و مشکاتی نے کہا کہ اس میں تو آمد کے ساری صالح ہیں جو ضعیف ہیں لیکن بخاری نے حدیث کو حسن کہا ہے اس لئے کہ اسے موسیٰ بن خبیر نے صالح سے روایت کیا ہے اور موسیٰ کا صالح سے صالح ہونے کے قائل تھا (تحتہ خودی ۱۵۱-۱۵۲) شائع کردہ المکتبۃ المستقبر، سنن ابن ماجہ شریف محمد فواد عبدالباقی ۱۵۳ طبع عینی الجلی، تحقیق امیر ۱۴ طبع شرکت المباحثہ العیہ المتحدہ تیل الادوار ۹۰ طبع در نہیں کہ

(۱) النجاشی علی المصباح الصحیح المجلد ۱/ ۵۳ طبع مصطفیٰ الجلی، حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۳/ ۸۰ طبع مولیٰ بلاق، اسی ۱۰۸/ ۱۱۳ طبع الخیر صلیہ اللہ علیہ ۱۱۳/ ۱۲۶ شائع کردہ درمیان، اثر دانی علی طیل ۱۱۷/ ۵۷ شائع کردہ دار الفکر (۲) النجاشی علی المصباح ۱۱۳/ ۵۳ حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۷/ ۸۰ اثر دانی علی طیل ۱۱۷/ ۵۷

ب- اذان کے وقت دونوں کانوں میں انگلیوں کا داخل کرنا: ۳-۱۱ ان کے وقت مسنون یہ ہے کہ موسیٰ بن ہانی (شہادت کی) انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کرے، یہ کہ یہ آواز کو زیادہ بلند کرنے والی صورت ہے (۱)، اس لئے کہ آنحضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا تھا: "اجعل اصبعک فی اذنیک فإِنَّہ لرفع لصوتک" (۲) (تم اپنی دونوں انگلیوں اپنے دونوں کانوں میں ڈال لو، اس سے تیری آواز بلند ہوں)۔

ج- نماز میں انگلیوں سے متعلق احکام:

۵- نماز میں انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کرنا، انہیں پٹنی یا در حرکت دینا مکروہ ہے صرف تشہد کے وقت انگلی کو حرکت دے گا، اس طور پر کہ انگلی (یعنی تشہد فی لا الہ) کہتے وقت شہادت کی انگلی اٹھائے گا۔ راہبات (یعنی لا الہ) کہتے وقت اس کو رکھے گا (۳)۔

کتاب الفتاویٰ ۱۰۲ شائع کردہ مکتبۃ العصر لکھنؤ۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۷/ ۵۳، المجموع ۳۸۸ شائع کردہ المکتبۃ المستقبر، اسی ۲۲۲-۲۲۳۔

(۲) حدیث ۴ جعل مصحک فی اذنیک... کی روایت ابن ماجہ اور حاکم نے رسول اللہ ﷺ کے مؤذن حضرت سعد بن حاکم سے کی ہے ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: "ان رسول اللہ ﷺ امر بالان یجعل اصبعہ فی اذنیہ، وقال: لا یرفع لصوتک" (حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ اپنی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال لیں، اور فرمایا: یہ تشہد کی آواز کو بلند کرنے والی چیز ہے، حاکم اور ابی سے اس پر سکوت اتھا کیا ہے، حدیث یحیری نے کہا یہ سند ضعیف ہے سعد کی روایت کے صحیح ۱۰ سے فی وجہ سے (حاکم کی سند میں بھی سعد کی روایت ہیں)، سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۱۱۳/ ۱۲۶ طبع عینی الجلی، المستدرک ۳۸۷-۶۰۸ شائع کردہ دار الفکر، المجلد ۱۱۳/ ۵۳۔

(۳) جوہر و التلیل ۱۱۳/ ۵۳، شرح لموضع ۱۱۳/ ۵۳ طبع المکتبۃ، اسی ۱۱۳/ ۵ طبع المصباح ۱۱۳/ ۵۳ طبع بلاق، الفتاویٰ ۱۱۳/ ۵۷۔



و۔ انگلیوں کو کاٹنا:

۶۔ صلی انگلی کو کاٹنا تر جان ہو جہز ہو تو اس میں تھام ہے، اور اگر  
عطی سے ہو تو اس میں دیت ہے، اور وہ جان کی دیت کا، سو اس سے  
ہے، ورنہ اگر مد انگلی کاٹنی ہے تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک  
عادل لوگ فیصلہ کریں گے، اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ زائد  
انگلی تو تہ و رصالت میں صلی انگلی کی طرح ہو تو اس میں انگلی کی دیت  
ہوگی اور اس کی تفصیل ”جناہات“ اور ”دیات“ میں آئے گی<sup>(۱)</sup>۔

## اصرار

تعریف:

- ۱۔ اصرار کا لغوی معنی: کسی چیز پر مد و مت کرنا، اس کو لازم پکڑ لینا  
اور اس پر ثابت قدم رہنا ہے<sup>(۱)</sup>۔
- اصطلاح میں: اصرار دل سے کسی کام کے کرنے اور اس کے نہ  
چھوڑنے کا پختہ ارادہ کر لینے کا نام ہے<sup>(۲)</sup>۔
- اصرار کا لفظ اکثر، مادہ معصیت میں مستعمل یا جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

اجمائی حکم:

- ۲۔ اصرار یا تو حمايت کی وجہ سے ہوگا یا علم کے ساتھ ہوگا، اگر اصرار  
حمايت کی بنا پر ہو تو وہ شخص جسے اس فعل کی حرمت کا علم نہیں ہے جس  
پر اس نے اصرار کیا ہے اسے معذور قرار دیا جائے گا، میں اگر حکم کو  
جانے کے باوجود اصرار کرے تو اگر یہ اصرار معصیت پر ہو تو اصرار  
کرنے والا نہ کار ہوگا، اگر جرم کی مقدار کے لحاظ سے اس کے گناہ  
میں اضافہ ہوگا، اس لئے کہ صفحہ پر اصرار گناہ ہے وہ ہے اگر کبار پر  
اصرار کرنے سے اس کا گناہ بڑھائیں ہو جاتا ہے اور اس کا پوچھ بڑھ  
جاتا ہے<sup>(۴)</sup>۔



(۱) المصباح المفہر، لسان العرب، مادہ اصرار۔

(۲) القاموس، ۳/۳۱۱، اصرار جات لکھا جاتا ہے۔

(۳) لسان العرب، مادہ اصرار۔

(۴) طہارۃ القلوب، ۱/۱۱۲، اقلیوی ۳/۳۳، نحرالہدیٰ، ۱/۱۰۹۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ، ۱/۳۷۱، ۳۷۲، جوہر الکلیل، ۲/۴۰۲، اقلیوی

۳/۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰۔

میں گرہر کسی سے فعل پر ہو جو معصیت نہیں ہے تو کبھی دو مستحب ہوگا، مثلاً شمسوں کی طرف سے پہنچنے والی آفتوں کے ماہ جو اس کے سامنے مسلمانوں کے رکوع و خروج نہ کرنے پر اسرار۔  
ورکبھی، جب ہوگا، مثلاً صاعقات (عذابات) کے نہ کرنے پر اور معاصی کے ترک پر مدد مت۔ یہی معصیت کو عمل میں لائے بغیر اس کے کرنے کے رد پر ہر رکوع کے سلسلہ میں، ہر میں ہیں:

۱۔ اس پر اس کا موعود ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمَنْ يَرَفِ لِيهِ يَأْكُلْ حَادٍ بِطَلْمٍ مَدْفَعٍ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ“ (۱)  
(جو شخص اس میں کوئی عذاف، یا نام تصدائک کے ساتھ کرے گا تو ہم اس کو دردناک عذاب چکھائیں گے)، اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بَسِيْمَهُمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ، قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ، فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ؟“ قال: إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ“ (۲)  
(جب دو مسلمان اپنی گوروں کے ساتھ ایک دوسرے کے مقابلہ میں ہیں تو قاتل، مقتول، دونوں جہنمی ہیں، صحابہ نے پوچھا اب اللہ کے رسول اس قاتل کی مر تو مقتول ہے بین مقتول یوں جہنمی ہوا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ اپنے ساتھی کے قتل کا دریں تھا۔)

۲۔ یہ کہ اس پر اس کا موعود نہ ہوگا، یہ نہ کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تَكُتْ عَلَيْهِ، فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ عَلَيْهِ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ“ (۳) (جو شخص کسی گناہ کا ارادہ

(۱) سورۃ رعد ۵

(۲) حدیث: ”إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸۵/۱) طبع دمشق، ورمسلم (۲۲۳-۲۲۴ طبع مجلس) نے کی ہے الفاظ دونوں کے ترجمہ میں ہیں۔

(۳) حدیث: ”مَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ...“ کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے دلی الفاظ کے ساتھ کی ہے ”مَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا“

کر۔ ہر اس پر عمل نہ کرے تو اس پر گناہ نہیں لکھا جائے گا، لیکن اگر وہ اس پر عمل کرے اس پر ایک گناہ لکھا جائے گا۔  
قرطبی نے اس رائے کو ضعیف قرار دیا ہے، اور اس حدیث کو اس مفہوم پر محمول کیا ہے کہ اس پر عمل نہ کرنے کا مطلب اس کے کرنے کا پتہ دار دینا ہے (۱)۔

اصرار کو باطل کرنے والی چیزیں:

۳۔ اہل توبہ کی وجہ سے معصیت پر ہر باطل ہو جاتا ہے، یہ نہ کہ توبہ کے ساتھ ہر انہیں ہے، اس لئے کہ روایت ہے: ”مَا أَصْرُ مَنْ اسْتَغْفَرَ، وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً“ (۲) (جس نے استغفار کیا اس نے ہر انہیں کیا، جو لوہہ دن میں ستر بار گناہ کرے)، اور مشہور روایت ہے: ”لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ، وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ“ (استغفار کے ساتھ کوئی گناہ کبیرہ نہیں رہتا اور ہر ار کے ساتھ کوئی گناہ صغیرہ نہیں رہتا)۔

ب: جس عمل پر ہر ار کر رہا ہے اگر اس کو چھوڑ دے ”وَرَدَ عَمَلٌ شَرٌّ“ کرے تو ہر ار باطل ہو جائے گا (۳)۔

کعبہ اللہ له عتدہ حسنة كاملة فإن هو هم بها فعلمها كعبه...  
لہ سبۃ واحدة“ (جس نے کسی برحق کا ارادہ کیا لیکن اسے سب نہیں ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنے پاس ایک کمال نکل لکھے ہیں اور اگر اس نے ارادہ کیا اور اس پر عمل بھی کر لیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک برائی لکھے ہیں) (فتح الباری ۱۱/۲۲۳ طبع استغفر)۔

(۱) القرطبی ۲۱۵/۴

(۲) حدیث: ”مَا أَصْرُ مَنْ اسْتَغْفَرَ...“ کی روایت ابوداؤد (۴۷۷/۲) طبع عزت عید دماس) وورق غنی (۵۵۸/۵ طبع مجلس) نے کی ہے ورتدی کے کتبہ بعد میں غریب ہے اس کی سندوں میں ہیں۔

(۳) القرطبی ۲۱۱/۴، طبع ۱۸۳۱، اشباب ۴۳/۴



## اصل ۳-۶

### ب۔ اصل بمعنی قاعدہ کلیہ:

۴۔ قاعدہ کلیہ ایک اکثری حکم ہے جو اپنے موضوع کے بشرط: یا ت پر منطبق ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>، اور اس قاعدہ کلیہ کے تحت جو احکام ہوتے ہیں وہ اس کے ذریعہ نکلتے ہیں، اور قاعدہ کلیہ سے اس احکام کے استخراج کو لازم کہتے ہیں۔

چنانچہ فقہاء کا قول: "الیقین لا یروول بالشک" (یقین شک سے دور نہیں ہوتا) اسی معنی کے اعتبار سے اصول فقہ کی ایک اصل ہے، اور چہ وہ اپنے معنی معنی کے تحت سے اصول فقہ میں داخل نہیں ہے، یہ بیان آگے آ رہا ہے۔

تفصیل کے لئے، یعنی: (قواعد) کی اصطلاح اور "اصولی ضمیر"۔

### ف۔ اصل بمعنی دلیل:

۳۔ اصل کا ط، ق، لیل کے معنی میں ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>، مثلاً: قیاس کا یہ ثابت کہ حج کے وجوب کے سلسلہ میں اصل کتاب، سنت، اجماع ہے۔ کتاب اللہ سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وللہ علی الناس حجة البیت"<sup>(۲)</sup> (مردوں کو اس پر قیاس کے لئے بیت اللہ کا حج فرض ہے)۔

اور وہ اصول جن سے مسلم شریعت میں جمہور کے نزدیک استدلال کیا جاتا ہے، وہ چار ہیں: قرآن عظیم، سنت نبوی، اجماع، اور قیاس۔ اور کچھ ایسے دلائل بھی ہیں جن کی حجیت میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کی تفصیل "اصولی ضمیر" میں دیکھی جائے۔

وراثت کے اصول: وہ دلائل ہیں جو عدالتی مقدمات میں ثبوت کے لئے پیش کئے جاتے ہیں، مثلاً: بیعت، یمن، قرآن، روایت۔

(۱) کتب اصطلاحات الفنون، شرح مسلم الثبوت، ۸/۱ طبع بولاق۔

(۲) سورہ آل عمران، ۹۷۔

(۱) الاشارة الى اصطلاح حجة اللہ ص ۲۲۔

(۲) نہایہ اصول کی شرح منہاج واصول ۱۲/۳ طبع مکتبۃ المدینہ، مدینہ منورہ۔

۸/۱ طبع بولاق، الکلیات والابحاث، الکتاب، شرح مسلم الثبوت، ۸/۱۔

## اصل ۷-۹

۱۔ لے سکتے ہیں۔

(۳) ۴۰۰ روپے کے لئے کئی فی صدیت میں وہ داخل نہیں ہو سکتے۔

(۴) ان میں سے ہر ایک کی موقوفہ (جس سے جماع کیا گیا

ہو) اور منکوحہ اور بے پر حرام ہے۔

(۵) ان میں سے جو بھی ۱۰۰ روپے کا مالک ہوگا اس کی طرف سے

دو آراء ہو جائے گا۔

(۶) ان میں سے جو مسلمان ہو وہ اپنے کافر مملوک کو بیچ سکتا ہے،

اس لئے کہ وہ اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا۔

(۷) عاجز ہونے کی صورت میں نفقہ کا موجب، یہ مسئلہ نظر کا

موجب ہے، کیونکہ ”زکاۃ الفطر“ کی بحث۔

اس مسائل میں سے بعض میں کچھ تفسیر، شرط اور اختلاف

ہے، اس کی واقعیت کے لئے ہر مسئلہ کو اس کے باب میں دیکھا

جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

۹۔ اصل کے کچھ مخصوص احکام میں جن کی بنیاد پر وفروغ اور تمام

رشتہ داروں سے منہ دینا، ثنائیہ میں سے سیوٹی نے ان میں سے

کچھ کا حصر کیا ہے، جو درج ذیل ہیں:

(۱) اصل کفر کے بدلہ میں قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، اسی

طرح اصل کو قصاص میں اس وقت بھی قتل نہیں کیا جائے گا جب کہ

قصاص کاملی فرٹ ہو، لیکن فرٹ کو اصل کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا،

اسی طرح اس کو اصل کے لئے بھی قتل کیا جائے گا، اور یہ اس وقت

جب کہ قصاص کاملی ہو، جیسا کہ رزلٹ کا اپنے چچا کو قتل کر دے اور اس

کا باپ قصاص کاملی ہو۔

(۲) اصل آفر فرٹ پر بدکاری کی تحت لگائے تو اس پر عدالت

ہوگا، اس کی تفصیل ”بتان“ اور ”فساد“ کی اصطلاح میں آئے گی<sup>(۱)</sup>۔

۱۰۔ نشان کے اصول:

۱۔ نسب کے اصول اس کے باپ، ماں، دادا، دادی اور نانا اور

نانی ہیں، اور نہیں اصول اس لئے نما یا ہے کہ انسان ان کی فرٹ

ہے، اور اصول اور فروغ کو نسب کے دوستوں کہا جاتا ہے، اور

وہ وہ قسموں کے درمیان جو رشتہ ہوتا ہے اس کا نام قرابت الاولاد یا

قرابت الاولاد ہے۔

اور اصول انسان کی رشتہ داریوں میں سب سے قریبی رشتہ ہے،

اسی بنا پر شریعت میں ان کے لئے کچھ احکام ہیں جن میں وہ تمام

رشتہ داروں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں یعنی حرم ہونا، میراث پانا،

بھائی اور صلہ رحمی وغیرہ۔

پھر اصول کا نفقہ (فروغ پر) اس صورت میں واجب ہے جب

کہ وہ محتاج ہو، ان پر زکاۃ صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ اس میں کچھ

تفصیل ہے، دیکھئے ”زکاۃ نفقہ“ کی بحث، اور اصل کی قسم کے

کچھ مخصوص احکام ہیں، دیکھئے: ”اب“، ”ام“، ”جد“، ”جدة“ کی

اصطلاحات۔

۸۔ اصول فروغ میں سے ایک کے لئے (۱۰۰ روپے سے

متعلق) کچھ متعین احکام ہیں جو ان کے لئے خاص ہیں، اور سے

رشتہ داروں کے سے نہیں ہے، علامہ سیوٹی ثنائی نے ان میں شمار کیا ہے

جو درج ذیل ہیں:

(۱) اصول فروغ میں سے کسی ایک کا ہاتھ ۱۰۰ روپے کا مال

چھنے کی وجہ سے نہیں کاٹا جائے گا۔

(۲) وہ ایک ۱۰۰ روپے کے حق میں نہ فیصلہ کر سکتے ہیں اور نہ وہی

(۱) شاہ مظاہر السیوطی ص ۲۱۶، شاہ مظاہر السیوطی ص ۲۱۶، شاہ مظاہر السیوطی ص ۲۱۶

## اصل ۱۰

جاری نہیں ہوگی، اگر نذر اصل پر یہ قسمت لگائے تو اس پر حذف جاری ہوں۔

(۳) اصل کفر نذر کے ذین کی وجہ سے قید نہیں کیا جائے گا۔

(۴) نذر کی شہادت اپنے اصل کے خلاف ایسے معاملات میں قبول نہیں کی جائے گی جو موجب قتل ہوں۔

(۵) نابالغ نذر کو سفر میں لے جانا اس کے اصل کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے۔

(۶) نذر کے لئے اصل کی اجازت کے بغیر جہاد میں نکلتا جائز نہیں ہے۔

(۷) اگر اصل اور نذر دونوں غلام ہوں تو بیچ کے ذریعہ ان دونوں کے درمیان تفریق سنا جا رہی نہیں۔

(۸) اصل کو حق ہے کہ وہ نذر کو احرام باندھنے سے روک دے۔

(۹) اگر نذر کو نماز کی حالت میں اس کا اصل پکارے تو وہ اس کا جو پ دے گا، ایسی صورت میں نماز کے باطل ہونے میں اختلاف ہے۔

(۱۰) اصل کفر نذر کی نادید اور تعزیر کا اختیار ہے۔

(۱۱) اصل نے نذر کو جو کچھ بہہ یا ہے اسے وہ واپس لے سکتا ہے۔

(۱۲) نذر (اگر نابالغ ہو تو وہ) اسلام میں اپنے اصل کے تابع ہوگا۔

(۱۳) بچے کی ولادت پر ہر اصل کو مبارکبادی جائے گی۔

حصہ میں سے اس قسم سے اس میں سے، نذر ہونے سے اتفاق کیا ہے، اور نذر پر اضافہ کرتے ہوئے کہا ہے:

(۱۴) نذر کے لئے اپنے حربی اصل کو قتل سنا جائز نہیں، البتہ

اپنی طرف سے دفاع کرتے ہوئے قتل کر سکتا ہے (۱)۔

انسان کے اصل سے تعلق جو خاص احکام گذرے اس میں کچھ اختلاف اور تفصیلات ہیں جن کو دیکھنے کے لئے اس کے جواب کی طرف رجوع کیا جائے۔

و۔ اصل بمعنی متفرع منہ:

۱۰۔ اس مفہوم کے مطابق اصل سے کچھ شرعی احکام متعلق ہیں جن میں سے کچھ فقہی قواعد ہیں، نہیں میں سے وہ ہیں جو "محلۃ الاحکام" احکامات میں درج ہیں، ان احکامات میں آئے ہیں:

۱۔ کبھی اصل کے ثبوت کے بغیر نذر ثابت ہو جاتی ہے (فقہ ۸۱)، چنانچہ اگر کسی شخص نے ایک آدمی پر دعویٰ کیا کہ اس میں سے ایک نے اس سے کچھ رقم قرض لی ہے، اور اس کا ثبیل بنا ہے، اور ثبیل نے قرضہ دیا اور دوسرے نے انکار کیا اور مدعی نے اپنے دعویٰ کا ثبوت کرنے سے عاجز رہا یا تو کفیل سے وہ مقدمہ لے جائے گی، اس لئے کہ آدمی اپنے قرضہ داری کی وجہ سے قابل مؤخذہ ہوتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی مہول نسب آدمی کے لئے قرضہ لیا کہ وہ اس کا بھائی ہے اور باپ نے انکار کر دیا، کوئی بیٹہ نہیں ہے تو قرضہ کرنے والا اپنے قرضہ داری کی وجہ سے مأخوذ ہوگا، چنانچہ جس کے لئے قرضہ لیا گیا ہے وہ اس سے میراث میں حصہ تقسیم کر لے گا، اور باپ کا باپ ہونا ثابت نہ ہوگا۔

ب: جب اصل ساتھ ہوگی تو نذر بھی ساتھ ہوں (فقہ ۵۰)۔  
نذر کے ساتھ ہونے سے اصل کا ساتھ ہونا لازم نہیں آئے گا، پس اگر قرضہ خو کو نے متقاضی کو بری کر دیا اور اسے غیل یا رہن کے ساتھ مربوط تھا تو غیل بھی بری ہو جائے گا، اور رہن بھی ساتھ ہو جائے گا،

(۱) الشاہد اعظم للشریعت، الشاہد اعظم للشریعت، الشاہد اعظم للشریعت۔

## اصل ۱۱-۱۳

جاری ہونے میں ٹکی کو گندم پر قیاس کرے اور ان دونوں میں مسک  
جامعہ ان دونوں کا کیلی ہونا ہو تو گندم اس قیاس میں اصل اور ٹکی فرع  
ہے، اور کیلی ہونا ملحد ہے، اور ربا کا حرام ہونا حکم ہے (۱)۔  
اس کی تفصیل کے لئے اصول کی کتابوں میں قیاس کے مباحث  
دیکھے جائیں، نیز اصولی ضمیمہ۔

ط: گھر بمقابلہ منفعت، درخت بمقابلہ پھل کے معنی میں  
اصل:

۱۳- اصل کی بیج پھل کے بعیر، اور پھل کی بیج اصل کے بعیر، اور پھل کی  
شرط کے ساتھ اصل کی بیج پر فقہاء بحث کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے  
ہیں کہ اگر کسی نے مثلاً سمجھور کا درخت فروخت کیا اور فریقین نے  
مراستہ میں کی کہ پھل اس کا ہوگا؟ تو وہ تاپیر (گا بھٹا) کے بعد  
جسمور کے ر ایک باغ کے لئے ہوگا اور توڑنے تک اسے چھوڑ  
دیا جائے گا، سمجھور کے ملاوہ، تمام درختوں کا بھی یہی حکم ہے اگر  
اس کے شک کے کھل جانے یا پھل کے ظاہر ہونے کے بعد اس کی بیج  
نی جائے، اور اس سلسلہ میں قدرے اختلاف در تفصیل ہے جس کا  
دکتر فقہاء کتاب الجمع کے ”درختوں اور پھلوں کی بیج کے دب“ کے  
ضمن میں کرتے ہیں (۲)۔

ی- مسئلہ کی اصل:

فقہاء اور علمائے اصول کے نزدیک اصل مسئلہ:

۱۴- فقہاء ”اصل مسئلہ“ کے لفظ کا اطلاق قرآن و سنت سے مستند  
کئے ہوئے فقہی قاعدہ پر کرتے ہیں اور اس پر جس کے سے فروع

(۱) شرح مسلم الثبوت ۴/۲۲۸، مسیحی ۲/۳۳۲ طبع بلاق۔

(۲) انہی ۴/۳۷۳۔

بخلاف اس صورت کے کہ اگر قرض خواہ فاضل کو بری کر دے یا رہن کو  
لوٹا دے تو وہین سا طعنہ ہوگا۔

ز- اصل بمعنی مبدل منہ:

۱۱- جیساکہ لفظ کے ایک قاعدہ میں ہے جس کی عبارت ہے: ”اگر  
اصل و ثمر ہو جائے تو بدل کی طرف رجوع کیا جائے گا“ (فقہاء  
۵۳) اور اس کی مثال یہ ہے کہ مال مصدوب اگر موبو ہو تو اس کو  
بعینہ لوٹا واجب ہے، اور اگر وہ ملاک ہو جائے تو اس کا بدل  
لوٹا جائے گا خواہ اس کا مثل ہو یا اس کی قیمت ہو۔

اور اگر عیب و ریشہ کا لوٹا ہی شرعی مانع کی وجہ سے شمار  
ہو جائے، مثلاً اگر جمع کپڑا تھا اور خریدار نے اس کو رنگ دیا، پھر اس  
میں کوئی پرانا عیب ظاہر ہوا تو عیب کی وجہ سے واقع ہونے والے  
نقصان کو بکٹ سے واپس لے لے گا۔

میں اگر بدل سے مقصد کے حصول پائے سے قبل اصل پختہ رہت  
حاصل ہو جائے تو حکم اصل کی طرف منتقل ہو جائے گا، مثلاً کوئی عورت  
حیض کے بدلے مہینوں کے ساتھ عدت گزار رہی تھی، تو اگر عدت  
کے دوران اسے حیض آجائے تو حکم اصل کی طرف لوٹ جائے گا اور  
وہ حیض کے ذریعہ عدت گزارے گی، اور مثلاً تیمم کرے، ملا اور نماز  
کے درمیان پانی پائے تو اس پر اس نماز کے لئے مبرا لازم  
ہو جائے گا (۱)۔

ح- قیاس میں اصل:

۱۲- قیاس کے چار ارکان میں سے ایک رکن اصل ہے، اور وہ  
چاروں ارکان یہ ہیں: اصل، فرع، ملحد اور حکم، پس جو شخص ربا کے

(۱) شرح الحجۃ لآلہ ناسی ۱/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## اصل ۱۵

صحت و شہادت دیں<sup>(۱)</sup> جیسا کہ پہلے گذرا۔

اصل مسئلہ (۲۴) سے ہوگا۔

ان سب کی تفصیل میراث میں اصول مسائل کی بحث میں مذکور ہے۔

یہی طرح وہ میراث میں اس کا اطلاق اس چھوٹے سے چھوٹے عدد پر کرتے ہیں جس سے فرض مسئلہ یا اس کے حصوں کو نکالا جائے<sup>(۲)</sup>۔

### مسائل کے اصول کی تبدیلی:

۱۵۔ یہ اصول کبھی ایسے ہوتے ہیں جو مستحقین پر براہ تقسیم ہوجاتے ہیں، کبھی نہیں ہوتے، اور اس وقت اس پر اضافہ کر کے یا اس میں کمی کر کے یا اس میں اصلاح جاری کر کے بھی ضرورت ہوتی ہے۔

الف۔ اس پر زیادتی اس وقت ہوتی ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ سے زیادہ ہوں، اور اس وقت کہا جاتا ہے کہ مسئلہ میں عول ہوا ہے (دیکھئے: ”عول“ کی بحث)۔

ب۔ اور اس سے کم کرنا اس وقت ہوتا ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ کے سهام کے عدد سے کم ہوں، اور اس وقت کہا جاتا ہے کہ اس مسئلہ میں رد کا قاعدہ جاری ہوا ہے (دیکھئے: ”رد“ کی اصطلاح)۔

ج۔ اور اصلاح اس طرح ہوتی ہے کہ تبدیلی سے صرف اس کی شکل بدلتی ہے، اس کی مالیت میں فرق نہیں آتا، اور اس کی چند حالتیں ہیں:

پہلی حالت: اگر بعض مرثیہ کو اصل مسئلہ سے ملنے والا حصہ ان پر کسر کے بغیر تقسیم ہونے کے قابل نہ ہو اور اس وقت سرکور مل کرنے کے لئے اصلاح جاری کرنے کی ضرورت پڑے تو اس اصلاح کا نام ”اصلاح مسائل“ ہے۔

دوسری حالت: اگر تقسیم ہونے کے لئے دو حالت کا تقرر کرنے کی ضرورت پڑے تاکہ ارشاد کو وہ حصوں میں سے کم دیا جائے (جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی وفات کے وقت

میراث میں اصل مسئلہ میراث کے مستحق ارشاد کے حصوں کے مخارج میں نظر کر کے جانا جاتا ہے، اس ارشاد میں صرف ایک وارث ہو تو اصل مسئلہ اس کے حصے کے مخرج سے ہوگا (مثلاً ٹکٹ کا مخرج ٹکٹ ہے)، اور اگر مسئلہ میں ایک سے زیادہ وارث ہوں ہیں تمام وارث کے حصوں کے مخارج صرف نصف مخرج کے چند ہوں یا صرف ٹکٹ کے مخرج کے دو چند ہوں تو اصل مسئلہ ان کے سهام کا سب سے بڑا مخرج ہوگا، مثلاً جب مسئلہ میں  $\frac{1}{4}$  (نصف) اور  $\frac{1}{8}$  (ربع) اور  $\frac{1}{8}$  (ثمن) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۸) سے ہوگا، اس لئے کہ وہ ان کا سب سے بڑا عدد (مخرج) ہے، اور مثلاً جب  $\frac{1}{4}$  (ٹکٹ)،  $\frac{1}{8}$  (دو ٹکٹ) اور  $\frac{1}{4}$  (سدس) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا اس لئے کہ وہ ان کا سب سے بڑا عدد (مخرج) ہے۔

تین جب مسئلہ میں وہ حصہ جمع ہو جس کا مخرج  $\frac{1}{4}$  (نصف) یا اس کے مضاعفات (یعنی ربع، ثمن) ہوں، اس حصے کے ساتھ جس کا مخرج  $\frac{1}{8}$  (ٹکٹ) یا اس کے مضاعفات (یعنی دو ٹکٹ اور سدس) ہیں تو دیکھا جائے گا:

اگر مسئلہ میں  $\frac{1}{4}$  (نصف) اور  $\frac{1}{8}$  (ٹکٹ) ہو تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں  $\frac{1}{4}$  (ربع) اور  $\frac{1}{8}$  (ٹکٹ) ہو تو اصل مسئلہ (۱۲) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں  $\frac{1}{8}$  (ثمن) اور  $\frac{1}{4}$  (سدس) ہو تو

(۱) المقدمات المہذبات لابن رشد ۲۲ طبع مطبعہ دار فہم المصنفات للہامی ۲۹۱ اور اس کے بعد کے صفحات، پہلا مقدمہ طبع المکتبۃ التجاریہ البکری۔  
(۲) ادب المفاد شرح عمدة المفاد ۱۵۸ طبع مکتبۃ المآب البکری، حامیہ تصدیق ۳۳ ۵ طبع مکتبۃ المآب البکری۔



## اصل ۱۶-۱۷

ہونا ممکن ہے، اس لئے کہ روایت کی صحت کے لئے اس دونوں کی صداقت ضروری ہے، اور اس کے فوت ہو جانے سے حدیث قائل حجت نہیں رہے گی، اس لئے کہ اس تکذیب نے ایک ایسا قوی شک پیدا کر دیا جس کے بعد حدیث قائل حجت نہیں رہ سکتی۔

لیکن اصل نے کہا: ”لا ادوی“ (میں نہیں جانتا) یعنی اس نے سرحدی راوی کی تکذیب نہیں کی تو انٹرلوگ کہتے ہیں کہ روایت حجت رہے گی اور اس کے لا ادوی کہنے سے اس کا حجت ہونا ساتھ نہ ہوگا۔ امام ربیع اور ابو زید کا قول اس کے خلاف ہے، اور امام احمد سے اس سلسلہ میں روایتیں ہیں، اور پوری بحث ”اصولی ضمیمہ“ میں اور اصول کی کتابوں کے باب السنۃ میں دیکھی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

### ل۔ اصول العلوم:

۱۔ بسا اوقات لفظ (اصول) کی نسبت علوم کے اسماء کی طرف کی جاتی ہے، اور اس وقت اس سے مراد وہ عمومی قواعد ہوتے ہیں جن کی پیروی اس علم کے اصحاب اس کی تعلیم میں کرتے ہیں، اور وہ قواعد اس علم میں بحث و استنباط کے طریقے بتلاتے ہیں، اور کبھی وہ اصول یک مستعمل علم کو، جو، بنتے ہیں۔

چنانچہ اسی میں سے اصول تفسیر، اصول حدیث اور اصول فقہ ہے، لیکن اصول دین (جس کا امام طہ عفا مد، علم کلام اور فقہ کبر بھی ہے) اس باب سے نہیں ہے، بلکہ وہ جیسا کہ صاحب شفاء العیون نے کہا ہے: ایسا علم ہے جس کے ذریعہ دینی عقائد پر حجت لا کر اور شہادت کو ان سے دہر کر کے ان کو ثابت کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے<sup>(۲)</sup>، اور اس کا امام اصول اس حیثیت سے نہیں ہے کہ وہ استنباط

اس کی بیوی حامد ہو) تو اس صورت میں مسئلہ کا حساب دہر کر دیا جاتا ہے: پہلی صورت میں حمل کو نہ فرض نہ کر کے، دہر دہری صورت میں سے مومنہ فرض کر کے۔ پھر وہ دونوں مسلوں کے، دونوں اصل پر اصلاح جاری ہوتی ہے جامع مسئلہ بنا کر، جیسا کہ اس کی تفصیل میراث کی کتابوں میں (حمل کی وراثت) کی بحث میں آتی ہے۔

تیسری حالت: اگر دہر، اس پر متفق ہو جائیں کہ کوئی وراثت ایک متعین مقدار کے لئے اپنے حصہ سے دست بردار ہو جائے تو اس کو ملنے والا حصہ دینی وراثتوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور یہ ”مخارج“ کے نام سے مشہور ہے (دیکھئے: ”مخارج“ کی بحث)۔

چوتھی حالت: اگر کسی آدمی کی وفات ہو جائے اور اس کی میراث بعض وراثتوں کی وفات کے بعد ہی تقسیم کی جائے اور دوسرے میت کے بھی ورثہ ہوں تو اس کا نام ”مناخ“ ہے (دیکھئے: مناخ کی بحث)، اور یہ سب میراث کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔

### ک۔ روایت کے باب میں اصل:

۱۶۔ حاویث کے راویوں اور اخبار کے نقل کرنے والوں کے نزدیک اصل وہ شیء ہے جس سے روایت لی جائے، اور اس کے مقابلہ میں نثر وہ راوی ہے جو اس شیء سے روایت کرے<sup>(۱)</sup>، اور کتابوں کے نکتے میں بھی ایسا ہی کہا جاتا ہے، اصل وہ نسخہ کہلاتا ہے جس سے نقل کیا جائے اور نقل یا نسخہ نثر ہے۔

اور حائے اصول دہر کرتے ہیں کہ اگر اصل نثر کی اپنے سے روایت کرنے میں تکذیب کرے تو وہ روایت کی نئی حدیث بالاتفاق ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ اس حدیث میں ایک وقت اس دونوں کا سچا

(۱) شرح مسلم اثبوت ۲/۲۷۴۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱/۲۷۴۔

(۳) شرح مسلم اثبوت ۲/۷۰۲۔

۲۰-۱۸ فصل

۱۰. غور و فکر کے قوائد ہیں بلکہ اس حیثیت سے ہے کہ ان پر، یں کی بنیاد ہوتی ہے، جس پیشہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اسلام اور اس کے مختلف فرقہ و جماعتوں میں ہے۔

غف - اصول فقہ :

۱۸۔ علم اصول فقہ : ایسے قواعد کے مجموعہ کا نام ہے جن سے مفسرین کو قرآن کے معانی کو سمجھنے اور آیات سے احکام اور عبرتیں معلوم کرنے میں رہنمائی حاصل کرنا چاہئے (جیسا کہ ابن تیمیہ کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) اس قواعد طبعیہ کا نام ہے جن سے قرآن کے سمجھنے، اس کی تفسیر و معانی کے جاننے اور اس میں حق اور باطل کے درمیان تمیز کرنے میں مدد ملتی ہے (۱)۔

ب۔ اصول حدیث:

۱۹۔ اس کا نام ”علم الحدیث“، ”تسلح الحدیث“، ”سلم الحدیث“ اور ”سلسلہ الحدیث“ بھی ہے۔ یہ عمومی قواعد کا مجموعہ ہے جن کے وسیع معنی حدیث و روایات، فقہ، عقیدہ، تفسیر، مقبول احادیث کا سلم ہوتا ہے۔ اگر یہ اس طرح ہوتا ہے کہ ان کے وسیع معنی حدیث فی سند، متن، لفظ و معنی کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور اسی طرح حدیث کے سننے، اس کے نکلنے کی کیفیت اور اس کے راویوں اور حاملوں کے آداب کا سلم ہوتا ہے۔

### ج۔ اصول فقہ:

۲۰۔ ایسا علم ہے جس سے شریعت کے فروعی احکام کو ان کے تفصیلی دلائل سے مستنبط کرنے کی کیفیت معلوم ہوتی ہے اور علم

اصول فقہ کا موضوع شریعت کے کلی دلائل ہیں اس حیثیت سے کہ ال سے شریعت کے فروعی احکام کے استنباط کی کیفیت معلوم ہو۔ اور اس کے اصول، عربی اور بعض شرعی علوم، مثلاً علم کلام، علم فقہ، علم حدیث اور بعض عقلی علوم سے ماخوذ ہیں۔

اور اس کی غرض شریعت کے فروغی احکام کو اس کے چاروں دلائل: کتاب و سنت اور اجماع و قیاس سے مستحکم کرنے کا ملکہ حاصل کرنا ہے، اور اس کا فائدہ ان احکام کو صحیح طریقے پر مستحکم کرنا ہے۔

اور اس کے وضع کرنے کا محرک یہ ہے کہ فقہاء نے احکام و  
 دلائل کی تفصیلات اور اس کے علم میں غور و فکر کیا تو انہوں نے پایہ ک  
 دلائل کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہیں اور احکام و جوب، احتساب،  
 راحت، برائت و حرمت ہیں۔ اور انہوں نے احکام کی تفصیلات پر  
 نظر کے بغیر ان دلائل سے ان احکام پر جملا استدلال کرنے کی  
 نوعیت پر غور کیا، البتہ تمثیل کے لئے نہیں کہیں تفصیل پر بھی غور کیا،  
 ہیں انہیں ان دلائل سے احکام پر استدلال کرنے کی کیفیت سے  
 متعلق اور اس کے طریقوں اور شرط کے بیٹ سے متعلق کچھ ایسے  
 تشابہات طبعیہ حاصل ہوئیں تشابہات کے درجہ بہت سے جزئی احکام کا  
 ان کے متصلی دلائل سے استنباط کیا جاسکتا ہے، چنانچہ انہوں نے ان  
 قواعد کو ضبط کیا اور محفوظ و مدون کیا، ان پر کچھ اور ڈیلی قواعد کا اضافہ  
 کیا، اور اس سے متعلق علم کا کام انہوں نے اصول فقہ رکھا، اس فن میں  
 سب سے پہلی تصنیف نام شافعی کی ہے (۱)۔

فقہ اور اصول فقہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ فقہ نام ہے تفصیلی دلائل سے مستحکم کئے گئے عملی احکام کو جاننے کا۔ پس فقہاء کا قول کہ ہمارا واجب ہے، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے: ”وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا“

( مقدمہ فی اصول الفیہ ابن تیمیہ ص ۳ مطبعہ اترنی دہلی )

(۱) کشف المونیر ۱۱۰، کشاف اصطلاحات الفنون ۳۷۔

## اَصْلُ مُسْئَلَةِ اِصْلَاحِ ۱-۲

المضمومة<sup>(۱)</sup> (وہ نماز قائم نہ) اور یہ وجوب کے لئے آتا ہے، یہ وہ حکم پر مشتمل ہے، اس میں سے ایک فقہی حکم ہے اور دوسرا اصولی حکم ہے۔ فقہ کا یہ ہناک نمبر وہ وجب ہے تو یہ ایک فقہی مسئلہ ہے، اور ان کا یہ ہناک نمبر وجوب کے لئے ہے یہ اصولی تاعدہ ہے۔

## اِصْلَاح

### تعریف:

۱- اصلاح لغوی اعتبار سے افساد (فاسد کرنا) کی ضد ہے، اور اصلاح حکمت کے تقاضے کے مطابق حالت کو درست کرنے کے سے تہدیلی کرنے کا نام ہے<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء بھی اسی معنی میں اس لفظ کا استعمال کرتے ہیں۔

اس تعریف سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ لفظ اصلاح کا اطلاق اس چیز پر بھی ہوتا ہے جو مادی ہے اور اس چیز پر بھی جو معنوی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”اصلاحت العمامة“ (میں نے عمامہ کو درست کیا)، اور اصلاحت بین المتخاصمین (میں نے دو ٹکڑے لوگوں کے درمیان صلح کرانی)۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف ترمیم:

۲- ترمیم کے لفظ کا اطلاق اس پر بھی جب کہ اس کا بعض حصہ ترمیم ہو جائے وغیرہ اس اصلاح پر ہوتا ہے، اور یہ محض مادی امور ہیں، اور اگر لفظ ترمیم کا اطلاق اس چیز پر ہو جو معنوی ہے تو یہ اطلاق مجازی



(۱) لسان العرب، الصحاح، القاموس المحیط، المصباح المہیر، دار الفکر، ص ۱۱۹۔  
تفروق فی اللغة لابن ہشام، ص ۲۰۳۔

### اصلاح ۳-۵

ہے، مجازاً کہا جاتا ہے: **أَحْيَا دَعِيمَ الْأَحْلَاقِ** <sup>(۱)</sup> (اس نے مردودِ خلق کو زندہ کیا)۔

نہ دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اصلاح عام ہے، اس لئے کہ حقیقتاً اس کا طاق دہی، ومعنوی دہیوں پر ہوتا ہے اور یہ دہی دہیوں کو جامع ہوتا ہے جب کہ ترمیم، ترمیمی ہوتی ہے۔

ب- ارشاد:

۳- رشا و لغت میں دلالت (بتلانے) کے معنی میں ہے، فقہاء و اسے غیر در مصلحت پر دلالت کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، مصطلحت خود دہی کی ہو یا ترمیمی، اور رشا کے فقہ کا اطلاق بیان کرنے پر ہوتا ہے، اور یہ ترمیمی نہیں ہے کہ ترمیم (یاں کرنے) میں اصلاح ہو، جب کہ اصلاح میں اصلاح حاصل ہوتا ہے۔

وہ چیزیں جن میں اصلاح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی:

۴- تصرفات کی دو قسمیں ہیں:

الف- وہ تصرفات جو حقوق اللہ ہیں، ان کے شرائط میں سے کسی شرط یا ان کے ارکان میں سے کسی رکن میں اگر خلل پیدا ہو جائے تو پھر کسی طرح اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی، جیسا کہ اگر نمازی اپنی نماز میں قرآن کی قرات چھوڑ دے اور حاجی بقوف عرفات چھوڑ دے تو اس نماز اور اس حج کی اصلاح کی کوئی صورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہی کتابوں میں ”کتاب المسلاۃ“ اور ”کتاب الحج“ میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۱) فرق ظہر کرے کے لئے دیکھئے: **فہام العربیہ** اسامی الجملۃ: مذکورہ ماورے  
بغداد، ۱۳۰۳ھ، ۲۰۷-۲۰۸۔

لین اور حقوق اللہ میں شرع اور رشا کے دہی و ترمیم میں خلل واقع ہونے کی اصلاح ہو سکتی ہے مثلاً جہاد سہو کے رید نماز کی اصلاح، اور مثلاً مسموعات احرام میں سے کسی مسموعہ چیز کے پیش آجانے کی صورت میں دم کے ذریعہ حج کی اصلاح اور اس طرح کی دہری چیزیں۔

ب- وہ تصرفات جو حقوق العباد ہیں، اس کی دو قسمیں ہیں:

(۱) وہ تصرفات جو عقد نہیں ہیں، مثلاً اکتاف (تلف کرنا)، قذف (کسی پر زنا کا الزام لگانا) اور غصب وغیرہ، ان میں سے کوئی چیز اگر واقع ہو جائے تو کسی طرح اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی، لیکن یہ اس بات سے مانع نہیں ہے کہ اس پر مرتب ہونے والے اثرات میں اصلاح ہو، اس بنا پر مثلاً اگر ضرر اکتاف کے آثار میں سے ہو تو اس ضرر کو نہان کے ذریعہ رفع کیا جاسکتا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

(۲) وہ تصرفات جو عقد ہیں: اس تصرفات کے کسی رکن میں اگر خلل واقع ہو یہاں تک کہ عقد اپنی اصل اور وصف دونوں اعتبار سے غیر مشروع ہو جائے تو پھر اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی جیسا کہ ”بتیان“ کی اصطلاح میں اس کی وضاحت آئے گی۔

لیکن اگر خلل اصل کے بجائے وصف میں واقع ہو تو خفیہ کہتے ہیں کہ اس عقد کی اصلاح ہو سکتی ہے، جب کہ جمہور کا قول اس کے خلاف ہے، یہ بحث (فساد) کی اصطلاح میں آ رہی ہے <sup>(۱)</sup>۔

اصلاح کا اجمالی حکم:

۵- فقہاء کے حکام کا متبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح کا سب سے کم درجہ انتخاب ہے، مثلاً مالک کا عاریت پردہ کی نفی ہے کی اصلاح کرنا تاکہ عاریت سے انتفاع برآمد جاری رہے، جیسا کہ یہ فقہ کی

(۱) المسحیحی ۱/۱۹۵، مکتوبی ۱۹۸۔

## اصلاح ۶

کتبوں میں ”کتاب المعاریۃ“ میں مذکور ہے۔

و کبھی اصلاح واجب ہوتی ہے جیسا کہ مجدد سہو میں ذکر و نماز میں وقوع ہونے والے خصل کی اصلاح کے لئے واجب ہے، جیسا کہ یہ ”کتاب المصلوۃ“ کے باب ”جوہ المسمو“ میں مذکور ہے، ہر ضائع کردہ چیزوں کا ضوابط واجب ہے، جیسا کہ یہ فقہ کی کتابوں کے ”کتاب المصنوع“ میں مذکور ہے، اور وہائی برہوں کے، زمین مسطح کرنا واجب ہے (۱) جیسا کہ فقہاء و مفسرین نے اسے اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَإِنَّ طَائِفَتًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَتَنَالُوا فَاصلحوا بَنِيَهُمْ“ (۲) (اور اگر مسلمانوں میں وہ رہو آئیں میں انہیں پالیں تو ان کے درمیان صلح کرو) کی تفسیر میں دیکھا ہے۔

اصلاح کے ذریعہ اور بحث کے مقامات:

۶۔ فقہی حرام کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح متعدد رائج سے ہوتی ہے:

۱۔ نقص کی تکمیل کراؤ: تو اگر اعضا و عضو میں سے کسی حصے پر پانی نہ پہنچے اور وہ خشک رہ جائے تو اس خشک حصے کو پانی سے دھو کر صبر کی اصلاح کی جاسکتی ہے، اس میں کچھ شرائط ہیں جن کا ذکر فقہاء نے وضو کی بحث میں کیا ہے، اور اسی طرح غسل کا حکم ہے۔

اسی طرح اگر اجارہ پر لی ہوئی چیز میں ایسا خلل یا نقصان پیدا ہو جائے جس کی وجہ سے اس سے فائدہ و انفعالیات نہیں رہے تو مالک پر واجب ہوگا کہ وہ اس کو درست کرائے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الاجارۃ“ میں بیان کیا ہے۔

ب۔ خیر کا معاوضہ دینا: اس کی مثال جنایات پر دیت کا واجب ہونا ہے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الدیوت“ میں بیان کیا ہے، اور انی طرح اکیف کا تاواں دینا ہے جسے فقہاء نے ”کتاب القیمان“ میں بیان کیا ہے اور جیسا کہ (اکایف) کی اصطلاح کے ذیل میں گزر چکا۔

ج۔ زکوٰۃ: مثلاً مال کی زکوٰۃ جو زکوٰۃ دینے والے کے سے پائیے کی کا ارتقیہ کے لئے کنیت کا دیرید ہے، ہر صدقہ جو روزہ دار کے لئے پائیے کی ارتقیہ کے لئے کنیت کا دیرید ہے (۳)۔

۱۔ حقوقات (برائیں): یعنی حدود و تناسل، قرابت و تائید، اور اس سب کی شریعت اس سے ہوتی ہے کہ وہ اصلاح کا دیرید نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ“ (۴) (اور اے عقل والو! قصاص میں تمہارے لئے زندگی ہے)۔

۲۔ کنایات: ان کی شریعت اس خصل کی اصلاح کے سے ہوتی ہے جو عموماً تصرفات میں واقع ہوتا ہے، جیسے کنارہ یحییٰ، طہارہ، اور قتل ظالم وغیرہ کا کنارہ، جیسا کہ وہ اپنے ابوب میں مشہور ہے۔ ضرر سے بچانے کے لئے اختیار، وہیں لے کر تصرف سے رہنا: ضرر سے بچانے کا مطلب اصلاح ہے اور اختیار اس وقت لینا مختلف حالات میں اصلاح کا سبب ہوتا ہے، ان میں سے ایک اس کاغذی کو معزل کرنا ہے جو صحیح فیصلہ نہ کرے، مرنے پر جب شادی کر لے اس کے حق حضانت کو ختم کرنا، مرنے پر حیرمانڈ کرنا وغیرہ، جیسا کہ مودقہ کی کتابوں میں اپنے ابوب میں مذکور ہے۔

۳۔ ملائمت، مصالحت اور حضانت: ان سب کی شریعت محض اس

(۱) تفسیر قرطبی ۱/۳۱۷ طبع دارالکتب احکام القرآن للجصاص ۳/۳۹۰

طبع ۱۱۰۰۔

(۲) سورہ حجرہ ۱۰۰۔

(۱) احیاء علوم الدین ۱/۲۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۹۔

وجہ سے ہوئی ہے کہ جس پر ولایت حاصل ہے اس کی اصلاح ہو یا اس کے مال کی اصلاح ہو، جیسا کہ یہ مسائل فقہی کتابوں میں ”کتاب النکاح“، ”باب عجز“ اور ”حصانت“ میں مذکور ہیں۔

ح۔ وعظاً: مثلاً اس بیوی کو نصیحت کرنا جس کی نافرمانی کا اندیشہ ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَاللَّائِيْ تَحَافُوْنَ مَشُوْرًا هُنَّ لَفْطَوٰهُنَّ“ (۱)۔  
(۱) اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تمہیں ان کی نافرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو روٹی سمیٹ کر (یعنی نصیحت کر)۔ فقہاء اس کا ذکر ”کتاب النکاح“ کے ”باب العشرة“ میں کرتے ہیں، اور مثلاً عام حالات میں مرد و عورت کے درمیان عجز کے بارے میں تفصیل دیتی ہے، اب ان کتابوں میں مرد و عورت کے درمیان عجز کے بارے میں ہے۔

ط۔ توبہ: یہ انسان کی حالت کی اصلاح دیتی ہے، اور اس نادر کو مٹاتی ہے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے اس کے بارے میں تفصیلی کلام ”باب القذف“ اور شرعی ذہاب کی کتابوں میں ہے۔

ی۔ احواء الموات (بجز زمین کو آباد کرنا) زمین کی اصلاح، بجز اورنا قائل کاشت زمین کو قائل کاشت بنا کر ہوتی ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں کی ”کتاب احواء الموات“ میں مذکور ہے۔

خدا صہ کلام یہ ہے کہ جو معاصی سے باز رکھنے یا بتانی کا کام کرے کا درجہ ہو وہ صحت ہے۔



## اصم

تعریف:

۱۔ اصم: وہ شخص ہے جس میں بہرہ پن ہو، اور بہرہ پن قوتِ سماعت کا فقدان ہے، اور یہ کان اور آدمی کی صفت کے طور پر استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رجل اصم“، ”بہرہ آدمی“، ”امراة صماء“، ”بہرہ عورت“، ”ادن صماء“، ”بہرہ کان“، جمع ”صم“ ”صم“ ”صم“ ہے (ک)۔  
فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمائی حکم:

بہرہ عورت سے چند حقائق ہیں، جن میں سے زیادہ اہم درجہ دیا گیا ہے:

عبادات میں:

۲۔ منقطعہ جمعہ کے سننے کے لئے جتنی تعداد کا ہونا شرط ہے، اگر وہ سب (یا ان میں سے بعض) بہرہ ہوں تو یہ کالی ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ان کا موجود ہونا کافی ہے، اس میں ثنائیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے بہرہ نہ ہونے کی شرط لگائی ہے البتہ اگر ایک آدمی بہرہ ہو تو جائز ہے، اور متبادل کے نزدیک ان کا ہونا کافی ہے اگر سب بہرہ ہوں، متبادل

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر: ۱۰۰ (اصم)۔

اور شافعیہ بہرے کے پیچھے نماز کو صحیح قرار دیتے ہیں اور اس کی امامت صحیح ہے۔

ورما لکیر کے نزدیک بہرہ کا مقرر اور مستحق امام ہونا مناسب نہیں ہے، یونکہ کبھی اس سے بہرہ ہو جائے گا اور اسے ائمہ یا جائے گا (یعنی پیچھے سے بہرہ لگایا جائے گا) تو وہ نہیں سن سکتے گا تو یہ نماز کو ناسد کرنے کا سبب ہوگا (۱)۔

واجب ہوئی۔ اس لئے کہ حدیث ہے: "وَلِي السَّمْعِ الْمَدِينَةُ" (اور کان میں ایت ہے)۔ اور اس سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک بے شخص کے مقدمہ میں جس نے کسی شخص کو مارا تھا اور جس سے اس کی ماعت، بصارت، قوت جہات اور عقل زائل ہوئی تھی یہاں وہ دہی زہر دیتا تھا، چار اہمیت کا فیصلہ فرمایا تھا (۲)۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ قناس واجب ہوگیا نہیں (۳)۔

### بحث کے مقامات:

۵- بہرے سے متعدد احکام متعلق ہیں، مثلاً بہرہ کے اعتبار سے حدود، عبادت کا حکم، جو لوہہ پڑھنے والا ہو یا سننے والا، اور مثلاً بہرہ کے عقوبت یعنی تاج، نذ، غیرہ، ان میں اس کے مقامات پر ایک جائے۔



### معاد میں:

نف- بہرہ کا فیصلہ اور اس کی شہادت:

۳- یہ جائز نہیں کہ بہرہ دہی قضاء کی وجہ سے قبول کرے، اور اگر وہ قاضی بنا دیا جائے تو اس کو معزول کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کے قاضی بنائے جانے میں لوگوں کے حقوق کا ضیاع ہے، اور اس پر ترم فقہاء کا اتفاق ہے (۴)۔

جب تک اس کی شہادت قاضی ہے تو جو بیعتیں سننے سے تعلق رکھتی ہیں مثلاً قول، تو ان میں اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، لیکن جن انصاف کو وہ دیکھتا ہے مثلاً کہ "اے مارا، تو اس میں اس کی شہادت قبول کی جائے گی (۵)۔"

### ب- قوت، ماعت پر جنائیت:

۴- کان پر زیادتی کی وجہ سے اگر اس کی منفعت باقی رہے تو دیت

(۱) حدیث علی السمع مدینہ کی روایت بخاری (۸/۸۵) طبع دار الفکر العربی (مطابق)۔ اس کی سچائی اور اس کی سند صحیحہ کہا ہے۔

(۲) حضرت عمرؓ کے مرنے کی روایت بخاری نے کی ہے (۸/۸۸) طبع دار الفکر العربی (مطابق)۔ اور عبدالمطلب نے کی ہے (۱۰/۱۲) طبع مکتبہ المدینہ، اس کی سند متصل ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں دیکھئے المصنف لابن حجر (۳/۳۵۳-۳۶) طبع دار الفکر العربی۔

(۳) المہذب ۴/۲۰۲، جوہر لا کل ۲/۲۶۸، تنبیٰ وادوات ۳/۳۷۳، الاختیار ۵/۲۳ طبع المرفیہ۔

(۴) تنبیٰ وادوات ۴/۵۵۷، منیٰ المحتاج ۱/۲۳۱ طبع مکتبۃ المدینہ، لطلاب ۱۳/۲ طبع انوار البیہ۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۱۵۴، لطلاب ۱/۱۰۰، تنبیٰ وادوات ۳/۶۵، نہایہ المحتاج ۸/۲۲۶۔

(۶) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۸۵، جوہر لا کل ۲/۲۳۳ طبع دار المرفیہ، بیروت، تنبیٰ وادوات ۳/۵۵۲، المہذب ۲/۲۳۶ طبع دار المرفیہ۔

## اصیل ۱-۲، اضافی

بری نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ کفارہ کے معنی مطالبہ کی ذمہ داری میں شریک ہونا ہے، لیکن کفارہ میں فی الجملہ وکیل نہیں کی جگہ لے دینا ہے، ان میں سے ایک کی تحصیل اس کے باب میں موجود ہے۔

## اصیل

تعریف:

۱- میلعت میں صل سے مشتق ہے۔ "اصل ثنیٰ چیز کی بنیاد اور اس چیز کو کہتے ہیں جس پر اس فی کا وجود مقوف ہو۔" اصل کا اطلاق اصل پر بھی ہوتا ہے (۱)، اور عصر کے بعد سے سورۃ ڈوب جانے کے وقت کے معنی میں بھی آتا ہے (۲)۔

فقہاء بھی اس لفظ کو ان ہی دونوں لغوی معنوں میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کفارہ اور حوالہ میں اصیل اس کو کہتے ہیں جو ابتدا و مطالبہ کا حق رکھتا ہو، اور کفارہ میں اس کو کہتے ہیں جو ابتدا و تصرف کا مالک ہو۔

جہاں حکم:

۲- فقہی استعمالات کے اختلاف کی وجہ سے علم مختلف ہوتا ہے، چنانچہ حوالہ میں جمہور فقہاء کے نزدیک اصیل نہی ہو جاتا ہے (۳)، اس لئے کہ حوالہ کا معنی حق کو منتقل کرنا ہے، "رجب تک اصیل کا نام فارغ نہ ہو حق کو منتقل کرنا تحقیق نہیں ہوگا" (۴)، لیکن کفارہ میں اصیل



(۱) مفردات لئاصحابہ، لمصباح المیر، کلیات لابی بقاء، الفروق فی لغۃ، اصباح، مادہ (اصیل)۔

(۲) مختار اصباح۔

(۳) المسوط ۱/۶۰، ۶۱، جوہر وکیل ۱۰۸/۲ طبع دار المعرفۃ مفتی الساج ۱۹۵۲ء، اسی ۵۲۱/۳-۵۲۲ طبع المیزان۔

(۴) المسوط ۱/۶۰، ۶۱۔



## ۱- اضافت ۳-

تقاضا کرتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ اضافت پر یہ بات مرتب ہوتی ہے کہ حکم سبب اس وقت معین کے پانے جانے تک موثر ہوگا جو لامحلہ واقع ہونے والا ہے، یہ تک زمانہ جو آخری کے لوازم میں سے ہے، لہذا اس کی طرف نسبت کرنا ایسی چیز کی طرف نسبت کرنا ہے، جس کا وجود قطعی اور یقینی ہے، اور اس جیسی صورت میں اضافت کا مقصد مضاف الیہ کو ثابت کرنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور جب اضافت ماننے کے معنی میں ہو تو ایسی صورت میں وہ زیادتی کے معنی میں ہوگی۔ اس لئے اس کے احکام (زیادۃ) کی اصطلاح کے ذیل میں آئیں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تعلیق:

۳- مثلاً، کے ایک تعلیق کا مطلب ایک جملہ کے مضمون کے حصول کو، دوسرے جملہ کے مضمون کے حصول کے ساتھ مربوط کرنا ہے، یہ تعلیق کی بعض صورتوں کو چار یسین کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

ابن تیم نے ”فتح المغار“ میں تعلیق، اس اضافت کے درمیان جو حکم کی نسبت دوسرے زمانے کی طرف کرنے کے معنی میں ہے دو فرق بیان کیا ہے، یسین ان دونوں میں سے کوئی بھی اعتراض سے محفوظ نہیں ہے۔

ان میں سے ایک یہ ہے کہ تعلیق یسین ہے، دوسرے اس سے مقصود نیکی ہو، اس سے یہ معصوم ہوتا ہے کہ معلق منہکی ہے، حکم ثابت نہیں ہوتا، جب کہ اضافت سے سبب کا حکم اپنے وقت میں ثابت ہوتا ہے، اضافت اس کو روکتی نہیں ہے، لہذا جب تو بغیر کسی مانع کے پیدا ہوتا

(۱) تیسیر التحریر ۱۲۹۸ھ

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۳

## إضافة

تعریف:

۱- اضافت اپنے فعل اُضاف کا مصدر ہے، اُفعل کے وزن پر، لغت میں اس کا ایک معنی: ایک چیز کو دوسری چیز سے ملانا ہے یا اس کی اسناد کرنا ہے یا اس کی نسبت کرنا ہے۔

نحو میں کے نزدیک اضافت ایک اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ اس طرح ملانا ہے کہ تعریف یا تخصیص کا قائلہ حاصل ہو<sup>(۱)</sup>۔

حکم کے نزدیک اضافت ایسی مکرر نسبت ہے کہ ایک کو دوسرے کے بغیر نہ سمجھا جاسکے، مثلاً: أبوة اور بنوة (باپ ہونا یا بیٹا ہونا)۔

ورفقہاء کی اصطلاح میں اضافت کا مفہوم سبب لغوی معنوں سے لگ نہیں ہے اور وہ ہے: اسناد اور نسبت کرنا اور ایک چیز کو دوسری چیز سے ملانا۔

۲- حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کرے، کا مقصد تصرف کے اثرات کو اس زمانہ مستقبل تک موثر کرنا ہے جسے تصرف کرنے والے سے متعین کیا ہے، پس اضافت سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو اس وقت تک موثر کرتی ہے جس وقت کی طرف سبب کی نسبت کی گئی ہے، لہذا اضافت کیا گیا سبب اس وقت کے آنے سے قبل پایا جاسکتا ہے جس کی طرف نسبت کی گئی ہے، جب کہ کوئی رکاوٹ نہ ہو، اور رکاوٹ کا نہ ہونا یعنی سبب کا حکم بغیر کسی تعلیق کے کرنا سبب کے تحقق کا

اصحاح پنجویں، القاسم لکھنؤ، المصباح المہر لسان العربیۃ (ضعیف)۔

دستوقف:

۶- یہاں پر توقف سے مراد اس تصرف کے حکم کا عدم ہے جو یہ شخص سے صادر ہو جو اس تصرف کا مال تو ہے مگر اس تصرف میں اس کو ولایت حاصل نہیں ہے اور یہ توقف اس حقوق میں ہوتا ہے جو توقف کو قبول کرنے والے میں مشابہت، اجراء و تکلیف میں رضویٰ، بیچ یا خرید سے تو بولگوں اس کے تصرف کے صحیح ہونے کے قابل ہیں ان کے زائد ایک مقدموقوف رہنے کا مائدہ نہیں ہوگا جب تک کہ مالک بیچ کی اجازت نہ دے۔ اور جس کے سے رضویٰ نے خرید ہے وہ خریداری کی اجازت نہ دے۔ (چارت کے بعد ہی یہ بیچ بشرط صحیح ہوگا) (۱)۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ اس عقود میں جن کی ضافت مستقبل کی طرف ہے اور ان عقود میں جو موقوف ہوں کچھ مشابہت بھی ہے اور کچھ فرق بھی ہے، مشابہت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک الفاظ کے پائے جانے کے وقت موجود ہوتا ہے، البتہ حکم اپنے مضامین میں اس وقت تک نہیں پایا جاتا جب تک کہ وہ وقت نہ پایا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے، در عقد موقوف میں مالک کی اجازت تک موقوف رہتا ہے۔

اور فرق تین اعتبار سے ہے:

۱- یہ کہ عقد مضامین میں الفاظ سے حکم کا موثر ہونا خود ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں ایجاب کی نسبت زمانہ مستقبل کی طرف ہوتی ہے، لیکن عقد موقوف میں حکم کے موثر ہونے کی وجہ الفاظ نہیں ہیں، اس لئے کہ اس کے الفاظ تو تجزی ہیں، بلکہ اس کی

ہے، اس سے کہ زمانہ وجود کے لوازم میں سے ہے۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ شرط میں وجود عدم دونوں کا احتمال ہوتا ہے اور ضافت میں یہ احتمال نہیں ہوتا (۱)۔ ان دونوں فرق پہلے اضافات اور اب کے جواب کے سلسلہ میں اصول کی کتابیں، لکھی جائیں۔

ب- تنقید (مقید کرنا):

۴- عقود میں تنقید یہ ہے کہ قوی تصرف میں کسی ایسے حکم کا التزام کیا جائے کہ اگر اس تصرف میں اس حکم کا ذکر نہ ہو، وہ حکم نہیں سمجھا جاتا۔

ج- استثناء:

۵- استثناء ایسا قول ہے جس کے الفاظ مخصوص امر محدود میں امر وہ اس بات پر دلالت کرنے والا ہے کہ استثناء میں جس کا ذکر یا کیا ہے وہ پہلے قول سے مراد نہیں لیا گیا ہے (۲)۔

استثناء اور اضافت کے درمیان فرق یہ ہے کہ استثناء میں حکم کی حالت ثابت ہوتا ہے، جس امر کو ترک کرنے والا یہ کہے: "فلان علی عشرة ایل ثلاثاً" (فلاں شخص کا مجھ پر دس ہے سوائے تین کے) تو اس صورت میں وہ سات کا ترک کرنے والا ہوگا، بخلاف اضافت کے، کیونکہ اس میں حکم صرف اس صورت میں ثابت ہوتا ہے جب کہ وہ زمانہ پیدا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے، جیسا کہ اگر اس سے (بیوی سے) کہا کہ تجھے تین مہینے میں طلاق ہے، تو اس پر اس وقت طلاق پڑے گی جب مہینہ شروع ہوگا، اور جہاں تک استثناء کا تعلق ہے تو بغیر کسی عذر کے مستثنیٰ کو مستثنیٰ سے موثر رہا (یعنی فصل کے ساتھ نہ) سے باطل کرتا ہے۔

(۱) فتح الباری ج ۱ ص ۵۵۲، ۵۶۰، تیسرے تحریر ۱۲۸۱۔

(۲) مستملی مع مسلم النبی ص ۱۳۴، الاحکام لآدمی ص ۲۲، الصراح ص ۲۲، شرح لاسوی ص ۲۳۔

(۱) فتح الباری ص ۵۷۱، ۵۷۲، ج ۱ ص ۱۹۱، ج ۲ ص ۱۳۲، ج ۳ ص ۲۶۹۔

### ۹-۷-۹. صافیت

وچیز یہ ہے کہ تعریف یہ شخص سے صادر ہو رہی ہے جسے مقدم میں ولایت حاصل نہیں ہے۔

وہ: یہ عقد موقوف میں حکم اجازت کے بعد تصرف کے وقت سے نافذ ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں بعد کی اجازت ساری اجازت کی طرح ہوتی ہے، بخلاف عقد مضاف کے، کیونکہ اس میں حکم اسی وقت ثابت ہوتا ہے جب وہ زمانہ آئے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے۔

سوم: یہ عقد مصارف پر حکم ہی زمانہ میں مرتب ہو جاتا ہے جس کی طرف عجب کی نسبت کی گئی ہے۔ جب تک کہ ایجاب صحیح ہو، بخلاف عقد موقوف کے۔ اس لئے کہ اس میں جس شخص کو ولایت حاصل ہے، اس سے حازر نہیں دی ہے تو یہ عقد صحیح بھی ہو سکتا ہے اور بھی ہو سکتا ہے، تو مثلاً مضمولی کی بیع اگر مالک اس کی اجازت نہ دے تو مانند تنہو کی (ک)

۷۔ - تقسیم کے معنی تحدید، اختیار کے ہیں، جو شخص اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے دے، اور معاہدہ کو متعین نہ کرے، تو تقسیم کے مطالبہ کے وقت اس پر تقسیم لازم ہوگی، جس امر تقسیم کے وقت اس سے کہا کہ یہ معاہدہ ہے، اور یہ یہاں یہ کہا کہ یہ معاہدہ ہے بلکہ یہ یہاں یہ کہا کہ یہ معاہدہ ہے پھر یہ، تو تینوں صورتوں میں پہلی متعین ہو جائے گی، کیونکہ تقسیم اختیار کو وجود میں لانا ہے نہ کہ گد شیعہ کی خبر دینا ہے، اور بیان اس کے برعکس ہے، تو یہاں پر تقسیم اور اضافت کے درمیان مشابہت ہے اس طرح پر کہ تصرف کا حکم عین تک یا اس زمانے تک موثر ہو جاتا ہے جس کی نسبت کی گئی ہے۔

» رعین کفار و عین کے اعمال میں ہوتی ہے اس سے کہ جو شخص حادث ہو جائے تو اسے کفار و عین کی « اسٹی میں عدم زکرنے، کھانا کھانے « ریئر اپنانے کے درمیان اختیار ہے، تو کہ رد و زدن کی طرف اس وقت تک متعلق نہیں ہوگا جب تک کہ اسے ال تینوں اعمار میں سے کسی ایک پر قدرت ہو، اور اگر اسے ال تینوں میں سے کسی ایک پر قدرت ہو تو اس پر اس کا متعلق کرنا لازم ہوگا (۱)۔

### اضافت کے شرائط:

۸- اضافت کے صحیح ہونے کے لئے تین شرائط ہیں:

بول: یہ کہ اضافت اپنے اہل سے ثابت ہو، اور وہ کسی شرط ہے جو تمام اقوال، تصریحات میں مشترک ہے۔

۴۰۰: یہ ایک اضافت عقید یا تصور کے ساتھ متصل ہو۔

سوم: یہ کہ یہ اضافت ال غنوّ، وغیرہ میں ہوتی ہیں صافست جہاز  
ہے، ان دنوں شہر کی تھیل "گے" رہی ہے۔

### اضافت کی اقسام:

۹۔ اضافت کی قسمیں ہیں:

ہاں: وقت کی طرف بہت کرا۔

۱۰۔ چھٹے نمبر کی طرف مہبت کرنا۔

وقت کی طرف نسبت کرنے کے معنی یہ ہیں کہ عقد پر مرتب ہونے والے اثرات کو اس وقت کے لئے تک مؤثر نہ کیا جائے جس کی طرف اس عقد کی نسبت کی گئی ہے، یہ تک بعض عقود وہ ہیں جو وقت کی طرف نسبت کئے جانے کو قبول کرتے ہیں، بعض وہ ہیں جو وقت کی طرف نسبت کئے جانے کو قبول نہیں کرتے، مرنے والے شخص کی طرف

( ۱ ) فتح المصالح ۱۹/۱۰۱۹ م قیولی و غیر ۱۶۰/۲۰۰

(۱) طبرستان و غیره، ۵۳ ص ۵۲۶، ۵۴ ص ۵۳۸، مسلم اثبوت (۹۹).

ہوئی۔ یہ نیک زمانہ مستقبل یا ایسے زمانہ کی طرف طلاق کی نسبت کرنا جس کا آنا یقینی ہے نکاح کو مؤقت بنادیتا ہے تو ایسی صورت میں وہ نکاح متعہ کے مشابہ ہو جائے گا اور وہ حرام ہے، لہذا طلاق فوراً وقوع ہو جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

نسبت کا مصدب یہ ہے کہ تعریف کے حکم کی نسبت ہی معلوم شخص کی طرف کی جائے۔

## پہلی قسم

### وقت کی طرف نسبت

۱۰- اضافت تصرفات کی طبیعت کے تابع ہوتی ہے بعض تصرفات وہ ہیں جن کی نسبت وقت کی طرف کی جاتی ہے اور بعض وہ ہیں جن کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جاتی۔

جن تصرفات کی اضافت وقت کی طرف کرنا صحیح ہے وہ طلاق، تفویض طلاق، خلع، ۱۱- ظہار، نکاح، ۱۲- حق، اجارہ، معاملہ، ایضا، وصیت، انقباض، مصاربت، کفالت، وقف، ہزارہ، اور نکاح ہیں۔ کچھ یہ تصرفات بھی ہیں جن کی اضافت وقت کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے مثلاً نکاح اور بیع وغیرہ۔

تفویض طلاق کی اضافت مستقبل کی طرف کرنا:  
۱۲- خفیہ مالکیت اور حائلہ کا مذہب یہ ہے کہ تفویض طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کی جاسکتی ہے، یہی ثانیہ کا قول قدیم ہے (اس بنیاء پر کہ تفویض توکیل کے معنی میں ہے اور عورت کی طرف تفویض طلاق میں طلاق کا نور وقوع ہونا شرط نہیں ہے)۔ ثانیہ کا قول جدید یہ ہے کہ تفویض تمسک کے معنی میں ہے اور اس میں طلاق کا نور وقوع ہونا شرط ہے، اس سے مستقبل کی طرف اضافت کرنا صحیح نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

وہ تصرفات جو وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں:  
طلاق:

۱۱- صہور مقبلاً، کا مذہب یہ ہے کہ اگر طلاق کی نسبت کسی سے مانگی کی طرف کی ہے تو فی الحال وقوع ہوگی، ثانیہ کا ایک صعب قول یہ ہے کہ وہ وقوع ہو جائے گی، ورنہ حائلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کی نیت کرے گا تو وقوع ہو جائے گی ورنہ وہ وقوع ہو جائے گی، بین طلاق کی اضافت اگر زمانہ مستقبل کی طرف کی جائے تو صہور اس کے کامل ہیں کہ طلاق اس وقت کے شروع میں واقع ہوئی جس کی طرف اس کی اضافت کی گئی ہے، اگر مالکیت کہتے ہیں کہ اگر طلاق کی اضافت ایسے وقت کی طرف کی جائے جس کا وقوع یقینی ہے تو وہ فی الحال واقع

وقت کی طرف خلع کی اضافت کرنا:  
۱۳- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کی اضافت وقت کی طرف کی جاسکتی ہے، جس ارشاد میں نے وقت متروک سے قبل بیوی کو طلاق دے دی اور اس سے اس کا مقصد بغیر کرنا تھا تو طلاق بائن وقوع ہوگی اور شوہر اس عوض کا مستحق ہوگا جس پر فریقین کا اتفاق ہو

(۱) البدائع ۱۸۳۹، ۱۸۳۸ طبع لاہور، جامعہ دارالکلیل ۱۳۵۰-۱۳۵۱، الدسوقی ۳۸۹/۲-۳۹۰/۱، صواب علیہ ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱

## اضافت ۱۳-۲۰

ہے (۱) تفصیل کے لئے ”ایمان“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

وقت کی طرف نذر کی اضافت کرنا:

۱۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نذر کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے۔ مثلاً یوں کہے کہ میں نے اللہ کے لئے پیڑ رہائی کہ ماہِ رجب کا روزہ رکھوں گا، یا فلاں دن دو رُحمت نماز پڑھوں گا (۲)، اس کی تفصیل ”باب ائذّر“ میں دیکھی جائے۔

وقت کی طرف اجارہ کی اضافت کرنا:

۱۸- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اجارہ کی اضافت فی جملہ زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے، اس کی تفصیل ”اجارہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے (۳)۔

مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا:

۱۹- حنفی نے وقت کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنے کو جائز قرار دیا ہے، حنبلیہ کا صحیح قول بھی یہی ہے، جبکہ مالکیہ و شافعیہ کا مذہب عدم جواز کا ہے (۴)، اس کی تفصیل ”مضاربہ“ کی اصطلاح میں دیکھئے۔

کنالت کی اضافت کرنا:

۲۰- حنفی، مالکیہ و حنبلیہ نے کنالت کی اضافت کرنے کو جائز

(۱) بدائع الصنائع ۳/۱۱، ۳، بعد السائل ۳۳۰-۳۳۳، نہایت الکناج

۸/۵۰، کتاب القناع ۱۳۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۹۵، جواب الجلیل ۳/۳۳۷-۳۳۸، مفتی الکناج

۳/۵۳۳، کتاب القناع ۶/۲۸۰۔

(۳) المصلی ۵/۳۸، الدرر النوری ۲/۳۱۲، کتاب القناع ۳/۵۰، ۵۰۔

(۴) تبیین الحقائق ۵/۳۸، مایۃ المصلی ۳/۶۵، شرح منہج طویل

تھا، بین گراں نے اس وقت کے گزرنے کے بعد طلاق، جس کی طرف طلع کی صفت کی تھی، طلاق واقع ہو جائے لی و رشوم کو کچھ نہیں ملے گا (۱)، اس طلاق کے رجعی یا مابین ہونے میں فقہاء کے نزدیک تفصیل ہے، اس سے ”طالع“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرنا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرنا صحیح ہے، اس سے کہ ایلاء یمن ہے، و رشوم یمن کی تعلیق سے وقت کی طرف اس کی اضافت صحیح ہے (۲)۔

وقت کی طرف ظہار کی اضافت کرنا:

۱۵- حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک صحیح قول یہ ہے کہ وقت کی طرف ظہار کی اضافت کرنا صحیح ہے (۳)، اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ وقت کی طرف اس کی اضافت کرنا صحیح نہیں ہے، اس مسئلہ میں ہمیں شافعیہ کی کوئی رائے نہیں مل سکی۔

وقت کی طرف یمن کی اضافت کرنا:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وقت کی طرف یمن کی اضافت کرنا جائز ہے، اس تفصیل کے ساتھ جسے انہوں نے اپنی کتابوں میں لکھا

(۱) بدائع الصنائع ۳/۱۸۳، الخرش ۳/۲۵، شرح روض الطالب ۳/۵۹،

کتاب القناع ۵/۳۳۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۳/۱۳۸، طبع لاہور الخرش ۳/۹۰، التلویح و میرہ

۲/۱۰۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۳/۳۳۲، القناع و الجلیل ۱۱/۱۱، کتاب القناع

۵/۳۳۲، اس سلسلہ میں ”ظہار“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

قریب ہے، غرض کہ کفایت مال کے اندر ہویا بدن کے اندر اس لئے کہ وہ بغیر عوض کے تبرعاً دے رہا ہے، اور اس کے لئے مدت مقرر کرنا مقصود میں محض نہ ہوگا بلکہ نذر کی طرح کفایت کی اضافت وقت کی طرف صحیح ہوگی۔

ثانیہ کے نزدیک کفایت نذر مال میں ہے تو اس کی نسبت سرمایہ سے متعلق سرمایہ لا تعلق ناجائز ہے، اور صحیح قول کی رو سے بدن میں کفایت کا بھی یہی حکم ہے، اور صحیح کے مقابلہ میں ان کے نزدیک ایک قول یہ ہے کہ بدن میں کفایت ہو تو اس کی اضافت وقت کی طرف جائز ہے (۱) فقہاء کی روایت کی تفصیل ”کفایت“ کی اصطلاح میں ہے۔

### وقف کی ضافت:

۲۱- ضعیف مالک کی طرف سے ایک وقف کی اضافت وقت کی طرف کرنا جائز ہے، ثانیہ اور حنبلیہ بھی اس کی اضافت کو جائز قرار دیتے ہیں، مگر ثانیہ کے نزدیک عام مذہب یہ ہے کہ وہ وقف کی ضافت کو اس وقت جائز قرار دیتے ہیں جب کہ وہ آراء اگرے کے مشابہ ہو، مثلاً وہ کہے کہ جب رمضان آئے گا تو اس کا گھر مسجد ہو جائے گا، کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی طبیعت کے سوا ملک سے آراء نزدیک (۲)۔

= ۳۸۰ھ، حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۵۳۳ھ، نہایہ المحتاج ۵۳۳ھ، کشف المحتاج ۳۲۷ھ

(۱) تبیین الحقائق ۵۳۳ھ، ۵۳۸ھ، رد المحتار علی الدر المختار ۵۳۳ھ، بدائع الصنائع ۵۳۳ھ، مجمع البحار ۵۳۳ھ، مفتی المحتاج ۵۳۳ھ، ختمی لادارات ۵۳۳ھ، کشف المحتاج ۵۳۳ھ، نیز دیکھئے ”کفایت احسن“ کی اصطلاح۔

(۲) تبیین الحقائق ۵۳۳ھ، ۵۳۸ھ، الفتاویٰ الہدیہ ۵۳۳ھ، ۵۳۶ھ، حاشیہ بدیع ۵۳۳ھ، نہایہ المحتاج ۵۳۳ھ، مفتی المحتاج ۵۳۳ھ، حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۵۳۳ھ، ایسی مع الشرح المکیر ۵۳۱ھ، نیز دیکھئے ”وقف“ کی اصطلاح۔

### مزارعت اور مساقات کی اضافت کرنا:

۲۲- ضعیف مالک کی طرف سے ثانیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ مستقبل کی طرف مساقات کی اضافت کرنا جائز ہے، مزارعت کے سلسلہ میں ضعیف مالک کی رائے یہ ہے کہ وہ ضافت کو قبول کرتی ہیں، اس لئے کہ مزارعت اور مساقات کے درمیان ایک اجارہ کے معنی میں ہے اور اجارہ کی اضافت وقت کی طرف صحیح ہے تو اسی طرح مزارعت اور مساقات کی نسبت بھی صحیح ہوگی (۱)، مالک نے اس میں مدت کا ذکر نہیں کیا ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مزارعت اور مساقات میں اس کی حاجت نہیں پیش آتی کہ کسی ایسی مدت کی صراحت کی جائے جس میں مال حاصل ہو، بلکہ اگر کسی نے کسی سے مدت کا ذکر کئے بغیر مزارعت یا مساقات کا معاملہ کیا تو جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیبر کے لئے کوئی مدت متعین نہیں کی تھی (۲)۔

### وقت کی طرف وصیت اور ایصال کی اضافت کرنا:

۲۳- لغت میں وصیت اور ایصال کے معنی ایک ہی ہیں، فقہاء استعمال میں ان دونوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، پس ایصال کے معنی یہ ہیں کہ مومن اور کے لئے یہ طے کر جائے کہ وہ اس کے مرنے کے بعد اس کا قائم مقام ہوگا، اور وصیت ایسا تصرف ہے جس کی اضافت موت کے بعد کے زمانہ کی طرف ہوتی ہے اور عام طور پر ماں میں اس کا استعمال ہوتا ہے۔

(۱) تبیین الحقائق ۵۳۳ھ، ۵۳۸ھ، حاشیہ البدیع ۵۳۳ھ، ۵۳۶ھ، حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۵۳۳ھ، ۵۳۸ھ، رد المحتار علی الدر المختار ۵۳۳ھ، بدائع الصنائع ۵۳۳ھ، مجمع البحار ۵۳۳ھ، مفتی المحتاج ۵۳۳ھ، ختمی لادارات ۵۳۳ھ، کشف المحتاج ۵۳۳ھ۔

(۲) کشف المحتاج ۵۳۳ھ، نیز دیکھئے ”مزارعت“ اور ”مساقات“ کی اصطلاح۔

## اضافت ۲۴-۲۷

فقہاء کی رائے یہ ہے کہ وصیت اور ایصال وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں (۱)۔

### وکالت کی ضافت وقت کی طرف کرنا:

۲۴- حنیہ مالکیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وکالت کی اضافت وقت کی طرف جائز ہے، مثلاً میری تحریکات سے بھی مجھے مات بچھ میں جتنی ہے، صاحب ہرج مکتے میں: توکیل (وکیل بنانے) کا رکن سمجھی وقت کی طرف مضاف ہوتا ہے مثلاً یوں کہ میں نے آندہ کل شنبہیں اس گھر کے فروست کرنے کا وکیل بنایا تو وہ کل اس کے بعد وکیل بن جائے گا، وکیل سے پہلے وکیل نہیں ہوگا، کیونکہ وکیل بنانا مطلق تصرف ہے، اور مطلق تصرفات ان چیزوں میں سے ہیں جو شرط کے ساتھ تعلق اور وقت کی طرف اضافت کا احتمال رکھتے ہیں، جیسا کہ طحاوی و عتاق (۲)۔

وہ عقود جن کی ضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں ہے:

۲۵- مقبوعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع، نکاح، مال پر صلح کرنا، رخصت، رقصت جیسے عقود مستقبل کی طرف اضافت کو قبول نہیں کرتے ہیں، مگر کے رقبہ ایک شرکت بھی اسی کے مثل ہے، اور کے مقبوعہ کا کوئی قول اس سلسلہ میں نہیں ملتا (۳)۔

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۳۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۵، الخرجی ۸/۹۱، جوہر لوالیل ۴/۳۵۳، حاشیہ الدسوقی ۳۵۱/۳۵، مفتی الکنجاہ ۳۹۳/۳ طبع لکھنؤ، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳۔

(۲) بدیع الصالح ۶/۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۵، تبیین الحقائق ۵/۱۳۸، سوہررہر نکلیں ۵/۹۶، جوہر لوالیل ۴/۳۵۳، حاشیہ الدسوقی ۳۵۳/۳۵، ہدایہ الکنجاہ ۵/۲۸۰، قلعہ بی و غیرہ ۲/۳۲۰-۳۲۱، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳، یزدنجی "وصیت" کی اصطلاح۔

(۳) الخرجی ۵/۱۳۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۵، قلعہ بی و غیرہ ۲/۳۲۱-۳۲۲، جوہر لوالیل ۴/۳۵۳، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳۔

مالکیہ نے اس کا رد سے کہ نکاح اضافت کو قبول نہیں کرتا، درج ذیل صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے: اگر باپ نے پٹی بیٹی کے نکاح کی اضافت اپنی موت کی طرف کی اور مریض تھا تو اور مرض خطرناک ہو یا نہ ہو، یا لمبا ہو یا مختصر ہو، اگر وہ اپنی مرض میں مر جائے تو نکاح صحیح ہو جائے گا، کیونکہ یہ ایک مسلمان کی وصیت ہے (۱)۔

ان طرح جمہور فقہاء کے رد ایک مقدمہ ضافت کو قبول نہیں کرتا ہے، بعض صورتوں میں مالکیہ کا اختلاف ہے جسے انہوں نے اس کی جگہ پر ذکر کیا ہے (۲)۔

اس مقدمہ مات میں سے ہر ایک کی تفصیل اور دلائل پانے کے لئے ان کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

### دوسری قسم

#### آدمی کی طرف اضافت کرنا

۲۶- تصرف کرنے والے یا تو تصرفات کی اضافت اپنی طرف کرے گا یا غیر کی طرف کرے گا۔

الف- تصرف کی اضافت خود صاحب تصرف کی طرف کرنا:

۲۷- اصل یہ ہے کہ تصرف کرنے والا اس تصرف کی نسبت خود اپنی طرف کرے اور یہ کہ عقد براہ راست وہ شخص انجام دے جو سامان کا مالک ہے، اسی طرح سے طلاق ہے کہ شوہر ہی اس کا مالک ہے، لہذا ضروری ہے کہ طلاق کا قوع اسی کی طرف سے ہو، پس اگر اس کی

= جوہر لوالیل ۴/۳۵۳، حاشیہ الدسوقی ۳۵۱/۳۵، الخرجی ۸/۹۱، ۵/۱۳۸، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳، بدیع الصالح ۶/۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۵، تبیین الحقائق ۵/۱۳۸، سوہررہر نکلیں ۵/۹۶، جوہر لوالیل ۴/۳۵۳، حاشیہ الدسوقی ۳۵۳/۳۵، ہدایہ الکنجاہ ۵/۲۸۰، قلعہ بی و غیرہ ۲/۳۲۰-۳۲۱، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳، یزدنجی "وصیت" کی اصطلاح۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۵، الخرجی ۸/۹۱، ۵/۱۳۸، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳۔

(۲) الخرجی ۵/۱۳۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۶/۳۵، قلعہ بی و غیرہ ۲/۳۲۱-۳۲۲، جوہر لوالیل ۴/۳۵۳، کشف القناع ۳۵۱/۳۵۳۔

۳۹۹/۳۵

## اضافت ۲۸-۲۹

جائزہ کے بغیر کوئی دوسرا اس کی بیوی کو طلاق دے تو طلاق باطل نہ ہوگی۔

ب- صاحب تصرف کا اپنے غیر کی طرف تصرف کی اضافت کرنا:

۲۸- اگر صاحب تصرف اپنے غیر کی طرف تصرف کی اضافت کرے تو اضافت یا تو اس غیر کی اجازت سے ہوگی یا اس کی اجازت کے بغیر ہوگی، تو اگر اس غیر کی اجازت سے اس کی طرف اضافت کی جائے جیسا کہ وکالت میں ہوتا ہے تو وہ صحیح ہے، اگر کسی شخص نے دوسرے کو بیع یا طلاق میں یا بیہ یا وکیل کے پہنچانے میں وکیل بنایا تو وکیل اس معاملہ میں جس کا اس نے وکیل بنایا ہے مَوَکَل کے قائم مقام ہو جائے گا، اور وکیل کے تصرفات معتبر ہوں گے (۱)۔

دوسرے کی طرف تصرف کی اضافت اس کی اجازت کے بغیر کی گئی ہے تو اس صورت میں اس تصرف کو دیکھا جائے گا، اور وہ ایسا تصرف ہے جس میں غیر کی اجازت کی ضرورت نہیں پڑتی تو مدعی ہوگا جیسے بھی کان لوگوں کے حق میں تصرف نہ ہوا ہے وہی بنایا ہے، اس سے کہ جس شخص سے دوسرے کو بھی بنایا کہ وہ اس کی وفات کے بعد اس کی ولایت کی نگرانی میں اس کا قائم مقام ہو تو اس صورت میں بھی کو اس کی حاجت نہ ہوگی کہ وہ اپنے تصرفات میں ان موصلیہ قسم (ولایت) کی اجازت حاصل کرے، یہ نکتہ دلوگ اس کی وصایت کے ماتحت ہیں، اس لئے ان پر بھی کے تصرفات بھی بنانے کی بات پر عمل کرتے ہوئے نافذ ہوں گے (۲)۔

اس معنی میں وصیت کی طرح ولایت بھی ہے، اس لئے کہ وہی

کے تصرفات اس لوگوں پر نافذ ہوتے ہیں جن پر سے ولایت حاصل ہے اور اس سے ان کی اجازت کی ضرورت نہیں پڑتی۔

ان طرح دو قسم جسے قاضی متعین کرتا ہے اس کے تصرفات صحیح ہیں، اور اس سے اس شخص کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے جس پر سے ولایت حاصل ہے۔

۲۹- لیکن اگر دوسرے کی اجازت کا محتاج ہو تو وہ اس فضولی کا تصرف ہے جو اجازت، وصایت، ولایت اور وصیت کے بغیر بیع وغیرہ میں تصرف کرتا ہے۔

فضولی کے تصرفات کی صحت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور (ایک قول کی رو سے) مالکیہ، حنفیہ و حنفیہ کی رو سے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ فضولی اگر بیع و وصیت کے سلسلہ میں تصرف کرے تو اس کا یہ تصرف مائیک کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر وہ اس کی اجازت دے دے تو نافذ ہوگا دوسریں۔

اور مالکیہ کا مذہب (ایک قول کی رو سے) اور امام شافعی کا قول جدید اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع و وصیت سے متعلق فضولی کا تصرف باطل ہے حتیٰ کہ اگر مائیک اسے اجازت دے دے تب بھی جائز نہ ہوگا۔

حنابلہ نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی دوسرے کے لئے اس کی اجازت کے بغیر کوئی ایسی چیز خریدی جو اس کے مال میں ہے تو اگر خریدار نے عقد میں اس شخص کا نام نہیں لیا جس کے لئے وہ خریدی ہے تو یہ معاملہ صحیح ہوگا، مثلاً یوں کہا کہ "میں نے یہ خریدی" یہ نہیں کہا کہ "میں نے غلام کے لئے خریدی" تو اس صورت میں عقد صحیح ہو جائے گا، خود خریدار نے نقد میں اس شخص کے مال سے لیا جس کے لئے وہ چیز خریدی ہے یا اپنے مال سے لیا

(۱) دیکھئے "ولایت" کی اصطلاح۔

(۲) دیکھئے "وکالت" کی اصطلاح۔

(۳) دیکھئے "وصیت" کی اصطلاح۔





ب۔ استلقاء (چت ایٹنا):

۳۔ استلقاء کا مطلب گدی کے تل سنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

## اُضحیہ

تعریف:

۱۔ ”اصحیۃ“ یا، کی تہذیب ”مزد کے ضد۔ یا اس کے سرہ کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع اصحابی یا کی تہذیب کے ساتھ بھی“تی ہے۔ اسے ضاد کے فتح ”دیا کی تہذیب کے ساتھ“ الفصحیہ ”بھی سنا جاتا ہے۔ جس کی جمع ”ضحابی“ ہے۔ اسے مزہ کے فتح کے ساتھ ”ضحی“ بھی کہا جاتا ہے، اس کی جمع ”اُضحی“ ہے، درحقیقت شدہ بات یہ ہے کہ یہ اسم جمع ہے<sup>(۱)</sup>، اسی لفظ سے ”یوم لا ضحی“ نام رکھا گیا ہے یعنی وہ دن جس میں لوگ توبائی کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اہلسنت نے اس کی تعریفیں کی ہیں:

۱۔ ”مذہبی جو پاشت کے وقت وع کی جائے یعنی دن کے بلند ہونے کے وقت اور اس سے متصل وقت میں، اس معنی کو صاحب ”لسان العرب“ نے ابن الاعرابی سے نقل کیا ہے۔  
۲۔ ”مذہبی جو توبائی کے دن ذبح کی جائے اس معنی کو بھی صاحب ”لسان العرب“ نے ذکر کیا ہے۔

ہاں تک شریعت کی اصطلاح میں اس کے معنی کا تعلق ہے تو

(۱) اسم جنس جمع وہ ہے جس کے دو بیان ہو اس کے واحد کے درمیان ہائے تانیث کے ذریعہ فرق کیا جاتا ہے مثلاً بحر و درختہ ایائے مشدود کے ذریعہ فرق کیا جاتا ہے مثلاً عرب و عربی۔  
(۲) القاموس لوراس کی شرح، لسان العرب، الصحاح، المعجم، الوسیطہ، مادہ (ضحی)۔



(۱) لسان العرب، مادہ (لحق)۔  
(۲) المحیط وی علی مرقی الاخلاق، ص ۵۰۵، تصانیف الهندیہ، ۱۶۱، ۱۵۷ طبع بولاق، المصحح ۲/۲۸، ۲۵۱ طبع المراسم، سوابج الجلیل، ۲/۲۱۹، ۲۳۳ طبع دار الفکر، نہایت المحتاج ۲/۲۲۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

بہدی:

۳- بہدی وہ مویشی ہے جو قربانی کے دنوں میں حرم میں متبع یا قربان کی وجہ سے یا حج یا عمرہ کے واجبات میں سے کسی واجب کے ترک یا ان کے مسموعات میں سے کسی فعل مسموٰۃ کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے ذبح کیا جائے۔ یا بطور قتل شخص اللہ کا تقاب حاصل کرنے کے سے ذبح کیا جائے "رمدی" اور اخیر میں قدرشتہ تک یہ ہے کہ ب میں سے "ایک" یہ ہے "رمدی" ہے، اور قربانی کے دنوں میں ذبح کیا جاتا ہے اور انوں کا مقصد اللہ کا تقرب حاصل کرنا ہے۔

"رمدی" (جو متبع یا قربان یا ترک واجب یا فعل مسموٰۃ کی وجہ سے ہو) اور اخیر میں ایک عام فرق ہے اور یہ ہے کہ "صحیحہ" متبع اور قربان کی وجہ سے نہیں کی جاتی ہے اور نہ وہ کسی فعل مسموٰۃ یا ترک واجب کا کارہ ہوتی ہے۔

لیکن مدی جس کا مقصد شخص تقاب ہو اس میں اور صحیحہ میں بڑی مشابہت ہے، خاص طور پر اس لوگوں کا اخیر جو منی میں مقیم ہوں، خود وہ وہاں کے باشندے ہوں یا جو تہرام ہوں، اس سے کہ وہ مویشیوں کا یہ ہے جو حرم میں قربانی کے دنوں میں اللہ کا تقاب حاصل کرنے کی خاطر ذبح کیا جاتا ہے، یہی سب صفات مدی کی بھی ہیں، اس لئے ان دنوں کے درمیان نیت ہی کی بنیاد پر فرق کیا جاتا ہے تو جس میں مدی کی نیت کی جائے وہ مدی ہے "رمدی" میں اخیر کی نیت کی جائے وہ اخیر ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ نیت القاطع کے درمیان نیت کرنے کا نام نہیں ہے، نیت کا تعلق معانی سے ہے (بلکہ نیت تو ایک معنوی شے ہے) تو مدی کی نیت کرتے وقت "قربانی کی نیت کرتے وقت نیت کرنے کے دل میں کون سا معنی پیدا ہوا؟ یہاں تک کہ نیت ان دنوں کے درمیان حد فاصل بن سکے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ بہدی کی نیت

اخیر اس جانور کو قربان کرنا ہے جو قربانی کے دنوں میں مخصوص شایعہ کے ساتھ اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے ذبح کیا جائے (۱) لہذا جو جانور اللہ کے تقاب کے لئے ذبح ہو وہ کسی اور مقصد سے ذبح کیا جائے وہ اخیر نہیں ہے، جیسے وہ ذبح جو قربان ہونے یا کھانے یا مسلمان کی تعظیم کے سے ذبح کے جاتے ہیں، اسی طرح وہ ذبح جو قربانی کے دنوں کے لئے ذبح ہو وہ ہرے یا م میں ذبح کے جا میں وہ بھی اخیر نہیں کہہ سکتے، خواہ وہ اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی غرض سے ذبح کے جائے، اسی طرح وہ جانور بھی اخیر نہیں ہے جو بچہ کے تھینہ کی نیت سے ذبح کیا جائے یا حج میں ہم متبع یا دمتران کے طور پر ذبح کیا جائے یا حج میں کسی وجہ کے ترک یا فعل مسموٰۃ کے ارتکاب کے بدلے میں ذبح کیا جائے یا بہدی کی نیت سے ذبح کیا جائے، تحصیل کے آری ہے۔

متعلقہ غلط:

غلبہ قربان:

۲- قربان وہ عمل ہے جس سے بندہ اپنے رب کا تقرب حاصل کرے، خود وہ ذبح ہوں یا کچھ اور۔

اخیر اور دوسرے قربانین (عبادات) میں عام تعلق یہ ہے کہ ان سب سے اللہ کا تقاب حاصل کیا جاتا ہے، پس اگر قربانین بائنی فعل میں ہوں تو صحیحہ کا تعلق اس کے ساتھ رہا، ورنہ ہوگا، اس سے کہ وہ دنوں سے ذبح ہوئے میں مشتہک ہیں جن سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جاتا ہے تو قربان اخیر کے مقابلہ میں عام ہے۔

(۱) شرح المنہج بحوالہ بحیری ۲۳/۲۴، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین

## اضحیہ ۴-۶

میں برکت ہوتی اور اس کی نسل زیادہ ہوگی پھر مسلمان سے اللہ تعالیٰ کے لئے ذبح کرنے گئے۔

» رمیہ وہین کے فتح کے ساتھ وہ بیچہ ہے جسے ال جاہلیت رہب کے پہلے شرو میں اپنے معبودوں کے نام سے ذبح کرتے تھے اور اس کا نام عمر (عین کے سرور و رنا کے مکوں کے ساتھ) رکھتے تھے اور حیہ بھی رکھتے تھے پھر مسلمان سے بغیر وہوب و زمانہ کی پابندی کے اللہ تعالیٰ کے لئے ذبح کرنے گئے۔

قربانی کا اس دنوں سے تعلق یہ ہے کہ یہ دنوں قربانی کے ساتھ اس مقصد میں شریک ہیں کہ ان سب ذبائح کا مقصد اللہ تعالیٰ کا تقرب ہے اور قربانی کے رمیہ اور اس دنوں کے رمیہ جو فرق ہے وہ عام ہے۔ یہ نکتہ ذبح کا مقصد ہننی و نیدہ کے پٹے بچہ پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے اور اس میں برکت کی امید رکھنا ہے اور رمیہ کا مقصد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ اس نے جانور کے ذبح کے وقت تک رمدی کی نعمت سے نواز رکھا اور قربانی کا مقصد اس بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ وہی اچھے کے ختم مہیہ کے فضیلت والے پیام کے آنے تک اس نے رمدی کی نعمت سے نواز رکھا (۱)۔

قربانی کی شریعت اور اس کی دلیل:

۶ ستر بانی کتاب و سنت سے بالاتفاق مشروع ہے، قرآن کریم کی درج ذیل آیت سے اس کی شریعت ہے: "فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَاصْبِرْ" (۲) (جس آپ اپنے رب کے لئے نماز پڑھئے اور قربانی کیجئے)۔

اس کی تفسیر میں لکھا گیا ہے کہ: عید کی نماز پر دھواں بہ نہ (متوں،

کرنے والے کے دل میں اس جانور کو حرم کو نہ یہ کرنا اور اس کی تقسیم کرنا ہوتا ہے اور قربانی کی نیت کرنے والے کے دل میں فضیلت والے دنوں (ایام نحر) میں ذبح کو خاص کرنا ہوتا ہے، اس میں حرم کو بد یہ کرنے کا کوئی ٹھکانہ نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہے کہ مالکیہ کی رائے میں حاجی قربانی نہیں کرنا جیسا کہ آگے آ رہا ہے تو اس کے لئے ایک نقلی مدی اور قربانی کے درمیان فرق ظاہر ہوگا لہذا حاجی جو جانور ذبح کرتا ہے وہ ہدی ہے اور غیر حاجی جو جانور ذبح کرتا ہے وہ قربانی ہے۔

ج- حقیقہ:

۴- حقیقہ اس مویشی جانور کو کہا جاتا ہے جو بچے کی پیدائش کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر یہ کے طور پر ذبح یا جاتا ہے بچہ خواہ مذکر یا مؤنث کی اس میں کوئی شک نہیں کہ حقیقہ قربانی سے مختلف ہے کہ قربانی زندگی کی نعمت کا شکر یہ ہے، بچے کی نعمت کا شکر یہ نہیں ہے جو اُنسانی انسان کے گھر عید الاضحیٰ کے دن بچہ کی ولادت ہو اور وہ ولادت کی مسرت میں اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہوئے بچہ کی طرف سے جانور ذبح کرے تو یہ بچہ حقیقہ کہلائے گا اور اگر وہ اس بچہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے اس نعم کا شکر ادا کرنے کی غرض سے جانور ذبح کرے کہ اللہ نے خود اس بچہ کو اس خاص وقت میں جو پیش اور رمدی عبادی ذبیہ بچہ قربانی ہوگا۔

دفعہ و رمیہ:

۵- ذبح و رمیہ کے فتح کے ساتھ ہے اور اسے فرد بھی کہا جاتا ہے، یعنی جانور کا پہلا بچہ۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اسے اپنے معبودوں کے نام سے اس امید پر ذبح کرتے تھے کہ اس سے ماں

(۱) المجموع ۸/۲۲۳-۲۲۴

(۲) سورہ بقرہ/۲

## مضمیمہ ۶

گایوں) کی قربانی رہ، (۱) «رسنت میں متعدد احادیث میں جو بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کی ہے اور ہماری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی فضیلت بیان فرمائی ہے اور اس کی ترغیب دی ہے اور اس کو چھوڑنے سے نفرت دلائی ہے۔

نہیں میں سے ایک صحیح حدیث وہ ہے جو حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "ضحی النبی بکبشیں اصحبیں القریں، دبحھما بینہ، وسمی وکبر، ووصع رحمہ عسی صفا حھما" (۲) (ہی ﷺ نے، بہ شکرے ینگ لے مینڈھے قربان کئے، آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے انہیں ذبح کیا، ورمسم اللہ، اللہ اکبر پڑھا اور اپنا پیران کے پہاڑ پر رکھا)۔

دور کچھ دوسری احادیث میں جن میں سے بعض آئے آری ہیں، انہیں میں سے آپ ﷺ کا یہ رشتہ ہے: "من کان لہ سعة ولہ یصنع فلا یقریں مصلانا" (۳) (جس شخص کو وسعت ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاد میں نہ آئے)۔

قربانی کی مشروعیت ہجرت نبوی کے دوسرے سال ہوئی ہے اور

(۱) بڑن ہاء کے ضمدہ ووردال کے مکون کے ساتھ بونڈی جمع ہے یعنی ایک ہونٹ ٹوڑا ہو، مادہ، اس کے بدن کی شکامت کی وجہ سے اس کا نام ہونڈہ رکھا گیا، اور بسا اوقات ہونڈہ کا اطلاق ہونٹ اور گائے میں سے ہر ایک کے فرد پر ہوتا ہے گائے میں خر وور وور وور ہوں جائز ہیں اگرچہ ذبح افضل ہے جیسا کہ "ذبح" میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۲) حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث: "ضحی النبی بکبشیں اصحبیں" کی روایت مسلم (۱۵۵۶/۳-۱۵۵۷) طبع بیروتی النسخی نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "من کان لہ سعة ولہ یصنع فلا یقریں مصلانا" (۱۰۲۳/۴) طبع بیروتی الحکم (۳۸۹/۳-۳۹۰) طبع دار الفکر (احمدیہ) نے کی ہے اور اس حدیث کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

ان سال عیدیں کی نماز «رمال کی زکاۃ مشروع ہوئی ہے۔  
«رجماں تک اس کی شروعات کی حلت کا تعلق ہے تو وہ زندگی کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے اور سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی سنت کو زندہ کرنا ہے۔ بسبب کہ اللہ رب اعزت نے نہیں قربانی کے اس اپنے لڑکے ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے نہ یہ دیکھ کر نے کا حکم دیا تھا، «اور اس کی مزید حمت یہ ہے کہ مرد موتوں اس بات کو یاد رکھنے کہ ابراہیم، اسماعیل علیہما السلام کا صبر کرنا اور اس کا اللہ کی اطاعت اور اس کی محبت کو اپنی جاں اور اولاد کی محبت پر ترجیح دینا نہ یہ کا، اور ملاکے، «وہ ہونے کا سبب یہ تو جب موتوں اس بات کو یاد رکھے گا تو اللہ کی طاعت پر صبر اور اس کی محبت کو نفس کی خواہش اور شہوت پر مقدم کرنے میں ان کی اقدار کرے گا (۲)۔

یہاں پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ خوب ہانے اور منعم حقیقی کا شکر ادا کرنے اور اس کا تقرب حاصل کرنے کے درمیان کیا تعلق ہے؟ تو اس کے جواب میں:

۱۔ یہ کہ یہ خون بہانا خود اپنے اوپر اور گھروالوں پر توبہ کا سبب ہے اور اس میں پامانی اور مہمان کا کرام ہے، «رفیقہ کو صدقہ کرنا ہے اور یہ سب اللہ کے اس انعام پر فرحت اور مسرت کا اظہار ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسان پر کیا ہے، «اور یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی تجدید ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: «وَأَنَا بِغَفْطَةٍ رَبِّكَ لِحَدَّثْتُ» (۳) (اور آپ اپنے رب کے انعامات کا تذکرہ کرتے رہا کیجیے)۔

۲۔ یہ کہ یہ اللہ رب اعزت کی اس خبر کی عمل تصدیق کرنا ہے کہ اس نے موتوں جانوروں کو انسان کے نفع کے لئے پیدا کیا ہے اور

(۱) البیہقی علی النسخ ۴۴۳، المجموع النور ۳۸۳/۴۔

(۲) محاسن الاسلام محمد بن عبد الرحمن الخطابی (الربیع) ۱۰۳/۴ طبع کتاب المرئی۔

(۳) سورہ شجرہ ۸۔



۱۰۰

سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا،<sup>(۱)</sup> (جس شخص کو بہت ہو اور قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ جائے)، یہ کو یا قربانی کے ترک پر عید ہے اور ہمیدہ سبب کے ترک ہی پر ہوتی ہے۔

۱۔ کی تیسری دلیل رسول اللہ ﷺ کی، راجح دلیل حدیث ہے:

”مَنْ دَبَّحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَدْبَحْ شَاةَ مَكَايَا، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ دَبَّحَ فَلْيَدْبَحْ عَمَى اسْمِ اللَّهِ“ (۴) (جو شخص نماز عید سے قبل فاتحہ کرے تو سے چاہئے کہ اس کی جگہ دھڑکی بھری فاتحہ کرے اور جس نے فاتحہ نہ پڑھا ہو تو سے چاہئے کہ اللہ کا نام لے کر فاتحہ کرے)۔ اس حدیث میں ”مخصوص“ ﷺ نے قربانی کے جانور کو فاتحہ کرے کا حکم دیا۔ اور اگر نماز عید سے قبل قربانی کی غی ہو تو دوبارہ قربانی کرے کا حکم دیا۔ اور یہ جوہب کی دلیل ہے (۳)۔

پھر حنفیہ جو، جو ب کے قائل ہیں دفرماتے ہیں کہ ہر وہ شخص جس میں وجوب کے شرائط پائے جا میں اس پر واجب عین ہے، اس لئے ایک تربانی مثلاً ایک بکری اور گائے کا ساتواں حصہ اور اجنب کا ساتواں حصہ صرف ایک شخص کی طرف سے کافی ہے۔

۹۔ جو حضرات سنت کے قائل ہیں ان میں سے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بھی سنت عین ہے، مثلاً وہ قول جو امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ن کے نزدیک ایک قربانی ایک شخص کی طرف سے اور اس کے گھر والوں یا ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کی طرف سے کافی نہیں ہوتی۔

(۱) حدیث: "میں کاں وہ مسودہ" کی تخریج گذر چکی ہے (فقرہ ۶)۔

(۲) حدیث: ”مَنْ صَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ“ کی روایت مسلم (۳/۵۵۱ طبع  
تحقیق) کے ہے۔

(۳) بدیع المصنّاع ۵/۶۴۔

ہو، یعنی یہ کہ شخص سے اس کا مطالبہ ہے اور نہ کہ ایک شخص سے صرف اپنی طرف سے نہ کہ تو صرف اس کی طرف سے دھوکہ دہی اور اُپر دھروں کو اب میں شریک کرنے کی نیت سے نہ کہ یہ دھروں کی طرف سے اور نہ کہ نیت سے نہ کہ تو جن لوگوں کو اس نے شریک کیا ہے یا جن کی طرف سے قربانی و نفع کی ہے اس سب کی طرف سے مطالبہ سادہ ہو جائے گا۔

یہ بات یہ کہی راے ہے، اس کی توضیح یہ ہے کہ اگر ایک شخص صرف اپنی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو اس کی طرف سے مطالبہ ساتھ ہو جائے گا، اور اگر اپنی طرف سے، اپنے فقیہ، الدین کی طرف سے اور اپنی مبالغہ اولاء کی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو ان سب کی طرف سے قربانی ہو جائے گی، اور اس کے لئے یہ جائز ہے کہ دو ذبح سے قبل ثواب میں دھڑلے کا شریک کرے، خود ان کی تعداد ساتھ سے رہا، وہو یمن اس کے لئے قین شرائط ہیں:

پہلی شرط: یہ ہے کہ جسے ثواب میں شریک کیا ہے وہ اس کے ساتھ رہتا ہو۔

...ی شہ: یہ ہے کہ وہ اس کا رشتہ: رہو سچے: ہر کی  
رشتہ: اری ہو، یا اس کی بیوی ہو۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ جسے شریک کر رہا ہے اس کا نفقہ اس پر واجب ہو، مثلاً اس کے ماوراء الدین اور ماہ لغت فقہیہ لاؤ یہ کہ وہ رضا کارانہ طور پر انہیں نفقہ دے رہا ہو، مثلاً والدہ الدین اور لاؤ وہ مثلاً بیچا، بھائی اور داموں وغیرہ، جب یہ شرط پوری جائے تو ان لوگوں کو شریک کیا ہے ان کی طرف سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا۔

اور اگر کسی نے بکری وغیرہ قربانی لی اور صرف دھرم کے لیے نیت سے لی، خواہ وہ ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، اپنے آپ کو ان کے ساتھ شریک نہیں پایا، اس قربانی میں وہ اپنے ان کی طرف سے مطالبہ

ساقط ہو جائے گا، خواہ مذکورہ بالا تینوں شرائط ان میں نہ پائی جائیں۔  
 اور نہ سب میں یہ ضروری ہے کہ قربانی قربانی کرنے والے کی  
 خاص ملکیت ہو اور وہ ہم ے لوگ اس کی ملکیت میں یا اس کی قیمت  
 میں شریک نہ ہوں، ورنہ یہ قربانی کافی نہ ہوگی، جیسا کہ صحت کے  
 شرط کے ذیل میں ”گئے“ رہا ہے (۱)۔

۱۰۔ ورسنت کے قائلین میں سے کچھ حضرات اسے منفرد کے حق میں سنت میں قرار دیتے ہیں اور ایک گھر والوں کے حق میں سنت کفایہ قرار دیتے ہیں یہ شامعیہ و حنابلہ کی رائے ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ وہی یکسے تر باقی (خواہ وہ بکری ہی کیوں نہ ہو) اپنی طرف سے اس اپنے گھر والوں کی طرف سے کر سکتا ہے۔ ”شامعیہ کے نزدیک ایک ایک گھر والوں کی متعدد تفسیریں ہیں جن میں سے رائج تفسیریں تینہ: اول: یہ کہ ایک گھر والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا انتقال شخص پر واجب ہے، شمس دہلوی نے ”نہایت المحتاج“ میں اسی تفسیر کو ترجیح دی ہے۔

۱۰: ہم: اس سے وہ سب لوگ مر گئے جو کسی ایک آدمی کی پادشاهی میں ہوں خواہ وہ ان پر رضا کار نہ شریعت کر رہا ہو، شہاب ریلی نے ”شرح الروض“ کے حاشیہ پر اسی تفسیر کو صحیح قرار دیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ اس کے منت کفایہ ہوئے کا مطلب یہ ہے (حالانکہ ان میں سے جو لوگ قربانی کی قدرت رکھتے ہیں ان کے لئے مسنون ہے) کہ ان میں سے ایک صاحب شعور کے قربانی کروینے سے ان کی طرف سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا، نہ یہ کہ ان میں سے ہر ایک کو ثواب بھی ہوگا، ہاں اگر قربانی کرنے والا انہیں ثواب میں شریک کرنے کی نیت کرے گا تو انہیں ثواب بھی ہوگا (۲)۔

( حاشیہ مدسولی علی اشرح الکبیر ۱/ ۱۸۷-۱۱۸ )

(۳) مجموع مسمووی ۸/۳۸۳، ۳۸۱، نہایہ الکحاج مع حاشیہ الرشیدی و حاشیہ  
اشعر المصنی ۸/۱۳۳، تحفہ الکحاج مع حاشیہ الاشرافی ۸/۱۴۱۔

قربانی کے سنت کفایہ ہونے یعنی اس کے قربانی کرنے والے اور اس کے گمہ و لوں کی طرف سے کافی ہونے پر ان چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے اس میں سے ایک حضرت ابو یوب الساری کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مصحی بالشاء الواحدة بلمبھا الرجل عنه وعن اهل بيته، ثم تباهى الناس بعد فصارت مباهاة" (۱) (ہم لوگ ایک بکری ذبح کرتے تھے، آدمی اسے اپنی طرف سے اور اپنے گمہ و لوں کی طرف سے ذبح کرتا تھا، پھر بعد میں لوگوں نے اس پر فخر کیا تو وہ ذبح و مہمانت کی چیز بن گئی)، یہ صیغہ جسے حضرت ابو یوب الساری نے استعمال فرمایا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

ۛ رکی قربانی:

۱۱- غنیمت! دعا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کی نذر سے قربانی واجب ہو جاتی ہے۔ جو نذر مانے والا مالدار ہو یا غنیمت، اور خود کسی متعین جانور کی نذر ہو، مثلاً میں نے اللہ کے سے سینہ رمانی کہ: "اس بھری کو قربان کر مل گا" یا یہ کہ وہ وہ میں نہ رہو، غنیمتیں جانور کی نذر ہو، مثلاً یوں ہے کہ: "اللہ کے لئے مجھ پر قربانی کرنا واجب ہے" یا یوں ہے کہ: "اللہ کے لئے مجھ پر ایک بھری قربان کرنا لازم ہے" (۴)

تو جو شخص کسی شخص سے جانور کی قربانی کی نذر مانے گا اس پر اس کی قربانی وقت پر واجب ہو جائے گی، یہی طرح جس شخص نے اپنے

(۱) حضرت ابو یوسف رضاعی کی حدیث: ”کنا لضمی مائتہ و ستمہ“ کی روایت امام مالک (مؤطا ۳۸۶/۲ طبع کجلی) نے کی ہے تو وی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (المجموع للرووی ۳۸۳/۲ طبع المدینۃ المنیرہ)۔

(۲) حاشیہ المدنی علی المشرع الکبیر، ج ۱، صفحہ ۴۵۸، الفتح فی علل الحجج، ص ۳۹۵، المجموع  
للشوی، ج ۸، ص ۸۳۳-۸۶۵، انصی لابن قدامہ مع المشرع الکبیر، ج ۱، ص ۴۰۷،  
۱۰۶-۱۰۷، مطالب مولیٰ، ج ۲، ص ۸۰.



وجہ سے قربانی اس پر واجب نہیں، مگر جو لوگ سے سنت کہتے ہیں اس کے نزدیک دو شخص جس میں سنیّت کے شرائط نہ پائے جانے کی وجہ سے اس پر قربانی ضروری نہیں تو ان کے نزدیک ایسے شخص کے حق میں قربانی نفل ہوئی۔

قربانی کے وجوب یا سنیّت کے شرط:

۱۳۔ اگر نماز اگر نذر کی وجہ سے واجب ہوئی ہو تو اس کے وجوب کے شرائط وہی ہیں جو نذر کے ہیں، اور وہ ہیں: اسلام، بوش، عقل، آزادی اور اختیار۔ اس کی تفصیل جاننے کے لئے ”باب النذر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اور اگر شریعت کی طرف سے واجب ہو (ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے وجوب کے قائل ہیں) تو اس کے وجوب کی چار شرطیں ہیں۔ امام محمد اور زفر نے مزید دو شرطوں کا اضافہ کیا ہے، اور جو لوگ اس کے عدم وجوب کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ شرائط یا ان میں سے بعض شرائط قربانی کی سنیّت میں بھی ضروری ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے اس کی سنیّت کے لئے ایک شرط کا اضافہ کیا ہے، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۴۔ پہلی شرط: اسلام ہے، لہذا کافر پر قربانی واجب نہیں، نہ وہ اس کے لئے مستنون ہے، یہ نذر قربانی عبادت ہے، اور کافر عبادت کا اہل نہیں، لیکن خلیفہ کے روایات اسلام کا جو اس پر سے وقت میں ضروری نہیں جس میں قربانی کی جاتی ہے، بلکہ آخر وقت میں اس کا پورا جانا کافی ہے، یہ نذر وجوب کا وقت ہے، جب سے بچ جاتا ہے، لہذا اس کے وجوب کے لئے وقت کے کچھ حصے کا بقی رہنا بھی کافی ہے، جیسا کہ نماز (کہ اگر کوئی شخص کسی نماز کے آخر وقت میں سلام قبول کرے جس میں اس نماز کی ادائیگی ہو سکتی ہے تو وہ نماز اس پر فرض

وعدہ میں کسی غیر متعین جانور کی قربانی کی نذر ماثلاً اس کے وعدہ میں جو قربانی (اس نذر کی وجہ سے) واجب ہوئی اس کے لئے ایک بکری مقرر تو وقت پر اس کی قربانی اس پر واجب ہو جائے گی۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے کسی متعین جانور کی قربانی کی نذر مانی لیکن اس جانور میں کوئی ایسا عیب ہے جو اس کی قربانی کی صحت سے مانع ہے تو اس کی نذر صحیح ہو جائے گی اور اس نے اپنے وہ چیز کا التزام کیا ہے اسے پورا کرنے کی خاطر وقت پر سے نذر کرنا واجب ہوگا، اور اس پر اس کا بدلہ واجب نہیں ہے۔

اور جس نے اپنے وعدہ میں قربانی کی نذر مانی اور پھر ایک ایسی بکری متعین کی جس میں کوئی عیب ہے پھر قربانی کی صحت کے لئے مانع ہے تو اس کی تعین صحیح نہ ہوگی، مگر یہ کہ اس نے عیب اور جانور کی قربانی کی نذر مانی ہو، مثلاً اس نے یوں کہا کہ مجھ پر لازم ہے کہ ایک ایسی بکری بکری قربان کروں جس کا نثر اپن کھلا ہوا ہو۔

حنابلہ کا قول بھی شافعیہ کی طرح ہے، فرق صرف یہ ہے کہ انہوں نے متعین جانور کو اس سے بہتر جانور سے بدلنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ یہ نذر، کے لئے ریا، دفع بخش ہے۔

نذر کی وجہ سے قربانی کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قربانی اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے، اور اس کی جس سے واجب ہے جیسے کہ تمتع کی عبادت، اس سے یہ تمام عبادت کی طرح نذر کی وجہ سے واجب ہو جائے گی، اور نذر کی وجہ سے جو وجوب ہوتا ہے اس میں مال اور ارتقیر، مال و برکتیں۔

نفلی قربانی:

۱۲۔ جو لوگ قربانی کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک دو شخص جس میں اس کے وجوب کے شرائط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی

ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے: ”مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يَصْخَ فَلَا يَفْرِصُ مَصْلَحًا“<sup>(۱)</sup> (جس شخص کے پاس وسعت ہو پھر بھی وہ قربانی نہ کرے۔ تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ جائے)، وسعت کے معنی مالدار کی ہیں، انصیہ کے نزدیک یہ مالدار کی اس طرح متحقق ہوگی کہ انسان کی طبیعت میں دوسو درہم یا بیس دینار ہوں یا کوئی ایسی فنی ہو جس کی قیمت اس حد کو پہنچ جائے بشرطیکہ وہ اس کے مکان، جو بیعِ اہلیہ اور قرض کے علاوہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ غنا کا تحقق اس طرح ہوگا کہ قربانی کرنے کی وجہ سے قربانی کرنے والا اگر اس بار نہ ہو جائے کہ قربانی کے جانور کی یہ ادائیگی میں جو پیشہ لگد ہے ہوں اسے اس سال اپنی ضروریات میں اس کی حاجت نہ پڑے<sup>(۳)</sup> (یعنی اس کی ضروریات سے زائد ہو)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ قربانی اس کے لئے مسنون ہے جسے اس کی قدرت ہو، اور قادر وہ ہے جو اتنے مال کا مالک ہو جس سے قربانی کا جانور حاصل کر سکے اور یہ مال اس کے عیدِ اضحیٰ اور بیعِ اضحیٰ کے زمانے کی ضروریات سے زائد ہو<sup>(۴)</sup>۔

۱۷- چوتھی اور پانچویں شرط: بلوغ اور عقل ہے، امام محمد اور ظفر رحمہما اللہ نے ان دونوں شرطوں کا اضافہ کیا ہے، امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف نے یہ شرطیں نہیں لگائی ہیں، ابوداؤد شیعہ کے نزدیک سُرپچہ اور بختون مال، انہوں تو ان کے مال میں قربانی، جب ہے، اس سے اُمّ باپ یا بھی ان کی طرف سے ان کے مال سے قربانی رد ہیں تو امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کے قول کی رو سے وہ ضامن نہیں ہوں گے، امام محمد اور امام ظفر کے قول کی رو سے ضامن ہوں گے، یہ اسی طرح

ہو جاتی ہے، اسی طرح دینِ ذیل تمام شرائط کے بارے میں کہا جائے گا جو لوگ قربانی کے، وجوب یا اس کی سنیت کے قائل ہیں، اس شرط پر اس سبب کا اتفاق ہے، بلکہ یہ ظنِ قربانی کے لئے بھی شرط ہے۔

۱۵- دوسری شرط: قیامت ہے، لہذا مسافر پر قربانی واجب نہیں، کیونکہ اس کی ادائیگی نہ ہر قسم کے مال سے ہوتی ہے اور نہ زمانے میں ہوتی ہے، بلکہ مخصوص وقت میں مخصوص جانور کے ذریعہ ہوتی ہے، اور مسافر کو ہر جگہ قربانی کے وقت میں جانور فراہم نہیں ہو پاتا، اس لئے اگر ہم مسافر پر قربانی واجب قرار دیں تو اسے قربانی کا جانور اپنے ہمرالے کر چلنے کی ضرورت ہوگی، اور اس میں جو حرج ہے وہ پوشیدہ نہیں، یہ پھر قربانی کی خاطر اسے سفری ترک کرنا پڑے گا اور اس میں ضرر ہے، اس لئے ضرورت کا تقاضا ہے کہ اس پر قربانی واجب قرار نہ دی جائے، بخلاف معیم کے، چاہے وہ حج ہی کیوں نہ کر رہا ہو، اس لئے کہ مانع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ ان کے اہل خانہ میں سے جو لوگ حج نہ کرتے وہ انہیں جائزین بنا کر قربانی کی قیمت ان کے سپرد کر دیتے تاکہ وہ ان کی طرف سے بطور تطوع قربانی کر دیں<sup>(۱)</sup>۔

اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ ایسا اس لئے کرتے تھے کہ وہ لوگ اپنی طرف سے قربانی کریں نہ کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے، لہذا احتمال کے ساتھ وجوب ثابت نہیں ہو سکتا۔

یہ حنفی کا مذہب ہے جو اس کے وجوب کے قائل ہیں، مین جو لوگ اسے سنت کہتے ہیں اس کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، اسی طرح ظنِ قربانی میں بھی قیامت کی شرط نہیں ہے، کیونکہ اس کے سنت یا نفل ہونے کی صورت میں کوئی حرج لازم نہیں آتا۔

۱۶- تیسری شرط: مالدار کی ہے جسے بیمار (خوشحالی) بھی کہا جاتا

(۱) یہ حضرت ابن عمرؓ کا ہے۔

(۱) عودۃ المسکن کان له سعة ولم يصحح، کی ترجمہ (فقہ ۶) میں کر پئی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸/۵۸۸۔

(۳) الدوسلی ص ۱۱۸۔

(۴) البحر علی الصحیح ص ۲۹۵۔

کا اختلاف ہے جو صدقہ نظر میں ہے، فریقین کے دلائل کی تحصیل جانے کے لئے ”صدقہ نظر“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔  
۱۸- وہ دی جس پر کبھی جنون جاری رہتا ہے اور کبھی اتفاق ہو جاتا ہے، جنون و اتفاق میں اس کے حال کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ قرائنی کے دنوں میں مجنون ہو تو اس میں یہی اختلاف ہے، اور اثر اتفاق کی حالت میں ہو تو بغیر کسی اختلاف کے اس کے مال میں قربانی واجب ہوگی اور یک قول یہ ہے کہ وہ تندرست کے حکم میں ہے۔

ورای کو صاحب ”بدائع“ نے جوابت کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ وجوب کے قول کو ترجیح دی جائے، لیکن صاحب ”الکافی“ نے عدم وجوب کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، ابن اثیر نے اسی کو راجع کہا ہے، اور صاحب ”الدر المختار“ نے اسی پر اکتفا کیا ہے، اور ”موجب برہن“ کے متن سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ مسئلہ پر اقوال میں سے صحیح قول ہے، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس قول کو صاحب ”مللہ الاثر“ نے اختیار کیا ہے، کیونکہ انہوں نے اسے مقدم کیا ہے، اور اس کے مقابل دوسرے قول کو صیغہ تضعیف ”قيل“ کے ساتھ بیان کیا ہے (۱)۔  
یہ سب مسئلہ کی رائے ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قربانی کے سنت ہوئے میں عقل، بلوغ کی شرط نہیں ہے، لہذا ولی کے لئے چھوٹے بچے، اور مجنون کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کرنا مسنون ہے، خود وہ دونوں یتیم ہوں (۲)۔  
شافعیہ کہتے ہیں کہ ولی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے مجورین کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کرے، لیکن اگر ولی باپ یا ”ابو“ ہو تو وہ اپنے مال سے ان کی طرف سے قربانی کر سکتے ہیں، اس صورت میں گویا

کہ اس نے انہیں جانور کا مالک بنادیا اور اس کی طرف سے سے ذبح کر دیا تو وہی کو ان پر حسان کرنے کا اور نہیں قربانی کا ثواب ہوگا۔  
حنابلہ خصال یتیم کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کا ولی اس کی طرف سے اس کے مال سے یعنی مجور کے مال سے قربانی کرے گا، اور یہ عید کے دن طرہ سق کے ہے، طور وجوب کے نہیں ہے (۳)۔  
۱۹ ستر مانی کے سات ہونے کے لئے تہ مالکیہ نے ایک شرط ذکر کی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ شخص حاجی نہ ہو، یہ تکہ حاجی سے شریعتاً قربانی کرنے کا مطالبہ نہیں یا جائے گا خود وہ منی کے مدبر ہو یا غیر منی میں، غیر حاجی سے قربانی کا مطالبہ ہے، خود وہ عمرہ سرما ہو یا منی میں ہو (۴)۔  
۲۰- ہونا یا شہر کا ہونا قربانی کے وجوب یا سبیت کی شرط نہیں ہے، لہذا قربانی جس طرح مرد میں پر واجب ہوتی ہے اسی طرح عورتوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اور جس طرح شہروں میں مقیم لوگوں پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح بستیوں، دیہاتوں میں رہنے والوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اس لئے کہ وجوب یا سبیت کے دلائل سب کو شامل ہیں۔

انسان کا اپنے مال سے اپنے بڑے کی طرف سے قربانی کرنا:

۲۱- اگر لڑکا بالغ ہو تو اس کے باپ یا ”ابو“ اس کی طرف سے قربانی واجب نہیں ہے، لیکن ما بالغ لڑکے پر چوتھے کے پاس اگر ماں ہو تو اس کا حکم پہلے گزر چکا ہے، اگر ان کے پاس ماں نہ ہو تو امام ابوحنیفہ

(۱) البحر علی الحج ۴۰۰/۳

(۲) المنی لابن قدامہ ۱۱/۱۰۸، ۹۵

(۳) حاشیہ الدر المنی علی الشرح الکبیر ۱۱۹/۲

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲۰۰/۵

(۱) الدر المختار مع حاشیہ رد المحتار ۲۰۱/۵

(۲) حاشیہ الدر المنی علی الشرح الکبیر ۱۱۹/۳

قسم وہ ہے جس کا تعلق قربانی سے ہے، دوسری قسم وہ ہے جس کا تعلق قربانی کرنے والے سے ہے، اور تیسری قسم کا تعلق قربانی کے وقت سے ہے۔

پہلی قسم: قربانی کی ذات سے متعلق شرط:

۲۳- پہلی شرط: جو تمام مذہب کے درمیان متفق طریقہ ہے، یہ ہے کہ قربانی کا جانور موٹی میں سے ہو، اور وہ انت ہے، خواہ وہ عربی ہو یا غیر عربی<sup>(۱)</sup>، اور پانچ گائے اور جوئیس<sup>(۲)</sup> (بھینس) ہے، اور بھیج بکری اور بچہ ہے اور اس میں سے ہر سنف کے تین اور مادہ دونوں کی قربانی جائز ہے۔

لہذا جو شمس موٹی (مذکورہ بالا جانوروں) کے علاوہ کسی اور جانور کی قربانی کرے، خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ، اس کی قربانی صحیح نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لَّذِكْرِهِمْ إِنَّهُمْ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ"<sup>(۳)</sup> (اور ہم نے ہر امت کے لئے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ ان محسوس چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو بھی فرمایا تھا)، اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ سے ن موٹی جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کی قربانی منقول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص قربانی

سے اس مائدہ میں دو روایتیں ہیں:

ہل: یہ کہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے، یہ ظہر روایت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ اصل یہ ہے کہ انسان پر ہرے کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی، خصوصاً عبادتیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنْ تَقُومُوا لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَىٰ"<sup>(۱)</sup> (اور یہ کہ انسان کو صرف اپنی عی کمائی ملے گی)، "لَهَا مَا كَسَبَتْ"<sup>(۲)</sup> (اس کو ثواب بھی اسی کا ہوتا ہے جو اس سے کرے)۔

اسی لئے اس پر اس کے بائع لڑکے اور چوتے کی طرف سے قربانی واجب نہیں ہے۔

وہم: یہ ہے کہ قربانی واجب ہے کیونکہ انسان کا بچہ اس کا ہے، اسی طرح اس کا چوتا بھی تو سب اس پر اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے تو صدقہ اور پر قیس کرتے ہوئے اپنے لڑکے اور چوتے کی طرف سے بھی قربانی واجب ہوگی۔

پھر ظہر روایت کی منیہ پر (جو عدم وجوب کا قول ہے) انسان پر واجب یہ ہے کہ وہ اپنے بائع لڑکے اور چوتے کی طرف سے اپنے ماں سے قربانی کرے<sup>(۳)</sup>، اور اپنے لڑکے کے بیٹے سے مراد وہ قسم ہے جو اپنے ماں کی ولایت میں ہو، جمہور کا جو مذہب چلے گا کہ یہ قول اس کے موافق ہے۔

قربانی کی صحت کے شرائط:

۲۴- قربانی کے کچھ شرائط ہیں جو اس کو "تمام" بنوں کو شامل ہیں، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: "بائع"، اور کچھ شرائط وہ ہیں جو قربانی عی کے ساتھ خاص ہیں، ان کی تفصیل میں: ایک

(۱) سورہ انف ۹

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶

(۳) المدیحہ ۵/۳۷-۶۵، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۰

(۱) عرب عربی کی جمع ہے اور عربی اء کے فخر، اء کی تشدید ہونا اء کے سر کے ساتھ دو کھلی نا کو فخر دے کر یا کو الف سے بدل دیا جاتا ہے (بخاری)، یہ قرآنی صحت ہے (دیکھئے القاسوس، المجمع الوسيط) اور یہاں اس سے غیر عربی صحت مراد ہے اس کا واسطہ اء کے ضم، خاء کے مکون اور یہ کی تشدید کے ساتھ ہے۔

(۲) جو ہمیں "جاسوس" کی جمع ہے وروہ گائے عی کی ایک قسم ہے جو سیاہ رنگ کی وروہ کے پیشرو بنی ہوئی ہے اور یہ لفظ "گاسوس" کا عرب ہے۔ ایک کے لئے "جاسوس" کہا جاتا ہے (دیکھئے القاسوس، المجمع الوسيط)۔

(۳) سورہ انف ۳۳

نی نیت سے مرثعہ کرے تو کافی نہیں ہوگا۔

اسی شرط سے متعلق یہ بھی ہے کہ بکری ایکہ کی طرف سے کافی ہے، اور اہنت، گائے (بھینس) سات اور کی طرف سے کافی ہے، اس لئے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ ہے، "وہ فرماتے ہیں: "سحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البلدة عن سبعة والبصرة عن سبعة" (۱) (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حدیبیہ کے سال اہنت سات اور کی طرف سے اور گائے سات اور کی طرف سے قربانی کی)۔

حضرت علی، ابن عمر، ابن مسعود، ابن عباس اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے یہی مروی ہے، حاء، حاس، سام، حسن، عمر، بن، یثار، ثاری، اور علی، ابو ثور، اور عائشہ اہل علم ہی کے قائل ہیں، حسب ثنائیہ اور تنابذ کا یہی قول ہے (۲)۔

حضرت ابن عمرؓ سے ایک دوسری روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لا تنحرني نفس واحدة عن سبعة" (۳) (ایک جانور سات اور کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتا)، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ گوشت یا قیمت میں شریعت سے قربانی (سب کی طرف سے) کافی نہیں ہوگی، نہ بکری میں، نہ منہ میں، نہ گائے میں، یہی قربانی جس کا مالک ایک شخص ہے، اگر وہ سے اپنی طرف سے، اپنے غریب، اللہ بن اور چھوٹے، نابالغ بچوں کی طرف سے قربانی کرے گا تو یہ قربانی کافی ہو جائے گی، یہی طرح یہ بھی کافی ہے کہ انسان ایک قربانی کو جس کا وہ تنہا مالک ہے، دوسروں کو اپنے ساتھ شائب میں شریعت کرے تو نیت سے قربانی کرے یہ نیت کرے کہ وہ پوری قربانی اس کے علاوہ کسی اور کی طرف سے ہو، جیسا کہ پہلے گدرا (آخر دور ۹)۔

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہؓ "سحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البلدة عن سبعة والبصرة عن سبعة" (۲/۹۵۵ طبع مجلس) کے لئے کی ہے۔

(۲) الحدیث ۱۶۹۵، المجموع المردی ۸/۸۸، سنن ابن ماجہ ۱۱/۹۶، ۱۸۔  
۳۔ یعنی لاسی قد امہ۔

۲۳-۱۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جانور قربانی کی عمر کو پہنچ گیا ہو یعنی یہ کہ اہنت، گائے اور بکری مٹی ہوں یا اس سے زیادہ عمر کے ہوں، اور میند حاجت ہو یا اس سے زیادہ عمر کا، لہذا میندھے کے علاوہ دوسرے جانوروں کی قربانی مٹی ہونے سے قبل، میندھے کی جذت سے قبل جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تدبحوا الا مسنة الا ان يمسر عبيكم فادبحوا جذعة من الضأن" (۱) (تم صرف مردہ کو ذبح کرنا، والا یہ کہ تم پر شہادہ ہو جائے، تو میندھا شیش سے جذت کو ذبح کرنا)، اور مردہ مردہ جانور بے یقینی یا اس سے زیادہ کا ہو یہ بات نوہی نے اہل لغت سے نقل کی ہے (۲)۔

اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "نعمت الاضحية الجذع من الضأن" (۳) (میندھا شیش جذت بہترین قربانی ہے)، اس شرط پر فقہاء کا اتفاق ہے، لیکن مٹی اور جذت کی تفسیر میں ان کے درمیان اختلاف ہے (۴)۔

۲۵- خفیہ اور تنابذ کا مسلک یہ ہے کہ میندھا کا جذت وہ ہے جس

(۱) حدیث: "لا تدبحوا الا مسنة..." کی روایت مسلم و میری حضرت جابر سے کی ہے (صحیح مسلم ۱۵۵۵ طبع مجلس)، حدیث کے کلمے "الا ان يمسر عبيكم فادبحوا" کے ظہور سے معلوم ہوتا ہے کہ جذت صرف اس وقت جائز ہے جب کہ مسنہ کا پاؤں اٹھل ہو جائے، لیکن اس کا عمل یہ ہے کہ جو شخص مردہ کا قربانی کرنا چاہے اسے چاہے کہ وہ جذت کی قربانی صرف اس صورت میں کرے جب کہ مسنہ کا پاؤں اٹھل ہو۔

(۲) المجموع ۸/۳۴۔

(۳) حدیث: "نعمت الاضحية..." کی روایت ترمذی کے ہے، اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے (سنن ترمذی ۳۷۲، منہب المرایہ ۶/۲۶)۔

(۴) مٹی وہ جانور ہے جس کے انگلی دانت گر گئے ہوں اور مٹھل پاؤں ٹوٹ گئے (دانت) ہوتے ہیں اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب جانور کسی متعین مردہ پہنچ گیا ہو جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا۔

نے چھ ماہ مکمل کر لئے ہوں، اور ایک قول یہ ہے کہ چھ ماہ سے زائد مکمل کر لئے ہوں، اور جو بھی مثل ہو یکن یہ ضروری ہے کہ وہ ایسا فرما دے کہ اگر سے ثانیہ (سال بھر) لے جائیں) کے ساتھ ملایا جائے اور سے دیکھئے، لوگوں کو پتہ نہ ملے (کہ وہ سال بھر کا نہیں ہے)، اور مینڈھا اور بکری میں سے مٹی سال بھر کا جانور کہلاتا ہے، اور گائے دو سال کی اور اہنت پانچ سال کا<sup>(۱)</sup>۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مینڈھا کا جذع وہ ہے جو قمری لحاظ سے سال بھر کا ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہو خواہ دوسرا سال ابھی شروع ہی ہوا ہو، اور بکری کے مٹی کی تفسیر انہوں نے یہ کی ہے کہ جو سال بھر کا ہو اور دوسرے سال میں پوری طرح داخل ہو گیا ہو، مثلاً سب کے بعد ایک ماہ گزر چکا ہو، اور گائے کے مٹی کی تفسیر یہ کی ہے کہ جو تین سال کی ہو، اور چوتھے سال میں داخل ہوئی ہو، اگرچہ پوری طرح داخل نہ ہوئی ہو، اور سب کا مٹی وہ ہے جو پانچ سال کو پہنچ کر چھ سال میں داخل ہوئی ہو، اگرچہ پوری طرح داخل نہ ہو ہو<sup>(۲)</sup>۔

اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ جذع وہ ہے جو ایک سال کا ہو، و فرماتے ہیں کہ اگر سال سے قبل چھ ماہ پورے ہوئے کے بعد اگلے دنوں، اہنت گرجا میں تو اس کی قربانی درست ہوگی، اور بکری میں مٹی کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ دو سال کی عمر کو پہنچ گئی ہو، اسی طرح گائے<sup>(۳)</sup>۔

۲۶- تیسری شرط قربانی کے جانور کا ظہری عیوب سے پاک ہونا ہے، اور یہ وہ عیوب ہیں جو چربی یا گوشت میں غص پیدا کریں، سوئے ان عیوب کے جو اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اس شرط کی رو سے درج ذیل جانوروں کی قربانی درست نہیں:

(۱) اندھا جانور۔

(۲) کالا جانور، جس کا کالا ہونا بالکل ظاہر ہو، اور کالا وہ ہے جس کی ایک آنکھ کی بینائی ختم ہوئی ہو، اور کتابدہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ جس کی آنکھ ہنسنے لگی ہو اور مدھی ہوئی ہو، یہ تک وہ ایک پتہ پر مدھی ہو، تو اگر آنکھ باقی ہو تو یہ جانور کی قربانی اس کے نزدیک درست ہے، خواہ اس کی آنکھ پر مدھی سفیدی ہو جو دیکھنے سے مانع ہو۔

(۳) وہ جانور جس کی پوری زبان کٹ گئی ہو۔

(۴) جس کی زبان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور ثانیہ کہتے ہیں کہ زبان کے توارے سے کٹ جانا بھی قربانی کے سے مضر ہے۔

(۵) وہ جانور جس کی ناک کٹ گئی ہو۔

(۶) وہ جانور جس کے دونوں کان کٹے ہوں یا ایک کان کٹ ہو، اسی طرح سنا، اور یہ وہ جانور ہے جس کے دونوں کان یا ایک کان بیدارگی طور پر نہ ہو، کتابدہ کا سنا کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔

(۷) وہ جانور جس کے دونوں کانوں میں سے کسی ایک کان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور برے حصے کی تفسیر میں اختلاف ہے، ایک روایت لی رہے حسب کا مذہب یہ ہے کہ کٹا ہوا حصہ جو ایک تہائی سے زیادہ ہو، اور دوسری روایت یہ ہے کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ کٹا ہوا حصہ، تیسری روایت یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ کٹا ہوا حصہ، یہ عام اور نصف کا قول ہے، چوتھی روایت یہ ہے کہ چوتھائی یا اس سے زیادہ کٹا ہوا حصہ ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کان کے ایک تہائی یا اس سے کم کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ مطلقاً کان کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر ہے۔

کتابدہ کہتے ہیں کہ کان کے اکثر حصے کا کٹ جانا مضر ہے۔

(۱) التہذیب مع مجمع الفقہ ۶/۸۸، البدیع ۶/۸۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۰، ۱۰۱۔  
(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرح ۱۱۹۔  
(۳) المجموع المصنوع ۸/۳۹۳، حاشیہ البیہقی علی الحجج ۲۹۵۔

## کُضِیَہ ۷۲

(۳) وہ جانور جس کی دم کٹ گئی ہو، یا پیدائشی طور پر دم نہ ہو، ایسے جانور کو عربی میں بترء (مردود) کہا جاتا ہے، کتابدہ کا اس دونوں میں اختلاف ہے چنانچہ دفرماتے ہیں کہ دونوں کی قربانی درست ہے۔ ثنائیہ کے ردیک جس کی دم ٹٹی ہو اس کی قربانی جائز نہیں اور جس کی دم پیدائشی طور پر نہ ہو اس کی قربانی جائز ہے۔

(۱۳) وہ جانور جس کی دم کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، مالکیہ فرماتے ہیں کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ حصہ کٹ گیا ہو تو درست نہیں ہے، ثنائیہ کہتے ہیں کہ دم کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، کتابدہ کہتے ہیں کہ پوری دم یا اس کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

(۱۵) بید جانور جس کی بیداری ظاہر ہو، یعنی جو سے دیکھتے سمجھ لے کہ یہ بیدار ہے۔

(۱۶) دو کُزمرہ، بید جانور جس کی بیدی کا کوہ (قی) خشک ہو گیا ہو، قی مودا ہے جو بیدی کے اندر ہوتا ہے، ایسے جانور کی قربانی درست نہیں، اس لئے کہ کامل اخلاقت ہونا ظاہر کی امر ہے، پس جب کہ اس کے خلاف ظاہر ہو تو یہ یک نقص ہو گیا۔

(۱۷) مہرمۃ لا طباہ: یہ وہ جانور ہے جس کا عدج کی وجہ سے وہ بھٹم ہو گیا ہو۔

(۱۸) جالائہ: یہ وہ جانور ہے جو گندہ کھاتا ہے، اور کچھ نہیں کھاتا، تو جب تک اس کا اعتبار نہ ریا جائے اس کی قربانی درست نہیں، اور اعتبار یہ ہے کہ اگر اس سے تورا سے چائیں، نوں تک باندھ کر رکھ جائے، اور کائے ہے تو میں، نوں تک، اور بکری ہے تو اس دونوں تک۔

۷۲- یہ مثالیں حنفیہ کی کتابوں میں مذکور ہیں، ایسے جانوروں کی جس کی قربانی درست نہیں ہے کچھ اور کی مثالیں دوسرے مذاہب کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

ان میں سے کچھ دو ہیں جنہیں مالکیہ سے وریا ہے، چنانچہ وہ

”وہ اس سلسلہ میں اصل یہ حدیث ہے: ”ان البیہ بکسۃ بھی ان یصحی بعصاء الاذن“ (۱) (بنا علیہ نے کان کے جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

(۸) وہ کُزمرہ جو جس کا ستر پہن ظاہر ہو، اور یہ وہ جانور ہے جو اپنی ستر سے چل رہا ہو، تک نہ جاتے۔ مالکیہ اور ثنائیہ نے اس کی نقصان دہی کی ہے کہ وہ جو اپنے ساتھیوں کی طرح نہ چل سکتے۔

(۹) جذامہ: یعنی وہ جانور جس کا کھلایا بچھا، بچر کٹا ہوا ہو، اسی طرح وہ جانور جس کے گلے پر پچھسے بچر میں سے کوئی ایک پیدائشی طور پر نہ ہو۔

(۱۰) جذامہ: یعنی وہ جانور جس کے قینوں کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا خشک ہو گئے ہوں۔

ثنائے کہتے ہیں کہ قین کے سرے کے کچھ حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کا پورا قین خشک ہو گیا ہو، اس کی قربانی درست نہیں، اور اگر وہ قین کے بعض حصے سے بچ پاتی ہو تو اس کی قربانی درست ہے۔

(۱۱) وہ جانور جس کی چمکتی کٹ گئی ہو یا پیدائشی طور پر نہ ہو، ثنائیہ کا اس میں اختلاف ہے، دفرماتے ہیں کہ جس جانور کی چمکتی حلقہ نہ ہو اس کی قربانی درست ہے، اور جس کی چمکتی کٹ گئی ہو اس کی قربانی درست نہیں۔

(۱۲) وہ جانور جس کی چمکتی کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، ثنائیہ فرماتے ہیں کہ چمکتی کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی قربانی کے لئے مضر ہے۔

(۱) حدیث: ”ان البیہ بکسۃ بھی ان یصحی بعصاء الاذن“ کی روایت ابو ذر (۲۳۸ طبع عزت عید دہاس)، احمد (۸۳۱ طبع المصنف) اور ترمذی (۳۸۰ طبع النسخ) نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے منذری نے کہا کہ ترمذی نے جو اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے وہ کامل خود ہے منذری کی مختصر میں ایسا ہی لکھا ہے (۲۳۸ طبع ۱۰۸۸ تاج کریم دارالمعرفہ)۔

## اضحیہ ۲۷

”وہ جو اصل جوہں تمام یسوع سے پاک ہونے پر دلالت کرتی ہے  
 ۱۰۔ مثل صحیح حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”لا تعجریء من  
 الصحاحا لربع العوراء البین عورھا، والعرجاء البین  
 عرجھا والمريضة البین مرضھا والعجفاء التي لا نفی“ (۱)  
 (چار قسم کے جانوروں کی قربانی درست نہیں: کاٹا جانور جس کا ٹانگا پر  
 کٹا ہوا ہو، ٹخرا جانور جس کا ٹخرا پر کٹا ہو، بیمار جانور جس کی  
 بیماری ختم ہو، وہ جانور جس کی ہڈی کاٹا ہو، خشک ہو یا ہو۔)

۱۱۔ جہری و صحیح حدیث ہے جو آنحضور ﷺ سے مروی ہے کہ  
 آپ ﷺ نے فرمایا: ”استشرفوا العین والأذن“ (۲) (۳) ”کچھ  
 ۱۲۔ رکاب کو غور سے دیکھ لو“ یعنی آفات سے اس کے سلامت ہونے کا  
 اطمینان حاصل کر لو، اسی طرح سے صحیح حدیث ہے کہ: ”انہ بھی أن  
 يصحی بعضہما الأذن“ (۳) (نبی ﷺ نے پھٹے کان والے  
 جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے۔)

۱۳۔ قدامت نے ان جانوروں کے ساتھ جن کا ان احادیث میں ذکر  
 ہے ان جانوروں کو بھی شامل کیا ہے جن میں کٹا ہوا ہڈی عجیب ہو۔

فرماتے ہیں کہ (بکاء) یعنی کونٹے جانور کی قربانی (بغیر اء) وہ جانور  
 جس کے منہ سے دہرہ آتی ہو، انہوں نے اس کے جالہ (نجاست  
 کھانے والے) ہونے اور بہت زیادہ بدبھنسی والے ہونے کی قید نہیں  
 لگائی ہے، اسی طرح سماء (بہرے جانور) کی قربانی درست نہیں (۱)۔  
 کچھ مثالیں وہ ہیں جنہیں شافعی نے دیکھا ہے کہ ”ھیماء“ کی  
 قربانی درست نہیں ہے، اور یہ وہ جانور ہے جسے ایسے پلاس کی بیماری  
 لاحق ہو کہ اس کے رتے ہوئے پانی پینے سے یہ اب نہ ہو، اور جو  
 زمین میں کھوتا پھرے پینے سے نہیں۔

اسی طرح حامد جانور کی قربانی صحیح قول کی رہے، درست نہیں،  
 کیونکہ حمل پھٹ کر شرب کر دیتا ہے، اور گوشت بھی بہت اب ہو جاتا  
 ہے (۲)۔

کچھ مثالیں وہ ہیں جنہیں حنابلہ نے دیکھا ہے کہ ”مصماء“ کی  
 قربانی درست نہیں (۳)، اور یہ وہ جانور ہے جس کے سینک کا خول  
 ٹوٹ گیا ہو (۴)، اور وہ شخصی جس کا آلہ تناسل اور دونوں خبیہ ایک  
 ساتھ کٹ گئے ہوں، ماں، مرنوں میں سے کوئی ایک کٹا ہو اس کی  
 قربانی درست ہے (۵)۔

(۱) حدیث: ”لا تجزئ من الصحاحا لربع“ کی روایت ابوداؤد  
 (۳۵۳ طبع عزت حیدر عباس) انسانی (۲/۲۱۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) اور  
 ترمذی (سنن ترمذی ۸۶۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے، اور ترمذی کے الفاظ  
 ”درج ذیل ہیں: ”کلا يصحی بالعوراء البین عورھا، ولا تعجریء من  
 عورھا ولا بالمريضة البین مرضھا ولا بالعجفاء التي لا نفی“،  
 اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) حدیث: ”استشرفوا العین والأذن“ کی روایت احمد (۱۰۸-۱۳۹ طبع  
 المکتبۃ النجاریہ) اور ابوداؤد (۳۷۳ طبع عزت حیدر عباس) نے کی ہے، اور ترمذی  
 نے درج ذیل الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے: ”انہما أن يستشرف  
 العین والأذن“ (تحت الاحوذی ۸۲-۸۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) اور ترمذی  
 نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدیث: ”أن البی ﷺ بھی أن يصحی بعضہما الأذن“ کی ترمذی  
 کتب میں ہے (تقریباً ۲۱۸)۔

(۱) مکتبۃ المکتبۃ النجاریہ ۳۰۹/۱  
 (۲) المکتبۃ النجاریہ ۳۰۹/۸  
 (۳) مصماء ”مطالب اولیٰ امی“ کے نسخہ میں صاد کے ساتھ ہے، لیکن علامہ  
 ابن عابدین کے حاشیہ میں ہے: وہ جانور جس کے سینک کا کچھ حصہ ٹوٹ  
 گیا ہو، اس کا نام قاء کے ساتھ مکتلا اور کھا گیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اس  
 کی قربانی درست ہے۔  
 (۴) مطالب اولیٰ امی ۳۶۵/۲  
 (۵) قدامت سابقہ حاشیوں کے سلسلہ میں دیکھئے: البدائع ۵/۵-۶،  
 ابن عابدین ۵/۵، ۳۱۳، الدرونی علی المشرع المکبیر ۲/۱۲۰، مکتبۃ المکتبۃ  
 النجاریہ ۳۰۹/۸، مکتبۃ النجاریہ ۳۰۹/۸، مکتبۃ النجاریہ ۳۰۹/۸، مکتبۃ  
 النجاریہ ۳۰۹/۸، مکتبۃ النجاریہ ۳۰۹/۸۔



۲۸- بین و مویشی جانور جن کی قربانی درست ہے اس بنا پر کہ اس

میں بہت سی نمایاں عیبتیں و عیوب ہیں۔

(۱) ابتداً اسے جلکا بھی کہا جاتا ہے یعنی وہ جانور جسے پیدائشی طور

پر سینگ نہ ہو، نئی طرح وہ جانور جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں،

بشرطیکہ اس کے دماغ کی ہڈی ظہر نہ ہو۔ اس لئے کہ حضرت علیؑ سے

صحیح طور پر مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص سے جس نے سینگ

ٹوٹے ہوئے جانور کے بارے میں پوچھا تھا فرمایا "لا ہانس، قمرنا

ان يستشرف العینین والادیس" (۱) (اس میں کوئی حرج نہیں،

کیونکہ ہمیں دونوں آنکھ اور کان کو غور سے دیکھنے کا حکم دیا گیا ہے)۔

وہ جانور جسے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہو اس کی قربانی کے درست

ہونے پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، اختلاف اس جانور کے متعلق ہے

جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں، مالکیہ اس کی قربانی کو درست قرار

دیتے ہیں، بشرطیکہ ٹوٹنے کی جگہ دمی (توڑ آلود) نہ ہو، دمی کی تیر

یوں کی ہے کہ ٹوٹنے کے بعد زخم بقی ہو تو وہ توں اس سے حلال نہ ہو۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ خود ٹوٹنے کی جگہ خون آلود ہو اس کی قربانی

جائز ہے، جب تک کہ دمنے کی تکلیف گوشت میں حلال نہ ہو، اگر

ٹوٹنے کی تکلیف گوشت میں اثر انداز ہو جائے تو وہ قربانی سے مانع

مرضیٰ ترہ پائے گا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ سینگ کا نصف سے زیادہ حصہ اگر ٹوٹ گیا

ہو تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، اس جانور کو "مصلباہ اقرن"

کہا جاتا ہے۔

(۲) حوالہ یعنی وہ جانور جس کی آنکھ میں ایسا نقص ہو جو دیکھنے

سے مانع نہ ہو۔

حدیث علیؑ: "المرء ان يستشرف العینین" کی تخریج (فقہ ۲۷)

میں مذکور ہے۔

(۳) جمعاً یعنی وہ جانور جس کا ایک کان یا دونوں کان چھوٹے

ہوں۔

مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں: یہ جانور کی

قربانی درست نہیں ہے، اور اس کی تعمیر انہوں نے یہی کی ہے کہ اس

جانور کے دونوں کان بہت چھوٹے ہوں، گویا کہ وہ کانوں کے بغیر

پیدا ہو ہو۔

(۴) شرکاء: وہ جانور جس کا کان پٹنا ہو خود پھٹن ایک تہائی

سے زیادہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسے جانور کی قربانی درست نہیں سوائے اس

کے کہ پھٹن تہائی یا اس سے کم ہو۔

(۵) F: یعنی وہ جانور جس کے کان میں سوراخ ہو، اس کے

درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ پھٹن کی وجہ سے کان کا بڑا حصہ

ضائع نہ ہو یا ہو۔

(۶) "وہ" یعنی وہ جانور جس کے کان کے پیچھے کا کچھ حصہ کٹ ہو

اور جدا نہ ہو، بلکہ مطلق چھوڑ دیا گیا ہو، بین اگر جدا ہو جائے تو وہ

اس جانور کی طرح ہے جس کے کان کا کچھ حصہ کٹ گیا ہو، اور اس کا

حکم پہلے کتبہ چلتا۔

(۷) تمام: یہ وہ جانور ہے جس کے امت نہ ہوں، بین اس کی

قربانی کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ امت کا نہ ہونا اس

کے چرنے اور چارہ کے استعمال سے مانع نہ ہو، اگر مانع ہو تو

درست نہیں ہے، یہ خفیہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ جانور جس کے کانوں سے زیادہ امت ہوئے

ہوئے یا اکھڑے ہوئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں، البتہ تردد انت

مکنت یا بڑا حصہ کی وجہ سے ہوئے ہوں تو اس کی قربانی جائز ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کے بعض دانت گر گئے ہوں، اگر

اس کی وجہ سے چارہ کھانے میں کوئی نقص واقع نہ ہو تو اس کی قربانی

جائز ہے، لیکن جس کے سارے انتہائی تر گئے ہوں یا ٹوٹ گئے ہوں اس کی تر بائی درست نہیں، البتہ جس جانور کے بیدارشی طور پر، انت نہ ہوں اس کی تر بائی درست ہے۔ مثالاً فرماتے ہیں کہ جس جانور کے ٹانیا جز سے تر گئے ہوں اس کی تر بائی درست نہیں، لیکن اگر ٹانیا کا کچھ حصہ باقی ہو تو اس کی تر بائی درست ہے۔

(۸) مثلاً یہ جینی مجنوں جاوڑ جس کے جاوڑ ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کا ہوں چارہ کھانے سے مانع نہ ہو۔ جس نے چارہ کھانے سے مانع ہو تو درست نہیں ہے، کیونکہ یہ اس کی حالت کا سبب بنے گا۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ مثلاً، کی تر بائی درست نہیں، مالکیہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ جانور جس پر ہمیشہ جنون جاری رہتا ہو اور جس کو اپنے نفع نقصان کی تمیز باقی نہ رہے، اس صورت پر کہ نفع ہش چیز کو اختیار کرے، نہ نقصان، وہ چیز سے بچے، وہ کہتے ہیں کہ اگر اس کا ہون، نگہ نہ ہو تو پھر صحیح نہیں۔

شافعیہ سے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ جو تہہ، ہاد میں گھومتا ہو، بہت کم تہہ تا ہو، اس بنا پر، یہ ہو یا ہو۔

(۹) خارش روہ جانور جو سوتا ہو، اگر باہر ہو تو اس کی تر بائی درست نہیں۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ خارش روہ جانور کی تر بائی مطابق درست نہیں۔

(۱۰) مکویہ وہ جانور جس کا کان یا کوئی اور حصہ، اٹھ یا گیا ہے۔

(۱۱) موسومہ وہ جانور جس کے کان میں، اٹھ یا گیا ہو۔

(۱۲) وہ جانور جو کیرنی کی وجہ سے بچہ پینے سے عاجز ہو۔

(۱۳) خصی: وہ جانور جس کے خصی کرے کی وجہ سے جو

تیز جاتی رہی اس کے عوص میں گوشت اور تہہ بی اثرات سے پیدا ہوتی

ہے، صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ: "ان السبی سبہ صحی

بکشیس الملحی موحوہ ہیں" (ابن عقیل نے دہشتگرے اور خصی شدہ دینڈھے کی تر بائی کی) یعنی جس کے خصیتیں کوٹ دئے گئے تھے اور کوٹنے کے حکم میں حصے نکال بھی ہے، اس سے کہ دونوں کا اثر ایک ہے، اور اس کے درست ہونے پر چاروں فقہی مذاہب کا اتفاق ہے۔

صاحب "المغنی" نے درست ہونے کا قول حسن، عی، شععی، نخعی، مالک، شافعی، ابو ثور اور اصحاب اہل اے سے نقل کیا ہے۔

اور خصی کی طرح وہ جانور ہے جس کے خصیتیں کوٹ دئے گئے ہوں، تمام مذاہب کا اس پر اتفاق ہے۔

(۱۴) وہ جانور جس کا آلہ تامل کٹ ہو، ہونا بد کا توں گزر چکا کہ محبوب خصی (جس کے ذکر اور خصیتیں دونوں نکال دئے گئے ہوں) کی تر بائی درست نہیں، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان میں سے کوئی ایک نکالا گیا ہو (مقررہ ۲۶)۔

(۱۵) خورجہ وہ جانور جس کا ماب کاٹ یا گیا ہو۔

(۱۶) سالمہ: وہ جانور جس کو کھنسی ہو، اس کے ساتھ اس قید کا اضافہ کرنا ضروری ہے کہ اس کے ساتھ کوئی نمایاں مرض نہ ہو۔

۲۹- ان مثالوں کو حنفیہ نے، کرنا ہے، ان کے علاوہ دیگر فقہی مذاہب کی کتابوں میں درست ہونے کی دوسری مثالیں مذکور ہیں۔

ان میں سے کچھ وہ ہیں جن کی صورت مالکیہ نے کی ہے، یعنی وہ جانور جو تہہ بی اثرات کی وجہ سے کھڑ نہ ہو سکے، اس کی تر بائی درست ہے۔

بعض کا ذکر شافعیہ نے کیا ہے کہ رتو ندی، ایلے جانور کی تر بائی

(۱) عیسیٰ مضمکی السی علیہ بکشیس الملحی موحوہ ہیں" کی روایت احمد (۸/۱۶ طبع المصنف) سے کی ہے، عیسیٰ نے اس کو مجمع (۳/۲ طبع المصنف) میں ذکر کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند حسن ہے۔

### اختیار ۳۰-۳۱

درست ہے، ورنہ وہ جانور ہے جو دن کو دیکھے رات کو نہ دیکھے، اس طرح کمرہ لگا دو لے جانور کی قربانی درست ہے۔

اسی طرح وہ جانور جس کے کسی بڑے عضو کا چھوٹا ٹکڑا کاٹ لیا گیا ہو، مثلاً وہ جانور جس کی ران کی تھوڑی مقدار بھیریا نے کاٹ لی ہو، البتہ اگر تکی بڑی مقدار کاٹ لے جو پورے ران کے لحاظ سے زیادہ کبھی جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

قربانی کے جانور کی تعیین کے بعد کسی ایسے عیب کا لاحق ہو جانا جو قربانی سے مانع ہو:

۳۰۔ اگر کسی شخص نے قربانی کی نیت سے ایک بکری خریدی، اور وہ اس کے پاس سر بہت دلی ہوئی تو اگر شریعہ میں یہ وقت خوش حال اور مقیم تھا، اور اس کی خریدی وجہ کے وقت ہوئی ہو تو اس کی قربانی جائز نہ ہوگی، کیونکہ یہ بات پس منظر چلی ہے کہ مالدار کا قربانی کے سے کسی جانور کو خریدنا ایسی جانور کی قربانی کو واجب نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے ذمہ شریعت نے قربانی واجب کی ہے، اور یہ شخص اپنے خریدے ہوئے جانور کے ذریعہ اس واجب کو ادا کرتا ہے، پس اگر جانور میں نقص پیدا ہو جائے تو یہ جانور اس وجہ کی ادا کیلئے لائق نہیں رہے گا، اس سے جو چیز اس کے ذمہ میں تھی وہ علی حالہ باقی رہ جائے گی۔

اگر وہ خریدے وقت فقیر تھا، یا مالدار مسافر تھا، یا مالدار مقیم تھا، اور قربانی کے وقت سے قبل شریعہ تھا تو ان تمام صورتوں میں اس کی قربانی درست ہوں، کیونکہ اس کے ذمہ شریعہ کی وجہ سے قربانی واجب نہیں تھی، البتہ قربانی کی نیت سے خریدنا اس کو واجب کر لیا تھا، جیسے تعیین قربانی کی نذر مانی جائے، اس لئے اس میں نقص کا عید ایسا

اس کے مالک ہو جانے کی طرح ہے اس کی وجہ سے اس کا جب کمرہ ساتھ ہو جائے گا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقیر یا مالدار نذر کے ذریعہ کوئی غیر متعین قربانی اپنے پر لازم کر لے پھر قربانی کی نیت سے کوئی بکری خریدے، اور وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی قربانی درست نہیں ہوتی، کیونکہ اس حال میں شریعہ اس کو واجب نہیں ہے، بلکہ وہ شریعہ کی ہوئی چیز کو واجب کے قائم مقام کرتا ہے، اور واجب کے قائم مقام کرنے کی شرط عیوب سے ملنا ہی ہے، پس جب کہ اس کا واجب کی جگہ قائم کرنا کافی نہ ہو تو وہ اس کے ذمہ علی حالہ باقی رہا۔

۳۱۔ جیسے کہ وہ بکری جو شریعہ کی وجہ سے عید ملی ہوئی ہو، وہ جانور جسے شریعہ نے کے بعد اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی کے لئے قتل ہو یا وہ مرجائے یا چوری ہو جائے تو اس میں سابقہ نصیب ہے۔ ۳۱۔ اگر قربانی کرنے والے نے کسی قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لئے پیش کیا، اور وہ ذبح کئے جانے کی جگہ میں چھٹ پک کرنے لگا، اور اس کا پیر ٹوٹ گیا یا وہ پلن تو چھری اس کی آنکھ میں لگ گئی، اور وہ کالہ ہو گیا تو اس کی قربانی درست ہوگی، کیونکہ یہ ایسی چیز ہے جس سے پچنا من نہیں، کیونکہ بکری کا ہاتھ چرماری ہے اور چھپ چھپاتی ہے، اور اس کے اس عمل کی وجہ سے عیوب لاحق ہو جاتے ہیں (۱)۔

یہ خفیہ فاسلک ہے۔

۳۲۔ فاسلک ہے کہ قربانی جو نذر یا غیر نذر کی وجہ سے متعین ہو، اور اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قتل ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی، اور اس سے فراموش وغیرہ کے ذریعہ اس میں تصرف کرنے کا حق ہے، اور اگر اس نے قربانی نذر مانی تھی تو دھرم جانور

(۱) البدائع ۷/۵۵۶

### مضیہ ۳۱

قرب کرنا اس پر لازم ہوگا اور اگر نہ رکی قربانی نہیں تھی تو دہری قربانی اس کے لئے مسنون ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ذبح کے لئے لٹاے سے قبل وہ عیب و ربوئی ہو اور اُترتے کے بعد عیب و ربوئی ہو تو اس کا ذبح روینا حلالی ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

ثانفیعہ کہتے ہیں کہ جو شخص مذکورہ فیہ و کے درمیان ہی مخصوص جانور کی قربانی اپنے اوپر واجب کر لے پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی سے مانع ہو، اس وقت کے داخل ہونے سے قبل جس میں قربانی حرام ہوتی ہے یا اس وقت کے داخل ہونے کے بعد اور اس کے ذبح پر قادر ہونے سے قبل اور اس کی طرف سے کوئی کوتاہی یا زبردستی واقع نہ ہو تو اس پر اس کا بدلہ لازم نہ ہوگا۔ چونکہ یہ وجہ کے وقت اس کی ملکیت اس سے زائل ہوگئی، اس پر لازم ہے کہ وہ اس متعین جانور کو وقت میں ذبح کرے اور قربانی کی طرح سے صدقہ کرے، اگرچہ وہ قربانی نہیں ہے۔

دہری اس کی رویت کو تاہم کی وجہ سے عیب پیدا ہوا یا کسی عذر کے اس نے مل وقت سے اس کے ذبح کو موخر یا تو وقت پر اس کا ذبح کرنا اور سے صدقہ کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ دہری الذمہ ہوئے کے لئے دہری قربانی کرے۔

دہری اس سے کوئی بکری خریدی، اور مذکورہ فیہ و کے درمیان سے اس کی قربانی اپنے اوپر واجب کی، پھر اس میں کوئی قدیم عیب پایا تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اسے بائع کو لوٹا دے، یہ تکہ محض واجب کرینے سے اس کی ملکیت اس سے راجع ہوئی، لہذا اس کا باقی رکھنا اس پر متعین ہے، باب سے اس کا حق ہے کہ وہ نقصان کا تاوان فرمخت کنندہ سے وصول کرے اور اس پر اس کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، چونکہ وہ اس کی ملکیت ہے اور اس پر لازم ہے کہ وقت پر

اسے ذبح کرے اور اس پر اس کو صدقہ کر دے، کیونکہ اگرچہ وہ قربانی نہیں ہے، لیکن وہ قربانی کے مشابہ ہے اور اس ذبح سے وجوب اس کی طرف سے ساقط ہو جائے گا، البتہ اس کے لئے یہ مسنون ہے کہ وہ اس کے بعد صحیح سالم جانور قربان کرے تاکہ اس کو قربانی کی سنت حاصل ہو جائے۔

دہری اس کا عیب ذبح کرنے سے قبل زائل ہو گیا تو وہ قربانی نہ ہوگی۔ چونکہ لامتناہی اس وقت پائی گئی جب اس کی ملکیت اس سے راجع ہو چکی تھی۔

جس شخص نے نہ ربا تعین کے ذریعہ واجب کے بغیر کسی بکری کو قربانی کے لئے متعین یا پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو یا جو قربانی کی صحت کے لئے مانع ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی اور عیب و ربوہ ذبح کے وقت پیدا ہوا اس سے قبل دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، پس اگر قربانی کے لئے کسی بکری کو لٹایا مسبک، وہ بالکل صحیح سالم تھی، چہ اہل بیت کرنے تھی اور اس کا جوتھ یا بکری کے نیچے تلزی ہوئی تو ثانفیعہ کے ربا یک ربا و صحیح توں کی رو سے اس کی قربانی درست نہ ہوگی<sup>(۲)</sup>۔

دہریانہ کا مسلک ثانفیعہ کے مسلک سے قریب ہے، البتہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ واجب قربانی کے پورے حصہ کو صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ بعض حصہ کو صدقہ کرنا کافی ہے، اسی طرح وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی صحیح سالم بکری کو قربانی کے لئے متعین کر دیا، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جو قربانی کی صحت سے مانع ہے تو اس کی قربانی حلالی ہوگی<sup>(۳)</sup>۔

(۱) نکتہ المحتاج شرح المہاج مع حاشیہ اشروانی ۵۶، ۵۳، ۵۶، المجمع جامع ۵۰۰

(۲) انہی با علی المشرع الکبیر ۱۱۳-۱۰۷

”غصب“ کی اصطلاح (۱)۔

۳۳- غصب کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی انسان نے ایک بکری خریدی اور اسے تالا اور قربانی کرنے کے لئے اس کے پیر میں کوہ مدھا، پھر ایک اور آدمی آیا اور اس کی اجازت کے بغیر اسے وٹ کر دیا تو مالک کی طرف سے یہ قربانی صحیح ہو جائے گی، کیونکہ دلالت اس کی طرف سے اجازت پائی گئی۔

اور متبادل کے طور پر، اگر قربانی کے جانور کو متعین کر دیا اور کسی اور نے اس کی اجازت کے بغیر اسے وٹ کر دیا تو اس کے مالک کی طرف سے قربانی صحیح ہو جائے گی اور ذبح کرنے والے پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا۔

اور مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ قربانی اس وقت جائز ہوگی جبکہ مالک صریحاً اجازت دے یا ذبح کرنے والا اس کے جانور کے ذبح کرنے کا عادی ہو (۲)۔

اور اگر کسی شخص نے ایک بکری قربانی کی غرض سے خریدی اور ذبح کرے کے بعد نبوت کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ ذبح کے حلال آدمی اور نبی کا اسے خریدنا یا بیچنے کے درجے میں ہے، مالکیہ اور متبادل نے اس کی ہر اہمیت کی ہے (۳)۔

۳۴- اگر کسی شخص نے نبی آدمی کے پاس کوئی بکری مائیت کے طور پر رکھی اور مائیت اور نے اپنی طرف سے اس کی قربانی کر دی، اور اس کے مالک نے قیمت بجا قبول کر لیا، مائیت وٹ کرنے والے سے بھول کر لی تو بکری وٹ کرنے والے کی طرف سے قربانی نہیں ہوں

۳۲- چونکہ شرط یہ ہے کہ جانور ذبح کرنے والے کی ملکیت ہو یا اسے صریحاً دلالت اس کی اجازت دے دی گئی ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے اور نہ اس کے مالک کا نائب ہے، کیونکہ مالک نے اس کو اپنی طرف سے ذبح کرنے کی اجازت نہیں دی ہے اور انسان جو کچھ کرتا ہے اس میں اصل یہ ہے کہ وہ خود اس کی طرف سے واقع ہو، دوسرے کی اجازت کے بغیر دوسرے کی طرف سے واقع نہ ہو۔

اگر کسی انسان نے کوئی بکری غصب کی، اور مالک نے اجازت کے بغیر اس کی طرف سے قربانی کر دی تو قربانی اس کی طرف سے واقع نہ ہوگی، کیونکہ اس کی طرف سے اجازت نہیں پائی گئی اور اگر اپنی طرف سے قربانی کی تو اس کی طرف سے کافی نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، پھر اگر اس کے مالک نے اسے وٹ کر دوسرے میں لے لیا اور اسے نقصان کا ضمان دیا تو بھی ان میں سے کسی کی طرف سے کافی نہیں اور اگر اس کے مالک نے اسے نہیں لیا اور دوسرے کی صورت میں اس کی جو قیمت تھی اس کا، اسے ضمانت دیا تو ذبح کرنے والے کی طرف سے کافی ہو جائے گی، کیونکہ دو ضمانت کی وجہ سے غصب کے وقت ہی سے اس کا مالک ہو گیا اور اس طرح وہ ایسی بکری کو ذبح کرنے والا بن کر رہا جو اس کی ملکیت ہے، لیکن دو گنہگار ہوگا، کیونکہ اس کا ابتدائی فعل ممنوع واقع ہوا، اس لئے اس پر توبہ و استغفار لازم ہوگا۔

یہ امام ابو حنیفہ، صاحبین اور مالکیہ کا ایک قول ہے۔

امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں اور یہی مالکیہ کا دوسرا قول ہے اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ اس کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک ضمانت کی وجہ سے ملکیت ہمیں آتی، کیونکہ:

- (۱) البدیع ۵/۷۷-۷۸، طباطبائی ۲/۲۵۳، الوصاف ۲/۹۰
- (۲) البدیع ۵/۷۷-۷۸، الشرح لمغیر ۲/۵۲، المعنی ۱/۱۷۷
- (۳) الوصاف ۲/۹۰، البدیع ۵/۷۸

## مضمیمہ ۳۵

بہت ہی قسمیں ہیں۔ مثلاً اجتماع قربان اور حصار کی مدد، رشکار کا بدن اور قسم، اور اس کے علاوہ حج و عمرہ کے مسومات کا کدو، لہذا اس مباحات کے درمیان قربانی کا تعین قربانی کی نیت ہی سے ہوتا ہے اور نماز کی طرح نیت کا دل سے ہونا کافی ہے تلفظ ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ نیت دل کے عمل کا نام ہے اور زبان سے ذکر کرنا دل کے ارادے پر مشتمل ہے۔

اس شرط پر حنفی مائلیہ شافعیہ و حنبلیہ سب کا اتفاق ہے (۱)۔  
 ۱۔ شافعیہ نے اس جانور کو مستثنیٰ کرنے کی سختی کی ہے جو نذرانی میں سے متعین ہو، مثلاً وہ دل سے نیت کے بغیر زبان سے یوں کہے کہ اللہ کے لئے میں نے نذر مانی کہ اس بھری کو ذبح کروں گا تو اس کی نذر محض بولنے سے منع ہو جائے گی، خواہ وہ حیر نیت کے ہوا ہو اور اس کو ذبح کرتے وقت نیت ضروری نہ ہوگی، بخلاف اس چاروں کے جسے قربانی کے لئے مقرر کیا ہو، مثلاً اس نے اپنی زبان سے یوں کہا: میں نے اس بھری کو قربانی کے لئے مقرر کر دیا تو یہی صورت میں اس کا ایجاب ہو جائے گا، اگرچہ وہ اتنے وقت اس نے نیت نہ کی ہو، لیکن اگر وہ بولنے کے وقت نیت میں کی تھی تو ذبح کے وقت نیت ضروری ہے۔  
 ۲۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے ذبح کرنے کے سے پہلے مکمل بٹایا تو موئل کی نیت کافی ہوں، مکمل کی نیت کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ مکمل کو اس کے قربانی ہونے کا علم ہو۔  
 ۳۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے سے جائز ہے کہ وہ قربانی کی نیت اپنے مسلمان کے پروردگار سے جو تمیز ہو، مرد و عورت کے وقت یا تعین کے وقت نیت کر لے، البتہ کافر یا ایسا مسلمان جو جنون یا تنہا ہو، یا عورت سے تمیز نہ ہو، یا اس کو نیت پر اور مانتے نہیں ہے (۲)۔

بخلاف اس بھری کے جو مقصود یہ ہو یا اس میں دھرمے کی طبیعت نکل آئے کہ امام ابوحنیفہ، اصحاب میں کے نزدیک اس صورت میں قربانی ذبح کرنے والے کی طرف سے ہوئی ہے، دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ وہ نیت میں وجوب ضمان کا سبب ذبح ہے لہذا ذبح کرنے والا ذبح کے بعد ہی مالک سمجھ جائے گا، تو کو ذبح کے وقت اس نے اپنی مٹی مٹو کہ ذبح نہیں کی، لہذا اس کی قربانی درست نہ ہوگی، اور غصب اور اشتقاق کی صورت میں وجوب ضمان کا سبب وہ لہذا ہے جو ذبح سے قبل ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ ضمان موجب ملک ہے، لہذا غصب اور اشتقاق کی صورت میں ذبح کرنے والا اپنی مٹی مٹو کہ ذبح کرنے والا ہے، لہذا وہ اس کی طرف سے کافی ہو جائے گی۔  
 ۴۔ وہ نیت میں جو کچھ کہا گیا، عاریت اور اجارہ پر لئے ہوئے جانور کا بھی وہی حکم ہے (۳)۔

دوسری قسم: وہ اثر لہذا جو قربانی کرنے والے سے متعلق ہیں: قربانی کی صحت کے لئے قربانی کرنے والے میں تین شرطیں ہونا چاہیے: ۱۔ پہلی شرط قربانی کی نیت، اس لئے کہ ذبح کبھی وقت کے سے ہوتا ہے، کبھی بہت سے لئے، اور فعل نیت ہی کی وجہ سے بہت سے ہوتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ"، و"إِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَىٰ" (۴) (اعمال کا ہر نیت پر ہے اور ہر شخص کو وہی ملتا ہے جس کی وہ نیت کرے)۔

۲۔ دوسری شرط قربانی میں، کچھ دباؤ سے متعلق عبادات کی

(۱) البدائع ۵/۵۷۸-۵۷۹

(۲) حرمہ: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" کی روایت بخاری (فتح ۹/۱۰۰ طبع) (۳) حرمہ: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" کی روایت بخاری (فتح ۹/۱۰۰ طبع) (۴) حرمہ: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" کی روایت بخاری (فتح ۹/۱۰۰ طبع)

(۱) البدائع ۵/۵۷۸-۵۷۹، حرمہ: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" کی روایت بخاری (فتح ۹/۱۰۰ طبع)

(۲) حرمہ: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" کی روایت بخاری (فتح ۹/۱۰۰ طبع)

وہ حسابہ کہتے ہیں کہ متعین قربانی میں ذبح کے وقت نیت واجب نہیں ہے، بلکہ اگر غیر مالک نے اسے اس کی اجازت کے بغیر ذبح کیا اور یہ جانے کے باوجود کہ وہ غیر کی ملکیت ہے اپنی طرف سے قربانی کی نیت کر لی تو وہ اس میں سے کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگی، اور معصوم نہ ہونے کی صورت میں مالک کی طرف سے کافی ہو جائے گی اور فضولی کی نیت کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

۳۶- دھرمی شرط: یہ ہے کہ نیت ذبح کے ساتھ ہو یا ذبح کرنے سے قبل تعین کے ساتھ ہو خود یہ تعین بھری کے ذریعے کے وقت ہو یا اپنی مملکت چاہوں سے جدا کرنے کے ذریعے ہو اور خود یہ غلطی قربانی ہو یا ذمہ میں کسی مذکر کی وجہ سے ہو اور اسی کے مثل متعین کرنے کا حکم ہے، مثلاً، بچہ کہے، میں۔ اس بھری کٹر قربانی کے لئے مقرر کر دیا تو نہ تمام صورتوں میں نیت کرنا کافی ہے، ذبح کے وقت نیت نہ مری نہیں ہے، بلکہ وہ متعین جانور جس کی نذر قربانی ہو تو اس میں جیسا کہ پتہ گذر، اسی نیت کی وجہ سے درست نہیں ہے، یہ مانع ہے کہ ذبح ہے۔

مذنیہ، مانع ہے کہ وہ حسابہ کہے، ذبح کرے، وقت یا تعین کے وقت کی نیت کافی ہوگی (ک)۔

۳۷- تیسری شرط: یہ ہے کہ قربانی کرے والے کے ساتھ ہی بیس جانور میں جس میں شرکت کا احتمال ہے کوئی ایسا شخص نہ ہو جس کی سرے سے عبادت کی نیت نہیں ہے، اگر کوئی ایسا شخص نہ ہو تو قربانی صحیح نہیں ہوگی۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ بدنہ (۲) اور گائے میں سے ہر ایک

(۱) لاصاف ۳۳-۹۳، المعنی ۶۲۲/۸، جامعہ المدنی ۱۲۳/۲۔

(۲) بددہ باء ووردہ کے فقر کے ساتھ ورت اور گائے دونوں کو شامل ہے لہذا اس کا اطلاق بل، گائے، بھٹ اور بھٹی پر ہوتا ہے اس کا اہدہ اس کے بدنہ کی ضمانت کی وجہ سے رکھا گیا۔ اس کی جھجکون باء کے ضمن ووردہ کے مکون کے ساتھ آتی ہے اور بعض بدنہ کو بھٹ کے لئے خاص کرتے ہیں۔

جمہور کے نزدیک سات افراد کی طرف سے کافی ہے، جیسا کہ پہلے گذر، تو اگر اس میں سات افراد نے شرکت کی تو ضروری ہے کہ ہر ایک کا ارادہ عبادت کا ہو، اگرچہ اس کی نوعیت مختلف ہو، پس اگر سات افراد نے یا سات سے کم افراد نے ایک ہمت ذریعہ کی ایک شخص نے دھرمی کوثر ایک کرنے کی نیت سے ہمت ذریعہ پھر اس میں چھ یا اس سے کم افراد کوثر ایک کیا اور اس میں سے ایک نے قربانی کی نیت کی اور دھرمی نے ہمتی متعین کی، تیس۔ اسے ہمتی قرار کی، پھر تھے نے کفارہ قسم کی، پانچویں نے مرقات سے حرام چھوڑ دینے کے کفارہ دم کی، چھٹے نے غلطی قربانی کی اور ساتویں نے اپنے بڑے کے وقت کی نیت کی تو یہ وہ اس سب کے سے کافی ہو جائے گا، بخلاف اس صورت کے کہ ان میں سے ایک آدمی نے ساتواں حصہ خود کھانے کے ارادے سے، یا اپنے گھر والوں کو کھانے پر فراہم کرنے کے ارادے سے لیا تو باقی ان سب لوگوں کی طرف سے قربانی درست نہیں ہوتی دھرمی نے عبادت کی نیت کی ہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔

اور یہ اس لئے کہ وہ عبادت جو قربانی میں ہے اور ان تمام قسم میں ہے۔ دونوں ہانے میں ہے، اور ایک سب کے خون بہانے میں تھری نہیں ہوسکتی، اس لئے کہ وہ ایک ہی ذبح ہے تو یہ خون بہانا کسی ایک یا زیادہ افراد کی طرف سے عبادت نہ ہو تو باقی افراد کی طرف سے بھی عبادت نہ ہوگا، البتہ اگر یہ خون بہانا سب کی طرف سے عبادت ہو، خود اس کی بہت مختلف ہونا ان میں سے بعض واجب ہو اور بعض غلط ہو تو یہ قربانی درست ہے۔

امام زفر فرماتے ہیں کہ شرکت کی حالت میں ذبح کرنا قربانی کی

اس صورت میں وہ اس پر بقرہ (کامل) کا عطف کرے یوں کہتے ہیں کہ بھٹ ہوگا اس میں سے ہر ایک سات افراد کی طرف سے کافی ہے۔

طرف سے یا اس کے علاوہ دوسری عبادتوں کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔  
 اگر جب کہ شریک ہوئے، اے عبادت کی جست میں بھی متسلق ہوں،  
 مثلاً یہ کہ شرکت کرنے، اے ساتوں ائمہ کی نیت قربانی کی ہو  
 یا سبھوں کی نیت شکار کا بدلہ دینے کی ہو ہر ائمہ جست میں ان کے  
 درمیان اختلاف ہو تو کسی ایک کی طرف سے بھی ذبح صحیح نہ ہوگا۔ اس  
 لئے کہ شرکت قیاس کے خلاف ہے، کیونکہ ذبح ایک ہی فعل ہے اور وہ  
 قائل تجزی نہیں ہے، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ بعض حصہ ایک  
 جست سے، واقع ہو، اور بعض حصہ دوسری جست سے۔ بین جست کے  
 اتار کی صورت میں یہ ممکن ہے کہ سے ایک عبادت بنایا جائے، اور  
 اختلاف کی صورت میں یہ ممکن نہیں ہے۔ لہذا اس صورت میں حکم  
 قیاس کے مطابق ہوگا، (یعنی تردید صحیح نہ ہوگی)۔

امام اہل حقینہ سے مرہی ہے کہ جست کے انتہایف کی صورت میں شریعت کو انہوں نے ماہند یا ہے، "فرمایا کہ اگر یہ ایک ہی نوعیت کی عبادت ہو تو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ امام ابو یوسف بھی یہی فرماتے ہیں (۱)۔

۳۸- اگر کسی شخص سے قربانی کی میت سے ایک گائے خریدی، اس کے بعد اس سے اس میں، مہروں کو شریک یا تو اُمرہ و ثریہ تے وقت فقیہ تھا تو کو یہ سے اس سے اپنے "پہ" وجہ کر یا، جیسا کہ پہلے گذرا، لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس میں، مہروں کو شریک کرے، مگر اگر مالدار اور مقیم تھا، اور اس نے اسے وجہ کے وقت سے قبل ثریہ یا مالدار مسافر تھا تو بھی یہی حکم ہے، مگر وہ مالدار اور مقیم تھا، اس سے وجہ کے وقت کے بعد ثریہ اتوں کا ثریہ بنا، اسے وجہ نہیں کر سکا، جیسا کہ پہلے گذرا، لہذا اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس میں اپنے ساتھ یہ چھو پان سے کم لہذا کو شریک کرے جو عبادت کا اور درختے

( حاشیہ اہل حجاز کی ۲۰۷۵ تا ۲۰۸۰ طبع ہوا )۔

ہوں لیکن یہ مکرہ ہے، کیونکہ سب اس نے اسے قربانی کی نیت سے  
 خرید لیا تھا تو کیا یہ اس کی طرف سے یہ وعدہ تھا کہ وہ اس مکمل جانور کو  
 اپنی طرف سے قربان کرے گا اور وعدہ خدا کی طرف سے ہے، اس صورت  
 میں مناسب یہ ہے کہ وہ اس پوری قیمت کو صدقہ کر دے جو اس نے  
 اپنے ساتھ خرید ہونے والوں سے لی ہے اس رویت کی وجہ سے  
 کہ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَفَعَ إِلَى حَكِيمِ بْنِ حَرَامٍ رَصِي  
 اللَّهِ عَنْهُ دِينَارًا وَأَمَرَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ لَهُ أَصْحَبَةً، فَاشْتَرَى شَاةً  
 وَبَاعَهَا بِدِينَارٍ، وَاشْتَرَى بِأُحْدَهُمَا شَاةً، وَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ، وَأَعْبَرَهُ بِمَا صَحَّحَ،  
 فَأَمَرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَصْحِيَ بِالشَّاةِ وَيَتَصَدَّقَ  
 بِالْدِينَارِ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حکیم بن حزام کو ایک  
 دینار دیا اور انہیں یہ حکم دیا کہ وہ ان کے لئے ایک قربانی کا جانور  
 خریدیں، چنانچہ انہوں نے اس سے ایک بکری خریدی اور اسے  
 دینار میں بیچ دیا اور ایک دینار سے ایک بکری خریدی اور نبی ﷺ  
 کے پاس ایک بکری اور ایک دینار لے کر آئے، اور اسوں نے جو کچھ  
 یا تھا اس کی خبر آپ ﷺ کو دی، تو آپ ﷺ نے ایسے حکم دیے  
 کہ وہ بکری کو قربان کر دیں اور دینار کو صدقہ کر دیں۔)

(۱) حضرت عکیم بن حزامؓ کی روایت ترمذی اور ابو داؤد نے اسی معنی کے ساتھ کی ہے لیکن ترمذی کی حدیث منقطع ہے اس لئے کہ حبیب بن عکیم سے نہیں سنا ہے اسی طرح ابو داؤد کی سند میں ایک مجہول رووی ہیں، اور بخاری نے اس واقعہ کو حضرت عروہ سے نقل کیا ہے اس میں دینار محدثہ کرے کا تذکرہ نہیں ہے ابن حجر فرماتے ہیں کہ اسی ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ کے نزدیک سعید بن زیدؓ، ابن حجر بن عفریہؓ، ابن ابی لیلہ کے طریق سے اس حدیث کے ایک حوالہ روایت ہے ابو لیلہ فرماتے ہیں کہ عروہؓ ملے مجھ سے حدیث بیان کی، پس اسی معنی کی حدیث ذکر کی، اور اس کا ایک مقام حضرت عکیم بن حزامؓ کی حدیث سے ہے (تحتہ الاحادی ۳۶۹-۴۰۰) تاریخ کردہ انتقبی، عون المبرور ۳۳۳-۳۶۶ طبع ہندوستان، فتح آبادی ۱۳۵۴ھ طبع انتقبی، مثل هووطا ۵۵۰ طبع دار الجلیل۔



یہ سب خفیہ کا مسک ہے (۱)۔

شافعیہ: "حسابہ کا مذہب اس کے خلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو جہنم قرار دیا ہے۔ قربانی وغیرہ جیسی عبادت کی نیت کرنے والا گوشت کی نیت کرنے والے کے ساتھ ٹریک ہو جاتی کہ اگر قربانی کرنے والے کے لئے ہفت روزہ گارے کا ساتھ حصہ ہو اور وہی ہفت روزہ کے لئے ساتواں اور عقیقہ کی نیت کرنے والے کے لئے ساتواں ہو جاتی مادہ گوشت کی نیت کرنے والے کے لئے اور اس جہاں کے ساتھ جہاد یا قربانی جاری ہوئی، یونکہ یہ فعل ہر ایک کی طرف سے اس کی نیت کی بنیاد پر عبادت ہوئی، اس کے ٹریک کی نیت کی بنیاد پر نہیں، لہذا کسی ایک کی طرف سے نیت کا نہ ہونا باقی لوگوں کی عبادت کے لئے مضرت نہیں بن سکتا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قیمت گوشت میں شرکت جاری نہیں، اگر قیمت میں ایک جماعت شریک ہے اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک نے اس کا ایک حصہ ادا کیا یا وہ گوشت میں اس طرح شریک ہوئے کہ بدی یا مس ان کے درمیان مشترک تھا تو ان میں سے کسی کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوگی، البتہ اگر قربانی کرے والے سے قبل ان میں شریک نہ ہو یا تو صحیح ہے جیسا کہ پہلے لکھا۔

قربانی کے وقت کی ابتدا، انتہاء

ابتداء، وقت:

۳۹- حنفیہ کہتے ہیں کہ اس کی ابتداء فجر کے وقت سے قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور یہی عید الاضحیٰ کا دن ہے اور یہ وقت بذات خود شریعت میں قربانی کرنے والے کے لحاظ سے

مختلف نہیں ہوتا، لیکن فقہاء نے اس کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جو شخص شہر میں ذبح کر رہا ہے وہ نماز عید کے بعد ذبح کرے، خواہ خطبہ سے قبل ہو، البتہ خطبہ کے بعد تک قربانی کو مؤخر کرنا بہت ہے اور اگر شہر کے مختلف حصوں میں عید کی نماز پڑھی جائے تو کسی ایک جگہ نماز سے فراغت قربانی کی صحت کے لئے کافی ہے۔

اور اگر عید کی نماز نہ پڑھی جائے تو اتنی دیر انتظار کیا جائے گا کہ نماز کا وقت گزر جائے یعنی سورج اٹھ جائے پھر اس کے بعد ذبح کیا جائے گا اور جو شخص غیر شہر میں قربانی کر رہا ہے تو اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ جاری ہے کہ یوم النحر کے طلوع فجر کے بعد ذبح کرے، یونکہ غیر شہر والوں پر نماز عید نہیں ہے، اور وہ شخص جس پر قربانی واجب ہے اگر مدینہ میں مقیم ہو اور کسی کو اپنی طرف سے غیر شہر میں قربانی کرنے کا اکیلے بنائے یا اس کے برعکس کوئی دیہات میں مقیم شخص شہر میں قربانی کرنے کے لئے کسی کو اپنا اکیلے بنائے تو اس صورت میں اعتبار ذبح کئے جانے کی جگہ کا ہوگا قربانی کرنے والے موکل کی جگہ کا نہیں، اس لئے کہ ذبح ہی عبادت ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے کہ قربانی کا اول وقت امام کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے وہ وقت ہے جس میں امام پہلے دن نماز عید اور دونوں خطبوں کے بعد قربانی کے ذبح سے فارغ ہو جائے اور امام کے لئے ماہ عید اور دونوں خطبوں سے فارغ ہونے کے بعد ہے، تو اگر امام اپنے خطبہ سے فارغ ہونے سے قبل قربانی کر دے تو قربانی صحیح نہ ہوگی، اور اگر دوسرے لوگ امام کی قربانی سے فارغ ہونے سے قبل ذبح کریں تو ان کی قربانی درست نہیں ہوں، البتہ اگر وہ قربانی شریعت سے امام کے شریعت کرنے کے بعد ان کا اتم کرنا امام کے اتم کرنے کے بعد یا اس کے ساتھ ساتھ ہو تو قربانی درست ہے۔

(۱) البدائع ۱/۵۱-۵۲، حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۱۔

(۲) المجموع لعمودی ۸/۹۷، حاشیہ ابن قدامہ ۱۱/۹۷-۱۱۸۔

(۱) البدائع ۵/۵۳-۵۴، حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۳۔

اور اگر امام نے فاتح نہیں کیا، دونوں خطبوں سے فراغت کے بعد کسی مذرب وجہ سے یا بغیر کسی عذر کے دن میں تاخیر کرے اور لوگ مذررے سے تکی ویرانہ زریں جس میں دن راسمن ہوئے وہ اپنا جانور دن نرلیس تو اس کی پیر بانی درست ہوئی، نحو امام سے پہلے ہی یوں نہ ہو، یمن نرکی معقول مذرب وجہ سے تاخیر ہو مٹا، دشمن سے جنگ یا بے ہوشی یا دوسرے صورت میں تعجب یہ ہے کہ اتنی ہر انتہا کیا جائے کہ امام اپنی قربانی سے فارغ ہو جائے، مگر جب سورج ڈھلنے کے قریب ہو جائے تو لوگوں کے لئے مناسب ہے کہ اس وقت خود امام سے قبل ہر قربانی کریں پھر اگر شہر میں امام حاکم نہ ہو بلکہ اس کا نائب یا امام صادق ہو تو نائب امام کا اعتبار یا حاکم کا اور اگر یہ دونوں شہر میں ہوں اور نائب امام اپنی قربانی کے جانور کو عید گاہ کی طرف لائے تو اسی کا اعتبار کیا جائے گا ورنہ نماز کے امام کا اعتبار یا جائے گا، مذرر ان دوسوں میں سے کوئی نہ ہو تو ایسی صورت میں دو چنے سب سے قریب شہر کے امام کی قربانی کے بعد قربانی کریں گے اور اگر اس قریب شہر میں چند امام ہوں تو جو امام ان سے قریب ہو اس کی قربانی کے بعد قربانی کریں گے (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں، نابہ کا بھی یک قول یہی ہے کہ عید ملاحتی کے دن سورج کے طلوع ہوئے کے بعد اتنی مقدار کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے جس میں دو ہلکی رکعتیں ہوں، بلکہ خطبوں کی گنجائش ہو اور ہلکی رکعت اور بلکہ خطبے سے مراد یہ ہے کہ نماز اور خطبہ حسن مقدار سے کافی ہو جاتا ہے اس پر اکتفاء کیا جائے۔

وہ کہتے ہیں کہ قربانی کی صحت امام کے نماز اور دونوں خطبوں سے عذر فارغ ہوئے پر موقوف نہیں ہے، اس لئے کہ اتنی امام کی نماز اور

اس کا خطبہ طویل ہوتا ہے اور کسی کا مختصر اس سے زمانہ کا اعتبار یہاں تاکہ نماز وغیرہ کے اوقات کے مشابہ ہو جائے اور شہر میں اور دیہاتوں میں لوگوں کے لئے زیادہ آسان اور قابل عمل ہو سکے۔ پہلے جو احادیث گذر چکیں اس کا مطلب یہی ہے اور نبی ﷺ عید الاضحیٰ کی نماز سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھتے تھے (۲)۔

۱۔ رافضی یہ ہے کہ قربانی سورج کے یک نیزہ کے بعد بند ہونے کے بعد اتنی مقدار تک موثر کی جائے جس کا ویرانہ زریہ یا (۳) (یعنی ۱۰ خلیفہ رمت ۱۰ رافضی خطبوں کے بعد)۔

۲۔ دنا بلکہ کا تیسرے قول جو رافضی ہے وہ یہ ہے کہ اس کا وقت نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے خود خطبہ سے قبل ہو، یمن دونوں خطبوں کا اعتبار یہ افضل ہے۔

۳۔ آریہ میں مختلف جگہ نماز ہو رہی ہو تو تمام جگہوں میں نماز سے فراغت کا اعتبار نماز مری میں ہے، بلکہ کسی ایک جگہ نماز سے فراغت کافی ہے اور اگر قربانی کا ارادہ کرنے والا کسی ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز میں پڑھی جاتی مشاہدات اور دیموں، لے دن پر عید کی نماز واجب نہیں ہے تو وقت کا آغاز اس وقت ہوگا جب سورج

(۱) حدیث: "کان النبی ﷺ یصلی صلاۃ عبد الاضحی عقب طلوع الشمس" پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جس کی روایت حسن بن احمد بن ابی نے کتاب الاضاحی میں مطلق بن ہلال بن الاسود بن قیس بن جناب کے طریق سے کی ہے وہ کہتے ہیں: "کان النبی ﷺ یصلی بنا یوم للظہر والشمس علی لبد رمعین والاضحی علی لبد رمع" (نبی ﷺ عید الاضحی کے دن اس وقت نماز پڑھتے تھے جب کہ سورج نیزہ کے بعد بلند ہوتا اور عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت پڑھتے جب سورج ایک نیزہ کے بعد بلند ہوتا) اس حدیث کے متعلق ماہر نے تحقیق میں حکمت اختیار کیا ہے اور صاحب مدیۃ الاصلیٰ نے کہا ہے کہ اس میں مطلق ہیں صحیفہ ہیں (تحقیق اخیر ۳۳۳۳ میل ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰)۔

(۲) مجموعہ علوی ۱۸/۸۸ ۱۸/۸۹ ۱۸/۹۰ ۱۸/۹۱ ۱۸/۹۲ ۱۸/۹۳ ۱۸/۹۴ ۱۸/۹۵ ۱۸/۹۶ ۱۸/۹۷ ۱۸/۹۸ ۱۸/۹۹ ۱۸/۱۰۰ ۱۸/۱۰۱ ۱۸/۱۰۲ ۱۸/۱۰۳ ۱۸/۱۰۴ ۱۸/۱۰۵ ۱۸/۱۰۶ ۱۸/۱۰۷ ۱۸/۱۰۸ ۱۸/۱۰۹ ۱۸/۱۱۰ ۱۸/۱۱۱ ۱۸/۱۱۲ ۱۸/۱۱۳ ۱۸/۱۱۴ ۱۸/۱۱۵ ۱۸/۱۱۶ ۱۸/۱۱۷ ۱۸/۱۱۸ ۱۸/۱۱۹ ۱۸/۱۲۰ ۱۸/۱۲۱ ۱۸/۱۲۲ ۱۸/۱۲۳ ۱۸/۱۲۴ ۱۸/۱۲۵ ۱۸/۱۲۶ ۱۸/۱۲۷ ۱۸/۱۲۸ ۱۸/۱۲۹ ۱۸/۱۳۰ ۱۸/۱۳۱ ۱۸/۱۳۲ ۱۸/۱۳۳ ۱۸/۱۳۴ ۱۸/۱۳۵ ۱۸/۱۳۶ ۱۸/۱۳۷ ۱۸/۱۳۸ ۱۸/۱۳۹ ۱۸/۱۴۰ ۱۸/۱۴۱ ۱۸/۱۴۲ ۱۸/۱۴۳ ۱۸/۱۴۴ ۱۸/۱۴۵ ۱۸/۱۴۶ ۱۸/۱۴۷ ۱۸/۱۴۸ ۱۸/۱۴۹ ۱۸/۱۵۰ ۱۸/۱۵۱ ۱۸/۱۵۲ ۱۸/۱۵۳ ۱۸/۱۵۴ ۱۸/۱۵۵ ۱۸/۱۵۶ ۱۸/۱۵۷ ۱۸/۱۵۸ ۱۸/۱۵۹ ۱۸/۱۶۰ ۱۸/۱۶۱ ۱۸/۱۶۲ ۱۸/۱۶۳ ۱۸/۱۶۴ ۱۸/۱۶۵ ۱۸/۱۶۶ ۱۸/۱۶۷ ۱۸/۱۶۸ ۱۸/۱۶۹ ۱۸/۱۷۰ ۱۸/۱۷۱ ۱۸/۱۷۲ ۱۸/۱۷۳ ۱۸/۱۷۴ ۱۸/۱۷۵ ۱۸/۱۷۶ ۱۸/۱۷۷ ۱۸/۱۷۸ ۱۸/۱۷۹ ۱۸/۱۸۰ ۱۸/۱۸۱ ۱۸/۱۸۲ ۱۸/۱۸۳ ۱۸/۱۸۴ ۱۸/۱۸۵ ۱۸/۱۸۶ ۱۸/۱۸۷ ۱۸/۱۸۸ ۱۸/۱۸۹ ۱۸/۱۹۰ ۱۸/۱۹۱ ۱۸/۱۹۲ ۱۸/۱۹۳ ۱۸/۱۹۴ ۱۸/۱۹۵ ۱۸/۱۹۶ ۱۸/۱۹۷ ۱۸/۱۹۸ ۱۸/۱۹۹ ۱۸/۲۰۰ ۱۸/۲۰۱ ۱۸/۲۰۲ ۱۸/۲۰۳ ۱۸/۲۰۴ ۱۸/۲۰۵ ۱۸/۲۰۶ ۱۸/۲۰۷ ۱۸/۲۰۸ ۱۸/۲۰۹ ۱۸/۲۱۰ ۱۸/۲۱۱ ۱۸/۲۱۲ ۱۸/۲۱۳ ۱۸/۲۱۴ ۱۸/۲۱۵ ۱۸/۲۱۶ ۱۸/۲۱۷ ۱۸/۲۱۸ ۱۸/۲۱۹ ۱۸/۲۲۰ ۱۸/۲۲۱ ۱۸/۲۲۲ ۱۸/۲۲۳ ۱۸/۲۲۴ ۱۸/۲۲۵ ۱۸/۲۲۶ ۱۸/۲۲۷ ۱۸/۲۲۸ ۱۸/۲۲۹ ۱۸/۲۳۰ ۱۸/۲۳۱ ۱۸/۲۳۲ ۱۸/۲۳۳ ۱۸/۲۳۴ ۱۸/۲۳۵ ۱۸/۲۳۶ ۱۸/۲۳۷ ۱۸/۲۳۸ ۱۸/۲۳۹ ۱۸/۲۴۰ ۱۸/۲۴۱ ۱۸/۲۴۲ ۱۸/۲۴۳ ۱۸/۲۴۴ ۱۸/۲۴۵ ۱۸/۲۴۶ ۱۸/۲۴۷ ۱۸/۲۴۸ ۱۸/۲۴۹ ۱۸/۲۵۰ ۱۸/۲۵۱ ۱۸/۲۵۲ ۱۸/۲۵۳ ۱۸/۲۵۴ ۱۸/۲۵۵ ۱۸/۲۵۶ ۱۸/۲۵۷ ۱۸/۲۵۸ ۱۸/۲۵۹ ۱۸/۲۶۰ ۱۸/۲۶۱ ۱۸/۲۶۲ ۱۸/۲۶۳ ۱۸/۲۶۴ ۱۸/۲۶۵ ۱۸/۲۶۶ ۱۸/۲۶۷ ۱۸/۲۶۸ ۱۸/۲۶۹ ۱۸/۲۷۰ ۱۸/۲۷۱ ۱۸/۲۷۲ ۱۸/۲۷۳ ۱۸/۲۷۴ ۱۸/۲۷۵ ۱۸/۲۷۶ ۱۸/۲۷۷ ۱۸/۲۷۸ ۱۸/۲۷۹ ۱۸/۲۸۰ ۱۸/۲۸۱ ۱۸/۲۸۲ ۱۸/۲۸۳ ۱۸/۲۸۴ ۱۸/۲۸۵ ۱۸/۲۸۶ ۱۸/۲۸۷ ۱۸/۲۸۸ ۱۸/۲۸۹ ۱۸/۲۹۰ ۱۸/۲۹۱ ۱۸/۲۹۲ ۱۸/۲۹۳ ۱۸/۲۹۴ ۱۸/۲۹۵ ۱۸/۲۹۶ ۱۸/۲۹۷ ۱۸/۲۹۸ ۱۸/۲۹۹ ۱۸/۳۰۰ ۱۸/۳۰۱ ۱۸/۳۰۲ ۱۸/۳۰۳ ۱۸/۳۰۴ ۱۸/۳۰۵ ۱۸/۳۰۶ ۱۸/۳۰۷ ۱۸/۳۰۸ ۱۸/۳۰۹ ۱۸/۳۱۰ ۱۸/۳۱۱ ۱۸/۳۱۲ ۱۸/۳۱۳ ۱۸/۳۱۴ ۱۸/۳۱۵ ۱۸/۳۱۶ ۱۸/۳۱۷ ۱۸/۳۱۸ ۱۸/۳۱۹ ۱۸/۳۲۰ ۱۸/۳۲۱ ۱۸/۳۲۲ ۱۸/۳۲۳ ۱۸/۳۲۴ ۱۸/۳۲۵ ۱۸/۳۲۶ ۱۸/۳۲۷ ۱۸/۳۲۸ ۱۸/۳۲۹ ۱۸/۳۳۰ ۱۸/۳۳۱ ۱۸/۳۳۲ ۱۸/۳۳۳ ۱۸/۳۳۴ ۱۸/۳۳۵ ۱۸/۳۳۶ ۱۸/۳۳۷ ۱۸/۳۳۸ ۱۸/۳۳۹ ۱۸/۳۴۰ ۱۸/۳۴۱ ۱۸/۳۴۲ ۱۸/۳۴۳ ۱۸/۳۴۴ ۱۸/۳۴۵ ۱۸/۳۴۶ ۱۸/۳۴۷ ۱۸/۳۴۸ ۱۸/۳۴۹ ۱۸/۳۵۰ ۱۸/۳۵۱ ۱۸/۳۵۲ ۱۸/۳۵۳ ۱۸/۳۵۴ ۱۸/۳۵۵ ۱۸/۳۵۶ ۱۸/۳۵۷ ۱۸/۳۵۸ ۱۸/۳۵۹ ۱۸/۳۶۰ ۱۸/۳۶۱ ۱۸/۳۶۲ ۱۸/۳۶۳ ۱۸/۳۶۴ ۱۸/۳۶۵ ۱۸/۳۶۶ ۱۸/۳۶۷ ۱۸/۳۶۸ ۱۸/۳۶۹ ۱۸/۳۷۰ ۱۸/۳۷۱ ۱۸/۳۷۲ ۱۸/۳۷۳ ۱۸/۳۷۴ ۱۸/۳۷۵ ۱۸/۳۷۶ ۱۸/۳۷۷ ۱۸/۳۷۸ ۱۸/۳۷۹ ۱۸/۳۸۰ ۱۸/۳۸۱ ۱۸/۳۸۲ ۱۸/۳۸۳ ۱۸/۳۸۴ ۱۸/۳۸۵ ۱۸/۳۸۶ ۱۸/۳۸۷ ۱۸/۳۸۸ ۱۸/۳۸۹ ۱۸/۳۹۰ ۱۸/۳۹۱ ۱۸/۳۹۲ ۱۸/۳۹۳ ۱۸/۳۹۴ ۱۸/۳۹۵ ۱۸/۳۹۶ ۱۸/۳۹۷ ۱۸/۳۹۸ ۱۸/۳۹۹ ۱۸/۴۰۰ ۱۸/۴۰۱ ۱۸/۴۰۲ ۱۸/۴۰۳ ۱۸/۴۰۴ ۱۸/۴۰۵ ۱۸/۴۰۶ ۱۸/۴۰۷ ۱۸/۴۰۸ ۱۸/۴۰۹ ۱۸/۴۱۰ ۱۸/۴۱۱ ۱۸/۴۱۲ ۱۸/۴۱۳ ۱۸/۴۱۴ ۱۸/۴۱۵ ۱۸/۴۱۶ ۱۸/۴۱۷ ۱۸/۴۱۸ ۱۸/۴۱۹ ۱۸/۴۲۰ ۱۸/۴۲۱ ۱۸/۴۲۲ ۱۸/۴۲۳ ۱۸/۴۲۴ ۱۸/۴۲۵ ۱۸/۴۲۶ ۱۸/۴۲۷ ۱۸/۴۲۸ ۱۸/۴۲۹ ۱۸/۴۳۰ ۱۸/۴۳۱ ۱۸/۴۳۲ ۱۸/۴۳۳ ۱۸/۴۳۴ ۱۸/۴۳۵ ۱۸/۴۳۶ ۱۸/۴۳۷ ۱۸/۴۳۸ ۱۸/۴۳۹ ۱۸/۴۴۰ ۱۸/۴۴۱ ۱۸/۴۴۲ ۱۸/۴۴۳ ۱۸/۴۴۴ ۱۸/۴۴۵ ۱۸/۴۴۶ ۱۸/۴۴۷ ۱۸/۴۴۸ ۱۸/۴۴۹ ۱۸/۴۵۰ ۱۸/۴۵۱ ۱۸/۴۵۲ ۱۸/۴۵۳ ۱۸/۴۵۴ ۱۸/۴۵۵ ۱۸/۴۵۶ ۱۸/۴۵۷ ۱۸/۴۵۸ ۱۸/۴۵۹ ۱۸/۴۶۰ ۱۸/۴۶۱ ۱۸/۴۶۲ ۱۸/۴۶۳ ۱۸/۴۶۴ ۱۸/۴۶۵ ۱۸/۴۶۶ ۱۸/۴۶۷ ۱۸/۴۶۸ ۱۸/۴۶۹ ۱۸/۴۷۰ ۱۸/۴۷۱ ۱۸/۴۷۲ ۱۸/۴۷۳ ۱۸/۴۷۴ ۱۸/۴۷۵ ۱۸/۴۷۶ ۱۸/۴۷۷ ۱۸/۴۷۸ ۱۸/۴۷۹ ۱۸/۴۸۰ ۱۸/۴۸۱ ۱۸/۴۸۲ ۱۸/۴۸۳ ۱۸/۴۸۴ ۱۸/۴۸۵ ۱۸/۴۸۶ ۱۸/۴۸۷ ۱۸/۴۸۸ ۱۸/۴۸۹ ۱۸/۴۹۰ ۱۸/۴۹۱ ۱۸/۴۹۲ ۱۸/۴۹۳ ۱۸/۴۹۴ ۱۸/۴۹۵ ۱۸/۴۹۶ ۱۸/۴۹۷ ۱۸/۴۹۸ ۱۸/۴۹۹ ۱۸/۵۰۰ ۱۸/۵۰۱ ۱۸/۵۰۲ ۱۸/۵۰۳ ۱۸/۵۰۴ ۱۸/۵۰۵ ۱۸/۵۰۶ ۱۸/۵۰۷ ۱۸/۵۰۸ ۱۸/۵۰۹ ۱۸/۵۱۰ ۱۸/۵۱۱ ۱۸/۵۱۲ ۱۸/۵۱۳ ۱۸/۵۱۴ ۱۸/۵۱۵ ۱۸/۵۱۶ ۱۸/۵۱۷ ۱۸/۵۱۸ ۱۸/۵۱۹ ۱۸/۵۲۰ ۱۸/۵۲۱ ۱۸/۵۲۲ ۱۸/۵۲۳ ۱۸/۵۲۴ ۱۸/۵۲۵ ۱۸/۵۲۶ ۱۸/۵۲۷ ۱۸/۵۲۸ ۱۸/۵۲۹ ۱۸/۵۳۰ ۱۸/۵۳۱ ۱۸/۵۳۲ ۱۸/۵۳۳ ۱۸/۵۳۴ ۱۸/۵۳۵ ۱۸/۵۳۶ ۱۸/۵۳۷ ۱۸/۵۳۸ ۱۸/۵۳۹ ۱۸/۵۴۰ ۱۸/۵۴۱ ۱۸/۵۴۲ ۱۸/۵۴۳ ۱۸/۵۴۴ ۱۸/۵۴۵ ۱۸/۵۴۶ ۱۸/۵۴۷ ۱۸/۵۴۸ ۱۸/۵۴۹ ۱۸/۵۵۰ ۱۸/۵۵۱ ۱۸/۵۵۲ ۱۸/۵۵۳ ۱۸/۵۵۴ ۱۸/۵۵۵ ۱۸/۵۵۶ ۱۸/۵۵۷ ۱۸/۵۵۸ ۱۸/۵۵۹ ۱۸/۵۶۰ ۱۸/۵۶۱ ۱۸/۵۶۲ ۱۸/۵۶۳ ۱۸/۵۶۴ ۱۸/۵۶۵ ۱۸/۵۶۶ ۱۸/۵۶۷ ۱۸/۵۶۸ ۱۸/۵۶۹ ۱۸/۵۷۰ ۱۸/۵۷۱ ۱۸/۵۷۲ ۱۸/۵۷۳ ۱۸/۵۷۴ ۱۸/۵۷۵ ۱۸/۵۷۶ ۱۸/۵۷۷ ۱۸/۵۷۸ ۱۸/۵۷۹ ۱۸/۵۸۰ ۱۸/۵۸۱ ۱۸/۵۸۲ ۱۸/۵۸۳ ۱۸/۵۸۴ ۱۸/۵۸۵ ۱۸/۵۸۶ ۱۸/۵۸۷ ۱۸/۵۸۸ ۱۸/۵۸۹ ۱۸/۵۹۰ ۱۸/۵۹۱ ۱۸/۵۹۲ ۱۸/۵۹۳ ۱۸/۵۹۴ ۱۸/۵۹۵ ۱۸/۵۹۶ ۱۸/۵۹۷ ۱۸/۵۹۸ ۱۸/۵۹۹ ۱۸/۶۰۰ ۱۸/۶۰۱ ۱۸/۶۰۲ ۱۸/۶۰۳ ۱۸/۶۰۴ ۱۸/۶۰۵ ۱۸/۶۰۶ ۱۸/۶۰۷ ۱۸/۶۰۸ ۱۸/۶۰۹ ۱۸/۶۱۰ ۱۸/۶۱۱ ۱۸/۶۱۲ ۱۸/۶۱۳ ۱۸/۶۱۴ ۱۸/۶۱۵ ۱۸/۶۱۶ ۱۸/۶۱۷ ۱۸/۶۱۸ ۱۸/۶۱۹ ۱۸/۶۲۰ ۱۸/۶۲۱ ۱۸/۶۲۲ ۱۸/۶۲۳ ۱۸/۶۲۴ ۱۸/۶۲۵ ۱۸/۶۲۶ ۱۸/۶۲۷ ۱۸/۶۲۸ ۱۸/۶۲۹ ۱۸/۶۳۰ ۱۸/۶۳۱ ۱۸/۶۳۲ ۱۸/۶۳۳ ۱۸/۶۳۴ ۱۸/۶۳۵ ۱۸/۶۳۶ ۱۸/۶۳۷ ۱۸/۶۳۸ ۱۸/۶۳۹ ۱۸/۶۴۰ ۱۸/۶۴۱ ۱۸/۶۴۲ ۱۸/۶۴۳ ۱۸/۶۴۴ ۱۸/۶۴۵ ۱۸/۶۴۶ ۱۸/۶۴۷ ۱۸/۶۴۸ ۱۸/۶۴۹ ۱۸/۶۵۰ ۱۸/۶۵۱ ۱۸/۶۵۲ ۱۸/۶۵۳ ۱۸/۶۵۴ ۱۸/۶۵۵ ۱۸/۶۵۶ ۱۸/۶۵۷ ۱۸/۶۵۸ ۱۸/۶۵۹ ۱۸/۶۶۰ ۱۸/۶۶۱ ۱۸/۶۶۲ ۱۸/۶۶۳ ۱۸/۶۶۴ ۱۸/۶۶۵ ۱۸/۶۶۶ ۱۸/۶۶۷ ۱۸/۶۶۸ ۱۸/۶۶۹ ۱۸/۶۷۰ ۱۸/۶۷۱ ۱۸/۶۷۲ ۱۸/۶۷۳ ۱۸/۶۷۴ ۱۸/۶۷۵ ۱۸/۶۷۶ ۱۸/۶۷۷ ۱۸/۶۷۸ ۱۸/۶۷۹ ۱۸/۶۸۰ ۱۸/۶۸۱ ۱۸/۶۸۲ ۱۸/۶۸۳ ۱۸/۶۸۴ ۱۸/۶۸۵ ۱۸/۶۸۶ ۱۸/۶۸۷ ۱۸/۶۸۸ ۱۸/۶۸۹ ۱۸/۶۹۰ ۱۸/۶۹۱ ۱۸/۶۹۲ ۱۸/۶۹۳ ۱۸/۶۹۴ ۱۸/۶۹۵ ۱۸/۶۹۶ ۱۸/۶۹۷ ۱۸/۶۹۸ ۱۸/۶۹۹ ۱۸/۷۰۰ ۱۸/۷۰۱ ۱۸/۷۰۲ ۱۸/۷۰۳ ۱۸/۷۰۴ ۱۸/۷۰۵ ۱۸/۷۰۶ ۱۸/۷۰۷ ۱۸/۷۰۸ ۱۸/۷۰۹ ۱۸/۷۱۰ ۱۸/۷۱۱ ۱۸/۷۱۲ ۱۸/۷۱۳ ۱۸/۷۱۴ ۱۸/۷۱۵ ۱۸/۷۱۶ ۱۸/۷۱۷ ۱۸/۷۱۸ ۱۸/۷۱۹ ۱۸/۷۲۰ ۱۸/۷۲۱ ۱۸/۷۲۲ ۱۸/۷۲۳ ۱۸/۷۲۴ ۱۸/۷۲۵ ۱۸/۷۲۶ ۱۸/۷۲۷ ۱۸/۷۲۸ ۱۸/۷۲۹ ۱۸/۷۳۰ ۱۸/۷۳۱ ۱۸/۷۳۲ ۱۸/۷۳۳ ۱۸/۷۳۴ ۱۸/۷۳۵ ۱۸/۷۳۶ ۱۸/۷۳۷ ۱۸/۷۳۸ ۱۸/۷۳۹ ۱۸/۷۴۰ ۱۸/۷۴۱ ۱۸/۷۴۲ ۱۸/۷۴۳ ۱۸/۷۴۴ ۱۸/۷۴۵ ۱۸/۷۴۶ ۱۸/۷۴۷ ۱۸/۷۴۸ ۱۸/۷۴۹ ۱۸/۷۵۰ ۱۸/۷۵۱ ۱۸/۷۵۲ ۱۸/۷۵۳ ۱۸/۷۵۴ ۱۸/۷۵۵ ۱۸/۷۵۶ ۱۸/۷۵۷ ۱۸/۷۵۸ ۱۸/۷۵۹ ۱۸/۷۶۰ ۱۸/۷۶۱ ۱۸/۷۶۲ ۱۸/۷۶۳ ۱۸/۷۶۴ ۱۸/۷۶۵ ۱۸/۷۶۶ ۱۸/۷۶۷ ۱۸/۷۶۸ ۱۸/۷۶۹ ۱۸/۷۷۰ ۱۸/۷۷۱ ۱۸/۷۷۲ ۱۸/۷۷۳ ۱۸/۷۷۴ ۱۸/۷۷۵ ۱۸/۷۷۶ ۱۸/۷۷۷ ۱۸/۷۷۸ ۱۸/۷۷۹ ۱۸/۷۸۰ ۱۸/۷۸۱ ۱۸/۷۸۲ ۱۸/۷۸۳ ۱۸/۷۸۴ ۱۸/۷۸۵ ۱۸/۷۸۶ ۱۸/۷۸۷ ۱۸/۷۸۸ ۱۸/۷۸۹ ۱۸/۷۹۰ ۱۸/۷۹۱ ۱۸/۷۹۲ ۱۸/۷۹۳ ۱۸/۷۹۴ ۱۸/۷۹۵ ۱۸/۷۹۶ ۱۸/۷۹۷ ۱۸/۷۹۸ ۱۸/۷۹۹ ۱۸/۸۰۰ ۱۸/۸۰۱ ۱۸/۸۰۲ ۱۸/۸۰۳ ۱۸/۸۰۴ ۱۸/۸۰۵ ۱۸/۸۰۶ ۱۸/۸۰۷ ۱۸/۸۰۸ ۱۸/۸۰۹ ۱۸/۸۱۰ ۱۸/۸۱۱ ۱۸/۸۱۲ ۱۸/۸۱۳ ۱۸/۸۱۴ ۱۸/۸۱۵ ۱۸/۸۱۶ ۱۸/۸۱۷ ۱۸/۸۱۸ ۱۸/۸۱۹ ۱۸/۸۲۰ ۱۸/۸۲۱ ۱۸/۸۲۲ ۱۸/۸۲۳ ۱۸/۸۲۴ ۱۸/۸۲۵ ۱۸/۸۲۶ ۱۸/۸۲۷ ۱۸/۸۲۸ ۱۸/۸۲۹ ۱۸/۸۳۰ ۱۸/۸۳۱ ۱۸/۸۳۲ ۱۸/۸۳۳ ۱۸/۸۳۴ ۱۸/۸۳۵ ۱۸/۸۳۶ ۱۸/۸۳۷ ۱۸/۸۳۸ ۱۸/۸۳۹ ۱۸/۸۴۰ ۱۸/۸۴۱ ۱۸/۸۴۲ ۱۸/۸۴۳ ۱۸/۸۴۴ ۱۸/۸۴۵ ۱۸/۸۴۶ ۱۸/۸۴۷ ۱۸/۸۴۸ ۱۸/۸۴۹ ۱۸/۸۵۰ ۱۸/۸۵۱ ۱۸/۸۵۲ ۱۸/۸۵۳ ۱۸/۸۵۴ ۱۸/۸۵۵ ۱۸/۸۵۶ ۱۸/۸۵۷ ۱۸/۸۵۸ ۱۸/۸۵۹ ۱۸/۸۶۰ ۱۸/۸۶۱ ۱۸/۸۶۲ ۱۸/۸۶۳ ۱۸/۸۶۴ ۱۸/۸۶۵ ۱۸/۸۶۶ ۱۸/۸۶۷ ۱۸/۸۶۸ ۱۸/۸۶۹ ۱۸/۸۷۰ ۱۸/۸۷۱ ۱۸/۸۷۲ ۱۸/۸۷۳ ۱۸/۸۷۴ ۱۸/۸۷۵ ۱۸/۸۷۶ ۱۸/۸۷۷ ۱۸/۸۷۸ ۱۸/۸۷۹ ۱۸/۸۸۰ ۱۸/۸۸۱ ۱۸/۸۸۲ ۱۸/۸۸۳ ۱۸/۸۸۴ ۱۸/۸۸۵ ۱۸/۸۸۶ ۱۸/۸۸۷ ۱۸/۸۸۸ ۱۸/۸۸۹ ۱۸/۸۹۰ ۱۸/۸۹۱ ۱۸/۸۹۲ ۱۸/۸۹۳ ۱۸/۸۹۴ ۱۸/۸۹۵ ۱۸/۸۹۶ ۱۸/۸۹۷ ۱۸/۸۹۸ ۱۸/۸۹۹ ۱۸/۹۰۰ ۱۸/۹۰۱ ۱۸/۹۰۲ ۱۸/۹۰۳ ۱۸/۹۰۴ ۱۸/۹۰۵ ۱۸/۹۰۶ ۱۸/۹۰۷ ۱۸/۹۰۸ ۱۸/۹۰۹ ۱۸/۹۱۰ ۱۸/۹۱۱ ۱۸/۹۱۲ ۱۸/۹۱۳ ۱۸/۹۱۴ ۱۸/۹۱۵ ۱۸/۹۱۶ ۱۸/۹۱۷ ۱۸/۹۱۸ ۱۸/۹۱۹ ۱۸/۹۲۰ ۱۸/۹۲۱ ۱۸/۹۲۲ ۱۸/۹۲۳ ۱۸/۹۲۴ ۱۸/۹۲۵ ۱۸/۹۲۶ ۱۸/۹۲۷ ۱۸/۹۲۸ ۱۸/۹۲۹ ۱۸/۹۳۰ ۱۸/۹۳۱ ۱۸/۹۳۲ ۱۸/۹۳۳ ۱۸/۹۳۴ ۱۸/۹۳۵ ۱۸/۹۳۶ ۱۸/۹۳۷ ۱۸/۹۳۸ ۱۸/۹۳۹ ۱۸/۹۴۰ ۱۸/۹۴۱ ۱۸/۹۴۲ ۱۸/۹۴۳ ۱۸/۹۴۴ ۱۸/۹۴۵ ۱۸/۹۴۶ ۱۸/۹۴۷ ۱۸/۹۴۸ ۱۸/۹۴۹ ۱۸/۹۵۰ ۱۸/۹۵۱ ۱۸/۹۵۲ ۱۸/۹۵۳ ۱۸/۹۵۴ ۱۸/۹۵۵ ۱۸/۹۵۶ ۱۸/۹۵۷ ۱۸/۹۵۸ ۱۸/۹۵۹ ۱۸/۹۶۰ ۱۸/۹۶۱ ۱۸/۹۶۲ ۱۸/۹۶۳ ۱۸/۹۶۴ ۱۸/۹۶۵ ۱۸/۹۶۶ ۱۸/۹۶۷ ۱۸/۹۶۸ ۱۸/۹۶۹ ۱۸/۹۷۰ ۱۸/۹۷۱ ۱۸/۹۷۲ ۱۸/۹۷۳ ۱۸/۹۷۴ ۱۸/۹۷۵ ۱۸/۹۷۶ ۱۸/۹۷۷ ۱۸/۹۷۸ ۱۸/۹۷۹ ۱۸/۹۸۰ ۱۸/۹۸۱ ۱۸/۹۸۲ ۱۸/۹

### ایام نحر کی راتوں میں قربانی:

۳۱- عید الاضحیٰ کی رات قربانی کا وقت نہیں ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، ان طرح ایام نحر کے بعد کی رات، مختلف اس دو یا تیس راتوں میں ہے جو ایام نحر کے سچ میں پڑتی ہیں۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ دو سچ کی راتوں میں جو قربانی ہو وہ کافی نہیں ہے اور وقت شریق کے بعد اس کی دو راتیں سورج غروب ہونے سے طے رطلو غفر تک ہیں (۱) (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ ویں اشپہ کی رات)۔  
حنابلہ کا ایک قول یہی ہے (۲)۔

۳۲- حنابلہ اور ثنائیہ فرماتے ہیں (۳) کہ سچ کی راتوں میں قربانی رات کے ساتھ جارہے، یونکہ (تاریکی میں) دیکھ کر نہ والا کبھی، تنہا میں ملتی نہ جاتا ہے، یہ مذہب صحاح، ابوداؤد اور جمہور کا ہے، حنابلہ کے مقلدوں میں سے زیادہ صحیح تو یہی ہے (۴)۔

ثنائیہ نے رات میں قربانی کے عہد ہونے سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے (۵) جب کسی ضرورت کی وجہ سے میا کرنا پڑے، مثلاً اس آدمی کا دن میں ایسے اعمال میں مشغول رہنا جو قربانی سے مانع ہیں یا کسی مصلحت کی بنا پر مثلاً رات میں فرائض کا آسانی سے مل جانا، یا آسانی سے ان کا ناسخ ہو جانا۔

### قربانی کے وقت کے فوت ہو جانے سے کیا واجب ہے:

۳۳- چونکہ قربانی میں عبادت خون بہانے سے ہوتی ہے اور یہ خون

کے یک نیت دہلند ہونے کے بعد عید کی نماز کے بعد وقت گزر جائے۔  
اور جہاں نماز عید پڑھی جاتی ہے اگر وہ مال کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی نماز فوت ہو جائے تو وہ مال کے بعد قربانی کریں گے (۱)۔

### قربانی کا آخری وقت:

۳۴- حسب مالکیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کے ایام تیس ہیں اور عید الاضحیٰ کا دن و یوم تشریق کے پہلے دن میں۔ تو مذکور ایام میں سے تشریق کا دن جو یوم تشریق کا دوسرا دن ہے کے سورج غروب ہونے سے قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے (یعنی ۱۲، ۱۳ ویں اشپہ)۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر علیہ السلام نے فرمایا: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ قربانی کے تین دن ہیں، یہ معلوم ہے کہ مقدمہ رکایت سے اور قیاس سے نہیں چل سکتا لہذا اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں نے یہ حکم اپنے حضور ﷺ سے سن کر اس کی خبر دی ہوگی (۲)۔

ثنائیہ فرماتے ہیں (حنابلہ کا دوسرا قول یہی ہے اور ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے) کہ قربانی کے ایام چار ہیں جو ایام تشریق کے تیسرے دن (۱۳ ویں اشپہ) کے سورج غروب ہونے پر ختم ہوتے ہیں، یہ قول بھی حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ اسی طرح حضرت جبیر بن مطعم اور عطاء بن یسار، عمر بن عبد العزیز، سیمان بن موسیٰ اسدی اور یحیٰی بن یحییٰ مروی ہے۔

اس قول کے تأملین کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "کل ایام التشریق ذبیح" (۳) (تمام ایام تشریق ذبح کے دن ہیں)۔

(۱) انہی لائن قدسہ اہل المشرق الکبیر ۱۱/۱۵۱، مطالب ولی انہی ۲/۴۵۰۔  
(۲) البدائع ۵/۵۵، المشرق الکبیر عہدہ المدنی ۲/۴۰، انہی لائن قدسہ ۱۱/۱۳۔  
(۳) حدیث: "کل ایام التشریق ذبیح" کی روایت ابن حبان (مراور و اہل ان  
رض ۲۳۹ طبع استغبر) اور احمد (۸۲/۸۲ طبع المصنف) کے یہی ہے۔  
کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں ۲۵۱/۳ طبع المصنف)۔

(۱) عہدہ المدنی علی المشرق الکبیر ۲/۴۵۰۔

(۲) انہی لائن قدسہ ۱۱/۱۵۱، ۱۱۵۔

(۳) البدائع ۵/۵۵، المجموع للمودعی ۸/۳۹۱، ۳۸۷۔

(۴) مطالب ولی انہی ۲/۴۵۰، اس لئے کہ روایت کے حالات بدل جانے کی وجہ سے

عموماً غلطی کا امکان نہیں رہا۔

(۵) البحر علی الحج ۳/۲۹۷۔

یہاں ایسا عمل ہے کہ اس کے ذریعہ تقرب کا راستہ سمجھ میں نہیں آتا تو اس کے ذریعہ تقرب کو اس وقت کے ساتھ مدد دے کر مکنا واجب ہوگا جسے شارح نے اس کے لئے خاص کیا ہے، لہذا جب اس کا وقت گزر جائے تو بعد ازیں عمل سے (یعنی خون بہا کر) اس کی تہنہ نہیں کی جاسکتی، بلکہ تقرب زندہ بکری یا اس کی قیمت یا ایک صحیح قربانی کی قیمت کے صدقہ کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ جو شخص بکری یا سیۃ اور جانور کی قربانی کو نذر کے ذریعہ یا قربانی کی نیت سے شہر یا رستہ میں کر لے اور قربانی نہ کرے یہاں تک کہ قربانی کے ایام گزر جائیں تو اس پر واجب ہے کہ زندہ صورت میں اسے صدقہ کرے، کیونکہ مال میں اصل اسے صدقہ کر کے تقرب حاصل کرنا ہے۔ نہ کہ تلف کر کے، اور وہ خون بہا ہے، مگر شارح نے مخصوص ایام میں خون بہانے کو عبادت قرار دیا ہے، یہاں تک کہ مالک اور اجنبی اور مالدار اور فقیر سب کے سے اس کا گوشت کھانا حلال ہے، کیونکہ لوگ اس وقت میں اللہ کے مہمان ہوتے ہیں۔

۳۳- اور جس شخص پر چوپائے کو زندہ صورت میں صدقہ کرنا واجب ہو اس کے لئے اسے ذبح کرنا اور اس سے کھانا اور مالداروں کو کھانا دینا جائز نہیں، نہ اس کی کسی چیز کو تلف کرنا جائز ہے پس اگر وہ شہر یا رستہ میں تو نذوح نقل میں اسے صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر شہر یا رستہ کے بعد اس کی قیمت زندہ کی قیمت سے کم ہو جائے تو ایسی صورت میں وہ دونوں قیمتوں کے درمیان ہفتا فرق ہو، اسے بھی اصل کے ساتھ صدقہ کرے گا، اور اگر شہر یا رستہ کے بعد اسے اس میں سے کچھ کھالیا کسی مالدار کو کھلایا اس میں سے کسی چیز کو تلف کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

۳۴- جس شخص پر قربانی واجب تھی اور اس نے قربانی نہیں کی یہاں تک کہ وقت گزر گیا، پھر اس کی موت کا وقت آیا تو اس پر

ضد بکری ہے کہ وہ اپنے تہائی مال سے ایک بکری کی قیمت کا صدقہ کرنے کی وصیت کر جائے، کیونکہ وصیت اسے واجب سے عہدہ برآ کرنے کی صورت ہے، یہ سب حنفی کا مذہب ہے۔<sup>(۱)</sup>

۱۔ قربانی کرنے کی وصیت کی کچھ صورتیں ہیں جن کی طرف اشارہ کرنے پر ہم اکتفا کرتے ہیں اس کی تفصیل وہاں کے حکام کے بیان کے لئے کی گئی ہے: "وصیت" کی اصطلاح۔

تائید اور مثال فرماتے ہیں کہ جو شخص قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ وقت گزر جائے تو اگر قربانی مسنون ہو (اور یہی اصل ہے) تو اب قربانی نہیں کرے گا، اور اس کی اس سب کی قربانی چھوٹ گئی، اور اگر وہ شہر یا رستہ میں ہو تو اس کی نیت سے ہو تو اس کا یہ بچہ قربانی شمار میں ہوگا، اور وہاں میں سے نذر کو جتنا اسے گاس پر سے صدقہ کا ثواب ملے گا، لیکن اگر نہ رکی وجہ سے قربانی واجب تھی تو بطور قضاء، اس پر قربانی مسنون ہے۔ بعض مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، کیونکہ اگر قربانی اس پر واجب تھی، لہذا اوقت کے فوت ہونے کی وجہ سے مسنون نہیں ہوگی، پس اگر قربانی اس کے واجب کرنے سے واجب ہوئی تھی اور وہ جانور گم ہو جائے یا چوری ہو جائے اور اس میں اس کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہو تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے ہاتھ میں لانت ہے، پس اگر جانور واپس آجائے تو اسے ذبح کرے گا، خود قربانی کے زمانہ میں یا اس کے بعد لوئے<sup>(۲)</sup>۔

پس اگر بقت گزر جائے اور متعین بکری کو قربانی نہ کرے تو حکم اصل کی طرف لوٹ آئے گا، اور وہ زندہ جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا ہے، خود اس کا متعین کرنے والا خوش حال ہو یا تنگ دست اور اس حال میں قربانی اس کے لئے اور اس کی اصل نذر کے لئے یہ

(۱) البدائع ۵/ ۶۸-۶۹۔

(۲) المجموع للروی ۸/ ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰۔

کسی مالک اس کے لئے حامل نہ ہوگی۔

اسان (اچھی طرح نما) کو ضروری قرآن ہے تو سب تم قتل نہ تو اچھی طرح قتل نہ ہو، اور سب، بخیر تو اچھی طرح، بخیر نہ ہو، اور پٹی چھری تیز نہ ہو، اور اپنے بچہ کو آرام پہنچا،)۔

قریبانی سے قبل مستحب امور:

۳۵۔ قریبانی سے قبل چند امور مستحب ہیں:

(۴) مالک اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قریبانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یا وہ شخص جو یہ جانتا ہو کہ کوئی دوسرا اس کی طرف سے قریبانی کرے گا، اس کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے سر پر دو بربادوں نہ موٹے، نہ کانے، نہ کسی اور طرح سے راصل کرے اور نہ پنا مانخن کانے اور نہ اپنے چڑے میں سے کسی چیز کو کانے، مثلاً کوئی زخم ہو جس کا باقی رہنا ضرر نہ ہو اور یہ حکم ذی حجب کی پہلی رات سے قریبانی کے ذبح سے فراغت تک ہے۔

متاثر فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہے، نہ کہ مسنون اور وجوب کا قول حمید بن اسلم، ربیعہ اور اسحاق سے منقول ہے۔

۱۔ رد المحتار نے حنفیہ سے عدم رات کا قول نقل کیا ہے (۱) اور سب سے قول کی جہاں پر ان امور پر قدم مکروہ تنزیہی ہوگا اور وجوب کے قول کی بنیاد پر حرام ہوگا۔

اور اس سلسلہ میں اصل حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ فَلَا يَصْحَ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ بَشْرَةٍ شَيْئًا" (۲) (جب کسی انجیکا پر الاشر شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی قریبانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ اپنا بال یا اپنے چڑے کا کوئی حصہ نہ کاٹے)۔

۲۔ رئیس کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے

(۱) یہ قریبانی کرنے والا قریبانی کے دن سے چند دنوں قبل سے جانور کو بدھ کر رکھے، چونکہ اس میں عبادت کے لئے یا نہ ہونا ہے اس میں رخصت کا اعتبار نہ ہے، اس بنا پر اس کے لئے اس میں اتنا شائبہ ہوگا۔

(۲) یہ کہ اس کے گھٹے میں قارودہ ڈال دے (۱) اور اس کو نعل (جھون) پہنا دے (۲) بدی پر قیاس کرتے ہوئے۔ چونکہ یہ اس کی تعظیم کا پتہ دیتا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْرَتَهُ اللَّهُ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ" (۳) (اور جو شخص، یا نہ کسی کی ان دو دگروں کی تعظیم کرے گا تو یہ لوں کے تقویٰ کی علامت ہے)۔

(۳) یہ کہ اسے قریبانی کی جگہ اچھی طرح ہانگ کر لے جائے، حتیٰ سے نہ مانگے، اور اس کا بچہ پکڑ کر نہج کی طرف کھینچ کر نہ لے جائے (۴) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَاحْسِنُوا نَفْسَهُ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَاحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِيَحْذَ أَحَدُكُمْ شَعْرَتَهُ، وَلِيُجِرَ ذَبْحَتَهُ" (۵) (بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں

(۱) تھلید کے معنی ہیں جانور کی گردن میں کسی چیز کا اس تھلے سے لگانا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ بدی ہے یا قربانی۔

(۲) مجبیل کے معنی ہیں چوپا بہ کو بھول پھینکا۔ جل جہم کے ضد کے ساتھ تو بھی جائز ہے اور وہی تشبیہ کے ساتھ، وہ چیز ہے جس سے جانور کی حفاظت کے لئے اسے ڈھانپا جاتا ہے۔

(۳) سورہ ع ۳۴۔

(۴) الحدیث ۸۷/۵، الترمذی، التبیان ۵/۵۰۰۔

(۵) حدیث "مَنْ أَلَّهِ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ" کی روایت مسلم (۵۶۸/۳۸) طبع النسخی (۵۶۸/۳۸) نے کی ہے۔

(۱) المجموع للروای ۸۸/۳۹۳، المصنف ۵/۱۹۶، اشرح المکبیر وجامعہ الصلوٰۃ ۳۱/۳ طبع دار المعارف۔

(۲) حدیث "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ" کی روایت مسلم (۵۶۸/۳۸) طبع النسخی (۵۶۸/۳۸) نے کی ہے۔

”ایدا وایم ہلال دی الحجۃ وارانہ احدکم ان یصحی فیسک عن شعرہ واطفادہ“ (۱) (ببتم وی انجہ کا چاند دیکھ لو، تم میں سے کوئی قربانی سنا چاہے تو اسے چاہئے کہ اپنا ہاں وراخن نہ کاٹے)۔

”رہا اس کے قائلین نے ممانعت کو درست پر محمول کیا ہے۔ ورنہ تم تحریم پر دلالت کرنے والی حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے۔ وہ فرماتی ہیں: ”کنت اقل فلانہ ہدی رسول اللہ ﷺ ثم یقلدہ ویبعت بہ ولا یحرم علیہ شیء احلہ اللہ لہ حتی یسحر ہدیہ“ (۲) (میں رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے لئے قلاؤں تھی تمھی پھر آپ ﷺ وہ قلاؤں سے پہنا دیتے اور اسے بھیج دیتے تھے اور اپنی ہدی کی قربانی تک آپ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہیں ہوتی تھی جسے اللہ نے آپ کے لئے حلال قرار دیا ہو)۔

ہام ثانی فرماتے ہیں کہ ہدی کو جینا قربانی کے ارادہ سے نہ حاکم ہے، پس اس سے معلوم ہو کہ یہ حرام نہیں ہے۔ ہاں وراخن وغیرہ کاٹنے سے باز رہنے کے حکم کی حکمت یہ ہے کہ کہہ گیا ہے کہ اس میں حج کا اہرام باندھنے والوں کے ساتھ شائبہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ قربانی کا ارادہ کرنے والا تمام اہرام کے ساتھ باقی رہے اس میں پر قربانی کی وجہ سے اسے جنم سے آزادی مل جائے۔

قربانی سے قبل کی مکروہات: ”صیہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی سے قبل چند امور ضروری تھے: ۴۶- مر۱: وہ بکری جو قربانی کی نیت سے خریدی گئی ہے اس کا

۱- حدیث: ”ایدا وایم ہلال دی الحجۃ...“ کی روایت مسلم (۱۵۶۵) میں ہے۔

۲- حدیث: ”کنت اقل فلانہ ہدی رسول اللہ ﷺ“ کی روایت بخاری (۳۸۲۳)، صحیح ابن ماجہ (۴۷۷۵)، صحیح ابوداؤد (۴۷۷۵)، صحیح ترمذی (۴۷۷۵) میں ہے۔

۳- مر۱: وہ بکری جو قربانی کی نیت سے خریدی گئی ہے اس کا

۴- مر۱: وہ بکری جو قربانی کی نیت سے خریدی گئی ہے اس کا

### توضیح ۷۳

نہ ہوگا اور اگر وہاں نہ ہو تو اس کے لئے دودھ سینا اور اس سے غلامد اٹھانا  
جائز ہے۔

ان حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ اگر اس کا باقی رہنا اس کے سے  
مضر نہ ہو یا باقی رہنا کانے سے زیادہ نفع بخش ہو تو کان جائز نہ ہوگا اور  
اگر باقی رہنا اس کے لئے مضر ہو یا کان زیادہ نفع بخش ہو تو کان جائز  
ہوگا اور کانے ہوئے اس کا صدق کرنا واجب ہوگا۔

۷۴۔ مرنے والے قربانی سے قبل خفیہ کرنا ایک جو چیز یہ مکرر تحریری  
میں اس میں سے ایک اس بکری کفر و خست کرنا ہے جسے شریعہ کرنا مذر  
کے مرنے والے قربانی کے لئے متعین کر دیا گیا ہو اور اس کا بیچنا اس سے  
مکرر وہ ہے کہ قربانی کے لئے متعین ہے، لہذا اس کے شمس سے  
انتفاع حائل نہیں ہے جیسا کہ اس کے لئے دودھ اور اس سے انتفاع جائز  
نہیں، لیکن دو بیع امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کراہت کے  
باوجود مانع ہو جائے گی، کیونکہ وہ ایسے مال کی بیع ہے جو مملوک، قائل  
انتفاع، مقدمہ، تسلیم ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیع مانع  
نہیں ہوگی، کیونکہ وہ بمنزل وقف کے ہے۔

اور اس کی بیع کے نفاذ کی صورت میں اس پر واجب ہوگا کہ اس کی  
جگہ اسی کے مثل یا اس سے بہتر جانور کی قربانی کرے۔ اگر اس نے  
ایسا کیا تو اس پر کوئی دوسری چیز واجب نہ ہوگی اور اگر اس نے اس  
سے اپنی جانور خرید لیا تو اس پر ضروری ہوگا کہ وہ دونوں قیمتوں کے  
درمیان جتنا فرق ہے اس کا صدقہ کرے اور اس شمس کا حصہ کے ذریعہ  
بیع شدہ عمل میں آیا ہے اگر وہ قیمت کے خلاف ہو تو اس کا اعتبار نہیں  
لیا جائے گا (۱)۔

ما لایہ فرماتے ہیں کہ جو قربانی مذکور بنا پر متعین ہو اس کا بیچنا اور  
بدلتا حرام ہے اور جو مذکور لی ہے اس سے متعین نہ ہو تو ایسی صورت میں اسی

(۱) البدائع ۵/۲۹۷۔

کافر ہے جو عبادت کے لئے متعین ہے۔

پس اگر وہ اسے صدق نہ کرے یہاں تک کہ وہ ضائع ہو جائے یا  
مثل وہ اسے بی لے تو اس پر اس کے مثل دودھ یا اس کی قیمت کا صدقہ  
کرنا واجب ہوگا۔

اور دودھ کے سلسلہ میں جو کچھ کہا گیا اور زمینڈھے کے بال اور  
اوت کے بال کے بارے میں بھی یہی کہا جائے گا (۲)۔

اور ما لایہ کہتے ہیں (۳) کہ قربانی کے جانور کا دودھ چھٹا محض اسے  
خرید لینے یا چنے جانوروں کے درمیان سے اسے قربانی کے لئے  
متعین کر لینے سے مکرر و تکرار کی ہو جاتا ہے اور دین سے قبل اس کے  
اس کو کان بھی مکرر ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے اس کی تصویرتی کم  
ہو جاتی ہے، اس سے دوسری صورتیں مستثنیٰ ہیں؛

۱۔ یہ کہ اسے معلوم ہو کہ دین سے قبل اس کے مثل یا اس کے  
مثل کے قریب آگ آئے گا۔

۲۔ یہ کہ اس نے شریعہ مکرر دے دیا، اس سے حاصل کیا ہو یا  
چنے چوپایوں کے درمیان سے قربانی کے لئے متعین کیا ہو، اور  
ان کانے کی نیت کی ہو تو ان دونوں صورتوں میں ان کا مکرر و  
نہیں ہے۔

۳۔ اگر اس کے کانوں کے علاوہ کسی اور صورت میں ان کانے لے تو  
اس کے سے اس کا بیچنا مکرر ہے، مثلاً غنیمہ، اور نابالغ فرماتے ہیں کہ (۴)  
قربانی کا دودھ نہیں چاہئے گا، دودھ جو اس کے بچے کی ضرورت سے راند  
ہو، پس اگر اس سے کچھ فاضل نہ بچے یا دودھ دینا اس کے لئے مضر  
ہو یا اس سے اس کا گوشت کم ہو جائے تو اس کے لئے دودھ دینا جائز

(۱) البدائع ۵/۲۹۷، ۵/۲۹۸، ۵/۲۹۹۔

(۲) البدائع ۵/۲۹۷، ۵/۲۹۸، ۵/۲۹۹، ۵/۳۰۰، ۵/۳۰۱، ۵/۳۰۲، ۵/۳۰۳، ۵/۳۰۴، ۵/۳۰۵، ۵/۳۰۶، ۵/۳۰۷، ۵/۳۰۸، ۵/۳۰۹، ۵/۳۱۰، ۵/۳۱۱، ۵/۳۱۲، ۵/۳۱۳، ۵/۳۱۴، ۵/۳۱۵، ۵/۳۱۶، ۵/۳۱۷، ۵/۳۱۸، ۵/۳۱۹، ۵/۳۲۰، ۵/۳۲۱، ۵/۳۲۲، ۵/۳۲۳، ۵/۳۲۴، ۵/۳۲۵، ۵/۳۲۶، ۵/۳۲۷، ۵/۳۲۸، ۵/۳۲۹، ۵/۳۳۰، ۵/۳۳۱، ۵/۳۳۲، ۵/۳۳۳، ۵/۳۳۴، ۵/۳۳۵، ۵/۳۳۶، ۵/۳۳۷، ۵/۳۳۸، ۵/۳۳۹، ۵/۳۴۰، ۵/۳۴۱، ۵/۳۴۲، ۵/۳۴۳، ۵/۳۴۴، ۵/۳۴۵، ۵/۳۴۶، ۵/۳۴۷، ۵/۳۴۸، ۵/۳۴۹، ۵/۳۵۰، ۵/۳۵۱، ۵/۳۵۲، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰، ۵/۱۱۶۱، ۵/۱۱۶۲، ۵/۱۱۶۳، ۵/۱۱۶۴، ۵/۱۱۶۵، ۵/۱۱۶۶، ۵/۱۱۶۷، ۵/۱۱۶۸، ۵/۱۱۶۹، ۵/۱۱۷۰، ۵/۱۱۷۱، ۵/۱۱۷۲، ۵/۱۱۷۳، ۵/۱۱۷۴، ۵/۱۱۷۵، ۵/۱۱۷۶، ۵/۱۱۷۷، ۵/۱۱۷۸، ۵/۱۱۷۹، ۵/۱۱۸۰، ۵/۱۱۸۱، ۵/۱۱۸۲، ۵/۱۱۸۳، ۵/۱۱۸۴، ۵/۱۱۸۵، ۵/۱۱۸۶، ۵/۱۱۸۷، ۵/۱۱۸۸، ۵/۱۱۸۹، ۵/۱۱۹۰، ۵/۱۱۹۱، ۵/۱۱۹۲، ۵/۱۱۹۳، ۵/۱۱۹۴، ۵/۱۱۹۵، ۵/۱۱۹۶، ۵/۱۱۹۷، ۵/۱۱۹۸، ۵/۱۱۹۹، ۵/۱۲۰۰، ۵/۱۲۰۱، ۵/۱۲۰۲، ۵/۱۲۰۳، ۵/۱۲۰۴، ۵/۱۲۰۵، ۵/۱۲۰۶، ۵/۱۲۰۷، ۵/۱۲۰۸، ۵/۱۲۰۹، ۵/۱۲۱۰، ۵/۱۲۱۱، ۵/۱۲۱۲، ۵/۱۲۱۳، ۵/۱۲۱۴، ۵/۱۲۱۵، ۵/۱۲۱۶، ۵/۱۲۱۷، ۵/۱۲۱۸، ۵/۱۲۱۹، ۵/۱۲۲۰، ۵/۱۲۲۱، ۵/۱۲۲۲، ۵/۱۲۲۳، ۵/۱۲۲۴،

جیسے یا اس سے کم درجہ کے جانور سے ہر نامرد ہے۔

پس اگر وہ دوسرے جانوروں کے ساتھ مل جائے اور نیچا جا جائے اور صورت حال یہ ہو کہ اس میں سے بعض دوسرے بعض سے افضل ہوتا ہے اس کے لئے قرعہ اندازی کئے بغیر افضل کو چھوڑنا مکرہ ہے (۱)۔

ثانفید فرماتے ہیں کہ واجب قربانی کا بیچنا اور اس کا ہر نامرد چھوڑنا اس سے بہتر جانور سے ہو جائے نہیں ہے۔ پھر رکنہ سب یہی ہے اور حنا بد میں سے ہو ان خطاب نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

لیکن امام احمد سے صریح روایت (جو حنا بد کے نزدیک رائج ہے) یہ ہے کہ جس قربانی کے جانور کو اس نے واجب کر لیا ہے اس سے بہتر جانور سے بدلنا جائز ہے، عطاء، مجاہد اور عکرمہ اسی کے قائل ہیں (۲)۔

۳۸ - امر سوم: قربانی سے قبل حنفیہ کے نزدیک جو چیزیں مکرہ و تحریمی ہیں وہ اس بچے کا فراموش کرنا ہے جو اس بکری سے پیدا ہوا ہو جو نذر کی وجہ سے متعین ہو یا قربانی کی نیت سے نہ کی ہو۔ جب سے متعین ہو اور اس کا بیچنا اس لئے مکرہ ہے کہ اس کی ماں قربانی کے سے متعین ہے اور بچہ شرفی صفات مثلاً غلامی یا آراہی میں ماں کے تابع ہوتا ہے، لہذا اس پر اس کا قربانی رکھنا اس وقت تک نہ مری ہے جب تک کہ وہ ماں کے ساتھ نہ لایا جائے تو اگر اس سے اسے فراموش کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

قدوری لکھتے ہیں: بچے کا بچہ کرنا واجب ہے اور اگر مرد و صورت میں اس کو صدقہ کر دے تو جائز ہے، کیونکہ حق نے اس میں سرایت نہیں کی ہے لیکن وہ اس سے متعلق ہے لہذا اس کا حکم اس کے

جھول (جل) اور لکام (خلام) جیسا ہوگا (۱) تو اگر اس کو ذبح کر دے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے گا اور اگر اس کو بیچ دے تو اس کے ثمن کا صدقہ کرے گا۔

فتاویٰ خانہ میں یہ ہے کہ زکوٰۃ صورت میں سے صدقہ کرنا مستحب ہے اور اس سے بچہ کرنا جائز ہے اور جب سے بچہ کر دے تو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر اس میں سے کھال لے تو ہفت کھال ہے اس کی قیمت صدقہ کرے۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ جو جانور نذر کی بنا پر قربانی کے سے متعین ہو اس کے بچے کا بیچنا حرام ہے اور مطلقاً قربانی کے جانور کے بچے کو ذبح کرنا مستحب ہے، خو لو نذر کی وجہ سے متعین ہو یا نہ ہو اگر وہ بچہ ذبح سے قبل پیدا ہوا ہو اور جب ذبح کیا جائے تو اس کے ساتھ قربانی جیسا ملوک کیا جائے گا اور اگر ذبح نہ کیا جائے تو اس کا قربانی رکھنا جائز ہے اور دوسرے سال اسے قربان کرنا درست ہے۔

لیکن جو بچہ ذبح کئے جانے کے بعد پیٹ سے نکال ہو اگر وہ مردہ نکلا ہو اور اس کی خلقت مکمل ہو اور جسم پر بال آگے ہوں تو اسے قربانی کا شمار کیا جائے گا اور اگر مردہ نکلا ہو اور زندق ثابت ہو تو چونکہ وہ مستحق بالذات ہے اس لئے اس کا ذبح کرنا واجب ہے (۲)۔

ثانفید فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے متعین بکری کی نذر مانی یا اس نے یوں کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی بنا دیا یا ذمہ میں کسی قربانی کی نذر مانی، پھر اس کے ذمہ میں جو قربانی تھی اس کے لئے ایک بکری کو متعین کیا، پھر مذکورہ بکری نے بچہ دیا تو تینوں صورتوں میں اس کے

(۱) جل: جم کے ضم و فتح کے ساتھ چلائے کی حفاظت کے لئے جس چیز سے اسے ڈھانچے ہیں اسے جل کہتے ہیں اس کی جمع جلال آتی ہے اور خلام: خلام کے کسرہ کے ساتھ و لکام: لکام سے چمپا رہا لکھا ہے اور اس کا انضمام اس لئے لکھا جاتا ہے کہ اکثر وقت میں اس کی ناک میں لگا دیا ہے۔

(۲) الدولی ۱۲۲/۲۔

(۱) الدولی ۱۲۳/۲، مسند امام مالک ۱۱/۳۔

(۲) ہمیں اس قدر ۱۱/۱۲۔



## اضحیہ ۳۹-۵۰

کا صدق کرنا واجب نہ ہوگا الا یہ کہ اس فعل سے اس کی قیمت میں کمی واقع ہوئی ہو۔ ایسی صورت میں نقصان کے بقدر قیمت کا صدق کرنا اس پر واجب ہوگا۔

۴۹۔ اگر اس سے سواری یا بار برداری کے لئے کر یہ پر گایا تو اہل بیت کو صدق کرنے کے ساتھ اگر اس میں کوئی نقصان واقع ہو ہے تو اس نقصان کی قیمت کا صدق کرنا بھی واجب ہوگا (۱)۔

۵۰۔ قربانی کے جانور کو بچا کر لینے سے قبل بار برداری لینے کے سلسلہ میں مالک کے دقول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ ممنوع ہے اور دوسرے قول جو اس کا ہے اور یہی معتد ہے (۲)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ واجب قربانی کے مالک کے لئے قربانی کے جانور پر سوار ہونا اور بغیر اجرت کے دوسروں کو سوار کرنا جائز ہے اور اگر اس کی وجہ سے جانور تلف ہو جائے یا اس میں نقصان واقع ہو جائے تو اس کا ضامن ہوگا۔

لیکن اگر یہ نقصان عاریت پر لینے والے کے قبضہ میں واقع ہو ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، لیکن صاحب قربانی یا عاریت پر لینے والا اس وقت ضامن ہوگا جب کہ قربانی کا وقت آنے اور ذبح پر قدرت پانے کے بعد تلف ہو جائے یا اس میں نقصان پیدا ہو جائے، لیکن قربانی کے وقت سے قبل اگر ایسا ہو تو پھر کوئی ضمان نہیں ہے، کیونکہ وہ عاریت پر لینے والے کے ماتحت ہے اور یہ معلوم ہے کہ عاریت پر لینے والا اس صورت میں ضامن ہوگا جب کہ عاریت پر لینے والے کا قبضہ قبضہ کانت نہ ہو (۳)۔

۵۰۔ اس کے علاوہ بھی کچھ مکرہ بات ہیں جو حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہی

بچے کو ذبح کرنا ضروری ہے اور یہاں وہ صحیح یہ ہے کہ فتر اور پرا سے تقسیم کرنا ضروری نہیں ہے، بخلاف اس کی ماں کہ اس کا صدق کرنا واجب ہے، اہل بیت اگر اس کی ماں مر جائے تو ایسی صورت میں بچے کو فتر اور پرا سے تقسیم کرنا واجب ہوگا اور اس میں صورتوں کے علاوہ قربانی کے جانور کے بچے کو ذبح کرنا واجب نہیں ہے اور ذبح کرے تو اس کے بچے کو صدق کرنا واجب نہیں ہے اور اس کا کھانا صدق کرنا اور یہ سب جاری ہے، اور اگر اس کے کسی حصہ کو صدق کر دے تو ماں کے کسی حصہ کے صدق کرنے کے وجہ کی طرف سے ممانعت نہیں ہوگا (۱)۔

وہ جناب کہتے ہیں (۲) کہ اگر کسی قربانی کو تعین کیا اور اس نے بچہ جنا تو اس کا بچہ اس کے تابع ہے اس کا وہی حکم ہے جو ماں کا ہے، خواہ وہ تعین کے وقت حاملہ ہو یا تعین کے بعد حاملہ ہوئی ہو، لہذا ایام فطر میں اس کا ذبح کرنا واجب ہے، حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا اے امیر المومنین! میں نے اس گائے کو قربانی کے لئے خرید لیا ہے اور اس نے پیچھے جانا ہے، تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اس کا ۱۰ حصہ مت ۱۰ ہو، مگر اس صورت میں جب بچہ کی ضرورت سے زائد ہو، پھر جب قربانی کا دن ہو تو اس کو اور اس کے بچے کو سات لڑکیوں کی طرف سے ذبح کرو (۳)۔

۳۹۔ مرچہ دارم: حنفیہ کے نزدیک قربانی سے قبل جو امور مکروہ ہیں، ان میں سے قربانی کے جانور پر سوار ہونا، اسے استعمال کرنا اور اس پر بوجھ لانا ہے۔

گرن میں سے کوئی کام کرے گا تو گنہگار ہوگا لیکن اس پر کسی چیز

(۱) مجمع مع حنفیہ البحرى ۲۹۹/۳۔

(۲) مجلس لاسی قدسہ ۱۰۵۔

(۳) حضرت علیؑ کے اس اثر کی روایت معین بن منصور نے ابو منصور سے، انہوں نے ابو الاخوص سے، انہوں نے دیکر علیؑ سے، انہوں نے خضر بن حنف سے اور انہوں نے حضرت علیؑ سے کی ہے (المجلس لاسی قدسہ ۱۰۵/۱)۔

(۱) البدائع ۵/۸۷۷، مجمع مع حنفیہ رد المحتار علی الدر المختار ۵/۲۰۵۔

(۲) الدرولى ۲/۱۲۲۔

(۳) مجمع مع حنفیہ البحرى ۳۰۰۔

مذہبائی کتابوں میں ذکر کی گئی ہیں، ان میں سے ایک وہ ہے جس کی مالکیت نے صراحت کی ہے کہ اس کی قیمت کی عادت میں اہل ثبوت کی عادت کے مطابق ایک دھڑے سے آگے بڑھنا، اسی طرح تعدد کی عادت میں مسابقت کرنا مکروہ و تنزیہی ہے، اس لئے کہ اس کی شان فخر و مہمات ہے۔

یہی گر قیمت کی زیادتی یا تعدد کی زیادتی سے مقصود، ثواب اور غیر کی عادت ہو تو یہ مکروہ نہیں بلکہ تحب ہے<sup>(۱)</sup>۔

ردہ قربانی کے وقت کے مکروہات و مستحبات:

۵۱- چونکہ قربانی تذکیہ (ذبح) کی ایک قسم ہے اس لئے جو چیزیں تذکیہ میں تحب ہیں وہ قربانی میں بھی تحب ہیں، مثلاً: سب کچھ کرنا اور باقی چاروں کو ذبح کرنا۔ اسی طرح جو چیزیں جو تذکیہ میں مکروہ ہیں وہ قربانی میں بھی مکروہ ہیں اور ذبح کے مستحبات اور مکرہات کی تفصیل جاننے کے لئے دیکھئے ”ذباح“۔

اور قربانی کے کچھ مخصوص مستحبات و مکرہات ہیں جو قربانی کے وقت میں ہوتے ہیں اور ذبح کا مطلق قربانی کے جانور سے ہونا ہے یا قربانی کرے، لے سے یا وقت سے، اس سے ہم قیاسی مباحث میں ذکر کریں گے:

قربانی کے وقت قربانی سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۲ متر قربانی میں تحب یہ ہے کہ وہ ذبح ہو، اور دھڑے جانوروں کے مقابلہ میں جسم و ہڈی میں بڑا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمِنْ يَعْظُمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ“<sup>(۲)</sup> اور جو شخص اللہ کے شعائر کا احترام کرے تو یہ اس کے دل کے تقویٰ کی

(۱) اللہ تعالیٰ ۲۲/۲۲

(۲) سورہ حج ۳۲

دلیل ہے، اور اس کی تعظیم میں یہ بات داخل ہے کہ صاحب قربانی بڑے بدن کا، ذبح پر جانور اختیار کرے، اور گریزوں کی قربانی پسند نہ کرے۔ تو اس میں سب سے افضل پشتکمر سینک ۱۰ والا، اور کسی شہد مینڈھا افضل ہے حضرت انسؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ: ”صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ يَكْشِيهِ أَمْلَحُ حَيْثُ أَقْرَبُ“

(نبی ﷺ نے) وہ پشتکمرے سینک والے مینڈھے قربان کئے۔

اور اس حدیث کی بنا پر کہ: ”أَنَّهُ ﷺ صَحِيحُ يَكْشِيهِ أَمْلَحُ حَيْثُ أَقْرَبُ“<sup>(۲)</sup> (آپ ﷺ نے) دو پشتکمرے اور کسی شہد مینڈھے قربان کئے۔ قرن کے معنی بڑے سینک والے، اور اطح کے معنی سفید رنگ والے کے ہیں اور ”موجودہ“ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ وہ جانور ہے جس کے خصیتیں کوٹ دئے گئے ہوں اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ خصی ہے<sup>(۳)</sup> (جس کے خصیتیں نکال دئے جاتے ہیں) اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”دَمُ عَهْرَاءَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ دَمِ سَوْدَانِيٍّ“<sup>(۴)</sup> (ایک سفید جانور کا خون اللہ کے نزدیک دو سیاہ جانوروں کے خون سے زیادہ پسندیدہ ہے)۔

حنیفہ فرماتے ہیں کہ بکری گائے کے ساتویں حصہ سے افضل ہے بلکہ اگر دونوں کی قیمت اور گوشت کی مقدار برابر ہو تو بکری پورے

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: ”صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ...“ کی روایت مسلم (۵۵۶/۳) - ۵۵۷/۱ طبع اعلیٰ نے کیا ہے

(۲) حدیث: ”أَنَّهُ ﷺ صَحِيحُ يَكْشِيهِ أَمْلَحُ حَيْثُ أَقْرَبُ“ کی روایت احمد نے اور دفع سے کیا ہے ورنہ اعلیٰ نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۸/۱ طبع المکتبۃ، مجمع الزوائد ۵/۲۱۲)۔

(۳) البدائع ۵/۸۰، الدر المنثور ۵/۲۱۲، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۰۵۔

(۴) حدیث: ”دَمُ عَهْرَاءَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ دَمِ سَوْدَانِيٍّ“ کی روایت احمد نے (۲/۲۱۷ طبع المکتبۃ) اور حاکم (۳/۲۲۷ طبع دارالحدیث) نے کیا ہے اور علامہ ذہبی نے اس کی طرف سے سکوت اختیار کیا ہے، نہ اس کے ثابت ہونے کی فراحت کی ہے اور نہ اس پر فقہا کیا ہے۔

## توضیح ۵۳-۵۴

بعد اود فضل ہوگا اور بعض ممالک میں گائے کا گوشت زیادہ پائیزد ہوتا ہے، لہذا اود فضل ہوگا (۱)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ افضل قربانی سات بکریاں ہیں، پھر ایک اونٹ۔ پھر ایک گائے، پھر ایک بکری، پھر اونٹ کا ساتواں حصہ، پھر گائے کا ساتواں حصہ اور مینڈھا بکرے سے افضل ہے اور دوزخ جو بقی نہ کرے وہ اس مادہ سے بہتر ہے جس نے کچھ نہ بنایا ہو اور اس دونوں کے بعد دوزخ جو بقی نہ کرنا ہے، پھر وہ مادہ جو بچھڑتی ہو۔

اور سفید جانور افضل ہے، پھر سفید مائل، پھر زرد، پھر سرخ پھر ہتکلم اور اس کے بعد سیاہ ہے۔

اور قربانی کے جانور کفر پہ بنانا مستحب ہے۔

تالہ کہتے ہیں: سب سے افضل قربانی اونٹ کی ہے، پھر گائے کی، چہ بکری کی، پھر اونٹ میں شرکت، پھر گائے میں شرکت (۲)۔

۵۳- اور قربانی میں جانور کا "یاعیب دار" ہونا قربانی کی صحت سے مانع نہ ہو کر وہ ہے۔

قربانی میں قربانی کرنے والے سے متعلق مستحب امور:

۵۴- اگر قدرت ہو تو خود سے قربان کرے، کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت کو خود سے انجام دینا سے اورے آدمی کے پہلے کرنے سے افضل ہے، لیکن اگر خود سے اچھی طرح قربان نہ کر سکتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ اسے کسی ایسے مسلمان کے پہلے کرے جو اچھی طرح قربان کر سکتا ہو، اس صورت میں مستحب یہ ہے کہ قربانی کے وقت موجود رہے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا: "یا فاطمہ قومی"

گائے سے افضل ہے اور اس سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ وہ جانور جن کے گوشت کی مقدار اور قیمت برابر ہو تو جس کا گوشت زیادہ اچھا ہو وہ افضل ہے اور جن وہ جانور جن کے گوشت کی مقدار اور قیمت وہ دونوں میں فرق ہو تو جس کی قیمت اور گوشت زیادہ ہو وہ افضل ہے اور بھیجہ بکری میں بزرگ قسمی ہو تو مادہ سے افضل ہے ورنہ اگر قیمت اور گوشت کی مقدار برابر ہو تو مادہ افضل ہے اور اونٹ اور گائے میں مادہ بزرگ سے افضل ہے جب کہ وہ بزرگ قیمت اور گوشت پر ہے۔

مالک فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ قربانی کا جانور عمدہ ہو، اس طور پر کہ مویشی جانوروں میں سب سے اچلی ہو اور بڑے ہو اور صحت پر اور اس کی دانتیں میل حدیث کی بنیاد پر، سے بڑے بنانا بھی مستحب ہے، وہ فرماتے ہیں: "اَكْمَلُ سَمَنِ الْأَصْحَةِ بِالْمَدِينَةِ، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَسْمُونُ" (۱) (ہم لوگ مدینہ میں قربانی کے جانور کو بڑے بناتے تھے اور مسلمان بھی بڑے بناتے تھے)۔ اور جانور مادہ جانور سے افضل ہے اور سینک والا جانور بغیر سینک والے سے افضل ہے اور سفید کو سرے رنگ کے جانور میں تفضیل ہے اور محل (جس کا حصہ نہ کالایا ہو) وہ کسی سے افضل ہے بشرطیکہ کسی زیادہ تر بہندہ ہو اور قربانی کا سب سے افضل جانور مطلقاً مینڈھا ہے: پہلے اس کا محل، پھر کسی، پھر مادہ، اور اسی طرح بزرگ محل، پھر کسی، پھر مادہ۔ ان دونوں کے بعد اونٹ افضل ہے یا گائے؟ اس میں اختلاف ہے۔ ورنہ یہ ہے کہ الگ الگ ملک میں ان دونوں کے بعد الگ الگ حکم ہوگا۔ بعض ممالک میں اونٹ کا گوشت زیادہ پاکیزہ ہوتا ہے،

(۱) حدیث: "اَكْمَلُ سَمَنِ الْأَصْحَةِ بِالْمَدِينَةِ" کی روایت بخاری نے "تدبیر" کی ہے اور ابن حجر نے کہا کہ ابن قیم نے استخراج میں احمد بن حنبل کے طریق سے اس معنی کے ساتھ موصوفہ روایت کیا ہے اور احمد نے فرمایا کہ یہ حدیث مجتبىٰ ہے (فتح الباری ۹/۱۰۰ طبع استغفر)۔

(۱) الدہلی ۱۲۲/۲

(۲) المجموع للحدیث ۹۵/۸، المسجوع مع حاشیہ البحر فی شرح مشکوٰۃ القضاۃ

۱۶۱۳ طبع الدہلی

ابی اصحیک لاشہدیہا...<sup>(۱)</sup> (اے قاضی! شوہر اپنی قرمانی کے پاس جاؤ اور اسے دیکھو)۔

تمام مذاہب کا اس پر اتفاق ہے، بین ثانیہ فرماتے ہیں کہ عورت، منث و مدحاً و فحشاً پر قادر ہوں سب بھی ان کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ سرے کے پر واریں<sup>(۲)</sup>، اور اس نقطہ کا تمل آئے رہا ہے۔

۵۵- درت و دل و باپ ہنا تخب ہے: ”اللہم مک ولک، ان صلاتی و سکی و محای و معاتی للہ رب العالمین، لا شریک لہ، و ہذک امرت، ونا من المسلمین“ (اے اللہ! یہ جانور تیری ہی طرف سے ہے اور تیرے ہی لئے قربان ہے، بیشک میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور میرا مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اسی کا حکم ہوا ہے، اس میں اطاعت کرنے والوں میں سے ہوں، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؑ کو ”ان صلاتی و سکی...“<sup>(۳)</sup> کہنے کا حکم دیا تھا۔

۱۔ حضرت جابرؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ انہوں نے فرمایا: ”ذبیح

الشی نذبت یوم المذبح کثیر اقرب امدحین موجوءین فلما وجهما قال ابی وختت وجهی لندی فطر السموات والأرض علی ملة إبراہیم حیما وما أنا من المشرکین، ان صلاتی و سکی و محای و معاتی للہ رب العالمین، لا شریک لہ، و ہذک امرت ونا من المسلمین، اللہ مک ولک عن محمد وامتہ، بسم اللہ واللہ اکبر ثم ذبیح“<sup>(۱)</sup> ”نبی کریم ﷺ نے قربانی کے دو سینگ والے پتھر سے ”رشتی شد میندھے قربان سے، پس جب آپ نے انہیں نایا تو فرمایا: میں یک سو ہو کر ملت ہر ایسی کے مطابق اپنا رخ اس کی طرف کرتا ہوں جس نے تمہاؤں کو درمیں کو پیدا کیا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں، بیشک میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اسی کا حکم ہوا ہے اور میں اطاعت کرنے والوں میں سے ہوں، اے اللہ یہ جانور تیری ہی طرف سے ہے اور تیرے ہی لئے قربان ہے، محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے، بسم اللہ، اللہ اکبر، پھر آپ ﷺ نے ذبح فرمایا۔

یہ ضعیف کا مذہب ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالایہ فرماتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کا بسم اللہ کہتے وقت

(۱) حدیث ذبیح الشی نذبت یوم المذبح کثیر اقرب امدحین موجوءین... کی روایت ابو سعید خدری سے کی ہے پھر حاکم نے اس کی روایت عمر بن حصین سے کی ہے اور ابن حجر نے تحقیق (۳۴۳۳۳) میں کہا ہے: ”ان ابی حاتم نے اپنے باپ ابی حاتم سے روایت کرتے ہوئے نقل میں کہا کہ یہ حدیث منکر ہے اور عمر بن کی حدیث کی سند میں ابو حمزہ غسانی ہیں جو بہت ضعیف ہیں۔“

(۲) البدیع ۵/۸۷، الدرر ۲/۱۲۱، المعجم مع حاشیہ البحر ۳/۲۹۵، انصی ۶/۔

(۳) حدیث: ”ان الشی نذبت امر فاطمة رضي الله عنها ان تقول ان صلاتی و سکی...“ حضرت فاطمہ کی اس حدیث کا ایک جزء ہے جس کی روایت کد رہی دیکھئے (فخر ۸/۵۳)۔

## اضحیٰ ۵۶-۵۷

محمد و آل محمد و أمة محمد<sup>(۱)</sup> (اے اللہ! تو! سے محمد، آل محمد اور امت محمد ﷺ کی طرف سے قبول فرما)۔ پھر آپ ﷺ نے اس کی قربانی کی۔

۵۶- یہ کہ، تین شروٹ کرنے سے قبل یونٹ کے بعد دعائے مذکور کو پڑھے، یونٹ کی حالت میں سرف، بسم اللہ کہے، خفیہ ایسا فرماتے ہیں، خفیہ کے، ایک یونٹ کی حالت میں تہیہ کے ساتھ دہرے کھام کو خود دعا ہی نہیں نہ ہو، دعا مکرر ہے، اس سے کہ جب کہ پٹے گذرانا سب یہ ہے کہ امان کو تین شروٹ کرنے سے پٹے پر جا جائے یا اس سے فارغ ہونے کے بعد<sup>(۲)</sup>۔

قربانی کے وقت سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۷- قربانی میں جلدی نہ کرنا، تھپ ہے، پٹا پچ پٹے اس (اس وی) انچ کو قربانی کرنا بعد کے یونٹ کے مقابہ میں افضل ہے، کیونکہ یہ خیر کی طرف بہت کرنا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَعْرَفَةِ مَن ذَلَّكُمْ وَجَنَّةِ غُرُصَهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعْلِنَتْ لِلْمُتَّقِينَ"<sup>(۳)</sup> (اور دوڑو اپنے رب کی مغفرت اور اس جنت کی طرف جس کی وسعت ایسی ہے جیسے سب آسمان و زمین، وہ جاری فی مقیموں کے لئے)۔

۵۸- رجب، مغفرت، رحمت کے جب کی طرف بہت کرنا ہے، اور عمل صالح ہے<sup>(۴)</sup>۔

اس پر تمام مذہب کا اتفاق ہے، مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے

- (۱) حدیث: "اللهم قبل من محمد..." کی روایت مسلم (۵۵۷/۳) طبع مجلس اعلیٰ (۷) حضرت عائشہ سے تفصیل کے ساتھ کی ہے۔
- (۲) البدیع ۵/۷۸، ۸۰
- (۳) سورہ آل عمران، ۱۳۳
- (۴) البدیع ۵/۸۰

"اللهم منك وإليك" کہنا مکروہ ہے، کیونکہ اس پر اہل مدینہ کا عمل نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

ثانی فرماتے ہیں کہ، بسم اللہ کہنے کے بعد تین مرتبہ اللہ اکبر پڑھا اور رسول اللہ ﷺ پر ورود، مام بھیجا، مستحب ہے، اسی طرح، ریح ذیل الفاظ کے ساتھ قبولیت کی دعا، مستحب ہے: "اللهم هدا منك وإليك"، و تکمیل تہیہ یعنی "بسم اللہ" کے ساتھ "الرحمن الرحيم" کے کہنے میں، اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ مستحب نہیں، کیونکہ ذی رحمت کے مناسب نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ مستحب ہے اور یہی ریح ہے، کیونکہ یونٹ میں کھانے والوں کے لئے رحمت ہے<sup>(۲)</sup>۔

حنا بلکہ کہتے ہیں کہ، یونٹ کرے، اللہ اکبر کے وقت نہ گنا: "بسم اللہ واللہ اکبر"، و تہیہ پڑھے، "قد رت ہوئے کی صورت میں واجب ہے، اور تکبیر (اللہ اکبر) مستحب ہے، کیونکہ یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ جب یونٹ کرتے تو فرماتے: "بسم للہ، واللہ اکبر" و حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے: "وسمعی وکبر"<sup>(۳)</sup> (و بسم اللہ اور اللہ اکبر) کہتے، اور اگر منافقہ کر کے یونٹ کہے: "اللهم هدا منك وإليك، اللهم تقبل مني أو من فلان" تو اچھا ہے، کیونکہ نبی ﷺ کے پاس اس کا ایک مینہ حنا، کے لئے لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کو ٹاپا پچ فرمایا: "اللهم تقبل مني"

(۱) بعد الساک ۳۰، اور مالکیہ کا یہ کہنا کہ اس کے ساتھ دل مدینہ کا عمل نہیں ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ دل مدینہ کا عمل تو ہر کے وجہ میں ہے وروہ خبر آحاد پر مقدم ہے

(۲) البیہقی علی الاقناع ۳/۲۸۳-۲۸۵، البیہقی علی نہایہ المحتاج للری

(۳) حدیث: "کان إذا صبح قال، بسم للہ واللہ اکبر"، اور حضرت انسؓ کی حدیث: "وسمعی وکبر" کی روایت بخاری (صحیح ۱۸/۱۰ طبع انتقیر) اور ابو حویرہ (۵/۱۹۳ طبع دار المعارف اشعریہ) نے کی ہے



## اضحیہ ۶۰

وَصَلُّوا<sup>(۱)</sup> (لوگوں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! لوگ اپنی قربانی کی لحال سے مشغول رہتے ہیں اور اس میں چربی رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ کیا ہے؟ تو صحابہ نے فرمایا: آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا تھا کہ قربانی کا گوشت تین دنوں کے بعد کھایا جائے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو تمہیں اس جماعت کی بات سے منع کیا تھا جو نبی تھی، پس تم کھاؤ اور جمع کرو اور صدقہ کرو، اور سلمہ بن اکوعؓ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے رثاء فرمایا: ”من صَحَّیٰ مَعَكُمْ فَلَا يَصْبَحْنَ بَعْدَ ثَلَاثَةِ وُلُحْيٍ بَيْنَهُ مَنَهِ شَيْءٌ، فَمَعَا كَانِ الْعَامَ الْمُقْبِلَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَعَلَّ كَمَا فَعَلْنَا عَامَ الْمَاضِي؟ قَالَ: كُلُوا وَأَطْعِمُوا وَادْخُرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالْمَاضِي جَهْدُ قَارِدَةٍ ابْنِ تَعْبَسٍ فَبُيِّتَ“<sup>(۲)</sup> (تم میں سے جو شخص قربانی کرے تو وہ تیسری رات کے بعد اس حال میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں گوشت میں سے کچھ بچہ بچہ جب گلاساں آیا تو صحابہ نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! جیسا ہم نے گذشتہ سال یا تھا ویسے ہی کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ، کھاؤ اور جمع کر کے رکھو، اس لئے کہ اس سال لوگوں کو پریشانی تھی، اس لئے میں نے چاہا کہ تم لوگ اس میں ان کی مدد کرو)۔

اور اسے کھانا اور اس کا صدقہ کرنا اس کے جمع رکھنے سے افضل ہے، الا یہ کہ قربانی کرنے والا صاحب عیال ہو اور خوشحال نہ ہو تو ایسی صورت میں اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کی رعایت کی خاطر ان کے لئے جمع کرے، اس لئے کہ اس کی ور اس

(۱) حدیث: ”إِنَّمَا لَكُمْ مِنْ أَهْلِ الذَّاهِلَةِ“ کی روایت مسلم (۵۶۳) طبع اٹلی نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”مَنْ ضَحَّىٰ مَعَكُمْ“ کی روایت بخاری (۲۳۱۱) طبع اٹلی نے کی ہے۔

سے پے رشتہ داروں اور دوستوں کی ضیافت کرے اور ایک تہائی جمع کر کے رکھے اور سے یہ بھی حق ہے کہ فقیر، یرمال، واکو سیدہ رے۔ حضرت ابن عباسؓ سے ہی ﷺ کی قربانی کی صفت میں یہ صحیح حدیث منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”وَيُطْعَمُ أَهْلُ بَيْتِهِ الثَّلَاثَ، وَيُصْعَمُ فَقَرَاءُ جَوَارِيهِ الثَّلَاثَ، وَيَصْلُقُ عَلَى السَّوَالِ بِالثَّلَاثِ“<sup>(۱)</sup> (آپ ﷺ اپنے گھر والوں کو ایک تہائی کھلاتے تھے اور ایک تہائی اپنے فقیر پرہیزیوں کو کھلاتے اور رسول کرنے والوں کو ایک تہائی صدقہ کرتے تھے)۔

میں فرماتے ہیں کہ اگرچہ گوشت کو صدقہ کرنا تو جائز ہے اور اگرچہ گوشت اپنے لئے روک لے تو جائز ہے، اس لئے کہ بہت ثمن بہتے میں ہے اور سے اس کی احازت ہے کہ تین شب سے زیادہ کے لئے جمع کر کے رکھے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جو اس سے منع فرمایا تھا وہ اہل کی وجہ سے تھا، اور وہ فقراء کی ایک جماعت تھی جس سے مدینہ میں بڑا فتنہ مچا، نبی ﷺ نے چاہا کہ اہل مدینہ اپنی فاصلہ تر دینوں میں سے ان پر صدقہ کریں، اس لئے آپ ﷺ نے تین دنوں سے زیادہ گوشت جمع کر کے رکھے سے منع فرمایا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: ”قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمَاضِي يَتَحَلَّلُونَ الْأَسْقِيَةَ مِنْ صَحَابِيهِمْ وَيَحْلُلُونَ فِيهَا الْوَدَّكَ، قَالَ وَمَا ذَاكَ؟ قَالُوا: بَهْتٌ لِي تَوَكَّلْ لِحُومِ الْأَصْحَابِ بَعْدَ ثَلَاثَ، فَقَالَ: إِنَّمَا يَهْتِكُمْ مِنْ أَهْلِ الذَّاهِلَةِ الَّتِي دَفَّتْ، فَكُلُوا وَادْخُرُوا

(۱) حدیث: ”وَيُطْعَمُ أَهْلُ بَيْتِهِ الثَّلَاثَ“ کی روایت بخاری (۲۳۱۱) طبع اٹلی نے کی ہے۔

## مضمیمہ ۶۱

پڑھنی صورت یہ ہے کہ قربانی کا جو پچھلے دنوں کی رو سے بچے کو منع کرنا واجب ہے، اور اگر وہ بچہ تو اس پورے بچے کو صدق کرنا واجب ہے، یہ نکتہ وہ اس عمر کو نہیں پہنچا ہے جس میں قربانی درست ہے لہذا اس کے خون بہانے میں عبادت کا پہلو نہیں ہوتا۔ لہذا اس کو صدق کر کے ہی اس کا عبادت ہونا متعین ہے۔ اسی بنا پر کہا گیا کہ بچے کے سلسلہ میں تحب یہ ہے کہ سے زائد صدق کر دیا جائے۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ اونٹ میں سات یا اس سے کم افراد شریک ہوں اور ان میں سے کوئی شخص اپنے حصہ سے گزشتہ یک سال یا چند برسوں کی فوت شدہ قربانی کی قضا کی نیت کرے تو اس صورت میں تمام شکار پر واجب ہے کہ اپنے تمام حصوں کو صدق کر دیں، یہ نکتہ جس نے قضا کی نیت کی ہے اس کی نیت صحیح نہیں ہے تو اس کا حصہ تطوع بخش ہو یا، اور اس نے خون بہانے سے عبادت کی نیت نہیں کی، یہ نکتہ جس شخص پر قضا واجب ہے اس کی قضا، قیمت صدقہ کر کے ہوگی، اور جس قربانی کرنے والے نے قضا کی نیت کی ہے اس کا حصہ پورے اونٹ میں شامل ہے، تو جس نے اونٹنی کی نیت کی ہے اس کے لئے اس سے کچھ کھانے کی کوئی سہیل نہیں ہے۔ لہذا اس پورے کو صدق کرنا ضروری ہے<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ قربانی کے سے صرف یہ تحب ہے کہ وہ اپنی قربانی سے خود کھائے، صدقہ کرے اور ہدیہ کرے (یعنی ان تینوں کو جمع کرے) اس میں یک قربانی، نذر کی کوئی تحدید نہیں ہے<sup>(۲)</sup> اور انہوں نے نذر کی قربانی اور دوسری قربانیوں میں کوئی

کے اہل و عیال کی ضرورت دوسروں کی ضرورت پر مقدم ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ابداً بفesk فصدق عیہا، فإن فصل شیء للأهلک، فإن فصل شیء عن اهلک فصدی قرابک، فإن فصل عن دی قرابک شیء فہکذا و ہکذا"<sup>(۱)</sup> (تم اپنی ذات سے شروں زراہ اس پر صدقہ کر، پھر اگر کچھ بچ رہے تو دوسرے اہل و عیال کے لئے ہے۔ پس اگر اس سے بھی کچھ بچ جائے تو دوسرے رشتہ داروں کے لئے ہے۔ پس اگر تیرے رشتہ داروں سے بھی بچ جائے تو پھر وہ دوسرے)۔

یہ مضمین کا مذہب ہے<sup>(۲)</sup>۔

۶۱- یہاں پر یک ہم سمجھ رہے ہیں کہ چند صورتوں میں قربانی کرنے والے کا قربانی کے گوشت کا کھانا، مالداروں کو کھانا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے جمع کر کے رکھنا، یہ سب کے سب حنیفہ کے مذہب میں منع ہے۔

ن میں سے یک صورت مذہب کی قربانی ہے، مثلاً یہ مذہب بھی یہی ہے، جب کہ مالکیہ مذہب کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے بواہر میں نذر کی قربانی بھی، نذر قربانیوں کی طرح ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس بکری کو جسے نذر کے ذریعہ قربانی کے سے متعین کیا گیا ہے، نذر نیت کے ذریعہ متعین کر دیا اور اس کی قربانی نہیں کی یہاں تک کہ تیس دن کا سورن غروب ہو یا تو اس صورت میں اس بکری کا زائد و قتل میں صدقہ کر دینا واجب ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ میت کی طرف سے اس کے حکم سے قربانی کرے تو رنج قول کی رو سے پوری قربانی کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۰۵، ۲۰۸، ائسی علی بشرح الکبیر ۱۱/۸۱، ۸۲، مطالب اولی ائسی ۲/۴۷۳۔  
(۲) حاشیہ الدسوقی علی بشرح الکبیر ۲/۱۲۲۔

(۱) حدیث: "ابداً بفesk" کی روایت مسلم (۶۳/۳ طبع النسخ) کے ہے۔  
(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۸۱۔



فرق نہیں یہ ہے (۱)۔

اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ جو جانور جس کی قربانی کی نذرمانی فی یا جسے قربانی کے متعین کیا گیا (۱) نذر یا متعین کرنے کی وجہ سے اس کی قربانی، جب ہوئی، مطلق نذرمانی، اس کے لئے ہی جانور کو متعین کیا گیا کی طرح ہے، جس کی جانور کی قربانی کو اپنے پر لازم یا تو ان، جب قربانیوں کا پورا گوشت وغ کے بعد صدقہ سرا، سب ہے۔ بین جو قربانی، جب نہ ہو، سے وغ کرنے کے بعد اس کے گوشت کا ایک حصہ بغیر پکائے ہوئے کچی حالت میں صدقہ سرا، سب ہے، اس کی مقدہ بہت معمولی نہ ہو، ہر ناجائز اس پر یہ منافی یا ہے کہ اس نے صدقہ نہیں کیا یہاں تک کہ گوشت ختم ہو یا وہ دختر، کے لئے کم از کم اتنی مقدہ گوشت کی قیمت کا ضامن ہوگا جو فقیر نہ بھیجے۔

لہذا جس کچھ چاہیے یا کچھ وغیرہ وغیرہ پکے ہوئے گوشت کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے، اور اسی طرح سکھائے ہوئے گوشت کا یا اتنی مقدہ گوشت کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے جس کی کوئی قیمت نہ ہو۔ اور صدقہ کا، جب ہوا، قول میں سے ریا و تخی قول ہے اور صدقہ کرے میں دینا کافی ہے، اور تملیک وغیرہ جیسے الفاظ کا دونا ضروری نہیں ہے، اور جس حصہ کو صدقہ کیا جائے اس کے باوجود گوشت کا کھانا وری مسلمان کو یہ سرا، مسلمان فقیر کو صدقہ کرنا جائز ہے۔

اور پورے گوشت کو صدقہ کرنا اصل ہے، سوائے ان چند قسموں کے جسے ترک کے طور پر کھانا مستحب ہے، اور یہ ہے کہ یہ اتنے بھیجی

(۱) لیکن مالکیہ نے مذکور کی ہدی کے بارے میں کہا اگر مساکین کے لئے اس کی نذرمانی ہے تو یہی صورت میں اس کا ذبح کرنا اور چھوٹے کا صدقہ کرنا واجب ہے اور مطلق نذرمانی ہے تو اس کا ذبح کرنا اور ذبح کے بعد اس کے سلسلہ میں وہی طریقہ ہلکا جائے گا جو تنوع کی ہدی کے سلسلہ میں اپنایا جاتا ہے (الشرح الکبیر بحالہ الدوسقی ۸۹۴)، اور ظہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک قربانی کا حکم بھی ایسا ہی ہے۔

کے ہوں۔ اور اگر وہ کھائے، صدقہ کرنے اور مدیہ کرنے یعنی تیوں عمل کو جمع کرے تو مسنون یہ ہے کہ قربانی سے زیادہ نہ کھائے اور صدقہ ایک قربانی سے کم نہ ہو اور باقی کو ہدیہ کرے۔

مثالہ کہتے ہیں کہ کچھ گوشت کا صدقہ کرنا واجب ہے اور وہ کم سے کم درجہ ہے جس پر گوشت کا اطلاق ہوتا ہے اور وہ ایک وقیعہ (تیس قول چار ماخذ) ہے تو اگر اس نے صدقہ نہیں کیا یہاں تک کہ گوشت ختم ہو یا وہ دختر، کے لئے ایک وقیعہ گوشت کی قیمت کا ضامن ہوگا اور فقیر کو چھ گوشت کا مالک بنانا واجب ہے، کھانا کافی نہیں (۲)۔

مستحب یہ ہے کہ ایک قربانی گوشت کھائے، ایک قربانی (قارب ۱۰ باب کو) چہ یہ کرے اور ایک قربانی (فقراء و مساکین پر) صدقہ کرے اور اگر ایک قربانی سے زیادہ کھائے تو جائز ہے۔

۱۰۔ جو حکم ذکر کیا گیا اس میں مسنونہ قربانی و نذر وغیرہ کی وجہ سے واجب ہونے والی قربانی، منوب پر امر ہیں، کیونکہ نذر کو معذور پر محمول یا جائے گا، اور شرعی قربانی میں معذور اس کا ذبح کرنا اور اس سے کھانا ہے اور نذر سے نذرمانی فی حق کی صفت میں کوئی تہدیدۃ قطع نہیں ہوتی ہے سوائے اس کے کہ وہ فی نذر کی وجہ سے واجب ہو جاتی ہے (۳)۔

ب۔ حنفیہ کے نزدیک ذبح کے بعد قربانی کرنے والے کے لئے چند چیزیں مکروہ ہیں:

۶۴۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس کی روح نکلنے سے قبل اس سے اس کا رجا جدا کرنا یا اس کی کھال تار لے، یہ براہیت تمام و محبوب

(۱) نہایۃ الحاج مع حاشیہ الشرح المفسر جلد ۵، ارشید ۳۳، ۳۴۔

(۲) کھانے کا مطلب یہ ہے کہ پٹے ہوئے گوشت کو کھائے سے نہ بلایا جائے یا کھانا کو گوشت فقیر کو دیا جائے۔

(۳) انہی اہل الشرح الکبیر ۱۰۸، مطالب ولی النبی ۴۴، ۴۵۔

میں عام ہے، اور یہ راستہ تزیینی ہے۔

۶۳- ”اور دوسرے یہ ہے کہ اس کے پشت یا چپنی یا من یا مال یا امت کے بل پر وہ وہ جو اس کے دماغ کرنے کے بعد، و ما یا ہے یا اس کے مل و دینوں میں سے کچھ بھی بچنا، اگر بیعت، رانم یا مانیر (یا سونے چاندی کے کسی سے یا فاندی دے) یا کھانی جانے والی چیز یا اسی طرح کی کسی بیعتی کے عوض ہو جس کے عین کے استهلاك کے بغیر اس سے فائدہ حاصل نہ کیا جاسکتا ہو تو یہ بیعت حلال نہیں ہے بلکہ مکروہ تحریمی ہے، بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس میں سے کسی چیز کو کسی ایسی چیز کے بدلے فروخت کیا ہے جس کے عین کے باقی رہنے کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھا ممکن ہے، مثلاً گھر کا سامان وغیرہ شیشہ، ہینٹل کا برتن، نجس، لاشی کپڑا، پڑے کا مورد، تو ایسی صورت میں یہ بیعت جائز ہے۔

قائل املاک چیز کے بدلے فروخت کرنا اس لئے جائز نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”من باع جلد اصحبہ فلا اصحبہ لہ“ (۱) (جو شخص اپنی قربانی کا چرواچ دے تو اس کی قربانی درست نہیں)۔

پس اگر بیچ دے تو امام ابو حنیفہ ”امام محمد کے نزدیک بیعت مانع ہو جائے گی اور اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا، یہاں تک اس کو بیچنے کی وجہ سے عبادت کا پہلو ختم ہو گیا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیعت مانع نہ ہوگی، ایسی صورت میں اسے چاہئے کہ خریدار سے ۱۰ اہس لے لے، اور اگر وہ وہاں نہ لے سکے تو اس کے ضمن کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

(۱) حدیث: ”من باع جلد اصحبہ فلا اصحبہ لہ“ کی روایت حاکم، ۳۸۹۴-۳۹۰۰ طبع (مذکرہ طعارف اصفیاء) اور بیہقی (۲۹۳/۸ طبع، مذکرہ طعارف اصفیاء) نے کی ہے اور ذہبی نے کہا کہ ابن حبان کو ابو ذر سے صحیح قرار دیا ہے۔

ایسی چیز جس کے عین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے انتفاع ممکن ہو اس کے عوض میں کھال کو بچنا اس لئے جائز ہے کہ وہ کسی فروخت شدہ شے کے کام مقام ہو جائے گی، تو کو بیعت سمجھا جائے گا کہ فروخت شدہ شے (چیز) باقی ہے، ”اور یہ اس صورت کے مشابہ ہے کہ چمڑے سے کوئی کامل انتفاع چیز بنائی جائے، مثلاً مشک وراں، ک۔

مالیہ نے سراحت کی ہے کہ دماغ کے بعد اس کے کسی چیز کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے، ”اور نہ اس کا بدلہ جائز ہے خواہ دماغ قربانی کی طرف سے کافی ہو یا نہ ہو، مثلاً تمام کے دماغ کرنے سے قبل دماغ نر لے، ”مثلاً اگر قربانی عیب، رہوئی ہو اور اسے دماغ کر دیا، خود عیب دار ہو مانتا کرنے کی حالت میں ہو یا اس سے قبل ہو، اور خود دماغ کے وقت عیب کا علم ہو یا نہ ہو، اور خواہ اسے ذبح کرتے وقت اس کا علم ہو کہ اس کی قربانی درست نہیں ہے یا اس کا علم نہ ہو، س تمام صورتوں میں اگر ذبح کر دے گا تو اس کے لئے اسے فروخت کرنا یا بدلہ ناجائز نہیں ہے، اور یہ حکم قربانی کرنے والے کے لئے ہے، لیکن جسے اس میں سے کچھ بطور صدقہ دیا جائے یا یا بطور صدقہ دیا گیا اس کے لئے اسے فروخت کرنا ”جائز ہے۔

”اور اگر فروخت کر دیا یا بدل دیا جو ممنوع تھا تو شریعت موجب ہو تو معاملہ ختم کر دیا جائے گا، ”اور اگر کھانے وغیرہ کی وجہ سے ختم ہوئی ہو لیکن اس کا عوض موجب ہو تو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے، ”اور اگر عوض شریعت ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو وجہ سے ختم ہو جائے تو اس کے مثل کا صدقہ کرنا واجب ہے“ (۲)۔

ثانی فرماتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے لئے اس کی کسی چیز کو فروخت کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر کسی مال دار شخص کو اس کا کوئی

(۱) البدائع ۵/۱۸۱

(۲) البدائع ۲/۲۳۲، مسالک ۱۸/۳۱۰

برتن بنالے یا مٹینے اور پہننے کا کوئی لباس بنالے یا اس سے چھلنی وغیرہ بنالے یہ جاز ہے۔ یہ نیکہ اس کے گوشت سے انتفاع اسے کھا کر اور اس کی چربی سے انتفاع اسے لہا کر اور تیل کا رجز ہے تو یہی طرح اس کے چمڑے اور تمام اجزاء سے انتفاع جاز ہوگا۔  
یہ ضحیٰ کا مذہب ہے (۱)۔

مالکیہ نے سراست کی ہے۔ تصاب کو اس کے پورے عمل یا بعض عمل کے معاملہ میں قربانی میں سے کچھ یا ناموس ہے خود قربانی درست ہو یا نہ ہو مثلاً وہ قربانی جو سویر کی چھ کو نام کے ذبح کرنے سے قبل ذبح کی گئی ہو، اور وہ قربانی جو ذبح کے وقت یا اس سے قبل عیب دار ہو گئی ہو، اسوں نے رنج توں کی رو سے اس کے چمڑے کو اہت میں دینے کو جاز کہا ہے (۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ تصاب کو اس کی اہت میں قربانی میں سے کچھ یا ناموس ہے، حضرت علی کی اس حدیث کی بنیاد پر جو یہ گذری۔

لیکن اگر اس کے فتر کی بنا پر یا مذہب کے طور پر کچھ دے، یہ تو کوئی حرج نہیں ہے۔ قربانی کرنے والے کو اس کے چمڑے سے فائدہ اٹھا درست ہے، لیکن اس کے لئے چمڑے یا کسی دھری چیز کا فائدہ مست مبرا جاز نہیں (۳)۔

قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت:

۶۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت صحیح ہے، بشرطیکہ نائب مسلمان ہو، حضرت فاطمہؓ کی اس حدیث کی بنا پر جو اس پر بھی گذری: ”یا فاطمة قومی الی اصحابک

حصہ ہر یہ یا تو اس کے لئے بھی حکم ہے، بخلاف اس فقہ کے جسے بطور صدقہ کے کچھ دیا گیا کہ اس کے لئے اسے فرائض کرنا جاز ہے، و قربانی کرنے والے کے لئے چمڑے کا صدقہ کرنا اور بطور عاریت کے کی کو دینا اور اس سے فائدہ اٹھانا جاز ہے، لیکن اس کا بیچنا اور چارہ پر دینا جاز نہیں (۱)۔

اور حنابلہ کا قول شافعیہ کی طرح ہے۔ انہوں نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کے جھول کو بھی فرائض مست مبرا جاز نہیں (۲)۔

۶۳ ستر قربانی کرنے والے کے لئے قربانی کے بعد جو وہ سرورہ ہیں اس میں سے ایک تصاب وغیرہ کو قربانی کے گوشت سے اس کی اہت دینا ہے، یہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے اسے کسی دھری چیز سے فرائض مست مبرا ہو جو ختم ہو جائے، مگر یہ نصرت علیؓ کی اس حدیث کی وجہ سے جس میں انہوں نے فرمایا: ”امری رسول اللہ ﷺ ان اقوم علی ہدیہ واقسم جلودھا وجلا لھا، وامری الا اعطی الجرار منها شیئا، ولان محض بطنہ من عسما“ (۳) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ میں ان کے ذبح کی نگرانی کروں اور اس کے چمڑوں اور جھولوں کو تقسیم کروں اور مجھے یہ حکم دیا کہ تصاب کو اس میں سے کچھ نہ دوں اور فرمایا کہ ہم سے چمڑے یا اس سے چمڑے نہ لے گئے)۔

ورنچ اور بطور تہت اس میں سے کچھ یا ناموس ہو یا تو اس سے معصوم ہو کہ قربانی کے چمڑے وغیرہ سے ذبح کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے فائدہ اٹھانا جاز ہے، مثلاً اگر پانی یا کوئی دھری چیز کے لئے

(۱) مجمع مع ماہیہ البحر ۲۹۹/۳۔

(۲) مطالب اون امی ۵۵/۲۔

(۳) حضرت علیؓ کی حدیث: ”امری رسول اللہ ﷺ ان اقوم علی ہدیہ واقسم جلودھا وجلا لھا، وامری الا اعطی الجرار منها شیئا، ولان محض بطنہ من عسما“ (مجمع مع ماہیہ البحر ۲۹۹/۳ طبع انتقادی) اور مسلم ۵۵۳/۲ طبع المجلد (۱) نے کی ہے۔

(۱) البدائع ۵/۱۸۱، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدراقی ۵/۲۰۔

(۲) الدسولی علی المشرح الکبیر ۱۲/۱۲۲۔

(۳) شرح مجمع مع ماہیہ البحر ۲۹۹/۳، انشی اہل المشرح الکبیر ۱۱/۱۰۰۔

لاشہدیا“ (۱) (اے قاطع! اپنی قربانی کو کھڑی ہو، یہ لو) اس لئے کہ اس میں نیابت کے حکم کو ثابت کرنا ہے، اگر کوئی مجبوری نہ ہو تو بفضل یہ ہے کہ خود سے ذبح کرے۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر نائب اہل کتاب میں سے ہو تو قربانی درست کے ساتھ درست ہے، چونکہ وہ ذبح کرنے کا اہل ہے، مالکیہ کا مذہب یہ ہے، وہ امام احمد بھی ایک قول یہی نقل کیا ہے کہ قربانی کو نائب بنانا صحیح نہیں ہے، لہذا اگر وہ ذبح کرے تو قربانی صحیح نہیں ہوگی، ہاں اس کا کھلا حال ہوگا (۲)۔

نیابت کا تحقق اس طرح ہوگا کہ کسی کو صراحتاً اجازت دی جائے، مثلاً یوں کہے کہ میں نے تجھے اجازت دی یا میں نے تمہیں بیکل بنالیا اس بکری کو ذبح کر، یہ لایۃ حازت دی جائے، مثلاً کسی شخص نے قربانی کے لئے بکری خریدی، پھر قربانی کے دنوں میں اسے بنا دیا، اور اس کے بعد اس کو باندھ دیا، پھر وہ آدمی آیا اور اس نے اس کے حکم کے بغیر سے ذبح کر دیا تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک قربانی اس کے مالک کی طرف سے کافی ہو جائے گی (۳)۔

۶۶- حنفیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر قربانی کرے، انہوں میں سے ہر ایک سے عطی ہو، ہر ایک سے ہر ایک کا جانور ذبح کر دیا تو قربانی درست ہو جائے گی، کیونکہ لایۃ انوں کی طرف سے رضا مندی پائی گئی۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قربانی کسی کی طرف سے درست نہ ہوگی، اس مسئلہ میں ہمیں ثنائیہ کی رائے نہیں مل سکی (۱)۔

میت کی طرف سے قربانی:

۶۷- اگر میت نے اپنی طرف سے قربانی کرنے کی وصیت کی یا اس کے لئے کوئی مال وقف یا تو قریب یا بلا تاق جاری ہوگی پس اگر نذر وغیرہ کی وجہ سے قربانی واجب ہو تو وارث پر سے مانند کرنا ضروری ہے، لیکن اگر اس نے اس کی وصیت نہیں کی اور وارث نے یا کسی اور شخص نے اپنے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرنا چاہا تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی طرف سے قربانی درست ہے، بلکہ مالکیہ نے اسے درست کے ساتھ جاری کہا ہے۔ اس حضرات نے اسے اس لئے جائز قرار دیا ہے کہ موت میت کی طرف سے نذر سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ صدقہ اور حج میں ہے؛ "وقد صح ان رسول اللہ ﷺ صحی بکبشیں احدهما عن نفعه والاخر عن لم یصح من نفعه" (۲) (اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ نے، میٹھڑوں کی قربانی کی، ایک اپنی طرف سے اور دوسری اپنی امت کے ان افراد کی طرف سے، جنہوں نے قربانی نہیں کی)۔ اس بنا پر اگر سات افراد کسی ایک میں شریک ہوئے اور ایک شخص نے سے قبل مر گیا، اور اس کے ورثہ (جو بائع ہوں) یہ نہیں کہ اس کی طرف سے ذبح کر دیا تو یہ جائز ہوگا۔

ثنائیت کا مذہب یہ ہے کہ وصیت یا وقف کے بغیر میت کی طرف

(۱) الحج مع حنفیہ الجیری ۲/۲۰۰، تہذیب الکتاب ۸/۲۵، تحت الکتاب مع حنفیہ الشروانی ۸/۱۳۳-۱۳۴، مطالب ولی الہی ۲/۵۸، ۵۹۔  
(۲) حدیث "صحی رسول اللہ ﷺ بکبشیں..." کی روایت ابو یوسف اور بیہقی (۲/۲۶۸) نے کی ہے، بیہقی نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (۲/۲۶۸ طبع احمدی)۔

(۱) حضرت قاطع کی حدیث کی ترجمان رکھی۔  
(۲) الدرر ۵/۶۷، حنفیہ الدسوقی ۲/۱۲۳، الحج مع حنفیہ الجیری ۲/۲۰۰، تہذیب الکتاب ۸/۲۵، تحت الکتاب مع حنفیہ الشروانی ۸/۱۳۳-۱۳۴، مطالب ولی الہی ۲/۵۸، ۵۹۔  
(۳) الدرر ۵/۶۷، ۶۸۔

سے ذبح سداورست نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

الیوم<sup>(۱)</sup> (تم انہیں) فقیر بن مسکینوں کو) اس دن چکر گانے سے مستثنیٰ کرو) اور یہ مقصد قیمت ادا کرنے سے حاصل ہونا ہے<sup>(۲)</sup>۔

یہ قربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کا بدل ہو سکتے ہیں:

۶۸- قربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کے تمام مقام نہیں ہو سکتے، یہاں تک کہ اگر کسی انسان کوئی زکوٰۃ دیکری یا اس کی قیمت قربانی کے عوض میں صدقہ کیا تو یہ اس کے لئے قربانی کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتا، جو خاص سبب قربانی واجب ہو، اور یہ اس لئے کہ وجوب خوب بہانے سے متعلق ہے اور اصل یہ ہے کہ وجوب جب کسی متعین فعل کے ساتھ متعلق ہو تو اس کا ثبوت اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتا، جیسے کہ نماز و روزہ، بخلاف زکاۃ کے، کیونکہ اس میں عام احضیرہ رضا میں کے نزدیک اس مال کا استعمال واجب ہے جو سبب کاثر ہو یا اس کے مثل ہوتا کہ جس پر صدقہ کیا جائے وہ اس سے فائدہ حاصل کر سکے، بعض فقہاء کے نزدیک سبب کا ایک جزو "کرما ہے اس حیثیت سے کہ وہ مال ہے اس حیثیت سے نہیں کہ وہ سبب کاثر ہے، اس لئے کہ زکاۃ کے وجوب کی بنیاد آسانی فرام کرے پر ہے، اور وجوب میں آسانی فرام کرنا اس حیثیت سے ہے کہ وہ مال ہے، عین اور صورت کی حیثیت سے، جب کرے میں نہیں ہے، بخلاف صدقہ کا، کیونکہ وہ عین کے نزدیک قیمت کے

قربانی اور صدقہ میں کون افضل ہے:

۶۹- قربانی صدقہ سے افضل ہے، کیونکہ قربانی واجب ہے باسنت مؤکدہ ہے اور اسلام کا ایک شعار ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور شافعیہ وغیرہ نے کی ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ قربانی تمام تر کرنے سے بھی افضل ہے، خود عام کی قیمت قربانی کی قیمت سے کتنی ہی زیادہ ہو<sup>(۴)</sup>۔ متبادل کہتے ہیں کہ قربانی اس کی قیمت کا صدقہ کرنے سے افضل ہے، امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے، ریجہ وراج الزما، اس کے قائل ہیں اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ یہ بات کہ میں سے کسی یہ قیم کو اس حس کا منہ خاک آلود ہو یہ میرے نزدیک قربانی کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، معنی اور پوٹوراسی کے قائل ہیں اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں: "لان تصدق بحاتمى هذا احب الى من ان تصدق الى البيت الفلانی" (یہ بات کہ میں اپنی یہ انگوٹھی صدقہ کروں یہ میرے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ بیت اللہ کی طرف ہزار چاندی کے طور پر بھیجوں)۔

(۱) حاشیہ: "انصوہم عن الطواف فی هذا الیوم" کی روایت بخاری (۱۵۵/۳ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے اور ابن ہدی نے اس کے ایک روایت پر حاشیہ کی وجہ سے اسے مطرول کہا ہے جیسا کہ نصب الراية میں ہے (۲۳۲/۲ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۲) البدایہ ۶۶/۵-۶۷-۶۸۔

(۳) البدایہ ۶۶/۵-۶۷، نہایہ الحج ۱۲۳/۸۔

(۴) حاشیہ المدسوسی علی الشرح الکبیر ۱۲۱/۲۔

(۵) البدایہ ۶۷/۵، تہذیب البصائر مع الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۲۳/۵، حاشیہ المدسوسی ۱۲۲/۲-۱۲۳، حاشیہ البیہر کی علی الحج ۳۰۰، نہایہ الحج ۱۲۶/۸، البیہر علی الشرح الکبیر ۱۱۰/۱۲، طالع بولی اسی ۷۲/۲۔



## اضراب ۲-۳

متحدہ غلط:

غ- شش:

۲- استثناء کے معنی یہ ہیں کہ صدر کلام اپنے حکم میں جن فز پر مشتمل ہے اس میں سے بعض کو ایسا یا کسی دوسرے حرف استثناء کے ذریعہ صدر کلام والے حکم میں داخل ہونے سے روکا جائے یا دایا قبول اور یہ مخصوص "محدود" معنی ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ حرف استثناء کے بعد جو مذکور ہے وہ پہلے قول سے مراد نہیں ہے۔

یہ ضرب سے ماخذ ہے اس لئے کہ ضرب ایک راے پر پہلی چیز کا تکرار دوسری راے پر اس کو بدل دیتا ہے۔ اس پر استثناء کے خلاف ہے، اس سے کہ استثناء پہلے کلام کے صیغے کے تقاضے میں ترمیم کرنا ہے، تبدیلی کرنا نہیں ہے، تبدیلی کرنا یہ ہے کہ کلام اخبار بالواجب ہونے سے بالکل نکل جائے<sup>(۱)</sup>۔

ب- تنخ:

۳- تنخ شریعت کے ثابت شدہ حکم کو بعد کی کسی شرعی دلیل سے ختم کرنا ہے، اس لحاظ سے تنخ اور ضرب میں فرق یہ ہے کہ ضرب متصل ہوتا ہے درخ متصل<sup>(۲)</sup>۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ضرب "اول کوئی اور باطل کرنا ہے اور اس سے رجوع کرنا ہے، اور استثناء اور تکرار کے درمیان حکم مختلف ہوتا ہے۔

لہذا تکرار کرنے والے کا اپنے تکرار سے رجوع کرنا صرف اس صورت میں قبول کیا جائے گا جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو اور ثبوت

(۱) مسلم الشیوخ ۳۶۱، کشف الاستاد ۸۳۰، طبع آستان قدس ۳۰ھ

(۲) مسلم الشیوخ ۳۶۱، کشف الاستاد ۸۳۰، طبع آستان قدس ۳۰ھ

کی بنیاد پر ساتھ ہو جانا ہو اور احتیاط اس کے ساتھ کرنے میں ہو لیکن آدمیوں کے حقوق اور اللہ تعالیٰ کے وہ حقوق جو شبہات کی بنیاد پر ساتھ نہیں ہوتے، مثلاً رکات اور کفارات، تو ان سے اس کا رجوع کرنا کامل قبول نہیں ہے، لیکن قد لہد کہتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور حنفی نے ضرب کے حکم میں کچھ تفصیل کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ "لا مل" غلطی کے استدراک کے لئے ہے اور غلطی عام طور پر ایک جنس میں واقع ہوتی ہے، لیکن اگر وہ دو آدمیوں کے لئے ہو تو اول سے رجوع ہوگا، لہذا وہ قبول نہیں کیا جائے گا اور دوسرے کے لئے بھی اس کے دوسرے قرار سے ثابت ہوگا، اور اگر دوسرا قرار زیادہ ہو تو استدراک صحیح ہوگا اور مقرر (جس کے لئے قرار کیا گیا ہے) اس کی تصدیق کرے گا، اور اگر دوسرا قرار کم ہو تو وہ استدراک میں محکم ہوگا اور مقرر (جس کے لئے قرار کیا گیا ہے) اس کی تصدیق میں کرے گا تو اس پر یہ روکا قرار لازم ہوگا، جس امر وہ کہنے لعلی عسی الف، لا مل الفان" (ناں شمس کا محمد پر یک، رہے، نہیں بلکہ ہم رہے) تو اس پر وہ قرار لازم ہوگا، اور یہ حکم امام زفر کے حدیث اور مدحیہ کے نزدیک ہے، لیکن امام زفر کے نزدیک اس کے پہلے اور دوسرے دونوں قرار سے تین ہزار لازم ہوگا، امام زفر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے پہلے ایک ہزار قرار کیا لہذا وہ اس پر لازم ہوگا، اس قرار کے بعد اس کا "لا" (نہیں) کہا قرار سے رجوع کرنا ہے لہذا اس میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، پھر اس نے دو ہزار قرار کیے، لہذا یہ قرار بھی صحیح ہوگا، دیکھا ہو گیا جیسے کہ کوئی نئی بیوی سے یوں کہنے "انت طالق واحلہ، لا بل النیس" (تجھے یک طلاق

(۱) انصاری ۱۷۲/۵-۱۷۳، طبع مریا۔

## اضرار، اضطباع ۱-۲

ہے، نہیں بلکہ دو ہے) (ک اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں)، اور امام زفر کے اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ اگر خبر دینا ہے جس میں خطی ہو سکتی ہے، لہذا اس میں استدراک جاری ہوگا اور اس پر نیا وہ کا اقرار لازم ہوگا، اس کے برخلاف طلاق انشاء ہے، اور جس چیز کا اس نے انشاء کیا ہے اسے و باطل کرنے کا اختیار نہیں رہتا ہے لہذا وہوں کا حکم جداگانہ ہوگا۔

جیسا کہ اصل یہ ہے کہ ”لاعلیٰ“ (نہیں بلکہ) سبب و قسم کے احوال کے درمیان واقع ہو تو اقرار کرنے والے پر بیوں بل لازم ہوتا ہے (۱) اس کی تفصیل اقرار، ایمان، طلاق اور حلق میں ہے۔

## اضطباع

تعریف:

۱- اضطباع لغت میں ضبع سے باب افعال کا مصدر ہے، جس کے معنی چب بازو کے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی بغل کے ہیں (چونکہ وہ بازو سے قریب ہوتا ہے)۔

در ثبوت میں جس اضطباع کا حکم دیا گیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ آدمی جس چار کو اذیت دے، اسے چب بازو میں موڑھے کے نیچے سے تال برائے بائیں کا دھڑھے پر ڈال لے، اس کا بائیں موڑھا کھلا رہے، اور اسے ۳ بار (بغل میں جتا) ورتو فتح (بغل کے نیچے سے تال برکت دھڑھے پر ڈالنا) بھی کہا جاتا ہے (۲)۔

## اضرار

دیکھئے ”مہر“۔

مختارہ الفاظ:

الف- اسدال:

۲- اسدال کا لغوی معنی: کڑے کوڑھیا چھوڑنا، اس کے دونوں سر کو، دونوں ماتھوں سے مارنے بھیڑنا ہے، اور نماز میں جس اسدال کی ممانعت آتی ہے وہ یہ ہے کہ چار کے کنارے کو دونوں طرف ڈال دے، اس کے ایک کنارے کو دھڑھے کا دھڑھے پر نہ رکھے اور نہ دونوں کناروں کو اپنے ماتھ سے مارے (۳)۔

(۱) المیزان ۱۶۶-۱۶۷، الفتاویٰ الہدیہ ۲۲۵، حاشیہ ۵۵، ص ۶۷

طبع بلاق، مہر، اقلیوی ۱۰۸، طبع معنی الجلی، المصنف ۳۰۳، طبع دوم۔

(۲) المصنف ۵۸۳، طبع المیزان۔

(۳) الاقباد ۱۳۳، طبع المیزان۔



## اصطباغ ۳-۵

### ب۔ اشتہال الصماء:

۳- ابو عبید نے اس کی تشریح اس طرح کی ہے کہ آدمی اپنے کپڑے کو اس طرح پھینک دے کہ اس سے اپنے پورے جسم کو ڈھانپ لے اور اس کے کسی کنارے کو نہ اٹھائے جس سے اس کا ماتھہ نکل سکے تاکہ سے کوئی یہی چیز نہ پہنچے جس سے وہ پھینکا جاتا ہو اور وہ اس کے نفع کرنے پر قادر نہ ہو۔ اور یہ قول کی راہ سے اس کی تفسیر یہ ہے کہ آدمی کپڑے کا خطبہ شروع کرے اور وہ اس پر پہنچے ہوئے نہ ہو تو اس کا تکاف اور اس کی شرم گاہ ظاہر ہو جائے تو اس میں اور اصطباغ میں فرق یہ ہے کہ اس میں چادر کے نیچے کوئی سیا کپڑا نہیں ہوتا ہے جس سے وہ پردہ کر سکے تو اس کی شرم گاہ ظاہر ہو جاتی ہے<sup>(۱)</sup>۔ (تفصیل کے لئے دیکھا جائے) "اشتہال الصماء"۔

### جہاں حکم:

۴- طواف قدوم میں جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے کہ اصطباغ کرے، اس لئے کہ روایت ہے کہ: "ان السیئۃ طاف مصطبعاً وعلیہ برد" (۲) (نبی ﷺ نے اصطباغ کی حالت میں طواف فرمایا اور آپ ﷺ کے اوپر چادر تھی) "وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ: ان السیئۃ واصحابہ اعتصموا من الصحراء، فرملوا باللبیت، وجعلوا اردیتہم تحت اہاطہم،

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) حدیث: "ان السیئۃ طاف مصطبعاً" کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ سے بیہ بن امیہ سے کی ہے القاضی ترمذی کے ہیں وہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت الاذنی ۵۹۱/۳ تاریخ کردہ انتقاء، سنن ابی داؤد ۳۲۳-۳۲۴ طبع ابن خلیل سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمجلی ۳۸۳ طبع عسکری)۔

ثم قدھوا علی عواتقہم الیسری" (۱) اور حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ مرتبہ ﷺ کے اصحاب نے اور انہ سے عمرو بن ابی قحافہ نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا اور اپنی چادروں کو اپنے بغل کے نیچے سے نکال کر اس کو پٹا میں موڑ چھوڑ دیا۔

پھر بسب طواف سے فارغ ہو تو اس کو براہ کراہے اور اپنے دونوں کاموں پر رمل لے (۲)۔

اور ابن قدامہ نے طواف قدوم میں اصطباغ کے بارے میں امام مالک کا قول نقل کیا ہے کہ وہ سنت نہیں ہے (۳) لیکن ہم نے مالکیہ کی ان کتابوں میں جو ہمارے سامنے ہیں اس کا کوئی اشارہ نہیں پایا ہر فہم کی "المسئی" میں یوں لکھا ہے: "طواف میں رمل کا مطلب یہ ہے کہ تیز قدم چلتے ہوئے جلدی کرے، اور دونوں موڑ چھوڑ کر رمل لے اور یہ اس میں حرکت دے"۔

### بحث کے مقامات:

۵- حج میں اصطباغ کی بحث طواف پر مکمل کرتے ہوئے درمیان میں شرائط نماز میں ستر عورت پر مکمل کرتے ہوئے ذکر کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: "ان السیئۃ واصحابہ اعتصموا من الصحراء" کی روایت ابوداؤد اور طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اس حدیث کے بارے میں ابوداؤد سنن ابی داؤد نے اس میں سکوت اختیار کیا ہے اور شوکانی نے کہا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (عون المعبود ۱۱۶/۲-۷ طبع المکتبہ نصاب الماریہ ۳۳۳/۳ طبع دارالاسنون، تلخیص الجیر ۳۳۸/۳ طبع مطبعہ المشرقہ لکھنؤ، قندیل الاوطار ۱۱۱ طبع دارالکتاب)۔

(۲) اہتمامی المندبہ ۱/۲۲۲، ۲۲۵، طبعہ القیومیہ ۱۰۸/۲، کشف القناع ۳۷۷-۳۷۸ طبع مکتبہ مصر۔

(۳) ابنی ۳۳۹/۳ طبع دوم، المکتبۃ الملبانی ۲۸۳۔

## اضطجاع ۱-۵

ب- استناد:

۳- استناد کے معنی صرف پیچ سے ٹیک لگانے کے ہیں، کہہ دیجئے:  
"استناد"۔

ج- اضطجاع (لٹا):

۴- اضطجاع کا معنی مساں یا جانور کو اس کے یک پہلو کے مل پر زمین پر رکنا ہے<sup>(۱)</sup>، کیسے: "اضطجاع"۔

اجمائی حکم:

۵- جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کے نزدیک نیند کی حالت میں لیٹنے سے خموت ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ لیٹنا رک کے رکنا یک استرخاء و مفاسل کا سبب ہے، اس لئے کہ وہ عاداتاً شروع رتخ سے خالی نہیں ہوتا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: "لا وضوء علی من نام فاسماً نو فاعداً نو راکعاً نو ساجداً، إنما الوضوء علی من نام مصطجعاً فاسترخت مفاصله"<sup>(۲)</sup> (اس شخص پر وضوء نہیں ہے جو کھڑے ہونے یا بیٹھنے یا رکوع یا سجدے کی حالت میں سو جائے، خموت تو اس پر ہے جو لیٹنے کی حالت میں سوئے اور اس کے مفاصل: نیچے پر جائیں)۔

(۱) الاطیبات لابن قیم، ۱/۳۷-۳۸ طبع دمشق۔

(۲) لسان العرب، القوامی، ۱۸۴۔

(۳) فتح القدیر، ۳۲-۳۳، المغنی، ۱۷۳-۱۷۴، المہذب، ۳۰۱ طبع دار المعرفہ حدیث: "لا وضوء علی من نام فاسماً نو..." کے پہلے حصہ کی روایت ابن عمرؓ نے "کال" میں کی ہے جیسا کہ ابن عمرؓ کی روایت میں ہے (۱۳۰ طبع بشرکۃ حدیث)، اور ابن حجرؒ مانتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں مہدی بن ہلال ہے جس پر حدیث وضع کرے کی تہمت لگی ہے۔ ہرے صفحہ کی روایت ابو داؤد کے کی ہے (۱۳۹۰ طبع عزت حدیث)۔  
عاصم کہ نور ابن حجرؒ نے اسے مطول بھی قرار دیا ہے۔

## اضطجاع

تعریف:

۱- لغت میں اضطجاع اضطجع کا مصدر ہے (اس کی اصل مضجع ہے و فعل مضجی کا استعمال بہت کم ہے)، اور اضطجاع کے معنی سونے کے ہیں، اور یک قول کی رو سے پہلو زمین پر رکھنے کے ہیں، ورجعہ میں اضطجاع یہ ہے کہ اپنے پیٹ کو دونوں رانوں سے الگ نہ رکھے۔

و جب فقہاء "صلی مصطجعاً" کہتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے یک پہلو پر قبلہ رہ ہو کر سو جائے<sup>(۱)</sup>، مگر ابھی اس لفظ کا استعمال میں غوی معنوں میں کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

متعلقہ غلط:

سب- تکاء:

۲- تکاء کے معنی کسی ایک پہلو سے کسی چیز پر یکساں کے ہیں، خود بیٹھنے میں ہو یا کھڑے ہونے کی حالت میں<sup>(۳)</sup>، دیکھئے:  
"تکاء"۔

(۱) لسان العرب، المصباح، ۱/۳۷ (مجمع)۔

(۲) فتح القدیر، ۳۲/۳۲ طبع بیروت، المغنی، ۱۷۱/۱۷۲ طبع المیزان۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ، ۲۸۲/۵ طبع دار الفکر، المصباح، ۲۱۹/۵ طبع دار المعرفہ، الحدیث، ۲۴۳ طبع دار الفکر۔

## انطباع ۶، اضطراب، اِطاقہ

یہ طریقہ مالکیہ میں سے عبدالحق وغیرہ کا ہے<sup>(۱)</sup> اور مالکیہ میں سے عمی کا طریقہ یہ ہے کہ سینے والا، رگبری نیند سو جائے تو اس کا ہضم ٹوٹ جائے گا، خواہ سینا ہو ہو یا کھڑا ہو یا بیٹھا ہو یا رکوع یا سجدے کی حالت میں ہو، عمی نے اس میں نیند کی صفت پر رکھی ہے۔ ان کے نزدیک (۱) مالکیہ میں سے جن لوگوں کی رائے ان کی رائے کے موافق ہے اس کے نزدیک (۲) سونے والے کی نیند کا اعتبار نہیں ہے۔ اس سے اگر سونے والے کی نیند گہری نہ ہو تو خواہ وہ لیٹنے کی حالت میں ہو اس کا ہضم ٹوٹے گا<sup>(۲)</sup>۔

## اضطراب

”نہینے“ ضرورت۔

ورقہ کی سنت کے بعد ایسی صورت پر ایسا جس سے ہضم نہیں ہوتا مستحب ہے، اس سے کہ بنا جائے۔ ایسا یا ہے، اگر کھانا کھاتے وقت پیٹنا مکر وہ ہے، اس سے کہ ٹیک کھا کر کھانے کی ممانعت ہے۔

## اِطاقہ

بحث کے مقامات:

”نہینے“ اجتماعت۔

۶۔ انطباع کی بحث سوے کی وجہ سے ہضم کے رونے پر کلام کرتے ہوئے کی جاتی ہے، ”مریض کے سینے کی بحث“ صلاۃ مریض کے ذیل میں آتی ہے۔

(۱) المدسولہ ۱۸۰-۱۸۱ طبع دار الفکر

(۲) المدسولہ ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر

## اُطراف ۱-۳

یا بیٹا رہو اور اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو، یہ ساری بخشش  
"جنایت" کی اصطلاح کے، میں میں آ میں کی۔

جدید میں اطراف:

۳- فتا، کا اتفاق ہے کہ اطراف (۱) بنوں تھیلی، مرد و بنوں قدم)  
پر مع، بنوں ٹھنوں کے جدید نما، سب ہے بنوں عمدہ کے سے جھٹکتے  
وقت، بنوں ماتوں کو زمین پر رکتے کی ترتیب میں، تخت یا نہیں  
بنوں ٹھنوں کو زمین پر رکتے کے بعد رکتا ہے یا ال سے پہلے؟ ال  
میں فتا، کا اختلاف ہے، ال طرح عمدہ سے قیام کے سے جھٹکتے  
وقت (پہلے، بنوں ماتوں کو بھٹا، تخت ہے یا، بنوں ٹھنوں کو ال  
میں بھی ال کا اختلاف ہے)۔ ال طرح، بنوں قدم کی انگلیوں کے  
کنارے پر جدید کرنے کے حکم میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا وہ سنت  
ہے یا، جب (۱) متما، نے ال سب کو کتاب اصطلاح میں جدید پر کلام  
کرتے ہوئے تفصیل سے لکھا ہے۔

۴- لٹش فتا، نے عورت کے لئے تھیلی کے بغیر صرف انگلیوں کے  
اطراف (پروں) کے رنگنے کو مقرر کیا ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ  
سے ال کے بارے میں ممانعت منقوت ہے (۲)۔ جیسا کہ فقہاء نے  
خصال طے میں "رتاب اطراف" الاذات میں ال کا کرنا ہے۔

- (۱) ایسی ال ۵۱۲ ہجری کے بعد کے صفحات، تہمین اتفاق ال ۶ اور اس کے  
بعد کے صفحات، جامع المدلول ال ۲۳۰، موبہ الجلیل ال ۵۲۱۔  
(۲) کتاب الطہارۃ ال ۸۲ طبع مکتبہ مصر طبعہ، شرح روض لطیف ال ۷۳،  
معنی عبدالرزاق ال ۱۸۲، معنی ابن ابی شیبہ ال ۲۳۲، مخطوطہ مستویں۔  
حضرت عمرؓ کا یہ اثر جو عورت کو ظریف (پوروں کو ہندی سے رنگنے) سے  
روکے کے سلسلہ میں ہے، ال کی روایت عبدالرزاقی نے ان الفاظ کے ساتھ  
کی ہے: "ما معشر النساء إذا اغتضبن فین کس أنفسهن و نظریفن،  
و اغتضبن إحفاکین یلعھا الی ہلا و أشار (الی موصیغ نسوہ) سے  
(اے عورتوں کی جماعت! جب تم ہندی لگاؤ تو نقش مٹانے اور پوروں کو رنگنے

## اُطراف

تعریف:

۱- طرف طرف کی جمع ہے، و طرف الشیء فی چیز کے کنارے  
کو کہتے ہیں، ال بنا پر بنوں ماتھہ بنوں پاؤں اور ال کو اطراف بہن  
کہا جاتا ہے، ال بنا پر پورا نگلی کا کنارہ ہو، ال ہی وجہ سے ال  
عورت اپنے پوروں کو رنگنے کو کہا جاتا ہے کہ ال نے اپنی انگلیوں کے  
کناروں کو رنگا (۱)۔

فقہاء لفظ "اطراف" کو نہیں معوں میں استعمال کرتے ہیں،  
میں ال لغت نے استعمال کیا ہے (۲)۔

جہاں حکم:

طرف پر جنایت:

۲- فقہاء سے کتاب بنایت میں اطراف پر جان بوجھ کر یا غلطی  
سے ریہتی کرے پر تفصیل سے کلام آیا ہے، ال حاکم پر بھی کلام آیا  
ہے، جس میں وہ مضمون جس پر ریہتی لی گئی ہے، قائم ہو اور اپنی مقصود،  
منفعت « نہ کر رہا ہو یا قائم ہو، میں وہ اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا  
ہو، و ال حاکم پر بھی حسب کہ جنایت مرد و مضمون کا، م مقل مضمون  
جنایت کرنے، الے میں صحیح سام ہو اور اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو

(۱) القاسوس الجلیہ، الکلیات للکفوی، دستور العلماء۔

(۲) لکس القاموس ال ۲۲۲۔

معلقۃ الفاظ:

الف - عکس:

۲۔ ملت میں عکس: عکس کے اہل کو اس کے آخر پر لٹانے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "عکسہ عکسا" باب ضرب سے (اس نے اس کو بالکل عکس کیا) اور عکس الشی (تجزیہ الگ) یہ عکس کا مظاہر ہے (۱)۔

۳۔ اصل میں کے، ایک ملت کے مسائل کے باب میں نوکاس کے معنی یہ ہیں کہ وصف جب نہیں پایا جائے تو حکم نہیں پڑ جائے گا، مثلاً شراب کے نشہ یا اس کی بو یا اس کے رنگ، صاف میں سے کسی ایک وصف کے زائل ہونے کی وجہ سے اس کی حرمت کا حکم ہو جائے (۲) اور اسے عکس بھی کہا جاتا ہے (۳)۔ اس اعتبار سے وہ اظر ادب کی ضد ہے۔

ب۔ واران:

۳۔ بعض حضرات نے واران اور اظر کے درمیان فرق یہ ہے، چنانچہ اسوں نے واران کو جو، وارانوں میں مورثہ کرنے کے لئے خاص کیا ہے اور اظر اور اظر ادب کو صرف وجود میں موازنہ کرنے کے لئے خاص کیا ہے (۴)۔

ج۔ غلبہ:

۴۔ مطرد اور غالب کے درمیان فرق یہ ہے کہ مطرد میں تغلف نہیں ہوتا ہے بخلاف غالب کے کہ اس میں کبھی کبھی تغلف ہو جاتا

(۱) جامع لغوی، المصباح (عکس)۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (طرد)۔

(۳) مسلم اثبوت ۳۰۲/۲ طبع بلاق۔

(۴) المسحوق مع مسلم اثبوت ۳۰۶/۲ ورنہ دھولہ میں ۲۲۱ طبع معنی مجلس،

شرح جمع الجوامع لکھنؤ ۲۸۸/۲ ورنہ کے بعد کے صفحات طبع معنی مجلس۔

## اظر ادب

تعریف:

۱۔ اظر: اظہار میں اظہار کا مصدر ہے، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کہ اس میں سے بعض بعض کے پیچھے آئے، کہا جاتا ہے: "اظہار الماء" اور "اظہار الانہار" جب کہ پانی اور مٹی جاری ہو (۱)۔

۲۔ وارانہ اصول کے نزدیک اظر اور وصف کے معنی یہ ہیں کہ جب بھی وصف پایا جائے گا حکم پایا جائے گا جیسے شراب کے نشہ یا اس کے رنگ یا مزہ یا بو کے ساتھ شراب کی حرمت کا پایا جانا (۲) اور وصف حکم کے سے بعد اسی وقت ہو سکتا ہے تب وہ حکم کے مناسب ہونے کے ساتھ مطرد و منعکس (عام اور لازم) بھی ہو، مثلاً شراب کی حرمت کے لحاظ سے اس کا نشہ آور ہونا۔

۳۔ طرح اصول میں، مقبلاً، اظر کو غلبہ اور عام ہونے کے معنی میں استعمال کیا ہے اور یہ ان شرائط پر کام کرتے ہوئے جن کا عرف و عادت میں اعتبار کیا گیا ہے (۳)۔

= سے بھی نہیں چاہئے کہ اپنے ہاتھوں کو یاں تک دگو، آپ نے نکلن کی حرکت

مثارہ کیا (المصنف عبدالرزاق ۳/۱۸۳ طبع کتب مجلس اعلیٰ)۔

(۱) المصباح ۱۰۷ (طرد) نکلیات ۲۲/۱ طبع دمشق۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (طرد) المسحوق مع مسلم اثبوت

۳۰۶/۲ طبع بلاق، ورنہ دھولہ میں ۲۲۰ طبع معنی مجلس۔

۳۔ الاشارة و تھار لاس کیم میں ۳۲ طبع دارالہلال بیروت۔

ہے، اگرچہ یہ حالات میں مطر دہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

درہم: دینار کی طرف لوٹنے کی۔

د-عموم:

۵-عرف یا عادت کا اطراد ان کے عموم کے مخائر ہے، اس لئے کہ عموم جگہ ورمیدان کے ساتھ مربوط ہوتا ہے تو اس لحاظ سے عرف عام وہ ہے جو تمام شہروں میں رائج ہو اور عرف خاص وہ ہے جو کسی ایک شہر میں یا مخصوص شہروں میں یا کسی خاص طبقہ کے لوگوں میں رائج ہو۔

جمہل حکم:

نف-عادت کا مطرد (عام) ہونا:

۶-عض اصولیین کا مذہب یہ ہے کہ طلع میں اگر ادکا اعتبار کیا جائے گا، طلع کی معرفت کے لئے طلع کے مسالک میں سے ایک مسک کی حیثیت سے اور ان کے ذریعہ اسے ثابت کرنے کے لئے کہ وہ ظن کا قاعدہ دیتا ہے اور حنفیہ اور بہت سے اشاعرہ مثلاً امام غزالی ورامدی نے طلع کے مسالک معتبرہ میں اگر ادکا اعتبار نہیں کیا ہے<sup>(۲)</sup>۔ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جو ”اصولی ضمیر“ میں مذکور ہے۔

ب-عادت کا مطرد ہونا:

۷-بن خنیم نے ”الاشیاء النکیرہ“ میں لکھا ہے کہ عادت کا اعتبار اس وقت ہے جب کہ وہ عام ہو یا غالب ہو۔ اسی بنا پر فقہاء نے فقہ میں فرمایا کہ اگر کسی شخص نے درہم اور دینار کے درمیان فقہی اور فریقین سے شہر میں ہوں جہاں مختلف درہم اور دینار چلتے ہوں اور ان کی مالیت ورواج میں بھی اختلاف ہو تو یہ فقہیاً دو غالب اور ریادوران

صاحب مدایہ فرماتے ہیں: یہ اس سے کہ یہی متعارف ہے، لہذا مطلق سے بھی مراد ہوگا۔ پھر ابن خنیم نے مطر و عادت کے درمیان میں سہل کام لیا ہے کہ یا دوش ط کے قائم مقام ہوگی<sup>۱</sup>، درمیان کفائی تفسیر یہ کہ کتاب طاجارہ میں کہا گیا ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور و معروف ہو اس کی حیثیت ط گائی کی چیز کی ہوتی ہے۔

۸-درہم کی آخری عبارت میں مطر دہوتے سے بقی مراد وہ ہے جو اس مطر سے عام ہو جس میں خلف نہیں ہوتا، اور اس کو صاحب متدرا علمائے دینار یا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن خنیم نے جو اپنی پہلی عبارت میں اس کی سرمت کی ہے کہ عادت کا غالب ہونا اس کے مطر دہوتے کے حکم میں ہے اور مدد سیوطی کی عبارت اس کی اشاد میں یوں ہے: ”عادت کا اعتبار اس وقت ہوتا ہے جب کہ مطر دہو، پس اگر مطر ب ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ پھر انہوں نے اس کی مثال دیتے ہوئے کہا کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز فراموش کی اور شمس کو مطلق رکھا تو نقد غالب پر سے محمود یا جائے گا، پس اگر شمس میں عادت مختلف ہو تو بیان ضروری ہوگا اور نہ فقہ بطل ہو جائے گی<sup>(۲)</sup>۔“ تو ان کا نقد کو غالب کے ساتھ مقید کرنا اس بات میں صریح ہے کہ یہاں غلبہ کافی ہے جیسا کہ واضح ہے اور اس مسئلہ سے تعلق پوری بحث ”اصولی ضمیر“ اور ”عادت“ کی اصطلاح کے ذیل میں ہے۔

اسی کے ساتھ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عمل دو امور کے ساتھ مطرد ہوتا ہے اور دونوں امور لوگوں میں متعارف ہوتے ہیں اور کبھی وہ

(۱) الاشیاء والنظار لابن خنیم ص ۹۹، ۹۸ طبع دار الکتب بیروت، شرح الاشیاء للحموی ص ۱۵ طبع لبنان۔

(۲) الاشیاء والنظار للحموی ص ۸۲ طبع لبنان۔

(۱) الکلیات رموز کے مخائر کے ساتھ (۳۳/۳۳ طبع دمشق۔

(۲) مسلم الثبوت ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵،

وہوں پر ایک دوسرے کی ضد ہوتے ہیں، مثلاً بعض لوگوں میں  
وہوں سے قبل ہر پر قبضہ کرنے کا عرف ہوتا ہے، سب کو بغض  
وہوں سے لوگوں میں اس کے خلاف عرف ہوتا ہے اور ان دونوں میں  
سے کوئی ایک غالب نہیں ہوتا تو اس کو عرف مشتبہ کہا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔  
اس کی تفصیلات ”عرف“ پر کلام کرتے ہوئے دیکھی جائیں گی۔

## طعام

### تعریف:

۱- طعام لغت میں کھانے والے کو کھانا دینے کو کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>،  
بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

الف- تملیک (مالک بنانا):

۲- تملیک فنی کے معنی ہیں: کسی چیز کو دوسرے کی ملک بنانا<sup>(۳)</sup> اس  
اعتبار سے کھانا کھانا کبھی بطور تملیک ہوتا ہے تو اس صورت میں یہ  
دونوں ایک ہو جائیں گے اور کبھی کھانا کھانا بطور باحت ہوتا ہے تو  
اس صورت میں یہ دونوں مختلف ہو جائیں گے، اسی طرح تملیک کبھی  
کھانے کی ہوتی ہے اور کبھی دوسری چیز کی۔

### ب- اباحت:

۳- اباحت کے معنی لغت میں اظہار و اعلان کے ہیں، مثلاً لوگوں کا  
قول: ”انہا حلال“ یعنی اس نے راز کا اظہار کر دیا اور کبھی وہ لفظ  
اور اطلاق کے معنی میں آتا ہے، کہا جاتا ہے: ”انہا حلال کما“ جب  
آپؐ کو چھوڑ دیں اور اصطلاح میں اس سے مراد کسی فعل کے کرنے

### بحث کے مقامات:

۸- اصول الحمد کا ذکر قیاس کے باب میں ملت کے مسائل پر  
کلام کرتے ہوئے کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ وہ ملت کے مسائل  
میں سے ایک مسلک ہے، جیسا کہ فقہاء اور اصولیین قائم و دائم  
”العادة المحکمة“ پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کرتے ہیں۔

اصولیین نے حقیقت و مجاز پر کلام کرتے ہوئے، کیا بے ک  
معنی حقیقی میں ضروری ہے کہ وہ جس حقیقت پر دلالت کرتا ہو اس کی  
تمام جزئیات میں وہ مطرد ہو اور مطرد نہ ہونا مجاز کی پہچان ہے<sup>(۴)</sup>۔

(۱) تاج المعروس لسان العرب، المصباح، المغرب: ۱۵۵ (طعام)۔

(۲) لسان العرب، تاج المعروس: ۱۵۵ (ملک)۔

(۳) وسائل ابن ماجہ ص ۲۶۴ طبع المکتبۃ المہتمیۃ دمشق۔

(۴) شرح معجم لجام النکاح ص ۳۳۔





## ۱۔ طعام ۷-۹

ان طرح ان سو میں بھی کھانا مسنون ہے ان کا تحقق اکرام کے باب سے ہے، مثلاً قربانی دینا۔

### کفارات میں کھانا کھانا

۸- کفارہ میں جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک کھانا کھانا بھی ہے۔ کھانا سے مقدم یا جانا ہے جیسا کہ قسموں کے کفارہ میں ہے اور کھانا سے موثر یا جانا ہے جیسا کہ کفارہ ظہار میں اور اسی طرح رمضان میں روزہ توڑ دینے میں (کہ پہلے کفارہ میں ساٹھ روزے رکھنا واجب ہے اور اس کی استطاعت نہ ہو تو کھانا کھانا ہے)، اس میں مالایہ کا اختلاف ہے۔

۱۰- کفارات میں کھانا کھانا ہے:

الف- کفارہ صوم:

۹- مثلاً، اس پر اتفاق ہے کہ رمضان کے روزہ کو توڑنے کے کفارہ میں کھانا کھانا واجب ہے، لیکن شافعیہ اور حنابلہ نے اسے صرف اس شخص پر واجب کیا ہے جو رمضان میں قصد اجماع کر لے، اس شخص پر نہیں جو جماع کے علاوہ کسی اور عمل سے روزہ توڑے، فقہاء اس کی ترتیب میں تقدیم تاخیر کے لحاظ سے اختلاف ہے۔

چنانچہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانا کھانا غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے کے بعد ہے، (یعنی پہلے دوہر پر قدرت نہ ہو تو کھانا کھانا ہے) اور مالایہ فرماتے ہیں کہ تیوں قسموں: غلام آزاد کرنے، روزہ رکھنے اور کھانا کھانا میں اختیار ہے<sup>(۱)</sup>۔ اس کی تفصیل کفارات میں ہے۔

(۱) الخطاوی علی مرتبی اصلاح ص ۶۶، شرح المنیر ص ۷۰، لاقتی رار ص ۱۳، طبع ۱۲۲۱ھ، المیزان ص ۱۰۳، کلیبی ص ۶۶/۲، کشاف القناع ص ۳۳۲۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ کیا حضرت عمرؓ نے فرمایا: کہ ”تم سے اس پر اختیار کا استعمال یوں نہیں کیا“<sup>(۱)</sup>۔ مثلاً فرماتے ہیں کہ اس میں اس کی دلیل ہے کہ پانی میں ان کے لئے پینے کا حق ہے، اسی طرح کھانے میں<sup>(۲)</sup>، تفصیل کے لئے ”فطرار“ اور ”ضرورت“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

### ج- اکرام:

۷- مہمان کے اکرام، صلہ رحمی، پڑوسی پر احسان اور دوست، اہل خیر اور اہل فضل تقویٰ کی ضیافت کے لئے کھانا کھانا مستحب ہے، اس نے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہمان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ صَيفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ“<sup>(۳)</sup> (کیا ابراہیم علیہ السلام کے معزز مہمانوں کی حکایت آپ تک پہنچی ہے)۔ اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَبْغَةً، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُصِلْ رَحْمَةً“<sup>(۴)</sup> (جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسے چاہئے کہ اپنے مہمان کا اکرام کرے، اور جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہو اسے چاہئے کہ صلہ رحمی کرے)۔

(۱) حضرت عمر بن الخطابؓ کے اس لڑکے ابو یوسف نے کتب الخراج میں اسی معنی میں نقل کیا ہے (الخراج ص ۷۰ طبع استقبر ۱۳۸۲ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۸۳ طبع بیروت، الموسط ص ۱۶۶/۲۳ طبع لیس، حافیز الدسوقی ص ۲۳۲، المنشی ص ۵۸۰، کلیبی ص ۹۶/۳-۹۷۔

(۳) سورہ بقرہ ص ۲۳۔

(۴) حدیث: ”مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَبْغَةً“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۵۳۲ طبع استقبر) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

ب- کفارہ کی تکفیر:

۱۰- نقب و کاس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے کے بعد اگر حادثہ ہو جائے تو کھانا کھانا واجب ہے، اس میں کھانا کھانے، کپڑے پہنانے، وغیرہ کرنا کرنے کے درمیان اختیار ہے، اگر ان میں سے عجز ہو تو تین دنوں کا روزہ رکھنا ہے (۱)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يَرْحَمُكُمُ اللَّهُ بِاللَّحْمِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَرْحَمُكُم بِمَا عَمِلْتُمْ الْإِيْمَانُ فَكَفَّارَةٌ بِطَعَامِ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَلْتُمْ" (۲) (اللہ تعالیٰ تم سے مواخذہ نہیں فرماتے تمہاری قسموں میں بغیر قسم پابندی سے مواخذہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کرو، سو اس کا کفارہ دس محتاجوں کو کھانا دینا ہے، یا ستر درپنا، جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیتے ہو یا ان کو کپڑے دینا ہے یا ایک غلام کا آزاد کرنا ہے، اور جس کو مقدر نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں، یہ کفارہ ہے تمہاری قسموں کا جب کہ تم قسم کھاؤ۔

ج- کفارہ کا طریقہ:

۱۱- اگر شہر اپنی بیوی سے ظہار کر لے مثلاً اس سے یوں کہتے "انت کظہر امی" (تو میری ماں کی بیوی کی طرح ہے) تو رجوع کرے کی وجہ سے اس پر کفارہ لازم ہوگا، اس کی ایک قسم کھانا کھانا

ہے شریک غلام آزاد کرنے اور دو ماہ روزہ رکھنے کی قدرت نہ ہو، اہل علم کا اس پر اتفاق ہے، البتہ صرف یہی ترتیب دینی ہوگی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ مِنْكُمْ يُوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا نَعْمَدُونَ حَسِيرٌ لِمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَلْتُمْ" (۳) (اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی بیویوں کی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو اس کے بعد ایک ماہ کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ وہ دو ماہ غلام کریں، اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے تمام اعمال کی پوری خبر ہے، پھر جس کو پیر نہ ہو تو اس کے ذمہ مسلسل دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ وہ دو ماہ غلام کریں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو تو اس کے ذمہ سائے ستین کو کھانا کھانا ہے۔

کفارہ میں واجب اطعام کی مقدار:

۱۲- خفیہ فرماتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے نصف صاع (یک کلو ۶۹۴ گرام) گندم یا پورے ایک صاع کھجور یا جو واجب ہے، اور گندم اور جو کا آٹا اپنی اصل کی طرح ہے، اسی طرح ستور اور کیڑا اور ستوں میں سے ہر ایک میں پورا پاپ کر دینے کا اعتبار کیا جائے گا یا قیمت کا ۴ اس سالہ میں ۱۰۰ میں ہیں (۴)، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے ایک گندم یا بقیہ نونوں یعنی گندم، جو، سلت (بے چھلکے والا

(۱) الاختیار ۳/۱۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴،

(جو) ہفتی، بوجہ چاہل، کھجور، مٹی، راتھ (۲) (پنیر) کی اتنی مقدار جس سے پیٹ بھر جائے۔  
اور شافعیہ کہتے ہیں کہ ہفتیہ کے لئے بڑے راتھ نلوں میں سے ایک مدہ جب ہے خود وہ سابقہ تقسام میں سے ہو یا ان کے علاوہ (۳)۔

اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ مسکین کے لئے ایک مدہ گندم یا نصف صاع جو یہ کھجور یا مٹی یا پنیر، سب ہے۔ روئے کے وزن کا آٹا، اور ستویس کافی ہو جائے گا، خواہ وہ شہر کی خوراک میں سے ہو یا نہ ہو، اور حنبلیہ میں سے ابو الخطاب کہتے ہیں کہ شہر کی ہر خوراک کافی ہے بین ان کے نزدیک وندہ کا کانا افضل ہے (۴)۔

### کثرت میں باحت اور تملیک:

۱۳- تملیک کا مطلب اطعام میں واجب ہونے والی مقدار کو دے دینا ہے تاکہ مستحق اس میں مالکان کی طرح تصرف کر سکے۔

اور باحت مستحق کو کفارہ میں نکالنے کے کماے کے کماے کا موقع فراہم کرنا ہے، مثلاً نہیں، "ن" رات کا کما کما، "یا" نہیں، "ن" صرف، "ن" کا کما کما، "یا" "ن" رات کا کما کما، "یا"۔ اور حنفیہ اور مالکیہ نے اطعام میں تملیک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، "رتبنا حنفیہ نے ان

(۱) مسند سین کے مندرجہ کے ساتھ ہے، ازہری فرماتے ہیں کہ یہ ایک قسم کا دانہ ہے جو گندم اور جو کے درمیان بنتا ہے اس میں چھلکا نہیں بنتا، (المصباح الحیرہ: ۱۵۵ (ص ۱۵۵)۔

(۲) جوہر الکلیل ۲۲۸/۱ فقہ کے بارے میں ازہری کہتے ہیں کہ وہ کمین نکالنے سے دو حصے بنایا جاتا ہے، دودھ کو چکایا جاتا ہے پھر چھوڑ دیا جاتا ہے یہاں تک کہ چمکنے لگے (المصباح الحیرہ: ۱۵۵ "فقہ")۔

(۳) تلبیہ وغیرہ ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵۔

(۴) ہمیں ۳۶۹/۲-۳۷۵، ۳۷۶۔

انہوں کے درمیان جمع کرنے کو جائز قرار دیا ہے اس لئے کہ وہ وہ جائز ہو کر جمع کرنا ہے، "مقتصد" حاجت کو پورا کرنا ہے۔ اسی طرح اسوں نے قیمت، یعنی کو بھی جائز قرار دیا ہے، خواہ قیمت میں سامان دیا جائے یا نقد۔

اور شافعیہ فرماتے ہیں اور یہی مذہب حنبلیہ کا ہے کہ مالک بنانا واجب ہے، مالک کافی نہیں ہے تو کسی نے مسکینوں کو اس رات کا کما کما کلا، یا تو کافی نہ ہوگا، اس سے کما کما سے دینا مقبول ہے، "اس لئے بھی کہ وہ دینا مال ہے جو شریعتاً فقر کے سے واجب ہے، لہذا زکوٰۃ کی طرح انہیں اس کا مالک بنادینا واجب ہے (۱)۔

### فدیہ میں اطعام:

#### الف- روزے کا فدیہ:

۱۴- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا اتفاق ہے (مالکیہ کا مرجوح قول بھی یہی ہے) کہ اگر کسی شخص نے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے جس کے ساتھ روزے کی قدرت نہیں ہے یا کسی ایسے مرض کی وجہ سے جس سے شغلیاتی کی امید میں ہے (رمضان میں) روزہ نہیں رکھا اور روزے کے ذریعہ ان ایام کی قضاء کے امکان سے مایوسی ہو جائے تو روزوں کا فدیہ یہ "اکرے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ" (۲) (۱۰۰ جو لوگ اسے مشکل سے برداشت کر سکیں ان کے ذمہ فدیہ یہ ہے) (کہ وہ) ایک مسکین کا کما کما ہے)، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر روزہ رکھنا شاق ہو۔

"مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس پر فدیہ نہیں ہے (۳)۔

(۱) ساتھ مراجع، بحر کتاب الفتن ۵/۲۸۸ طبع العصر حدیث۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۸۳۔

(۳) اختصار ۳۵۵، تلبیہ وغیرہ ۳۷۴، ہمیں ۳۶۹/۲ طبع بیروت، المراق ۳/۱۳۳۔

نہیں ہوگا۔ اور اگر اس نے کھانا ملک کی اجازت کے بغیر لیا ہے تو جائز ہے لیکن وہ ملک کو اس کا تادان دے گا، اس لیے کہ شرعی قاعدہ یہ ہے کہ ”الاضطرار لا یسقط الصماں“ (اضطرار صماں کو ساتھ نہیں لےتا)۔

منظر کو کھانا دینے سے باز رہنا:

۷۱- اَر مَضَطَّ كَوَيْلًا لِّهٖ «وہ دُعا کرتے قریب ہو جائے اور صرف دُعا کے لئے پاس کھانا ہو تو تُرک کر کے کھانا ہلکا کر دے اور اس کھانے کا محتاج ہو تو ایسی صورت میں وہ خواہ اس کا ریا دوستِ حق ہے اور حق دُعا کے لئے اس کھانے کو اس سے حیا کر رہا ہو، اس سے کُھڑکتے ہوئے اس کو اس کے لئے ہے اور عینیتِ حق اس کی ہے، اس لئے یہ صورتِ غیرِ حیاتِ حق دُعا کے مشابہ ہوئی اور رُحی نے اس سے اس کھانے کو لئے یا نہ کھانے کا حکم دیا تو یہی والا گنہگار اور اس کی ایتِ حاشا ہوگا، اس لئے کہ اس نے سے ماحق قتل کیا اور اگر مالک اس کھانے کا محتاج نہیں ہے تو مالک پر مضطر کے لئے سے شریعت کمالاً لازم ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: «قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَحِلُّ لِأَحَدِنَا مِنْ مَالِ أَخِيهِ إِذَا اضْطَرَّ إِلَيْهِ؟ قَالَ: يَأْكُلُ وَلَا يَحْمِلُ، وَيَشْرِبُ وَلَا يَحْمِلُ»<sup>(۱)</sup> (ہم نے

(۱) حضرت امیرِ مومنینؓ کی حدیث "قلنا یا رسول اللہ! ما یحصل لأحد من مال أعبد إذا اضطر إليه؟ قال، ما کُل ولا یحصل ویسرب ولا یحصل" اس پر وہ حدیث دلائل گزشتہ کی پہلی حدیث کی روایت ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً ابن القاضی کے ساتھ کی ہے "من دخل حائطاً فلما کُل ولا یصلح خبثہ" (جو کسی باغ میں داخل ہو وہ کھالے اور اس میں بھر کر نہ لے جائے) اس حدیث کو ترمذی نے غریب کہا ہے اور سہارک پر ری نے نقل کیا ہے کہ بیہقی نے اس حدیث کو مصنیف کہا ہے اور اس کے بعد فتح المبارکی سے حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کر کے نقل کیا ہے اور حق یہ ہے کہ یہ سب حدیث صحیح کے درجہ سے کم نہیں ہے اور علماء نے بہت سے احقا میں اس

ب۔ شکار کے فدیہ میں طعام:

۱۵ خرم گر شکار کو قتل کروے تو اسے جس چیز میں کے درمیان اختیار دیا جائے گا: یہ تو اس کی قیمت سے مدی خرید کر اسے دیکھ کر بے قیمت کے ہدف رکھنا، یہی روزہ رکھے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنْ النِّعَمِ بِحُكْمٍ بِهِ دُودُوا عَدُوَّكُمْ هَلَالًا بَالِغَ الْكُفَّةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ صِيَامًا“<sup>(۱)</sup> (تو اس کا جزیہ مانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے اور اس کا فیصلہ تم میں سے بہت عادل کریں گے خود دہ مانہ چوپایوں میں سے ہو جو ہڈی کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے ہیں خود مسکینوں کو کھانا (کھانا یا حائے) یا اس کے مساوی روزے رکھ لئے جائیں، اور خرم ہی ایسے جانور کو قتل کرے جس کا کوئی مثل یا قیمت نہیں ہے، مثلاً، مڈی، راجوں تو وہ جتنا چاہے صدقہ کرے، مثلاً، ایک مڈی یا جوں کے لئے ایک مپنلہ، اور وہ کے لئے ایک مپنلہ<sup>(۲)</sup>۔

دریہائی جملہ ہے، اس کی تفصیل ”ہرام“، ”ندیہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

تفہات میں طعم:

ضرورت کی حالتوں میں طعام:

۱۶- فقیرانہ کی رائے یہ ہے کہ یہاں محفوظ جو مالک ہوئے کے قریب  
ہو اسے کھانا کھانا واجب ہے، اس لئے کہ اس میں ایک معصوم جان  
کو پیٹا ہے، پس اگر کھانا ایسی نوعیت کا ہے جسے فروخت کیا جاتا ہے  
تو وہ اسے بازار کے بھڑے دے گا، اس پر اس کے حامد و کج

— ۱۱۰ —

(۲) الاضحية، ۱۶۵، الحجر، ۱۴۷، جوامع را کلیل، ۱۹۸، کتاب طبائع، ۳۳

1866

”تفصیل“ ”قصص“ کی اصطلاح میں ہے۔

نقشہ میں اطعام کی تحدید:

۱۸۔ واجب فقہ بھی عین ہوتا ہے، کیونکہ قیمت، زمین ہو تو، جب اطعام میں (جیسا کہ قیمت میں ہے) لکھ دینا واجب ہے، اور ایک اور حسیہ کا حق قبول بھی عین ہے کہ زمین کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اگر وہ دونوں خوشحال ہیں تو خوشحال لوگوں کا کھانا دیا جائے گا، اور اگر وہ دونوں متوسط درجے کے ہیں تو متوسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر وہ دونوں میں سے ایک تنگ دست اور دوسرا خوشحال ہے تو بھی متوسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر دونوں تنگ دست ہیں تو تنگ دستی، ملائقت دیا جائے گا اور اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: "مَنْ أَوْسَطَ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ" (۱) (اوسط درجہ کا کھانا) جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف شوہر کے حال کا اعتبار کیا جائے گا، ان کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: "لَيْسَ فِیْ ذَٰلِكَ سَعَةً مِّنْ سَعَتِهِ" (۲) (سعیت والے کو اپنی سعیت کے موافق شرفیٰ مرا چاہیے)۔

۱۰۔ رخصیہ نے کھانے کے بدلے میں قیمت دینے کو جواز قرار دیا۔ (۳)

کہا: ے اللہ کے رسول! اگر ہم میں سے کوئی حالتِ غلطہ میں مبتلا ہو تو اس کے لئے اس کے بھائی کے مال میں سے کتنا حاصل ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ کھائے گا اور اٹھا کر نہیں لے جائے گا اور پے گا اور اٹھا کر نہیں لے جائے گا۔

درممال والا سے روکے تو حبیب کے نزدیک بغیر تمبیار کے اس سے بڑے گا ورنہ ہم نے امر کے نزدیک تمبیار کے ساتھ بڑے گا اور تر مضطقل کر دیا گیا تو وہ شہید ہے اور اس کے قاتل پر ضمان ہے اور اگر کھانے کا مالک قتل کیا گیا تو اس کا ثبوت رائیگاں ہوگا<sup>(۱)</sup> اس کی

سے کم درجے کی حدیث سے استدلال کیا ہے (تحتہ الاحادیث ۵۰۹-۵۱۰)  
مباح کردہ مسئلہ ہے۔

اسی طرح اس پر وہ حدیث بھی روایت کرتی ہے جس کی روایت سے ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی مادوح ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے "إني أجدكم على ما لا شأن كان فيها صاحبها فليست له شأن لأن الله لم يخلق أباً لابن أحب إليه من أن يحب، وإن لم يكن فيها أحد فليصوت ثلاثاً فإن أجابه أحد فليست له، فإن لم يجبه أحد فليحلب ويشترب ولا يحمل" (اگر تم میں سے کوئی کسی سویشی کے پاس گئے اور اس کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر وہ اس کو اجازت دے دے تو وہ اسے دو ملے اور پی لے، اور اگر اس کا مالک موجود نہ ہو تو تین مرتبہ آواز دیں، پھر اگر کوئی اس کی آواز کا جواب دے تو اس سے اجازت لے لے اور اگر کوئی اس کی آواز کا جواب دینے والا نہ ہو تو وہ لے لے پی لے اور اٹھ کر اپنے ساتھ نہ لے جائے کہ اور ترمذی نے فرمایا کہ سرہ کی حدیث حسن غریب صحیح ہے اور مبارک پوری نے اس کے بعد فتح المبارکی سے حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کر کے نقل کیا ہے اس کی سند حسن صحیح ہے تو جن لوگوں نے سرہ سے ان کے سانچے کو صحیح قرار دیا ہے انہوں نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور جن لوگوں نے سرہ سے ان کے نسخے کو صحیح قرار نہیں دیا ہے انہوں نے اصطلاح کی وجہ سے اسے معطل کیا ہے) (تحفۃ الاخوان ص ۵۷-۵۸ طبع مستقیم سنن ابی داؤد سرہ ۸ طبع حبشول)۔

(۱) متوسط ۱۶۶/۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۴۸۳، ۴۹۰، ۴۹۱ و ۴۹۵،  
حاشیہ المدد ج ۲۳۲ طبع دار الفکر، قلیوبہ، مصر، ۲۳۳ھ، حواشی الجہ  
۸/۲۳۰ طبع دار صادر، لندن، ۵/۷ طبع (احیاء التراث)، انشع مع المشرح  
۸۰/ طبع کتاب العربی۔

$$MAA_{\text{max}} \quad (1)$$

۴۱۳۲۰ (۲)

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۷۳۸، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۷۲، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۸۳۔

۶۸۸، مکتبۃ الرسولي (۵۰۹/۳، ۵۲۳، ۵۲۶، معنی) ۵۶۲، ۵۶۵، ۵۶۷،

۱۴۰۲/۰۵/۰۵

طعام میں توسع:

۱۹- فقیر و رقیم رشتہ و رہا کو کھانا دینا اور ان پر توسع نہ مستحب ہے، یہی طرح قتل، بھوک، مرض، ورت کے وقت فقراء، مساکین اور ضرورت مندوں کو کھانا دینا مستحب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَلَا تَحْمِلُوا الْعُقُوبَةَ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقُوبَةُ فَكُفْ رَقِيعَةً أَوْ بَضَاعًا فِي يَوْمٍ ذِي مَنَعَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ" (۱) (مرد و یتیم گناہی میں سے بھر نہ نکلا اور نہ سب تجھے گناہی سے ہے؟ و دروں کا چھڑانا ہے یا کھانا کھانا ہے ناٹ کے دہ میں سی رقیم، رقیم کو یا سی خاک فحش مہمان کو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ مَوَّجَّاتِ الرَّحْمَةَ إِطْعَامَ الْمُسْلِمِ السَّعْيَانِ" (۲) (جو کہ مسلمان کو کھانا دینا رحمت اہی کا سبب ہے)۔

اسی طرح مسافر اگر مہمان ہونے یا کھانے کا محتاج ہو تو اسے کھانا دینا مستحب ہے، اور قرآن نے مسافر کو کھانا نہ دینے کو کامل ملامت قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "حَتَّىٰ إِذَا أَتَاهَا أَهْلُ قَرْيَةٍ لَا يَسْتَطِيعُوا أَهْلُهَا فَأَبْوَأُوا أَن يُصَيِّفُوا هُمْ" (۳) (یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر ان دونوں کا گذر ہو، و انہوں نے اس کے

(۱) سورہ ہمد ۶۰۔

(۲) المقرئ ۱۹۳۰، محمد بن المذاہبی ۱۸۵۳، و در حدیث میں موجبات الرحمة إطعام المسلم السعیان کی روایت حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "مَنْ مَوَّجَّاتِ الرَّحْمَةَ إِطْعَامَ الْمُسْلِمِ السَّعْيَانِ" حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے و در وہابی نے اسے ثابت قرار دیا ہے مناوی نے کہا کہ اس کی سند میں خلل ہے جو وہی ہے (المستدرک ۵۲۲) شائع کردہ دارالکتب العربیہ فی مصر ۱۹۷۱ طبع المکتبۃ التجاریہ۔

(۳) سورہ کہف ۷۷، حاکم حاشیہ ابن ماجہ ۱۳۲۲، المطالب ۲۰۵۲، کشاف القناع ۳۹۷، المجموع ۸۲۲۔

باشندوں سے کھانا مانگا سوائیوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر لیا)۔

قیدی کو کھانا دینا:

۲۰- رفقار شد و شمس پر بھوک اور بیس کی تنگی نہیں اٹلی جائے گی، خواہ اس سے ارادہ اوکی وجہ سے گرفتار کیا یا ہو یا دیں کی وجہ سے یا قیدی وجہ سے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے رفقار پر رفقار سے جانے والے کے مارے میں فرمایا: تم لوگوں نے اس سے تین دنوں تک قید کر کے یوں نہ رکھا "روزانہ اسے چپائی کھاتے، سے تو پھر کرنے کو کہتے" (۱) "اللہ تعالیٰ کا ماں ہے: "وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَنِّي حَتَّىٰ مَسْكِنًا وَتَيْمَنًا وَاسْمًا" (۲) (اور وہ لوگ خدا کی محبت میں غریب، یتیم اور قیدی کو کھانا کھاتے ہیں)۔

مجاہد، عید بن مسعود اور عطاء نے فرمایا: اس میں اس کی دلیل ہے کہ مسلمان قیدیوں کو کھانا کھانا اچھا عمل اور اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ذریعہ ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس قیدی کے پاس مال نہ ہو ورنہ اس کے پاس مال ہو تو اسے اس کے مال سے کھایا جائے گا، جیسے کہ پہلے نذر (۳)۔

باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا:

۲۱- کسی نفع کے واسطے کسی جانور کو باندھ کر رکھنا جائز ہے، بشرط حفاظت کے لئے، آواز سننے کے لئے اور زیب و زینت کے لئے ورنہ

(۱) حضرت عمرؓ کے اس لڑکی روایت مالک اور ترمذی نے کی ہے (المعجم ۴۷۷) طبع بیروت ۲۰۰۶/۸۔

(۲) سورہ فسان ۹۔

(۳) روح المعانی ۱۵۶/۱۹، طبع المیزان، الدبوتی ۳۰۳/۳، طبع ۲۰۵۸، المقرئ ۱۹/۱۹، بیواکھ لفظ ۱/۲۳۔

اس کو رک کر رکھنے والے پر اسے کھانا کھانا اور پانی پانا جان کے احترام کی خاطر لازم ہے اور اگر جانور اس سے مانوس ہو تو اس کو چہ نے اور پینے کے لئے چھوڑ دینا بھی کھانے پانے کے کام مقیم ہو جائے گا اور اگر وہ اس سے مانوس نہ ہو تو اس کے ساتھ وہ کام کرے گا جس سے وہ مانوس ہو اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت فيها النار، لا هي أطعمتها وسقيتها إذ حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض" (۱) (ایک عورت کو ایک بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا جسے اس نے قید کر لیا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئی اور وہ اس کی وجہ سے جہنم میں داخل ہو گئی جب اس نے اسے قید کر کے رکھا تو نہ اسے کھانا کھلایا، نہ پانی پلایا اور نہ اسے چھوڑا کہ وہ زمین کے حشرات میں سے کھاتی)۔

پس اگر وہ نہ کھائے پلائے تو اسے فروخت کرے یا چارہ دینے یا ان میں سے جو ذبح کئے جانے کے لائق ہو اسے ذبح کرے یا بیوڑ یا بے گار کر دے اور یہ نہ کرے تو حاتم اس کی طرف سے اس کا ماب بن کر جیسا مناسب سمجھے کرے گا۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے، حنفیہ اور مالکیہ کی بھی رائج رائے یہی ہے اور اس مسئلہ میں محسب کا دعویٰ جاری ہوتا ہے (۲)۔

قربانی سے کھانا:

۲۲-۲۳ قربانی کرنے والے کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی قربانی

(۱) حدیث: "عذبت امرأة في هرة..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۵۶۱ طبع اشرفیہ بیروت ۱۴۰۶ھ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۸، خطاب ۲۰۶، قلیوبی وغیرہ ص ۹۳، انبی ۶۳۲/۷۔

سے ایک قربانی مالداروں کو اور ایک قربانی فقراء کو کھلائے اور ایک قربانی خود کھائے۔ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے، مالکیہ اور شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے اور ایک قویٰ رو سے افضل یہ ہے کہ قربانی کا پورا گوشت فقیروں کو کھلا دے۔ مالکیہ اور شافعیہ کی وجہ سے یہی ہے، دیکھئے: "کنز"۔

اور حج میں نقلی ہدی اور تمتع اور قرآن کی ہدی کا حکم قربانی کی طرح ہے، حاجی کے لئے اس کا کھانا اور کھانا جائز ہے، لیکن مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے لئے اس وقت کھانا جائز ہوگا کہ اس نے مساکین کے لئے نیت نہ کی ہو۔

لیکن مذہب کی ہدی اور شکار کے مالوں کی ہدی صرف فقرہ کو کھلائے گا، اس میں سے خود نہیں کھائے گا، دیکھئے: "ہدی"۔

اور اگر میں اگر اس نے مساکین کے لئے اس کی نیت نہیں کی ہے تو مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے اس سے کھانا جائز ہے اور دوسرے فقہی مذاہب کے مطابق وہ اس سے نہیں کھائے گا (۱)۔

میت کے گھر والوں کو کھانا کھانا:

۲۳- میت کے گھر والوں کے لئے کھانا تیار کرنا مستحب ہے، ان کی مدد کے لئے اور ان کے قلوب کی تسلی کے لئے کھانا ان کے پاس بھیجا جائے گا، اس لئے کہ وہ لوگ اپنی مصیبت کی وجہ سے در غریبیت میں آنے والے لوگوں کی وجہ سے اپنے لئے کھانا تیار کرنے سے قاصر ہوتے ہیں، حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت جعفرؓ کی وفات کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اصحوا

(۱) الاختیار ۱/۷۳، محل ۵۳۹/۲-۵۴۰، الذہبی ۸۹/۲-۹۰، معنی لابن قدامہ ص ۵۴۱-۵۴۲۔

۵۔ نائب شخص کا آنا:

حج وغیرہ سے واپسی کے موقع پر کھانا کھانے کو "مقیہ" کہا جاتا ہے۔

۶۔ بچے کے لئے:

بچے کے لئے کھانا کھانے کو "مقیہ" کہا جاتا ہے۔

۱۱۔ ای میں ارمسن ہو تو بکری (کاؤشت) کھانا مستحب ہے، اسی طرح حبیب کے ساتھ دو گئے۔ امہ کے ایک مستحب یہ ہے کہ ارمسن ہو تو بچہ کی طرف سے وہ بکریاں ویت کرے اور بکری کے علاوہ کسی اور بکری سے دیکھ کر نہ تو بھی چڑا ہے، اس سے کہ نبی ﷺ نے بکری کے دیرمیدہ یا تھا (۱) در حضرت صفیہ سے نکاح کے موقع پر عرس (ایک قسم کا کھانا جو سمجھور، گھی، مرستہ، سریناؤ جاتا ہے) کے دیرمیدہ دیا گیا تھا (۲) اور اپنی بعض ازواج مطہرات سے نکاح کے موقع پر وہ دیرمیدہ (کی روٹی) کے دیرمیدہ دیا گیا تھا (۳) اور دیرمیدہ

لاہل جعفر طعاماً، فإنہ قد جاءہم ما یغلیہم" (۱) (جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا بناؤ، اس لئے کہ ان کے پاس ایسی چیز آئی ہے جس نے انہیں مشغول کر رکھا ہے)

اور جن کے لئے کھانا بنایا جائے گا ان کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ نوحہ کرنے وغیرہ جیسے حرام امور پر اٹھانہ ہوں ورنہ تو ان کے پاس کھانا بھیجنا حرام ہے، اس لئے کہ وہ نافرمان ہیں اور فقہاء نے میت والوں کی طرف سے لوگوں کو کھانا کھانے کو مکرہ قرار دیا ہے اس سے کہ یہ خوشی میں ہوتا ہے نہ کہ شرمناک بات میں (۲)۔

وہ تقریبات جن میں کھانا کھانا مستحب ہے:

۲۴۔ نکاح:

نکاح و ہر خوشی کے موقع پر کھانا کھانا کو یہ کہا جاتا ہے، عین اس نام کا استعمال شادی میں ہوتا ہے۔

ب۔ نیکان:

نیکان کے موقع پر کھانا کھانا کو نیکان یا نیکان دیا جاتا ہے کہتے ہیں۔

ج۔ ولادت:

بچہ کی ولادت کے موقع پر کھانا کھانا کو "شیر یا شیر" کہا جاتا ہے۔

د۔ گھر کی تعمیر:

گھر کی تعمیر کے موقع پر کھانا کھانا کو "یوم" کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث: "اصبحوا لاہل جعفر..." کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ابن اسکن نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (تحتہ الاحوذی ۳۴-۳۵) تاریخ کردہ انتقیر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۶۰۳، مسند ابی یوسف ج ۱، ص ۵۰۴، مسند ابی یوسف ج ۱، ص ۵۰۳۔

(۱) حدیث: "لقد لولم البی ﷺ" پر وہ حدیث ظاہر کرتی ہے جس کی روایت بخاری نے حضرت انس سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "ما اولم البی ﷺ علی حبیب من لسانہ ما اولم علی حبیب، اولم بلسانہ" (نبی ﷺ نے اپنی کسی بیوی سے نکاح کے موقع پر ایسا دیرمیدہ نہیں کیا جیسا کہ حضرت زینب سے نکاح کے موقع پر کیا، اس موقع پر آپ ﷺ نے ایک بکری کے دیرمیدہ دیا تھا) (فتح الباری ۲۳۲/۲ طبع انتقیر)۔

(۲) حدیث: "اولم البی ﷺ علی صفیہ بحبیب" کی روایت بخاری نے حضرت انس سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "إن رسول اللہ ﷺ أحل صفیہ ونزوجہا، وجعل صفیہا صدقہا وأولم حبیباً بحبیب" (رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ کو آزاد کیا، اس سے نکاح کیا اور اس کی آزادی کو ان کا ہر قراردیا اور حبیب سے دیرمیدہ دیا) (فتح الباری ۲۳۲/۲ طبع انتقیر)۔

(۳) حدیث: "اولم البی ﷺ علی بعض لسانہ من شعب" کی روایت بخاری نے صفیہ بنت شیبہ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے:



کے کھانے میں جن لوگوں کو دعوت دی جائے اگر اس کے ساتھ کسی امر حرام کی تمیز نہ ہو تو اس دعوت کا قبول کرنا واجب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَيَسْأَلُ" (جب تم میں سے کسی کو دعوت دی جائے تو اسے اس میں شریک ہونا چاہئے)۔

رطعمہ پر قہر رت:

۲۵۔ جس شخص پر قسم یا ظہار یا رمضان میں افطار کر لینے کے کفارہ میں کھانا کھانا واجب ہو اور وہ کھانا کھانے سے عاجز ہو تو یہ اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کی بوائیگی کا وجوب اس پر قہر رت حاصل ہونے تک مؤثر ہو جائے گا، اس لئے کہ جو شخص کسی فعل سے عاجز ہے اس پر اس کا واجب کرنا محال ہے۔ رمضان کے افطار کے کفارہ کے علاوہ دیگر کفارات میں اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے ظہر قول کے مقابلہ میں یہ ہے کہ جو شخص کھانے سے عاجز ہو اس سے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کا کفارہ ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے عربی سے فرمایا: "اعْلَمُوا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ وَأَطْعِمُوا أَهْلَكُمْ" (۱) (اس مجبور کو لے لو

= "اَوْسَمَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَعْضِ لِسَانِهِ بِمَنْعِهِ مِنْ شَعْبٍ" (فتح الباری ۳۳۸/۲ طبع انتہیہ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲، المغنی ص ۵۲۲، الدرر النوری ۴/۲۱۶، نیز سابقہ مرتفع، اور حدیث: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَلْيَكُنْهَا" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے (فتح الباری ۳۳۰/۲ طبع انتہیہ، صحیح مسلم ۱۰۵۲/۲ طبع بحسنی النجفی)۔

(۲) حدیث: "اعْلَمُوا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ وَأَطْعِمُوا أَهْلَكُمْ" کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے من لفظ کے ساتھ کی ہے "أَطْعِمُوا أَهْلَكُمْ"، اور مسلم نے من لفظ کے ساتھ نقل کیا ہے "أَطْعِمُوا أَهْلَكُمْ"، اور ابو ہریرہ سے من لفظ کے ساتھ کی ہے "كُلُّهُ أَلَتْ وَأَهْلُ بَيْتِكَ وَصَمَّ يَوْمًا وَاسْتَغْفِرَ اللَّهُ" (فتح الباری ص ۱۳۳ طبع انتہیہ، صحیح مسلم ۷۸۱-۷۸۲ طبع بحسنی النجفی، سنن

اور قہر سے مفتت طلب کرے اور سے اپنے گھر والوں کو کھانا دے) تو نبی ﷺ نے ان میں حکم دیا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو کھانا دیں ورنہ آپ نے اسے کسی اور کفارہ کا حکم میں دیا اور نہ اس سے یہ سزا فرمائی کہ وہ کفارہ اس کے ذمہ باقی رہے گا اور تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ بخلاف امرے کفاروں کے، اس سے کف دست ہونے کی حالت میں واجب ہونے کے سلسلہ میں اس کے دلائل عام ہیں اور اس لئے بھی کہ قیاس کا تقاضا یہی ہے، البتہ رمضان میں نص کی وجہ سے اس کے خلاف یا یہ ہے (۱) کہ جسے "کنارہ"۔

۲۶۔ اور جس شخص پر کھانا کھانا واجب ہے اس کے بارے میں شرط یہ ہے کہ وہ سفیہ نہ ہو، اس لئے کہ سفیہ پر اس کے مال کے سلسلہ میں جبر عائد ہوتا ہے اور وہ اس میں تصرف کا اختیار نہیں رکھتا ہے، اور اگر اس سے کوئی ایسی غلطی سرزد ہو جس کی وجہ سے کنارہ یمن یا کنارہ ظہار یا حج کے ذمہ میں کھانا کھانا واجب ہو تو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک وہ کھانا کھانے کے بجائے روزہ کے ذریعہ کفارہ اور کرے گا، اس لئے کہ اسے اپنے مال سے روک دیا گیا ہے ورنہ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ حرام کے ذمہ عاتقین میں روزہ کافی نہیں ہے ان میں اس پر ہم۔ واجب ہوگا لیکن اس کو فی الفور کفارہ دینے پر قادر نہیں بنایا جائے گا بلکہ کنارہ کو اس وقت تک مؤثر رہا جائے گا جب تک کہ وہ با شعور اور اپنے مال کا محافظ نہ ہو جائے، پس وہ بمنزلہ اس فقیر کے ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور مالکیہ کے نزدیک اس پر جو کھانا کھانا واجب ہے وہ اس کے مال میں لازم ہوگا اور اس کا ولی اس میں شفقت کی نگاہ سے غور کرے گا (۲)، اس کی تفصیل "سفہ" اور "کنارہ"۔

ابن ماجہ ۲۶۲/۲ طبع انتہیہ)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۱۲، نہایت الصحاح ص ۹۸، المہذب ص ۹۲، شرح منی لا رادت ص ۵۳ طبع دار الفکر، مجمع البیہ ص ۶۹۸-۶۹۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۳-۹۴، الفتاویٰ الہدیہ ص ۵۹، فتح القدیر ص ۹۹۸،



ر نے فاکم دیا ہے۔

میں اگر اس دھرمے نے اس کو حائث کر دیا اور اس کے ساتھ نہیں کھیا تو کفارہ قسم کھانے، لے پر ہوگا، اس لئے کہ قسم کھانے والا ہی حائث ہو ہے تو کفارہ ہی پر ہوگا جیسا کہ اگر بھی قائل ہوتا، اسی طرح اگر اس نے قسم کھائی کہ وہ دھرمے کو کھانا کھائے گا تو اس کا بھی وہی حکم ہے جو وہ پر گزر، اگر وہ اس سے پورا کرے گا تو حائث نہ ہوگا اور اگر پورا نہیں کرے گا تو حائث ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

کھانا کھانے کی وصیت:

۳۰- کھانا کھانے کی وصیت اگر کسی فعل حرام پر امانت کی خاطر ہو تو صحیح قول کی رو سے یہ وصیت داخل ہے مثلاً موت کے بعد تین دنوں تک کھانا کھانے کی وصیت جہاں وہ رہے یا جہاں جج ہوتی ہیں، اس لئے کہ یہ فعل حرام پر امانت ہے اور اگر کسی فعل حرام پر امانت نہ ہو تو جائز ہے، درتہائی کی حد تک اس کے نزدیک سے کھانا واجب ہے، مثلاً کوئی شخص تریبہ کی وصیت کرے یا فقرہ کو کھانا کھانے کی یا صدقہ یا کسی مذہبی جو اس پر تھی<sup>(۲)</sup>۔

کھانا کھانے کے لئے وقف کرنا:

۳۱- کھانے کے لئے کھانا وقف کرے میں اگر اس کے وقف سے

= وصیر المظلوم ویراؤ القسم... (نبی کریم ﷺ نے ہمیں سات دنوں کا حکم دیا اور سات دنوں سے منع کیا، ہم کو مریض کی عیادت جتارہ کے پیچھے پہنچنے، چھینک کا جواب دینے، دعوت قبول کرنے، سلام کا جواب دینے، مظلوم کی مدد کرنے اور قسم پوری کرے کا حکم دیا) (فتح الباری ۱۰/۳۱۰ طبع المکتبہ)

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۳، ابھی ۳۱/۸۔

(۲) خطاب ۸۰/۶، طبعی ۵۵۵/۳، ابھی ۵۶/۶، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۱/۵۔

اس کے میں کے باقی رہنے کا قصد ہو تو یہ وقف صحیح نہیں ہے، اس سے کہ اس کے نتیجے میں کھانا شرب ہو جائے گا، اور یہاں کو ضائع کرنا ہے، اور اگر اس مقصد کے لئے ہو کہ یہ قرض کے سے وقف ہے، اگر کسی محتاج کو قرض لینے کی ضرورت پڑے تو سے قرض دے دیا جائے اور پھر وہ اس کے مشا کو دے تو اس سلسلہ میں جہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کی رائے اس کے جواز کی ہے اور اگر موقوف زمین یا چل، اور درخت ہو جس کا چل کھانے کے لئے وقف یا وقف ہو تو یہ جائز ہے۔ اس کی دلیل اہل روایت ہے: کہ حضرت عمرؓ کو خیبر میں ایک زمین حاصل ہوئی تو وہ نبی ﷺ سے اس کے بارے میں مشورہ کرنے کے لئے آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ی شنت حبست اصلہا وتصلقت بها غیر اہ لا یباع اصلہا ولا یتباع ولا یوہب ولا یورث“ (اگر تم چاہو تو اس کی اصل کو روک لو، اور اسے صدقہ کر دو، یہ کہ اس کی اصل کو نہ بیچا جائے گا، نہ دے، نہ اچانے گا، نہ بیچا جائے گا، نہ اس میں وراثت جاری ہوگی)، چنانچہ حضرت عمرؓ نے نثر، میں، رشتہ، میں، مالکوں کو آراء کرانے میں، اللہ کے راستے میں مسافر اور مہمان کے لئے اسے صدقہ کر دیا<sup>(۱)</sup> اور اگر موقوف چاہو تو جس کے سے وقف یا کیا ہے وہ اس کے ان، اور تمام منافع کا مالک ہوگا، اور اگر وقف سی معدیت کے لئے ہو یا فاسق، فاجر لوگوں کے لئے ہو تو راجح قول کی رو سے وہ دیا ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ معدیت ہے<sup>(۲)</sup>، اس کی تفصیل ”وقف“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حدیث ابن شنت حبست اصلہا وتصلقت بها... کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۵۵، طبع المکتبہ) و مسلم (۳/۵۵۵، طبع عیسیٰ اٹلی) نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے۔

(۲) ابھی مع الشرح الکبیر ۱/۱۹۳، ابھی ۱۱۱/۲، ابھی ۱۱۱/۲۔

کی جاتی ہوں جیسے گندم اور پانی یا سالن کے طور پر جیسے تل یا تھلہ کے طور پر مثلاً سیب یا اور اور اصطلاح کے طور پر مثلاً کلونجی اور نمک۔

» رکھی متا، « اطعمہ » کا لفظ (پانی و ریشہ و رجز وں کے مدد سے اس چیز کے لئے استعمال کرتے ہیں جو پانی و پانی جاتی ہے) اور اس سے اس کی مراد تو سب کے طور پر ہر چیز ہوتی ہے جس کا کھانا یا پینا ممکن ہو اور چھوٹے کی چیز ہو جسے عادی کھانا اور خلق سے بچے اتار نہ جاسکتا ہو جیسے مشک اور اٹھارے کا چھکڑا کہ اور پانی کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا کہ اس کے نام سے ایک مستثنیٰ باب ہے اور ریشہ و رجز وں کو بھی مستثنیٰ کیا گیا، اس لئے کہ اصطلاح میں انہیں "شربہ" کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، پھر اطعمہ کا موضوع یہاں عنوان ہے جس میں مباح و مکروہ اور حرام سب داخل ہیں، اور جہاں تک کھانے پینے کے آداب کا تعلق ہے تو اس مفہوم کی "نگلی کے لئے" "آداب" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس کی واقعیت کے لئے "اکل و شرب" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

اسی طرح جائز و حرام کی ترجمانی کے لئے دوسرے عنوانات کا استعمال کیا جاتا ہے جو ان کے لئے خاص ہیں، مثلاً حقیقہ و کیرہ (سے) مکان کی تعمیر کے اختتام پر دعوت کرنا، دیکھئے "اطعام"۔

### اطعمہ کی تقسیم:

۴- اطعمہ کی تقسیمیں ہیں: ایک حیوانی اور دوسرے غیر حیوانی۔ پھر حیوان کی بھی دو بنیادی تقسیمیں ہیں: پانی والے جانور اور خشکی والے جانور اور دونوں قسموں میں سے ہر ایک کی بہت سی تقسیمیں ہیں، بعض وہ ہیں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور بعض وہ ہیں جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

## اطعمہ

### تعریف:

۱- اطعمہ: طعام کی جمع ہے، اور ولعت میں مطلقاً اس چیز کو کہتے ہیں جو کھائی جائے، اسی طرح ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کھانا یا پینا کیا جائے یعنی گندم، جو اور کھجور وغیرہ، اور متقدمین اہل تبار، اہل عراق خاص طور پر گندم کو طعام کہتے ہیں۔

ورکھ جاتا ہے: طعم الشيء يطعمه (باب مع سے) طعمنا (طعم کے ضم۔ اور عین کے سکون کے ساتھ) یعنی کھانا پھلنا، اور اگر یہ فعل کھانے کے معنی میں استعمال کیا جائے تو ہر اس چیز میں اس کا استعمال جائز ہے جو کھائی جائے یا پانی جائے<sup>(۱)</sup> جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ، لَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي" (۲) (جسک حق تعالیٰ تمہارا امتحان کریں گے ایک نہر سے سو جو شخص اس سے پانی پئے گا وہ تو میرے ساتھیوں میں نہیں اور جو اس کو زبان پر بھی نہ رکھے وہ میرے ساتھیوں میں ہے)۔

اس کا اصطلاحی معنی بھی پہلا لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

فقہاء عرب میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں، اور اس سے ان کی مراد (۲) کے کھانے کی چیزیں (پوتی ہیں، خواہ وہ زندہ کے طور پر استعمال

(۱) دیکھئے تائید وغیرہ کی کتابیں، باب کھانا، فقہاء اور اطعمہ کے مباحث اور حاصل طور پر فقہ حنبلی میں مطالب اولیٰ اسی ۸/۱ ص ۲۰۸۔

(۲) لسان العرب، باب طعم، ص ۱۰۰ (طعم)۔



کر اہت کے سے کچھ سبب ہیں جو ان سبب کے طرہ میں جو حیوان کے اقسام سے متعلق ہیں، ذیل میں ہم انتشار کے ساتھ اس کی مثالیں پیش کریں گے۔

جن چیزوں کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے:

۷۔ فقہائے مذہب جن چیزوں کے کھانے پر حرمت کا حکم لگاتے ہیں اور اس کی انہوں نے جو طریقے بیان کی ہیں ان کے تتبع اور استقراء سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ کسی چیز کا کھانا خواہ اس کی جو بھی قسم ہو پانچ سبب میں سے کسی ایک سبب کی بنا پر حرام ہوتا ہے۔

پہلا سبب: جسم یا عقل کو لاحق ہونے والا ضرر:

اور اس کی بہت سی مثالیں ہیں:

۸۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح متعلق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے بچھو، درساپ، بچھو، شہ کی مکھی اور ن سے نکالے جاتے والے زہریلے سو، یا باغات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما، ہوں مثلاً ریح، البہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من نحسی سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها ابداً" (۲) (جو شخص زہریلی شے اپنے آپ کو قتل کرے گا تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جسے وہ جہنم کی آگ میں پیتا رہے گا اور وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا)۔

تین مالکیہ و حنبلیہ سے صراحت کی ہے کہ یہ سب زہریلی شےیں

(۱) سورۃ بقرہ ۲۹۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۹، من نحسی سما، کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۳۷ طبع انتقادی) کی ہے۔

پر حرام ہیں جس کو نقصان پہنچا میں (۱)، اور یہ ظاہر ہے، اس سے کہ بہت سی چیزیں جو اہل جہاد جو یہ کرتے ہیں ان میں زہر کی کئی مقدار ہوتی ہے جو انسان کو نقصان نہیں پہنچتی بلکہ فائدہ پہنچتی ہے، اور اس میں سے کہ اشیاء کو قتل کرتی ہے۔ یہ طرح بعض لوگ زہر کی بعض قسم سے اور خاص مقدار سے متاثر ہوتے ہیں جبکہ دوسرے لوگ اس خاص قسم اور مقدار سے متاثر نہیں ہوتے۔

۹۔ دوسرے مذہب کے قواعد اور اصول بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔ اس لئے کہ مطلب یہ ہے کہ ان زہروں میں سے اس مقدار کا استعمال حرام ہے جو ضرر ہو۔

۹۔ (ان میں سے) کچھ چیزیں وہ ہیں جو زہریلی تو نہیں ہیں مگر نقصان دہ ہیں، فقہ کی کتابوں میں ان میں سے درج ذیل چیزیں مذکور ہیں: مثال کے طور پر طین (ترسی) تراب (ٹھکائی) پتھر، کوبہ، یہ چیزیں ہر قوتوں کے لئے حرام ہیں جن کے سے نقصان دہ ہیں، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ قسمیں بے بہت درجہ سب کو شامل ہے، اس میں سے کون سی چیزیں مضر ہیں، مگر کون سی نہیں؟ یہ کہہ دینا، ترجیح دینا کے قابل سے معصوم ہوگا۔

۱۰۔ زہریلی چیزوں یا ان کے علاوہ دوسری چیزوں سے پہنچنے والے ضرر میں اس میں کوئی فرق نہیں کہ کسی قسم کا کوئی جسمانی مرض لاحق ہو یا عقل کو لاحق ہونے والی کوئی آفت ہو، مثلاً، ذیون، پر پگل پن۔

۱۱۔ مالکیہ نے زہریلی کے سلسلہ میں، قوس ذکر کیا ہے: ایک حرمت اور دوسرے راہت، اور کہا کہ راجح قول حرمت کا ہے اور شافعی نے ذکر کیا ہے کہ زہریلی اور پتھر جن کے لئے مضر ہوں ان کے لئے حرام ہیں۔ اور حنبلیہ نے کونہ اور مٹی کی اس کثیر مقدار کو کہہ دیا ہے جس سے دوا و عطاریات نہیں کیا جاتا اور صاحب "مطالب اولیٰ الہی" نے

(۱) الشرح المختصر ۲/۱۸۳ طبع دار طعارف، مطالب اولیٰ الہی ۱/۳۰۹۔

کراہت کی علت ضرر یا سبب ہے، جبکہ اس سے قبل انہوں نے ضرر کو تحریم کا سبب قرار دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

معاف نہیں ہے ماما پاک یوں ہو و حرام ہے۔ پس نجات مشاء خوب  
اور حق نجات کی آمیزش سے ماما پاک ہونے والی چیز مشاء و دگھی جس  
میں جو باہر گیا ہو اور گھی پگھلا ہوا ہو تو پورا ماما پاک ہو جائے گا، اور اگر وہ  
جما ہوا ہو تو صرف پو ہے کہ اس پاس والا ہے ماما پاک ہوگا۔ پس گر  
پو ہے کہ دراصل وہ اعلیٰ سے کوئی نال سرچینک ایسا ہے تو اس کے باقی  
ہے کا کھانا حاصل ہوگا۔

دوسرے سبب: نشہ آور ہونا یا بے ہوش کرنا یا خواب آور ہونا:  
۱۰۔ پس نشہ آور چیزیں حرام ہیں اور نشہ آور وہ ہے جو عقل کو زائل کر دے نہ کہ حواس کو، ہر کیف مرہ و مرہ طرب و نشاط مافی ہو، جیسے پے نگور سے بنائی ہوئی شراب اور دیگر تمام نشہ آور چیزیں، خواب آور سے حاصل نہ کئے گئے ہوں جیسے کہ سخت نشہ آور فینہ یا دیوان سے حاصل ہوئے ہوں جیسے کہ نکھن اکا ہو، ”حدیث چھوڑ دیا گیا ہو یہاں تک کہ وہ شراب بن جائے“ اور نشہ آور ہو جائے۔ اور مرہ بے ہوش کرنے والی چیز کا کھانا حرام ہے (امرا سے منساہ پیدا کرے والی چیز بھی کہا جاتا ہے) اور مندر (بے ہوش کرنے والی چیز) وہ ہے جو عقل کو زائل کرے، حواس باقی رہیں، ”ہر کیف مرہ و مرہ طرب و نشاط پیدا نہ ہوں جیسے، شیشہ (بھٹک)۔“

”درختانہ کے بر ایک ما پاک ہونے والی چیز کی ایک مثال، وہیقتی اور مثال ہے جسے ما پاک پانی سے یہ بیا یا ہو، و ما پاک کھواں میں: ”اٹا یا ہو۔ پس وہیقتی اور مثال ما پاک ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے بعد اسے ایسے پاک پانی سے یہ اب بیا یا جائے جو میں بجا ست کو متم کرے۔“ اور ”انساف“ میں ابن قتیل سے اس کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ وہ نہ تو ما پاک ہے نہ حرام بلکہ ماہیت کے تبدیل ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا جیسے کہ خون جو وہ میں تبدیل ہو جائے، اور ”المہمہ“ میں حلت اور طہارت کے قول کو بزم و رفیقین کے ساتھ کہا گیا ہے (۱)۔

در خوب آورتن بھی حرام ہے جو عقل و حواس و دلوں کو ختم کرے۔  
جیسے کہ فیم اور بھنگ، وہ نشہ آور چیزیں جو ہنی جاتی ہیں۔ دوا شراب کے  
موضوع کے ذیل میں آتی ہیں۔ ان کے احکام کی تفصیل وہاں دیکھی  
جائے، اور یہاں پر ضرر کی مناسبت سے ان کی طرف کچھ اشارہ  
کیا جاتا ہے، در خوب اور در بد ہوش کرے، ملی جامد چیزیں جو کمائی  
جاتی ہیں وہ یہاں مطلقہ کے موضوع کے تحت داخل ہیں، اور کبھی  
شراب کے موضوع کے تحت مناسبت سے ان کا ذکر پایا جاتا ہے۔

تیسرے محبوب: نجی سہ:

۱۱- پس نجات اور دوزخ جو کسی نجات کی اتنی مقدار کے لئے ہے  
( ہر دم جمع، اور ظاہر یہ ہے کہ یہ اختلاف دلیل اور ہان کا اختلاف نہیں ہے  
بلکہ یہ وہ اختلاف ہے جو غریب پر مبنی ہے۔

یہاں قائل نہ کر رہے ہیں کہ ان جانوروں کا گوشت کھانا جائز ہے ان کا گوشت پاک ہے، لہذا اس کا کھانا ایسے سے بھی حرام نہ ہوں، اور خلیفہ، مالکیہ اور شافعیہ نے ماپاک پانی سے سیراب کی گئی بھی ہے، یہاں کے بارے میں ان کا یہ کہنا کہ یہ سیراب حلال ہے کہ وہ ناپاک ہوتے ہیں، نہ حرام (۱۲)۔ "ماپاک ہو جانے والی چیز کی ایک مثال وہ ہے جو اسے جسے ماپاک پانی میں ڈالا گیا ہو (اس مسئلہ میں فقہاء کے

(١) الإصناف ١٠/١٨٦٨، المعنى مع المشرح الكبير ١١/٨٢.

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۱۷، الخرز ج ۱/۸۸، فتح الباری ج ۴/۳۷۹۔





میں سے وقت دہل مٹائیں ہیں:

لب پیاز، ہن و رگنڈا (یک ہر ہر، ارشم کی ترکیبی) وغیرہ  
 دن میں ہر ہر ہوتی ہے تو جب تک نہیں پکایا جائے ان کی مروجہ  
 وجہ سے اس کا کھانا مکروہ ہے۔ پس اگر کوئی شخص اسے کھالے تو سب  
 تک اس کی بدبو زائل نہ ہو جائے اس کا مسجد میں داخل ہونا مکروہ ہے،  
 اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”من اکل ثوماً أو  
 بصلاً فليعتزلنا۔ أو ليعتزل مسجدنا۔ وليقعد في بيته“ (۱)  
 (جو شخص ہن یا پیاز کھائے وہ ہم سے الگ تھلگ رہے) یا تارکی مسجد  
 سے دور رہے) اور اپنے گھر میں بیٹھے۔

ورہم احمد بن حنبل نے صراحت کی ہے کہ کراہت نماز کے وقت  
 میں نماز کی وجہ سے ہے۔

ب۔ وہ مدہ جسے گدھوں یا خچروں نے کالیا ہو، مناسب یہ ہے کہ  
 سے دھو دیا جائے۔

ج۔ اس نہایت کاپانی جو قبوں کے درمیان ہے، اس کی سڑی،  
 اس سے کہ اس بات کا قوی احتمال ہے کہ گندہ اس میں نہایت مری  
 ہوگی۔

د۔ کچا گوشت، ہر ہر، گوشت، دنبالہ میں سے صاحب  
 ”الفتاویٰ“ ان دونوں کراہت کے قائل ہیں، لیکن دنبالہ کے  
 نزدیک راجح قول یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے (۲)۔

(۱) ۱۳۸/۸-۱۳۹/۱ مطاب ولی الفی ۳۰۸/۶-۳۰۹/۴ ۱۵۳۰-۱۵۳۱ ۱۵۳۲  
 (۲) حدیث: ”من اکل ثوماً أو بصلاً...“ کی روایت بخاری (فتح الباری  
 ۵/۵۵۷ طبع المکتبہ) اور مسلم (۱/۳۴۳ طبع المکتبہ) کے ہے الفاظ مسلم  
 کے ہیں۔

(۳) ظاہر ہے جو اس سے مراد یہ ہے کہ اس میں بہت معمولی تبدیلی ہوئی ہو، ورنہ اگر  
 اس کی بدبو زیادہ ہو جائے کہ اس کے ضرر کا اندیشہ ہو تو اس وقت اس کے  
 کھانے کا حکم ضرر کے اس کا سد کے تابع ہوگا جہاں حرمت ہوئی ہے  
 رکھیں۔

بحری جانور: ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے:

۱۵۔ بحری جانور سے مراد وہ جانور ہیں جو پانی میں زندگی گزارتے  
 ہیں، پانی خود اٹھارہ ہوا یا مٹھا، اور سمندر کا ہوا یا دریا، جھیل، تالاب،  
 نہر، حوض، نہر اور گڑھوں وغیرہ کا ہو۔

حنفیہ کے نزدیک ایک دریائی جانوروں میں مچھلی کے سوا کوئی جانور  
 حلال نہیں ہے۔ مچھلی کا کھانا حلال ہے، مچھلی خود چھلکے، الی ہو یا بغیر  
 چھلکے، ہلی۔

یہاں پر پانی کے جانوروں کی دو قسمیں ہیں جن کے بارے  
 حنفیہ کا اختلاف ہے، اور یہ اختلاف اس لئے کیا، مچھلی میں پانی کا کوئی  
 اور اجزاء، اور ہوا یا مچھلی، اور ماری (سپ کی مچھلی) ہے (۱)۔  
 چنانچہ امام محمد بن الحسن ان کے کھانے کو حلال نہیں کہتے، لیکن حنفیہ کے  
 نزدیک راجح قول کی رو سے وہ دونوں حلال ہیں، اس لئے کہ وہ دونوں  
 مچھلی ہیں لیکن حنفیہ کے نزدیک وہ مچھلی مستثنیٰ ہے جو طافی ہو کہ ان کے  
 نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور طافی وہ مچھلی ہے جو پانی میں پٹی طبعی  
 موت سے بغیر کسی نے سبب کے مرنے ہو، خود وہ پانی کی بولانی طح پر ظاہر  
 ہو یا نہ ہو، اسے تسلیم قول یہی ہے۔

د۔ بغیر سبب کے (طبعی موت سے) مرنے والی مچھلی خود پانی کی  
 طح کے اوپر ظاہر نہ ہوتی ہو اس کا نام طافی نہ حالات پر نظر کرتے

(۱) الجریس (جسم کے کمرہ و دروازہ کی تشبیہ کے ساتھ) ایک کان مچھلی ہے۔ اور  
 ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک قسم کی مچھلی ہے جو حال کی طرح گول ہوتی ہے اور  
 ماری ایک مچھلی ہے جو سارے جسم کی شکل کی ہوتی ہے۔ یہاں ہی الدر المنثور علی تلویح  
 الاصدار جو فیہ فی کتاب ہے اور حاشیہ ابن ماجہ (۵/۱۹۵) میں ہے  
 اور ماری لسان العرب مادہ جروث (داء کے مکون کے ساتھ) میں تصویر  
 کے ساتھ دی گئی ہے اسی طرح شیخ احمد محمد ثاکر نے بھی حریف کی کتاب  
 ”العرب“ پر اپنی تعلیقات میں اس کو تصویر کے ساتھ دیکھا ہے اور اس کی  
 مستطمان العرب اور ابن الاثیر کی التہذیب میں ہے۔

جائے اور ان حضرات نے طانی مچھلی کو حرام قرار دیا ہے اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱۔ ابو داؤد کی وہ حدیث جو حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے و فرماتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ: "ما ألقى البحر أو جرد عه فكلوه، وما مات فيه فطما فلا تأكلوه" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس مچھلی کو سمندر ڈال دے (یعنی باہر چھینک دے) یا جس کا پانی سوکھ جائے اسے کھاؤ اور جو اس میں مر جائے اور تیر نے لگے اسے مت کھاؤ) اسی طرح کی روایت حضرت سعید بن منصور نے بھی حضرت جابر سے مرفوعاً نقل کی ہے۔

ب۔ حضرت جابر بن عبد اللہ، علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے آثار ہیں کہ انہوں نے طانی کے کھانے سے منع فرمایا، ایک روایت میں حضرت جابر کے الفاظ یہ ہیں: "ما طما فلا تأكلوه، وما كان على حافيه أو حسر عه فكلوه" (جو مچھلی باہر تیر نے لگے اسے مت کھاؤ اور جو ندی کے دونوں کناروں پر ہو یا اس سے پانی خشک ہو جائے اسے کھاؤ)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: "ما حسر الماء عن صفني البحر فكل، وما مات فيه طامياً فلا تأكل" (پانی سمندر کے دونوں کناروں سے چپے اتر جائے اسے کھاؤ اور جو اس میں مر کر تیر نے لگے اسے مت کھاؤ) اور حضرت علی کے الفاظ یہ ہیں: "ما طما من صيد البحر فلا تأكلوه" (سمندر کے شکار سے جو مر کر تیر نے لگے اسے مت کھاؤ) اور حضرت ابن عباس کے الفاظ یہ ہیں:

(۱) حدیث: "ما ألقى البحر" کی روایت اس وجہ (۳) ۹۸ طبع لکھنؤ اور بیروت (۱۶۶۳ طبع) ۷۷ حدیثیں ۱۷۱۷ سے ۱۷۱۸ ہے اور ۱۱۷۱ سے ۱۱۷۲ موقوف ہوئے کو حرام قرار دیا ہے اور سنن ابن ماجہ سے حاشیہ میں دیکھ جائے گا یہ حدیث با اتفاق حاکم ضعیف ہے اس سے استدلال کیا جا نہیں۔

ہوے رکھا جاتا ہے، اس لئے کہ عادتاً میاں ہی ہوتا ہے کہ طبعی موت سے مرنے والی مچھلی پانی کے اوپر تیر نے لگتی ہے (۱)۔

طانی مچھلی کے حرام قرار دینے جانے کی حکمت یہ ہے کہ اس حالت کا احتمال ہے کہ اس میں فساد آگیا ہو اور وہ شراب اور خبیث ہوتی ہو جس وقت وہ طبعی موت سے مرتی ہے اور (پانی کی سطح پر) تیرتی کہانی دیتی ہے تو یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ کب اور یہے مری؟ بین وہ مچھلی جو پانی میں کسی سبب حادث کے ذریعہ مری ہو تو اس میں اور اس مچھلی میں جو بال کے ذریعہ شکار کی گئی ہو اور نکالی گئی ہو یہاں تک کہ ہوا میں مر گئی وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

د۔ اگر کوئی مچھلی سی، دوسری مچھلی کو نگل جائے تو بیٹ میں پانی جانے والی مچھلی کا کھانا جائز ہے اس لئے کہ وہ سبب حادث کی وجہ سے مری ہے اور وہ سبب اس کا کھانا ہے۔

د۔ اگر مچھلی مری یا مری یا پانی کے گدلا ہوئے کی وجہ سے مر جائے تو صیہ کھر، یک اس کے بارے میں روایتیں ہیں:

(۱) یہ کہ اس کا کھانا حلال نہیں ہے، اس لئے کہ یہ تینوں امور عام طور پر موت کے سبب ہیں سے نہیں ہیں، اس لئے اس میں ظاہر یہی ہے کہ مچھلی پانی طبعی موت سے مری ہوگی، اس لئے وہ طانی سمجھی جائے گی (اور اس کا کھانا حلال نہیں ہوگا)۔

(دوم) یہ کہ اس کا کھانا حلال ہے، اس لئے کہ یہ تینوں امور فی جملہ موت کے سبب ہیں، اس لئے وہ سبب حادث کی وجہ سے مرنے والی ہوگی، لہذا وہ طانی نہیں سمجھی جائے گی۔ ظاہر روایت اور مفسرین بقول یہی ہے اور اگر مچھلی زندہ پکڑی جائے تو اس کا کھانا اس وقت تک جائز نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خود نہ مر جائے یا مار نہ دی

(۲) المدخل ۳۵۷-۳۶۸ حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۵/۵، المکملہ ۱۵۵/۵، المکملہ ۱۵۵/۵

”لا تاكل من اي من سمك البحر - طافيا“ (۱) اس میں سے یعنی سمندر کی مچھلی میں سے مکر پر تیرنے والی کو مت کھاؤ۔

۱۶- حنفیہ کے مابودہ ہرے مذہب کے فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سمندر کے تمام جانور ذبح سے بغیر حلال ہیں، خود مکر پر تیرنے والے ہوں (۲) یہاں تک کہ وہ جانور جن کی لمبی زبانی شکل پر گذرتی

(۱) طافی مچھلی کے کھانے کی ممانعت کے سلسلہ میں حضرت جابر، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی آٹا کی روایت ابن حزم نے نقل کی ہے (۷/۳۹۳) اور بعض اصطلاح کے سبب سے انہیں معقول کہا ہے۔

(۲) یہ بات واضح رہے کہ جو فقہی مذاہب طافی مچھلی کھانے کو ممنوع قرار دیتے ہیں طیفی نظر سے بھی دل اس پر زیادہ مطمئن ہوتا ہے اس لئے کہ طافی مچھلی جو پانی طبعی موت سے مکر پر پانی کے اوپر تیرنے لگتی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کی موت پر کالی رنگہ گذر جانے کے باعث جو اس کے فساد کے لئے کافی ہے پھول پھٹ کر ظاہر ہو جاتی ہے اس لئے کہ یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کی موت کب واقع ہوتی ہے اس لئے طافی میں فساد کا گمان ہے لہذا اس سے پرہیز کرنا ان شرعی قواعد کے مناسب ہے جو حیثیت چیزوں کو راقم اثر دیتے ہیں اور فقہاء نے مراعات کی ہے کہ گوشت نگر مر جائے تو اس کا کھلا جائز نہیں ہے اور کچے ہیں کہ یہاں پر ممانعت اس کے ضرر کے پیش نظر طیفی سبب کی بنیاد پر ہے۔

اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ طافی کی حالت و حرمت کے سلسلہ میں منصوص دلائل کے متعارض ہوئے کے وقت اسل کو حکم بتایا جائے، اور شرعی دلیل کی رو سے اسل رح ہے، مچھلی تیرنے سے فساد کا آنا ضروری نہیں ہے اور فساد کی حالت کا خاص حکم ہے اور وہ فساد کی وجہ سے ممنوع ہوتا ہے نہ کہ مرنے اور تیرنے کی وجہ سے، اور لکن صورت میں جو حضرت طافی کی حالت کے قائل ہیں ان کے نزدیک ضروری ہے کہ طافی کے موضوع میں ایک مانتہ کا لحاظ کیا جائے جو شرعی تواحد کی رو سے مانع ہوتا ہے اور جس میں اختلاف کی گنجائش نہیں ہے وہ یہ ہے کہ طافی مچھلی پر فساد اور بھولنے اور پھٹنے کے آثار ظاہر نہ ہوئے ہوں۔ اس صورت میں یہ بعض ان روایات کا منہوم ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہیں (جیسا کہ تیل ۱۸ و طار ۱۷/۳ میں ہے) ”طعامہ - ای مبحر - مینہ بلا ما اقلوت مینہا“ (اس کا کھلا یعنی سمندر کا کھلا - اس کا مردہ ہے سوائے اس کے جو ان میں سے گندہ ہو گیا ہو) یعنی قابل غرت

ہے۔ جیسے کہ گھڑیاں، بحری کچھوا، بحری مینڈک اور بحری کیڑا۔  
”مقتباء پانی کے پردے کو بحری شمار نہیں کرتے، اس لئے کہ وہ پانی کی سطح کے نیچے نہیں رہتے ہیں، بلکہ وہ اس کے اوپر رہتے ہیں اور ضرورت کے وقت اس میں غوطہ کھاتے ہیں پھر رجاتے ہیں، اس لئے وہ اس کے ذریعہ ذبح سے بغیر حلال نہیں ہوتے۔“

”سمندر کے کتے“ رتخیر کے بارے میں مالکیہ کا یک قول ہے کہ ان کا کھانا مباح ہے اور اس قول ہے کہ مکر وہ ہے اور پانی کے کتے کے بارے میں راجح قول ہے کہ مباح ہے اور اس کے حزیہ کے بارے میں راجح قول ہے کہ مکر وہ ہے (مالکیہ کے نزدیک راست سے مکر وہ راست ہے جس کو حنفیہ کے نزدیک حزیہ کہتے ہیں)۔

”پانی کے آبی کے بارے میں متباہ کا اختلاف ہے (۱) چنانچہ

= ہو گیا ہو اس لئے کہ کسی ایسے جانور کا قابل غرت ہو جانا جس کا مردہ اس میں حلال ہے اس کے کھانا اور ذبح اور کھانا مکر سے بدستور کی وجہ سے بھول پھٹ جانے کی بنا پر ہو سکتا ہے لہذا اس پر غور کر لیا جائے (کسیل)۔

(۱) ہمارے سامنے جو طیفی مراجع ہیں ان سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ پانی کا انسان (فرنیسی میں اسے سیرین (Sirene) کہتے ہیں) وہ ایک طیفی حیوان ہے جس کی خیالی قصص میں یہ صفت بیان کی جاتی ہے کہ اس کے اوپر کا نصف حصہ صحت کی طرح ہوتا ہے اور نیچے کا نصف حصہ مچھلی (دیکھئے فرنیسی لادس منا پچھر پڑا لفظ (Sirene))۔

اس موضوع میں فقہ کے عمل کرنے میں لائق کو ملحوظ رکھیں کہ شریعت میں شریعت کے پیش نظر پانی کے انسان کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء مذاہب کا کلام ہم سے اس طرح عمل کر دیا ہے جس طرح کہ وہ اپنے مراجع میں آئے ہیں اور ہماری رائے یہ ہے کہ اس کے سلسلہ میں ہم یہاں بیٹوں لکھ دیتے

ہم سمجھتے ہیں کہ ان مقام کے ذکر کرنے اور اس میں فقہی حکم ثابت کرے کے سلسلہ میں قدیم فقہاء کا طرح کار ہے اس پر اس طرح کی تنقید کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ وہ حیوان کی بہت طبعی قسموں کے احکام و کر کرتے ہیں اس لئے کہ فقہاء کا موقف ان حوالہ قعات پر مبنی ہے جسے شکاریوں، سیاحوں اور ہرے قسم کے لوگ بیان کرتے ہیں جنہیں صحیحاً منکر نہیں ہے اس لئے کہ ان میں اس کا احتمال ہے کہ اس طرح جو مینہ بین کے ساتھ انہیں گنج بھی نہیں کہا جاسکتا لہذا ان کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان کی صحت کے احکام کی

بعض حضرات نے اسے حرام قرار دیا ہے اور بعض نے مباح اور یہی قول رائج ہے، اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عھلی کا پیت چاک کے بغیر اس کا جھونا، تکانا جائز ہے خود وہ نہ دے گی یوں نہ ہو، وہ فرماتے ہیں کہ یہ سے مذہب دینا شمار نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ پانی سے باہر اس کی رم دے گی ہے جیسے ذبح سے ہو جائے اور کی ہوتی ہے۔<sup>(۱)</sup>

۷۱۔ جس جانور کی بی بی ہوتی ہے جیسے بڑی پھلی، مافوق کے نزدیک اس کا ذبح سناٹا ہے اور پھلی میں ذبح کی طرف سے ہوگا، اور خشکی کے جانور کے مشابہ جانور میں ذبح کی طرف سے۔ پس اگر کوئی ایسا جانور نہ ہو جس کی زندگی بی بی ہوتی ہے تو اس کا ذبح سناٹا اور زندہ کاٹنا مکروہ ہے۔

شائعیہ کے نزدیک حال ہونے میں یہ عموم ریا دہشیہ قول کی رو سے ہے ہر یہاں اس کے علاوہ مزید قول ہیں:

(۱) یہ سچ نہیں کہ کوئی عری خانہ حال نہیں ہے جیسا کہ

حقیقہ کا مذہب ہے۔

(دوم) یہ کہ جس کے مثل بری جانور کھلایا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو بکری کی مثل کا ہو وہ حامل ہے، اور جس کے مثل بری جانور نہیں کھلایا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو کتے اور گدھے کی مثل کا ہو وہ حامل نہیں ہے۔

= بنیو دیوہی کے احکام مقرر کر دیے، خاص طور پر جبکہ زمانہ قدیم سے یہ بات مشہور ہے کہ مسدود کے غائبات اور حیوانات فحش کے غائبات و حیوانات سے بدوہ ہیں اور یہ کہ حیوان کی جو قسم بھی فحش میں پائی جاتی ہے اس کی نظیر مسدود میں ہے۔

علامہ محمد رفیع صہبائی نے اپنے *دائرة المعارف (انسا جیلو پڈیا)* میں نئے غیر ملکی علمی مراجع سے نقل کر کے اسے ثابت کیا ہے۔ (دیکھئے علامہ محمد رفیع صہبائی کی *دائرة معارف القرن الثامن عشر*، الجزء معجم، المعجم حیویا)۔

(۱) اشرع المصنفين ۱۲۲۲-۱۲۲۳ھ المصنفين مع كنون ۱۲۲۳ھ الخرج على  
مختصر التلخيص ۱۲۲۳ھ

اور ثانیہ کے ر ایک (برائی) جو نور یعنی وہ جو نور جو ہمیشہ  
خسکی میں بھی رہ سکتا ہو اور سمندر میں بھی، ر شکی میں اس کی کوئی نظیر  
حائل نہ ہو تو وہ حرام ہے، اور اس کی مثال انہوں نے مینڈک، کیڑا،  
سانپ، نس (۲) گھڑیاں اور کچھو (سلفاقہ) (۳) سے دی ہے، اور  
اس برائی قسم کے جانور کی حرمت کے قول کو رافعی اور نووی نے  
"اروضہ" میں اختیار کیا ہے، اور ربنی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہیں  
نووی نے "الموع" میں اس قول کو صحیح کہا ہے۔ مینڈک کے علاوہ وہ  
تمام جانور جو اصل میں سمندر میں رہتے ہیں ان کا مردار حلال ہے،  
اگرچہ خسکی میں بھی ان کا زندگی گزارا ممکن ہو۔ خطیب اور ابن حجر اشہمی  
کے ر ایک یہی قول قائل اعتماد ہے، ان دونوں حضرات نے مینڈک  
کے ساتھ اس جانور کا اضافہ کیا ہے جس میں زہ ہو۔

اس قول کی جیسا پتیارہ ساپ، سناس، گھڑیوں اور چھو، گریہ  
سب جانور فی الحال سمندر میں رو رہے ہوں تو حباب ہیں، اور خشکی  
میں ان کی زندگی کے ممکن ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور اگر  
فی الوقت خشکی میں رو رہے ہوں تو حرام ہیں۔

(۱) برائے نام دیکھا سو سود کی طرف سے ہے جو اس دور کی زبانِ فحشیر سے ، غلو

(۲) فنان ہون کے فخر کے ساتھ ہے اور اس کا کسر ناگج جائز ہے یہ ایک جاہل ہے جو یمن کے جرمہ میں لایا جاتا ہے۔ ایک اور پرکونا ہے اور اس کی ایک آنکھ ہوتی ہے۔ فنان پر جب قہر نازل ہوتا ہے تو اسے قتل کر دیتا ہے اور پرکونہ کی طرح اچھلتا کودتا ہے (دیکھئے ماحیہ البحر علی شرح مسیح ص ۱۳۰۴ ص ۱۳۰۵)

(۳) مسلمان سین کے ضروریوں کے گھر کے ساتھ لام کے نژدہ اور عام کے سکون کے ساتھ وراہ میں دوسری لغات بھی ہیں۔ ایک چوہا یہ ہے جو فنگل میں اور دیو و مسعود میں رہتا ہے اس کے چارویں ہوتے ہیں جو دیو سے اور چکے جیوں کے درمیان چھپے ہوتے ہیں اور مسعود نے بڑے کلمے بڑی نقد و حسمت سے ہوتے اور انہیں ”لجائے“ بھی کہا جاتا ہے اور اس کے رو ”صمیم“ کہا جاتا ہے اور یہ لفظ فارسی ”سولہ جانی“ کا معرب ہے (محیط الجریط)۔

ورہیلس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے<sup>(۱)</sup>، چنانچہ بن عدلان نے اس کے حامل ہونے کا فتویٰ دیا ہے، اور شیخ عزالدین ابن عبدالسلام سے اس کے حرام ہونے کا فتویٰ منقول ہے<sup>(۲)</sup>۔

اور مٹائی ہوئی جانوروں میں شمار نہیں ہے جو خشکی میں بھی رہتے ہیں اور پانی میں بھی، اس لئے کہ وہ ہمیشہ سمندر میں نہیں رہتے، اس سے وہ خشکی کے پردے میں لہجہ وودیع کے بغیر حامل نہیں ہوں گے جیسا کہ (نثر ونبہ: ۴۱۱) میں آ رہا ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک پھلی کو زندہ کھل جانا اور نقصان دہ نہ ہونا مکروہ ہے۔ اسی طرح چھوٹی پھلی کا اس کے پیت میں جو کچھ ہے اس کے ساتھ کھا جانا مکروہ ہے، اور اس کے پیٹ کو چاک کئے بغیر ان کا تانہ پکانا جائز ہے، لیکن اگر پھلی زندہ ہو تو ایسا کرنا مکروہ ہے اور جو بھی شے اس سے تیل یا پاک نہ ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

۱۸- اور برائی جانور مثلاً پانی کا کتا، بچھو اور بھڑا کے بارے میں حنا بلکہ کامسک یہ ہے کہ ذبح کے بغیر وہ حامل نہیں ہوتے ہیں، اور مینڈک کے ساتھ انہوں نے سانپ اور گھڑیاں کو بھی مستثنیٰ قرار دیا

ہے اور ان تینوں کو حرام کہا ہے۔ مینڈک کو تو اس لئے کہ اس کے قتل کرنے کی ممانعت ہے اور سانپ کو اس کے خبیث اور قاتل نفرت ہونے کی وجہ سے، اور گھڑیاں کو اس لئے کہ اس کے کباب ہوتے ہیں جن سے وہ پھل جاتا ہے، لیکن انہوں نے قرش (ایک قسم کی پھلی جس کو کلب و بخر کہتے ہیں جو پانی کے اندر جانوروں کو پھانتے سے تلواریں طرح کاٹ دیتی ہے) کا استثنا نہیں کیا ہے، لہذا وہ حامل ہے حالانکہ اس کے ایسے کباب ہیں جن سے وہ پھل جاتی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان فرق کی جیسا کہ یہ ہے کہ قرش پھلی کی ایک قسم ہے جو صرف پانی میں رہتی ہے، مثلاً گھڑیاں کے، اور انہوں نے کہا ہے کہ بھڑے کے ذبح کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ یہ عمل کیا جائے جو اس کو مار ڈالے، اس طور پر کہ اس کے بدن میں کسی جگہ کاٹ یا جائے<sup>(۱)</sup>۔

اور اگر پھلی زندہ پکڑی جائے تو جب تک وہ خواہ مخواہ مر جائے یا مار نہ دی جائے اس کا کھانا حامل نہیں جیسا کہ حنفیہ و حنابلہ کہتے ہیں اور اسے زندہ پکانا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بلا ضرورت تکلیف دیتا ہے، چونکہ وہ جلد مر جاتی ہے، لہذا اس کی موت کا انتظار کرنا ممکن ہے<sup>(۲)</sup>۔

۱۹- سمندری جانوروں کے بارے میں دوسرے مذاہب بھی ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ پھلی کے علاوہ دیگر بحری جانوروں کا کھانا اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو ذبح کیا جائے، اور لیث بن سعد بھی ایسا ہی کہتے ہیں، لیکن ان کے نزدیک پانی کا آدمی

(۱) ضروری ہے کہ اس کی مجلس ایک قسم کی سیپ اور مٹوٹن (ایک قسم کا آبی جانور جو سیپ میں رہتا ہے) ہے، لوگوں نے اس کے بارے میں جو کچھ کہا ہے ان سب سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چھوٹی سیپ ہے جسے مصر میں ”ام الخلول“ کہا جاتا ہے۔ (۲) غالباً حرام ہونے کا فتویٰ دینا اس قول پر مبنی ہے کہ مجلس ہی ٹکڑے کی اصل ہے تو جب ٹکڑا حرام ہے تو اس کی اصل بھی حرام ہوگی اور حامل ہونے کا فتویٰ دینا اس بات پر مبنی ہے کہ مجلس اور ٹکڑے بذات خود ایک ٹکڑا ہیں یا اس پر مبنی ہے کہ جو ٹکڑا سمندر میں رہتا ہے وہ حامل ہے اگرچہ اس کا خشکی میں رہنا ممکن ہو جیسا کہ نووی نے ”مجموع“ میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے (دیکھئے حیاۃ الخیول ص ۳۹۱ تحت الحجاج و ابن جریر مع حاشیہ بشری ۱۷۸/۱۷۵)۔

(۳) نہایت اکتفاً ص ۱۲۳، بشری مع حاشیہ البحر ص ۴۰۲ تحت الحجاج مع حاشیہ بشری ۱۷۸/۱۲۸، ۱۷۵/۱۷۳، اس کی مطالب ص ۵۵۳۔

(۱) المجموع و ابن قدامہ ص ۵۲۹، مطالب ص ۱۷۱/۳۲۹۔

(۲) البدائع ص ۳۵۷-۳۶۰ حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۵/۱۹۵، بشری مع حاشیہ البحر ص ۳۳۳، بشری مع حاشیہ البحر ص ۱۱۵/۱۱۵، بشری مع حاشیہ البحر ص ۹۳/۹۳، نہایت الحجاج ص ۱۲۲ تحت الحجاج مع حاشیہ بشری ۱۷۸/۱۷۵، حاشیہ البحر ص ۱۱۵/۱۱۵، نہایت الحجاج ص ۳۰۳-۳۰۴، مطالب ص ۱۷۱/۳۲۸۔

اور خنزیر حلال نہیں اور غیاث ثری سے اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں:

ہل: یہ کہ خنزیر کے مذہب کی طرح مچھلی کے علاوہ تمام جانور حرام ہیں۔

دوم: یہ کہ وہ کچھ کے ذریعہ حلال ہوتے ہیں جیسا کہ ابن ابی لیلیٰ کا قول ہے (۱)۔

۲۰۔ جمہور فقہاء جنہوں نے ان تمام جانوروں کو حلال قرار دیا ہے جو پانی کے اندر رہتے ہیں، اور صرف پانی میں زندہ رہ سکتے ہیں ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ، هَذَا غُلْبٌ لِمَوَاتٍ سَامِعٌ شَرَاهُ، وَهَذَا مَلْعٌ أَجَاحٍ، وَمَنْ كُلُّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا" (۲) (اور وہ بے دریا نہ ہیں، ایک تو شیریں پیاس بجھانے والا ہے خوشگوار ہے، اور ایک شربت کا ہے)۔ "تم ایک سے تازہ گوشت کھاتے ہو)۔

اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْعِبَادَةِ" (۳) (تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور اس کا کھانا حلال کیا گیا ہے۔ تمہارے اشغاف کے واسطے اور مسافروں کے واسطے)۔

لوگ جس کو مچھلی کہتے ہیں یا اس کا کوئی دوسرا نام پانی کا انسان یا خنزیر کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ سے اس میں کوئی فرق نہیں بیان یا ہے، تو یہ نام رکھنا اس میں خنزیر اور انسان نہیں بنا سکتا۔

اس کے دلائل میں سے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بھی ہے کہ جب آپ ﷺ سے سمندر کے پانی سے بھوکے گرنے کے متعلق پوچھا گیا تو

(۱) المدخل ۵/۵۵۵ مچھلی ۷/۳۹۳

(۲) سورہ فاطر ۱۴

۳ سورہ مائدہ ۹۶

آپ ﷺ نے فرمایا: "هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ، الْحِلُّ مَيْتُهُ" (۱) اس کا پانی پاک ہے، "پاک کرنے والا ہے، اور اس کا مردہ حلال ہے)۔ یہ ان تمام جانوروں کے حلال ہونے کی دلیل ہے جو سمندر میں رہتے ہیں۔ خود انہیں مردہ وحالت میں پکڑ لیا ہو یا مردہ وحالت میں، اور خود وہ حلال ہوں یا نہ ہوں۔

اور ان کا استدلال غیر جانوروں کی حدیث سے بھی ہے، اور وہ صحیح حدیث ہے جس کی روایت مسلم نے ابو نعیم کی سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ: "قال: بعثنا رسول الله ﷺ، و أمر علينا أبا عبيدة بن جراح (۲) لقریش، وزودنا جراحاً من تمر لم يبعد لنا غيره، فكان أبو عبيدة يعطينا ثمرة تمر، قال أبو الربيع، فقلت لجابر: كيف كنتم تصنعون بها؟ قال: نعصها كما نعص المصبي، ثم نشرب عليها الماء، فتكفينا يومنا إلى الليل، وكنا نصرب بعصينا الحبط (۳) ثم نبيد بالماء وماكله، قال: وانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا كهيئة الكتيب (۴) الصخري فأتيناها فإذا هو ذابة تدعى العبر، قال أبو عبيدة: مجة؟ ثم قال: لا، بل نحن رسل رسول الله، وفي سبيل الله تعالى وقد اضطردتم، فكدوا، فأنقنا عليه شهراً ونحن ثلاث مائة حتى سمنا، ولقد رأينا بغير

(۱) حدیث: "هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْحِلُّ مَيْتُهُ" کی روایت مالک (۳/۳۳ طبع المجلد) نے کی ہے اور بخاری وغیرہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، (۲) جابرؓ اور (۳) طبع المجلد ۱/۱۰۰

(۴) عبر: صوف اپنے بوجھ کے ساتھ

(۳) الخبط: درخت کا پتہ جو لاشی وغیرہ سے بھاڑا جاتا ہے تو وہ منتشر ہو جاتا ہے صوف اسے کھاتے ہیں۔

(۴) الکتيب: (تین قطرے والی ذائقہ کے ساتھ) رویت کاغذ۔

من وقب عید<sup>(۱)</sup> بالقلال<sup>(۲)</sup> الدھر، وقطع مع  
الدمر<sup>(۳)</sup> کائنور او کقدر الثور، فلقد أخذ منا ابو عیدہ  
ثلاثة عشر رجلاً فاقدمهم فی وقب عیدہ، وَاخذ صلعا من  
اصلاعه فاقامها ثم رحل اعظم بعیر معنا لمر تحتها<sup>(۴)</sup>،  
وتروودنا من لحمه وشانق<sup>(۵)</sup> فلما قلنا الملیہ فیما  
رسول اللہ ﷺ فدکونا له ذلک، فقال: هو رزق آخرجه  
الہ تعالیٰ لکم، فہل معکم من لحمه شیء فطعمونا،  
فارسلنا الی رسول اللہ ﷺ منه فاکلہ<sup>(۶)</sup> (رسول  
اللہ ﷺ نے ہمیں بھیجا اور حضرت ابوبیدہؓ کو ہمارا سہ سالار بنایا کہ  
ہم قریش کے سب سے بڑے قافلہ کا سامنا کریں، اور آپ ﷺ نے  
کھجور کا ایک بور بطور دوا دیا، اس کے ساتھ مارے گئے  
حضرت ابوبیدہؓ کے پس کچھ نہیں تھا، تو حضرت ابوبیدہؓ نے ایک  
ایک کھجور پیتے تھے، ابو زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حائضہ سے پوچھا کہ  
”پ لوگ ایک ایک کھجور کو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم  
سے اس طرح چوست تھے جیسا کہ بچہ چوستا ہے، پھر اس کے پیچھے  
سے پانی پی پیتے تھے تو اس ۱۰ رات تک کے لئے وہ ہمیں کافی  
ہو جاتی تھی۔ اور ہم لوگ اپنی لاشیوں سے پتہ جماڑتے تھے، پھر

(۱) وقب انہیں آگ کا گڑھ حلالہ کھوکھلی جگہ جس میں آگ نہ ہوتی ہے۔

(۲) قلابہ لہو کی جمع ہے (قالب کے ضمہ ہوا کی تھوڑی سی ساتھ) اور وہ مسک  
ہے۔

(۳) القدر (قادر کے کسرہ و در دل کے فتح کے ساتھ) قدر کی جمع ہے و وہ ہر چیز  
کے کھڑے کو کہتے ہیں۔

(۴) چینی پہلو کے نیچے سے ورنہ قطع مروت ہے۔

(۵) وشانق ورنہ کی جمع ہے و وہ گوشت کا وہ ٹکڑا ہے جسے لے کر تھوڑا جوش  
دیا جاتا ہے اور پکایا نہیں جاتا ہے و رنہ میں یجلایا جاتا ہے و ایک قول یہ  
ہے کہ وہ ٹکڑا کیا ہو گوشت ہے۔

(۶) حضرت جابرؓ کی حدیث ”بعثنا رسول اللہ ﷺ کی روایت سے مسلم  
۵۳۱۳، ۵۳۱۴ میں لکھی گئی ہے۔

اسے پانی سے تر لیتے تھے، ”رکھتے تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم  
لوگ سمندر کے کنارے چلے تو غنیمتیں کی عمل کی ایک چیز ہمارے  
سامنے آئی تو ہم لوگ اس کے پاس آئے وہ ایک جانور تھا، جسے غبر  
(مچھلی) کہا جاتا ہے، حضرت ابوبیدہؓ نے کہا کہ مردار ہے؟ پھر  
اس نے کہا: نہیں، بلکہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے فرستادہ ہیں،  
اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہیں اور تم لوگ حالت خطرہ میں ہو، اس  
لئے کہا: ”ہم لوگ ایک مادہ تک وہاں مقیم رہے، اور ہماری تعداد  
تین سو تھی، یہاں تک کہ ہم موٹے ہو گئے، اور ہم لوگ اس کی آنکھوں  
کے زخم سے چلو چلو تیل لے کر مشکوں میں رکھتے تھے، اور بیچ کی  
طرح یا خیر کے ٹکڑوں کی طرح ہم لوگ اس سے ٹکڑے کاٹتے تھے۔  
حضرت ابوبیدہؓ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لیا اور ان کو اس کی آنکھ  
کے گڑھے میں بٹھایا، اور اس کی ایک پہلی لے کر اسے کھڑ کیا، پھر جو  
سب سے بڑا اڈھٹ ہمارے ساتھ تھا اسے گذار، تو وہ اس کے نیچے  
سے گذر آیا، ”ہم نے اس کے گوشت کے کچھ ٹکڑے ہل کر توشہ  
کے طور پر اپنے ساتھ رکھ لئے، پس جب ہم مدینہ آئے تو  
رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے، اور آپ سے اس کا تذکرہ کیا تو  
آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ایک رزق تھا جسے اللہ تعالیٰ نے تمہارے  
لئے نکالا تھا، تو آیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے کہ تم ہمیں  
کھاؤ؟ چنانچہ ہم نے اس میں سے کچھ رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج  
دیا تو آپ ﷺ نے اسے تناول فرمایا۔

اس حدیث سے یہ حضرات چار امور پر استدلال کرتے ہیں:

(۱) اس بات پر کہ مچھلی کے علاوہ بحری جانور کا حالت خطرہ  
اختیاروں میں کھانا حلال ہے۔

(۲) اس بات پر کہ اس میں ذبح کی ضرورت نہیں ہے۔

(۳) اس بات پر کہ حائی مچھلی حلال ہے، اس سے کہ یہ معصوم





### تیسری قسم: درندے:

۲۴- پھاڑ کھانے والے جانوروں سے مراد ہر وہ چوپایہ ہے جس کا ایسا ماب ہو جس سے وہ پھاڑتا ہو، خواہ وہ پاتا ہو، جیسے پاتا تو ہر بلی، بادیہی ہو جیسے شیر، بھینس یا گدہ، چیتا، تیندو، لہڑی، جنگلی بلی، تاج (بڑے سے بڑا ایک جانور)، غنک (لہڑی سے چھوٹا ایک جانور)، سمرا (نولا کے مشابہ اور اس سے بڑا ایک جانور)، دلق (بلی سے چھوٹا ایک جانور)، بھالو، بندر، گیدڑ اور ہاتھی، ان کا حکم یہ ہے کہ خفیہ، شافعیہ اور متابله کے ہر ایک اور مالکیہ کا بھی یک قول یہی ہے کہ ان میں سے کوئی حامل نہیں ہے، لیکن امام ابو یوسف و امام محمد کوہ اور لہڑی کے حامل ہونے کے قائل ہیں<sup>(۱)</sup>۔

۲۵- جمہور نے اس قسم کے تمام جانوروں کے حرام ہونے یا مکروہ تحریمی ہونے پر (۱۰۱۱وں سے قطع نظر) حضرات ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اکل کل ذي ناب من السباع حرام“<sup>(۲)</sup> (ہر ذی ناب درندے کا کھانا حرام ہے)۔

اور ان میں سے جن حضرات نے کوہ کو مستثنیٰ کیا ہے، ان کا استدلال ان بہت سی احادیث سے ہے جو بعض صحابہ سے مروی ہیں، ان میں سے ایک وہ روایت ہے جو ابن ابی عمار سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”سألت جابر بن عبد الله عن الصبي أكلها؟ قال: نعم، قلت: أصيد هي؟ قال: نعم، قلت: سمعت ذلك من نبي الله؟ قال: نعم“<sup>(۳)</sup> (میں نے

کے پیچھے دوڑے، دھک گئے، میں نے اسے پکڑ لیا، ہر حضرت ابو طلحہؓ کے پاس لے کر آیا تو انہوں نے اسے دیکھ لیا اور اس کی ہرین یا انہوں نے اس کو نبی ﷺ کے پاس بھیجا تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا)۔

محمد بن صفوان (یہ صفوان بن محمد) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”صدقت اربيع فلبعضهما بمروءة“<sup>(۱)</sup> فسألت رسول الله ﷺ، فأمرني بأكلهما“<sup>(۲)</sup> (میں نے دو بڑے بھوس کا شمار کیا اور انہیں سفید تیز چمندر پتھر سے دیکھ لیا پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے مجھے ان کے کھانے کا حکم دیا)۔

پھر یہ کہ وہ پسندیدہ جانوروں میں سے ہے، اور اس کے ماب نہیں ہوتے جن سے وہ پھاڑے اور اس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص و روایت نہیں ہے، پس ان علامات سے اس کا حامل ہونا ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ حرام قسموں کے بیان میں آئے گا۔

۱۔ سعد بن ابی وقاصؓ نے اسے کھایا ہے اور ابو سعید خدریؓ، عطاء، ابن المسیب، ابیہ، جابر اور ابن المنذر نے اس کے بارے میں رخصت ہی ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) مروءہ، مروءہ کا واحد ہے یہ سفید باریک و درجہ یک درجہ جس سے آگ نکلتی ہے (دیکھئے المصنوع) اور کبھی اس میں چھری کی طرح کاٹنے کے وقت دھار ہوتی ہے۔

(۲) محمد بن صفوان کی حدیث سے مصدق اربيع فلبعضهما بمروءة.. کی روایت ابو داؤد (۲۳۹۳) طبع مکتبہ حیدر عباسی (ورائن ماجہ) ۱۰۸۰/۲ طبع النسخی نے کی ہے اور بخاری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب البرہان ۲۰/۳ طبع المجلس العلمی میں ہے۔

(۳) البدیع ۵/۲۵۹ شرح المستدرک ۳۲۲/۱، نہایۃ الحاج ۱۲۳/۸، شرح الکبیر ابن قدامہ کی انہی کے نیچے ۸۱/۱-۸۲/۱، اکل ذی النحر حرام ۳۲۵/۲۔

(۱) البدیع ۵/۲۵۹ حاشیہ من ملوین ۱۵/۱۹۳۔

(۲) حدیث ۴۳۱ کل ذی ناب من السباع حرام کی روایت، ایک (۲۹۱/۲ طبع النسخی) اور مسلم (۱۵۳۳/۳ طبع النسخی) نے کی ہے، دونوں کے الفاظ قریباً برابر ہیں۔

(۳) گوہ کے سلسلہ میں حضرت جابرؓ کی حدیث کی روایت ترمذی (۲۵۳/۳ طبع

حائل ہونے کا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۲۸- حابلہ نے سابقہ مثالوں میں سے صرف گوہ کو حائل قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا کہ لہڑی اور جنگلی بلی کے بارے میں ایک قول مباح ہونے کا ہے<sup>(۲)</sup>۔

۲۹- مالکیہ نے فقہ تعالیٰ کے دستِ مہلتوں سے تدارک کیا ہے: ”قل لا اُحد فیما اوحی الی محرم ما عسی طاعم یطعمہ“<sup>(۳)</sup> (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام بذریعہ وحی مجھ پر آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ پاتا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو اس کو کھائے)۔

ہونکہ درندوں کا گوشت اس آیت میں داخل نہیں ہے، لہذا وہ حائل ہوگا، اور ہر ذی ماب جانور کے کھانے کے سلسلہ میں جو ممانعت وارد ہے، اس سے مراد مکروہ ہونا ہے<sup>(۴)</sup>۔

چوتھی قسم: ہر وہ جنگلی جانور جس کے نہ تو پھاڑنے وال ماب بنے اور نہ وہ کھڑے مکوڑوں میں سے ہے<sup>(۵)</sup>؛

۳۰- جیسے کہ بارہ شہما، نیل گائے، جنگلی گدھے اور جنگلی مہ، اس قسم کے جانور باجماع امت حائل ہیں، اس لئے کہ وہ طیبات میں سے ہیں۔

لین مالکیہ کہتے ہیں کہ جنگلی گدھے کو اگر مانوس کر لیا جائے تو اس

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۳۳۸-۱۳۳۹۔

(۲) المصباح ۵۲۵، ۵۲۸۔

(۳) سورۃ النعام ۱۳۵۔

(۴) المصباح ۱۳۱۔

(۵) اور اگر اس کتاب میں جن سے پھاڑنا ہو تو وہ پھیر کی قسم میں ہے جس کا وہ پر مذکورہ آیا اور جو جمہور کے نزدیک حرام ہے (دیکھئے فقرہ نمبر ۲۳) اور اگر اسے حشرات میں شمار کیا جائے تو وہ گیارہ قسم میں سے ہے جس کا علم آگے آ رہا ہے (دیکھئے فقرہ نمبر ۵۱)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے گوہ کے بارے میں پوچھا کہ کیا میں اسے کھاؤں؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا وہ شکار ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا آپ نے یہ بات نبی ﷺ سے سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

حضرت ابن عمر کے مولیٰ مافع کی حدیث بھی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ: ”احبر رجل ابن عمر ان سعد بن ابی وقاص یا کل الصباع، قال مافع، فلم یسکر ابن عمر ذلک“ (ایک شخص نے حضرت ابن عمر کو بتایا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص گوہ کھاتے ہیں، مافع فرماتے ہیں کہ ابن عمر نے اس پر کبھی نہیں فرمایا)۔

۲۶- مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ: ”عدہ جانوروں کا کھانا مکروہ و تنزیہی ہے، خواہ وہ پتھر ہوں، جیسے کہ بلی، رستا یا ڈنڈی ہوں جیسے کہ بھیر یا اور شیر۔“

بندر اور سناس کے بارے میں مالکیہ کا ایک قول ہے کہ یہ دونوں مباح ہیں اور یہ ان کے مشہور قول کے خلاف ہے، لیکن صاحب ”التوضیح“ نے اسے صحیح قرار دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۲۷- لین شافعیہ نے بعض مثالوں کو ”مکرہ“ ہی قرار دیا ہے، مباح قرار دیا ہے، گوہ، لہڑی کے منافیہ کے ساتھ مثلاً: خباب، مہ، اور سمہ، ان کی دلیل یہ ہے کہ ان کے ماب مکروہ ہوتے ہیں۔

ور انہوں نے جنگلی اور پالتوی بگیدڑ، بھس (چھوٹی چھوٹی مانگوں اور مہی، م کا بلی کے برابریک جانور جو سانپ اور چوہے وغیرہ کا شکار کرتا ہے)، مردق کے بارے میں فرمایا کہ ”مذبح قول کی رو سے حرام ہیں، اور خیر کی ان پانچوں کے بارے میں ایک قول ان کے یہاں

(۱) لین (اور ابن ماجہ ۱۰۷۸ طبع انگلیسی) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ لین میں ہے (۱۵۲۸ طبع دارالکتاب)۔  
(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ المدنی ۱۰۳۸ طبع المکتبۃ التجاریہ الکبریٰ۔

معلوم ہے کہ اہل عرب کے رد ایک صرف اس پرندے کو ذی مقلب (چنگل والا) کہا جاتا ہے جو صرف اپنے چنگل سے شکار کرے۔ لیکن مرغ، دیریا، بیڑ اور وہ تمام پرندے جو اپنے چنگل سے شکار نہیں کرتے، لغت میں انہیں ذی مقلب نہیں کہا جاتا ہے (۱)، اس لئے کہ ان کا چنگل پکڑنے اور کھودنے کے لئے ہوتا ہے، شکار کرنے اور پھانسنے کے لئے نہیں ہوتا ہے۔

اور مالکیہ نے اس حصر سے استدلال کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "قُلْ لَا أَحَدٌ مِّمَّا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مَحْزُومًا عَسَىٰ طَاعِمٌ يَغْطِئُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَنَةً أَوْ ذَمًّا مُّسْتَوْحًا أَوْ لَحْمٌ حَرِيرٌ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا اهْلٍ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ" (۲) "پس کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام پر میری وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام غذا اپانا نہیں کسی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے، نہ یہ کہ وہ مرد ہو یا یہ کہ یہ تاشون ہو یا فخریر کا گوشت ہو، یہ نیکہ، بالکل ناپاک ہے، یا جو شرک کا ذریعہ ہو کہ غیر اللہ کے نام زد کر دیا گیا ہو۔"

چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے: ۳۳- حنیف، ثانیہ اور حنابلہ کا بڑے سیاد کوئے اور واقع کوئے کے حرام ہونے پر اتفاق ہے، ثانیہ نے اس کو مکروہ تحریمی سے تعبیر کیا ہے، اور مقصود ایک ہے، اور وہ شارع کا کھانے کو ممنوع قرار دینا ہے اور یہ معلوم ہے کہ ممانعت کی دلیل قطعی نہیں ہے، اور جو ایسا ہو سے تحریم سے اور راست تحریمی سے تعبیر کرنا صحیح ہے، اور یہ دونوں ہی قسم کے کوئے عام طور پر صرف مردار کھاتے ہیں، اس سے یہ دونوں سیم

کا حکم پاتا گدھے جیسے ہوجانے گا اور پاتو کا حکم آگے آ رہا ہے، (دیکھیے: فقرہ نمبر: ۴۶)، پھر ردودہ بارہ وحشی ہو جائے تو وارو مباح ہوجائے گا جیسا کہ پتے تھی (۱)۔

پانچویں قسم: ہر پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو: ۳۱- جیسا کہ بارہ بائیں (یک شکاری پرندہ) فقرہ ثانیہ میں اور عقاب، اور یہ قسم (مثالوں سے قطع نظر) حنیف کے، ایک مکروہ تحریمی ہے، اور باقی مذہب میں حرام ہے (۲) اس لئے مالکیہ کے کہ ان کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ تمام پرندے حلال ہیں، خواہ وہ ہلال (نجاست کھانے والے) ہوں (۳)، اور ان کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ ان کا کھانا حرام نہیں، اور مازری کا میاں اس طرف ہے کہ ممانعت کو مکروہ تحریمی پر محمول کیا جائے گا (۴)۔

۳۲- اس قسم کے جانوروں کے حرام یا مکروہ تحریمی ہونے کی ایک دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث ہے کہ: "قُلْ دَسُولُ الدَّمِ مَحْلَبٌ" بھی عن اکمل کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مقلب من الطیر" (۵) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ناب ورنہ اور ہر چنگل والے پرندے کے کھانے سے منع فرمایا ہے) اور مردہ چنگل ہے جس سے وہ شکار کرتا ہے، اس لئے کہ یہ

(۱) انہوں نے قسم میں آنے والے مراجع کو دیکھئے: الخلیل (فقرہ نمبر: ۳۲۴ حاشیہ)۔ (۲) البدیع ۵/۳۹، بہیۃ النہج ۸/۳۳، المصنوع ۳/۵۲، اکمل ۷/۳۰۳، بحر اللغات ۳/۳۲۹۔

(۳) جلالہ جلد سے ماخوذ ہے (جس کے جنم میں جنوں حرکتیں آتی ہیں بعد از ام کو تشدید ہے) اور یہ بیچنگ اور جانور کی بید و غیرہ ہے لہذا اس جانور کا نام جلالہ رکھا گیا جو پھر وہ غیرہ جس کی جھنک کھاتا ہو جیسا کہ فقہاء میں ہے۔

(۴) مردی و کون ۳/۳۹۔

(۵) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث بھی رسول اللہ ﷺ عن اکمل کل ذی ناب من السباع کی روایت مسلم (۳/۵۳۲ طبع الخلیل) نے کی ہے۔

(۱) اکمل ۳/۵۵۔  
(۲) سورۃ احکام ۱۳۵۔

طبع لوگوں کے نزدیک خبیث "رنا پاک" سمجھے جاتے ہیں، اور اس قسم میں گدھ، غل، ہے، اس لئے کہ وہ مردہ اور غیرہ کے ہشت کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا۔ چھوٹی مگس کی طلب خطاری نہیں ہے (۱)۔

۳۴- ہیتی والا کو حلال ہے، اور اس کی وہ قسمیں ہیں:

۱۔ رٹ: یہ چھوٹا سیاہ کو ہے، "رکھی" اس کے چوٹی اور، دونوں پر وہ رنگ سرٹ ہوتا ہے۔

۲۔ وہ: چھوٹا پیاز کی کو، یہ وہ چھوٹا کو ہے جس کا رنگ راکھ کے رنگ کی طرح ہوتا ہے، یہ وہوں ہیتی، "رنا" نہ کھاتے ہیں، اور مردار نہیں کھاتے، مثلاً فیہ، ورنہ جلد بھی نہیں حلال رہا ہے (۲)۔

۳۵- متفق جو حسمت میں بہتر کی طرح کا کو ہے، اس کی ہم بسی ہوتی ہے، اس میں سفیدی اور سیاہی ہوتی ہے، یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، "رکھی" یا "رٹ" قول کی رہ سے حلال ہے، اس لئے کہ وہ مردار اور دانہ دونوں کھاتا ہے لہذا وہ خبیث و رنا پاک نہ ہوگا۔

۳۶- سفید کے، ایک ماموں کا اعتبار نہیں ہے، "رندہ" کے چھوٹے ہونے کا ورنہ رنگوں کا، بلکہ اس کی خند کی نوعیت کا اعتبار ہے، لہذا جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے، "وکر" و تحریمی ہے اور جو مردار اور دانہ دونوں کھاتا ہے وہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے، امام ابو یوسف کا قول اس کے خلاف ہے، اور جو مردار نہیں کھاتا وہ بالاتفاق حلال ہے، یہ حنفی کا مذہب ہے (۳)۔

(۱) چھی: شکاری پرندہ کے چوٹی کو ظہر کہتے ہیں یہ غیر شکاری پرندہ کی چوٹی (منقار) کے مشابہ ہے اور چھل انسان کے ناخن کے مشابہ ہے (المصباح: غالب و سر، حیاۃ النبی ص ۲۱۰ طبع بلاق)۔

(۲) بہیۃ الکناج ص ۱۳۳، مجمع ص ۵۲۷۔

(۳) طہر ص ۵۰۰ حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ص ۱۹۳۔

۳۷- مالکیہ نے مشہور قول کی رو سے تمام کوہں کو بغیر کراہت کے مباح قرار دیا ہے "اور اس کی ایک جماعت سے منقوش ہے کہ مردار کھانے والا کو حلال نہیں ہے (۱)۔

۳۸- جو حضرات کوہں کے حرام ہونے یا اس کے مکروہ تحریمی ہونے کے قائل ہیں، (سوائے ان کے جنہیں مستثنیٰ کیا گیا ہے) اس کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"خمیس فواسق تقتل فی الحل والحرم، الحیة والغراب الأبقع، والعقار، والکلب العقور، والحدیث" (۲) (پانچ ترے اور وہ، کی جانور ہیں جنہیں حل میں بھی قتل کیا جائے گا اور حرم میں بھی: سانپ، پتنگ، کو، چوہا، کاکٹ، کتے، الاکتا، وریل)۔ اور حضرت عائشہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"خمیس من الدواب کتھن فاسق، یقتل فی الحرم، الغراب والحدیث والعقرب والعقار والکلب العقور" (۳) (پانچ جانور ہیں جو سب کے سب مہوی ہیں، ان میں حرم میں قتل کیا جائے گا: کو، وریل، پتنگ، چوہا، اور کاکٹ کھانے والا کتا)۔ اور حضرت ابن عمر کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "خمیس من الدواب لیس علی المحرم فی قتلہن جناح" الغراب والحدیث والعقار والعقرب والکلب العقور" (۴) (پانچ

(۱) المشرح الكبير مع مذهب الدر المنثور ۱۱۹۲، بہیۃ الکناج ص ۱۳۳، مجمع ص ۵۲۷۔

(۲) الحدیث (حاشیہ کے خمر و بول کی تشبیہ کے ساتھ) حدیث کی تفسیر ہے، جو عبیدہ کے وزن پر ہے اور یہ شکاری پرندوں میں سے ہے (اور عام لوگ سے الحدیث کہتے ہیں) اور اس کی فتح حدیث ہے جسے کہ حدیث، اور حدیث، جسے کہ کتا، اور فواسق سے مراد یہاں مہوی ہے۔

(۳) حضرت عائشہ کی حدیث "خمیس من الدواب کتھن فاسق" کی روایت بخاری ص ۳۲۳ اور مسلم ص ۸۵۷ طبع محمدی) کے کی

(۴) حضرت ابن عمر کی حدیث "خمیس من الدواب لیس علی قتلہن جناح" فی قتلہن جناح" کی روایت مسلم ص ۸۵۸ طبع محمدی) کے کی ہے۔

جانور وہ ہیں جنہیں قتل کرے میں حرم پر کوئی حنا نہیں ہے: کوہ ذیل،  
چوہا، بچھو، نکات کھائے، والا۔

پس سفید و سیاہ رنگ کا پتکیر کو، جس کا حدیث میں ذکر ہے اس  
کے قتل کو جائز تر روایا گیا ہے۔ اسی طرح وہ تمام کوئے جو دوسری  
حدیث میں مرہی لفظ ”تراب“ میں داخل ہیں۔

اور جس کا قتل مباح ہے اس میں دین نہیں ہے اس لئے کہ قتل  
جب بولا جاتا ہے تو اس سے مراد روح کا قتل رہتا ہے خواہ جس  
طریقے سے بھی انسان سے مارے، تو اگر وہ روح سے محال ہو جاتا تو  
اس کے بغیر اس کی روح کو کائنات کو ضائع کرنا ہوتا اور نبی ﷺ  
نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اور ابن ابی شیبہ نے حضرت عروہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے  
فرمایا: ”من ہاکل الغراب وقد سناہ رسول اللہ ﷺ  
فاسقاً“ (کوئے کو کون کھائے گا جبکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا  
نام ناسق (یعنی موذی) رکھا ہے)۔ اور عبد الرزاق نے زہری سے  
قول کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: کچھ بیل طم نے ذیل اور کوا کھائے کو  
نکروہ تر روایا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کو ان  
مودی جانوروں میں شمار کیا ہے جو حرم میں قتل کئے جاتے ہیں۔

۳۹- مرہیہ کی ذیل یہ ہے کہ قتل کا مباح ہونا اس کی ذیل نہیں  
ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”قُلْ لَا  
أُحِلُّ لِي مِمَّا أُوحِيَ إِلَيَّ مَحْرُومًا عَلَى طَاعِمٍ“ (آپ کہہ دیجئے  
کہ جو کچھ حرام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی  
حرام غذا پاتا نہیں کسی کھائے، لے پر)۔

اور یہ معلوم ہے کہ اس حدیث میں کوئے کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کا  
کھانا مباح ہوگا۔

۴۰- اور جن حضرات نے کوئے کی بعض اقسام کی بابت کو مستثنیٰ

قرار دیا ہے، ان کی ذیل یہ ہے کہ جن احادیث میں کوئے کی صفت  
”شع“ (سفید و سیاہ رنگ) آئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ کو  
اسی اس صفت سے متصف ہے جس سے اس کا خبیث (ناپاک) ثابت  
ہوتا ہے، اور دیکھا گیا ہے کہ وہ صفت یہ ہے کہ وہ عام حالات میں  
صرف مردار کھاتا ہے، لہذا مطلق احادیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا،  
پھر واقع (سفید و سیاہ رنگ کے کوئے) کے ساتھ اس کو بھی لاحق کیا  
جائے گا جو اس کے مشابہ ہو اور وہ کوئے ہے، اور متعلق (کوئے کی  
مثل کا ایک پرندہ) کے سلسلہ میں فقہاء کا اثنایف ہے، اور یہ  
اثنایف اس بنا پر کہ ان کا تعلق نظر اس سلسلہ میں مختلف ہے کہ وہ  
کثرت سے مردار کھاتا ہے یا نہیں؟۔

ساتویں قسم: ہر وہ پرندہ جس میں بہنے والی خون ہو، اور  
شکار کرنے والا چنگل نہ ہو، اور اس کی اکثر خوراک مردار  
نہ ہو:

۴۱- جیسے کہ مرغی، بچ، مرغابی، پائے، مرغی کبوتر، فادہ (۱)، گوریا،  
فصیح (چندر) (۲)، لکڑی (سار) (۳)، حطاف (باندل کے مانند

(۱) خواغت، قاضی کی جمع ہے یہ وہ کبوتر ہے جس کے گلے میں گھڑ ہوتا ہے اور  
اس کا پیام اس لئے دکھایا کہ اس کا رنگ فصاحت (قاف کے فقر و رخا کے  
مکون کے ساتھ) کے مشابہ ہوتا ہے اور فصاحت باندل کی روشنی ہے جو اس کے  
شروع شروع میں ظاہر ہونے کے وقت ہوتی ہے۔

(۲) الفصیح (قاف و واء کے فقر کے ساتھ) پکڑ و واء کروہن (بھورے رنگ اور  
لکڑی چمچ و واء ایک پرندہ جو رات کو گویں سنا) اس کا واحد فصیحہ (قاف و واء  
کے فقر کے ساتھ) ہے اور اس کا انفرادی تر و واء دونوں پر ہوتا ہے  
(القاسمی، حیاۃ الحیوان، تاریخ الطیر، المجلد ۱، ص ۱۰۷)۔

(۳) اللکڑی (کڑی کے وزن پر ایک پرندہ ہے جو مرغابی کے مشابہ ہوتا ہے اس  
کی دم کٹی ہوتی ہے خاک کی رنگ کا ہوتا ہے اس کے رخسار میں سیاہ عددیں ہوتی

ایک پردہ) (۱) لو، ہی (۲) اصلصل (ناخت) (۳) لفلق (سارس) قسم کا ایک پردہ) (۴) لہام (مرغابی کی ایک قسم جو سرخ رنگ، لمبی گروں، ریڑھی چونچ، لی ہوتی ہے) (۵) مد، نارا (ایک پردہ کا نام) ہر چکاؤز۔

خفیہ کے نزدیک ان سب کا کھانا جائز ہے (۶)۔

۴۲- مالکیہ نے کہا کہ چکاؤز کے علاوہ اس قسم کے تمام حادہ رخوا، نجاست کھانے والے ہوں مشہور قول کی رو سے مباح ہیں، ہر چکاؤز مکروہ ہے۔ اور ایک قول کی رو سے ہر ہر اور ٹوڑا مکروہ ہے، اس لئے کہ ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کی ہے: "انہ منہ عن قتیل اربع من الدواب: السملة،

= ہیں، اس میں گوشت کم ہوتا ہے بڑی سخت ہوتی ہے وہ کھل پانی میں پتلہ لیتا ہے اس کی جگہ کھانہ (پہلے حرب کے تڑا ہوا خرگوش کی تشبیہ کے ساتھ) آتی ہے۔

(۱) الخطاف (خاء کے ضمہ اور طاء کی تشبیہ کے ساتھ) ایک کالا پردہ ہے جسے رو راہنہد کہا جاتا ہے۔

(۲) الدبسی (کسی کے وزن پر) ایک سیاہی مائل پردہ ہے۔

(۳) الطفیل (دونوں ماد کے ضمہ کے ساتھ) ایک چھٹا پردہ ہے جسے غم کے لوگ غافقہ کہتے ہیں جو کبوتر کی طرح آواز کرتا ہے۔

(۴) الفلق (سارس، دونوں لام کے تڑا کے ساتھ) اسے لفلق بھی کہا جاتا ہے (۲) فري حرب سے قتل الف کا اضافہ کر کے) ایک گچی پردہ ہے جو مرغابی کی طرح لمبی گردن والا ہوتا ہے اور اہل عراق کے نزدیک اس کی قیمت ہفتہ بیج ہے اور وہ سادہ کھانا ہے اور ذکاوت و ذہانت میں مشہور ہے۔

(۵) اللہام (لام کے ساتھ) علامہ ابن عابدین ثانی کے نسخہ میں اسی طرح ہے لیکن لسان العرب وغیرہ میں ہمیں یہ لفظ نہیں ملا۔ شاید کہ یہ اللہام (نون کے ضمہ اور حاء کی خفیف کے ساتھ) کی تحریف ہے یہ ایک سرخ پردہ ہے جو مرغاب کی شکل و حالت کا ہوتا ہے اور قاضی میں اس کو "سری آوی" کہا جاتا ہے یہ کبکے اکبکے بھی اڑتا ہے اور جوڑا جوڑا بھی۔ اس کا واحد لہام مد ہے۔

(۶) رب کی بحث (فقرہ نمبر ۲۳۵) میں مذکور مراجعہ حاشیہ ابن عابدین

والحله، والهلجد، والصرد" (۱) بن علیؓ نے چار جانوروں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے: چیتو، شہق، مٹی، مدد و رنار۔

۱۰ خطاف کے بارے میں بھی یکتوں راست کا ہے، اور بعض حضرات نے اس میں کراہت کو اس کے ساتھ خاص کیا ہے جو گھروں میں کھونسا بناتا ہے، اس شخص کے اترام کی خاطر جس کے پاس وہ کھونسا بناتا ہے (۲)۔

۴۳- ثانیہ اور حنا بلہ کا اس نوع کے سلسلہ میں رت، میل، تھیں پر اتفاق ہے، چنانچہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ شارر نے جن کے قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور جن کے قتل کرنے سے منع کیا، اور جو فیث اور پاک تین و حرم تین، اور جو یہ نہ ہوں وہ حلال ہیں، لیکن تفسیق میں ان کا اختلاف ہے:

یہ گدھ، چکاؤز، سارس، خطاف، بائیل، ثانیہ، ورنہا بد کے زہریلے حرم ہیں۔

بعث (۳) ثانیہ کے زہریلے حرم ہیں۔

طوطا اور سور و ثانیہ کے زہریلے حرم ہیں، اس سے کہ ان دونوں کی خوراک سادہ پاک ہے، ورنہا بد کے زہریلے حرم ہیں۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "لہی عن قتیل اربع من الدواب" کی روایت ابو داؤد (۵/۳۱۸-۳۱۹ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے، اور بخاری نے اسے قویٰ قرار دیا ہے، ابن جریر نے کہا کہ اس کے وہاں صحیح کے وہاں ہیں (المجموع الجیر ۲/۲۵۰ طبع دار الفکر)۔

(۲) حاشیہ لاریوئی، کنون ۳/۳۸۔

(۳) بعث (۱) کو تینوں حرم تین تین ہیں لیکن حمہ زیادہ مشہور ہے) خاکسری رنگ کا ایک پردہ جو چمکبر ہوتا ہے خاک کی رنگ کا گدھ سے چھٹا اور ڈرنے میں مست ہوتا ہے (دیکھئے: المصباح، الفاسوس) اور ایک قول یہ ہے کہ وہ گویہ کی طرح ہوتا ہے چھٹا پردہ ہے جو شکاف نہیں کرتا، بلکہ وہ ایک نوع کا لام ہے اور اس کے مدد ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے لیکن یہاں مراد پہلا معنی ہے جس کا اطلاق ایک معین پردہ پر ہوتا ہے اور جو گدھ سے جسامت میں چھٹا ہوتا ہے۔

نہیں بے شوق (۱) کہہ جاتا ہے، حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک اپنی نیاٹ  
نوجوان سے حرام ہے، اور شافعیہ کہتے ہیں کہ ایک حلال ہے۔  
ابو زریق جس کا نام درباب (۲) کیا قتل رکھا جاتا ہے، حنابلہ نے  
اس کی ضمانت کی وجہ سے اس کے حرام ہونے کی صراحت کی ہے اور  
شافعیہ کے حکام کا حاصل یہ ہے کہ وہ حلال ہے۔

بد بد ورنہ رتیوں مذہب میں حرام ہیں، اس لئے کہ ان دونوں  
کے قتل کے بارے میں ممانعت وارد ہوتی ہے۔

محقق بھی اس مسئلہ کے رد ایک حرام ہے، اس لئے کہ وہ  
چنگبرے کوے کی طرح مر رہا تھا ہے اس کا ذر پلے آپنا  
ہے، (دیکھئے: فقہ و فقہ: ۲۳)، اور شتر مرغ، سارس، سرخاب، مرغی،  
نٹ، مرغابی، غریق (ایک آبی پرندہ) اور (تلق کے سوا) تمام آبی  
پرندے رتیوں مذہب کی رو سے حلال ہیں۔ اسی طرح کبوتر جوہ اس  
پرندہ کا نام ہے جس کی جڑ کبوتر جیسی ہو، (یعنی نہ غوں) مثلاً قمری  
(فائدہ کی طرح کا ایک پرندہ)، سی، جنگلی کبوتر، فائدہ، تھیا (کبوتر  
کے برابر ایک پرندہ)، چکورا اسی طرح گویا اور جو اس کا ہم شکل ہو،

(۱) حقوق: اسے (قرطاس کے وزن پر) شتر مرغ اور (شکر جمل کے وزن پر)  
شتر مرغ اور دوسرے امدیے جاتے ہیں یہ ایک پرندہ ہے جس پر ہنر مرغ  
اور سفید رنگ کے چھینے پڑے ہوتے ہیں اور یہ حرام کی سر زمین میں ہوتا ہے  
جیسا کہ اس میں ہے۔

(۲) درباب: حبانہ کی کتاب مطالب ولی امی (۳۱۱) میں اس صریح کی حیثیت  
الحیہ ان میں ایمانی آمل ہے۔ درباب (دال ہملہ اور او کے بعد) دوحہ کے  
ساتھ ان حضرات نے اس کی صفت یہ بیان کی ہے کہ وہ ایک چنگبر پرندہ  
ہے جو کوئے اور شتر مرغ کے مشابہ ہے لیکن ہم نے لغات اور حجام میں سے کسی  
میں اس طرح نہیں دیکھا، بلکہ شیخ احمد رضا کی تحفہ میں لکھ میں (دالہ) کے  
تحت جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر درتہ قتل و درباب (شروع  
میں راہ اور دو کے بعد) کے ساتھ) یہ تینوں ایک ہی پرندہ کا نام ہے جو بھی  
پرندہ ہے۔ اسی طرح صریح نے حیۃ الحیہ ان میں یہ بھی لکھا ہے کہ درباب  
ردال ہملہ کے ساتھ) کا نام لوگوں کے مفسدین اور دینی و فتنی بھی ہے۔

جیسے بلبل جسے ہزار کہا جاتا ہے اور صغوة (چھوٹی چڑیا) اور زمر  
(ایک قسم کا پرندہ جو چڑیا سے بڑا ہوتا ہے) یہ سب رتیوں مذہب میں  
حلال ہیں، اس لئے کہ انہیں صیبات (پائیزہ جیوں) میں شمار کیا  
ہے۔ (جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں، اگرچہ یہ حضرات میں سے بعض کو  
مکرہ و تنزیہی کہتے ہیں جیسا کہ اس کا یہ پلے گزر چکا)۔

آنہوں میں قسم: گھوڑا:

۴۴- شافعیہ، حنابلہ اور ایک قول مالکیہ کا یہ ہے کہ گھوڑ  
کہا جاتا ہے، خود وہ عربی نسل کا ہو یا غیر عربی (۱)، اور ان کی دلیل  
حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "بھی  
رسول اللہ ﷺ یوم عید عن لحوم الحمر الاہلیہ،  
واذن فی لحوم الحمل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن  
پانچ گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا، اور گھوڑوں کے گوشت کی  
اجازت دی)۔ حضرت ابن عمر کی حدیث ہے، وہ فرماتے  
ہیں کہ: "محرما علی عہد رسول اللہ ﷺ لوسا لا کسہا  
ومحن بالعلیہ" (۳) (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں  
ایک گھڑا نہ کھیا، پھر ہم نے اسے کھایا جب ہم مدینہ میں تھے)۔

۵- حنفیہ کا راجح مذہب اور مالکیہ کا ۱۰۔ اقول یہ ہے کہ گھوڑے کا  
گوشت کھانا اگر بہت تنزیہی کے ساتھ حلال ہے، اور ان کی دلیل اس

(۱) البرافعی، غیر عربی گھوڑا اور حواہ، عربی گھوڑا۔

(۲) حضرت جابر کی حدیث بھی رسول اللہ ﷺ یوم عید، "کی  
روایت بخاری (فتح الباری ۶/۸۹، طبع استقویہ) اور مسلم (۵/۳۱۳، طبع  
المطبعی) نے کی ہے۔

(۳) حضرت اسماعیل حدیث صحیحہ لا علی عہد رسول اللہ ﷺ لوسا  
کی روایت بخاری (فتح الباری ۶/۸۹، طبع استقویہ) اور مسلم (۵/۳۱۳، طبع  
المطبعی) نے کی ہے۔

باب میں روایت کی گئی احادیث کا اختلاف اور سلف کا اختلاف ہے، لہذا احتیاط بنیاد پر انہوں نے کھوڑے کو مکروہ کہا ہے اور جہری وجہ یہ ہے کہ اس کے کھانے میں آلودہ جہاد کو کم کرنا ہے“ (۱)۔

۳۵- اور کراہت تفریحی کی بنیاد پر حنفیہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ کھوڑے کا جو کھانا اس کا دودھ پاک ہے، اس لئے کہ کھوڑے کے کھانے کی کراہت اس کی نجاست کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ اس کے احترام کی وجہ سے ہے اس لئے کہ وہ مکروہ جماد ہے اور اس کو یہ جاننے میں دشمن کو ڈرنا ہے (۲) جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَأَعْلَوْا لَكُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوُّ اللَّهِ وَعَلَاؤُكُمْ“ (۳) اور ان کافروں کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے ہتھیار سے اور پائے ہوئے کھوڑوں سے سامان درست رکھو کہ اس کے ذریعہ سے تم رعب جمائے رکھو ان پر جو کہ اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے دشمن ہیں)۔

حضرت حسن بن زید کی روایت کے مطابق امام ابوحنیفہ کا مذہب مکروہ تحریمی کا ہے اور اسی طرح مالکیہ کا ایک قول حرام ہونے کا ہے۔ فہم نے اپنی مختصر میں جزم کے ساتھ اسی کو اختیار کیا ہے (۴)۔ اور ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”وَالْحَيْلِ وَالْبَغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتُرْكَبُنَّهَا وَزِينَتُهُ“ (۵) اور کھوڑے اور ٹھچر اور گدھے بھی پیدا کئے

(۱) البدیع ۳۸-۳۹، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۲۸، ۱۹۳/۵، نہلیۃ الحجاج ۳۳/۸، مجمع ۵۲۸، معنی مع الشرح الکبیر ۶۶/۱۱، الشرح الکبیر وحاشیہ الدسوقی ۴/۱۷۱، حاشیہ المروئی وکون ۳۹۳۔

(۲) اللہ والکرام بحاشیہ رد المحتار ۵/۱۹۳-۱۹۴، اور یہاں پر رد المحتار میں غلطی سے نقل برعکس ہے کہ اختلاف خشکی کے کھوڑے میں ہے اور جہاں تک آبی کھوڑے کا تعلق ہے تو وہ حنفیہ کے نزدیک بلا خلاف حرام ہے۔

(۳) سورہ انفار ۶۰۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۱۹۳، الشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲/۱۷۱۔

(۵) سورہ نمل ۸۔

تاکہ تم ان پر سوار ہو اور زینت کے لئے بھی)۔

تو ساری روایت پر اکتفاء نہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ سب ماکول اللحم جانور نہیں ہیں، اس لئے کہ اگر وہ کھائے جاتے تو اللہ تعالیٰ فرماتا کہ تم اس سے کھاتے ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے قبل اسی سورت میں فرمایا: ”وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ، وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ“ (اور اسی نے چوپایوں کو بنایا، اس میں تمہارے لئے جائزے کا سامان ہے اور بھی بہت سے فائدے ہیں اور ان میں سے کھاتے بھی ہو)۔

اسی طرح وہ حدیث بھی ان کی دلیل ہے جو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، مَهِيَ عَنْ أَكْلِ لَحُومِ الْحَيْلِ وَالْبَغَالِ وَالْحَمِيرِ وَكُلِّ ذِي مَآبٍ مِنَ السَّبَاعِ بِوَكُلِّ ذِي مَآبٍ مِنَ الطَّيْرِ“ (۱) (نبی ﷺ نے کھوڑوں، ٹھچروں اور گدھوں کا گوشت کھانے اور ہر ذی مآب درندے اور ہر ذی قلاب پرندے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا)۔

”ہرچونکہ حرام ہونے پر آیت اور حدیث کی دلالت قطعی نہیں ہے، اس لئے حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی کا حکم ہوگا اور سے حرام ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، اس بنا پر تحریم وسیع معنی کی بنیاد پر اس چیز کو ممنوع قرار دینا ہے جس کی دلیل قطعی یا نسبی ہو۔“

نویں قسم: پالتو مدھنا:

۳۶- ثانیہ اور تابلہ کا مذہب ”رماندہ“ کا رخ توں بھی یہی ہے کہ پالتو گدھے کا کھانا حرام ہے، اسی طرح کا مذہب حنفیہ کا ہے، اس لئے کہ انہوں نے اسے مکروہ تحریمی سے تعبیر کیا ہے جو مناعت کا تقاضا

(۱) حضرت خالد کی حدیث: مہی عن اکْلِ لَحُومِ الْحَيْلِ وَالْبَغَالِ وَالْحَمِيرِ (۲۰۸/۷ طبع الکبیر) کے کیا ہے اور حمیر وغیرہ کے معنی مطلوب کہلا ہے انھیں میں یہاں ہے (سہ ادارہ اہل)۔



کرتا ہے، خواہ وہ پالتو بقی ہو یا وحشی ہو یا مکر وہ و تخریبی ہونے کی دلیل حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ امر مبادیاً فنادی: ان الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الاحمر الاھلیۃ فیہا وجس، فاکھنت القمور وایہا لتصور باللحم" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک منادی کو حکم دیا تو اس نے اعلان کیا کہ اللہ اور اس کے رسول تمہیں پالتو گدھے کے گوشت سے منع کرتے ہیں، اس لئے کہ وہ ناپاک ہے، پس ہاڑیاں الٹ دی گئیں جبکہ وہ گوشت کے ساتھ جوش مار رہی تھیں)۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ: بھی یوم حبر عن لحوم الاحمر الاھلیۃ، وادن فی لحوم الحیل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے خیر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت کی اجازت دی)۔  
 و ابن تزم نے ذکر کیا ہے کہ پالتو گدھوں کی حرمت نبی ﷺ سے نو صحابہ کے واسطے سے ایسی سندوں کے ساتھ منقول ہے جو سورت کی طرح روشن ہیں، پس وہ ذرات کے ساتھ منقول ہے، اس لئے کسی کے لئے اس کے خلاف کی گنجائش نہیں (۳)۔

ورما لکیر کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا کھانا مکروہ تخریبی ہے۔

۴ - ابن قدامہ نے نقل کیا ہے کہ امام احمدؒ نے فرمایا کہ نبی ﷺ کے پندرہ صحابہ نے پالتو گدھوں کو مکروہ قرار دیا ہے (۴)۔

- (۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ امر مبادیاً فنادی" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/ ۶۵۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔  
 (۲) حضرت جابرؓ کی حدیث کی تخریج پہلے کدوکی (فقرہ نمبر: ۲۳)۔  
 (۳) بحلی ۳۰۶/ ۳۰۷۔  
 (۴) مقصود یہ ہے کہ ان حضرات نے اسے مکروہ تخریبی قرار دیا ہے اس لئے کہ ابن قدامہ لکھتے ہیں: اکثر مل علم پالتو گدھوں کو حرام سمجھتے ہیں۔ امام احمدؒ

ابن عبد البر نے فرمایا کہ آج اس کی حرمت میں علماء امت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، اور ابن عباسؓ اور عائشہؓ کا قول اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے خلاف کی بنیا، پر قضا: "لَلَّ لَا أَحَدٌ لَّيْنَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ لَا أَنْ يَنْكُونَ مَيْمَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ حَبِيرٍ" (۱) (پس نہ دیتے کہ جو کچھ احرام بذریعہ جی میں ہے پاس آئے ہیں اس میں تو میں کوئی حرام غذا پاتاؤں نہ کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے، نہ یہ کہ وہ مکر وہ یا یہ کہ بتائوں ہو یا تخریب کا گوشت ہو)۔

حضرت ابن عباسؓ نے اس کی حرمت کے بعد فرمایا: اس کے علاوہ جو کچھ ہے، وہ حلال ہے، اور کرمہ و راہ و اہل گدھوں کے کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اور کاسانی نے نقل کیا ہے کہ بشر مرسی اس کی مباحث کے قائل تھے، خلاصہ حکام یہ کہ اس سلسلہ میں تین مذہب ہیں:  
 (۱) اہل تخریم یا کہ بہت تخریمی۔

(۲) اہل بہت تخریبی۔

(۳) اہل مباحث (۲)۔

= فرماتے ہیں کہ بعدہ صحابہ... (دیکھئے: صفحہ ۶۵/ ۱) تو ابن قدامہ کا اس مباحث سے اکثر کی تخریم پر استدلال کیا اس کی دلیل ہے کہ مقصود وہ مکروہ تخریبی ہے جسے بہت سے فقہاء تخریم سے تعبیر کرتے ہیں، اور کاسانی حل البدائع میں لکھتے ہیں (۲/ ۳۷۵) میں لکھتے ہیں: ہم لوگ پالتو گدھوں کے گوشت پر حرام کے لفظ کا اطلاق نہیں کرتے ہیں، اس لئے کہ مطلق حرام وہ ہے جس کی حرمت کسی قطعی دلیل سے ثابت ہو اور جس کی حرمت محل اجتہاد ہو (علیٰ غلطی) حرام نہیں کہا جاتا ہے، پس ہم اس کا مکروہ رکھتے ہیں اور مل طور پر اس کے کھانے سے باز رہنے کو واجب کہتے ہیں اور علت و حرمت کے اعتقاد میں توقف کرتے ہیں۔

(۱) سورۃ احکام ۱۲۵۔

(۲) البدائع ۵/ ۵۷۵، الدر المنثور علیٰ التخریج ۲/ ۱۱۷، النہیۃ ۱/ ۱۳۳، البحر المحیط ۳/ ۵۲۵، النہی ۱۱/ ۶۵-۶۶، بحلی ۳۰۶/ ۳۰۷۔

## دویم قسم: خنزیر:

۳۸- خنزیر کا گوشت، چربی اور اس کے تمام اجزاء حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے: "قُلْ لَا أُجِدُ فِیْہَا اَوْحٰی اِلٰہِیَّ مَحْرُومًا عَلٰی حَاطِعِہٖ یُطْعَمُ اِلَّا اَنْ یَّکُوْنَ مِیْۃً اَوْ دَمًا مُّسْفُوْحًا اَوْ لَحْمِ حَنْزِیْرٍ فَاِنَّہٗ رِجْسٌ اَوْ فِسْقٌ اٰھٰلَ لَعْنِ اللّٰہِ ہِیَ" (پہلے پہلے وہ تینے کہ جو کچھ انعام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں سب میں تو میں کوئی حرام خنزیر پاتا نہیں ہی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے۔ یہ ایک دوسرا دوسرا ہو یا یہ کہ ہستانوں ہو یا خنزیر کا گوشت ہو، کیونکہ وہ بالکل ناپاک ہے یا جو شرک کا دوسرا ہو کہ غیر اللہ کے نامزد کردینا ہو)۔

۳۹- گلوئی لکھتے ہیں: صرف گوشت کا، کر یا یا، حالانکہ اس کے باقی اجزاء حرام ہیں، اس میں طہر یہاں تاہم ہے (۱۲) اس لئے

(۱) سورہ الباعہ ۱۳۵۔

صاحب تفسیر المنار (۲/۹۸) اس کی حرمت کے سلسلہ میں شریعت کی حکمت کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اللہ نے خنزیر کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے اس لئے کہ وہ گندہ ہوتا ہے کیونکہ خنزیر کی سب سے زیادہ لذت بخش غذا گندہ اور فحش چیزیں ہیں اور وہ تمام ممالک میں نقصان دہ ہے جیسا کہ تجربے سے ثابت ہے اور اس کے گوشت کا کھانا مہلک کیزے کی (پیدائش) کا ایک سبب ہے اور کہا جاتا ہے کہ حفت اور غیرت میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

مہلک کیزے پانچوں وہاں خبیث کیزے، انگریزی میں اس کا نام (Trichine) ہے وہ اپنے بولنے کے مرحلے میں خنزیر کی آنت میں رہتا ہے اور انسان کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور قلب کی طرف متوجہ ہوتا ہے پھر اس کے بعد وہ پٹوں میں پھنس جاتا ہے خصوصاً سینہ، پهلوی اور آٹھ کے پٹوں میں اور اسی طرح دل اور پیٹ کے درمیان حائل پردہ میں اور اس کے بچے جسم میں کئی سالوں تک اپنی زندگی کو محفوظ رکھتے ہوئے باقی رہتے ہیں اور اس سے ایک نہایت خطرناک مرض پیدا ہوتا ہے جسے فرانسیسی زبان میں (Trichinose) کہا جاتا ہے جیسا کہ روس کیر کے مناسکریپٹا میں ہے (Trichine, etc.)

(۲) "اس میں ظاہر کا اختلاف ہے" کہنا محال نظر ہے اس لئے کہ اس میں کسی کا

کہ جانور کا جو حصہ لٹایا جاتا ہے اس میں سب سے بڑا حصہ گوشت ہے اور اس کے باقی اجزاء اس کے تابع کی طرح ہیں پھر گلوئی نے بیان کیا کہ خنزیر کے گوشت کو خاص طور پر، کر یا یا، حالانکہ اس کے باقی اجزاء بھی حرام ہیں تاکہ اس چیز کی حرمت کا اظہار ہو جس کو

اختلاف نہیں ہے بلکہ ابن حزم ظہری نے لکھا (۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲) میں اس کے تمام اجزاء کے حرام قرار دیئے جاتے ہیں اور اس کا نقل کیا ہے اور سے ثابت ملا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں: خنزیر کے کسی حصہ کو کھانا حرام نہیں ہے نہ اس کا گوشت، نہ چربی، نہ ہڈی، نہ پٹا، نہ نرم ہڈی مثلاً کان اور ناک کی ہڈی، نہ ہونچہ، نہ بچھا، نہ ہڈی، نہ سرو، نہ دودھ، نہ بال، نہ اور مادہ، چھوٹا اور بڑا سب برابر ہے اس کے بال سے قطعاً اجازت نہیں ہے نہ شیخ کے زمانہ میں سے استعمال کیا جاتا ہے اور نہ کسی اور چیز میں۔ جن لوگوں نے یہ اجماع نقل کیا ہے ان میں نہ سناہدی ہیں، چنانچہ وہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں: "خنزیر کا گوشت تو است کا اس بات پر اجماع ہے کہ خنزیر بچے تمام اجزاء کے ساتھ حرام ہے اور اگر میں گوشت کو اس لئے خاص کیا گیا ہے کہ اللہ کا بڑا حصہ اسی سے متعلق ہے" (دیکھئے تفسیر اہل سناہدی بہامش ابھری ۲/۹۸) لیکن بعض حوالہ نے دوسری ظہری کی طرف اس قول کو منسوب کیا ہے کہ خنزیر کے گوشت کے علاوہ دیگر اجزاء کا کھانا جائز ہے (دیکھئے مطالب اوں ۱/۳۲۱) یہ انتساب محال نظر ہے اس لئے کہ ابن حزم نے ظہری کے ۱۰ م داؤد ظہری کے مذہب کا احاطہ کیا ہے لہذا یہ بات مقبول نہیں معلوم ہوتی کہ وہ اس مسئلہ میں داؤد کے مذہب سے غافل رہ جائیں اگرچہ ان کا مذہب خلاف ہی کہیں نہ ہو بلکہ یہ بات محال نہیں آتی کہ اگر داؤد اس کی حدت کے قائل ہیں تو وہ اجماع کی حکایت کو تسلیم کر لیں جبکہ ابن حزم کی حدت یہ ہے کہ اگر داؤد کا مذہب کسی مسئلہ میں خلاف ہو تو وہ ابن کا مذہب نقل کر دیتے ہیں اور ابن کی مخالفت ظاہر کر دیتے ہیں اور لاضیہ کی کتاب "شرح اشیل" میں ہے: اور گوشت کے علاوہ خنزیر کے دیگر اجزاء کے بارے میں اختلاف ہے ہمارے اصحاب نے مانتے ہیں کہ گوشت پڑے ہوئے اور ہڈی کی طرح ہے جبکہ اس کی چکناہٹ دور ہو جائے، اور جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ حرام صرف گوشت ہے ابن کی دلیل ابن کا یہ گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "اَوْ لَحْمِ حَنْزِیْرٍ فَاِنَّہٗ رِجْسٌ" میں "اَوْ" کی تفسیر مضاف (یعنی لحم) کی طرف لوٹ رہی ہے پھر انہوں نے بحث کے آخر میں فرمایا: ہمارے اصحاب کے اثر میں ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ خنزیر کا صرف گوشت حرام ہے وہ متعلق ہے (دیکھئے شرح تائیل ۱/۲۲)۔

الف - وہ جانور جس میں بے والا خوب ہے اور اس کی مثال میں سے: سام، چوہا، چھوہر، گود، بے بوٹ (چوہے کے مانند ایک جانور)۔ نیلا۔ اور تکی ہے۔

ب - وہ جانور جن میں بے والا (بے خوب) نہیں ہے اور اس کی مثال میں سے: چھپلی، بچھو، عطاء (چھپلی کے مشابہ ایک جانور) (۱)۔ نگو، مکر، چھپڑی، گہریلا، چوٹی، پسو، ٹڈی، بھڑ، مٹی اور گچر ہے۔

۵۲ - اور حشرات کی اس تقسیم یعنی دم سائل والا ہونے یا نہ ہونے کا یہاں پر اطلاق کے مضمون میں اس کے ماکوں اعم یا غیر ماکوں اعم ہونے میں کوئی اثر نہیں ہے، لیکن اگر مضمون میں اس کا اثر ہے اور وہ اس کی نجات اور طہارت ہے، پس جس جانور میں چٹنے والا خون ہے اس کا ماکو اور پاک ہوگا اور وہ چٹنے والی چیزیں جو قبل مقدمہ میں ہوں اس سے ماکو ہو جائیں گی بخلاف ان جانوروں کے جن میں دم سائل نہیں ہے، اسی بنا پر یہاں اطلاق کے عنوان کے تحت دونوں قسموں کو کھانے کے جواز و عدم جواز کے لحاظ سے ان کے حکم کی یکسانیت کی بنیاد پر جمع کر دیا گیا ہے، اور چونکہ ٹڈی، گود اور کیڑ میں سے ہر ایک کا خاص حکم ہے، اس لئے ان میں سے ہر ایک کو ملحدہ

= کہا جاتا ہے مثلاً مٹی اور چوہا بے بوٹ (چوہے کے مانند ایک جانور) اور گچر۔

اس سے بیانات معلوم ہوتی کہ حشرات کا خاص اطلاق ہو رہا ہے اور عام اطلاق چھوٹے جانوروں پر ہوتا ہے جو ہوائی، موائی اور مٹی کے ساتھ ہلتے، رکتے اور کھڑے کی جگہ سے جدا ہونے میں بھی مشدد ہے (کوئی مثال ہے اور یہاں بھی مراد ہے۔

(۱) عطاء: یعنی کے فقر کے ساتھ چاروں طرف والا ایک چھوٹا سا جانور ہے جو چپٹ کے بل چلتا ہے مصر میں غلیبہ کے نام سے مشہور ہے اور شام کے ساحلوں میں اسے سقا کہا جاتا ہے اسی کے اقسام میں سے سقا (چھپلی کے مشابہ ایک جانور جس کا جسم کھردرا اور دم لمبی ہوتی ہے، اور چھپلی ہے (دیکھئے: اعم الوسیط و معجم تنہد) اور عطاء۔

انہوں نے پایہ ذہبھی تھا "و تمام کشتوں پر جسے نصیلت، کی تھی اور اس کی حرمت کے واقع ہونے پر تجب کا اظہار کیا تھا (۱)۔

۵۰ - واللہ تعالیٰ کے قول: "و لھم حشر لھنہ و حشر لھنہ" کی ضمیر عربی زبان میں جس میں قرآن مازل ہوا ہے اس چیز کی طرف لوٹ رہی ہے جو اس کے قریب مذکور ہے (۲) اور وہ خونخوار ہے جس قریب سے صحیح طور پر ثابت ہو، کی خیر بھیہ نہیں ہے۔ پس وہ کل ہکل نہیں ہے، ورنہ ہا تا بھی نہیں ہوتا ہے اور نہیں مر رہا ہے۔ اس سے پایہ ذکرنا، سب سے پس پورا خیر مر رہا ہے۔ نہ اس سے اس کا ہر مستثنیٰ ہے ورنہ کوئی اور مر رہا۔

گیا رہو یں قسم: حشرات (کیڑے مکوڑے):

۵۱ - حشرات کا اطلاق بھی صرف کیڑوں پر ہوتا ہے اور بھی اس کا اطلاق تمام چھوٹے جانوروں پر ہوتا ہے، جو ہوا، آبی، مٹی، یا نہ ہوں، اور یہاں دوسرا معنی مراد ہے جو زیادہ عام ہے (۳)۔ اور حشرات کی تقسیمیں ہیں:

(۱) تفسیر روح المعانی ۲/۲۳۳

(۲) اگر یہ کہا جائے کہ ضمیر مضاف الیہ کے سوا اور بے نیا ذکر ہے ذکر کے مجھے اسم کی طرف لوٹا ہے اس لئے یہاں پر وہ موضوع سخن نہیں ہے بلکہ یہاں موضوع سخن مضاف ہے لہذا ضمیر اس کی طرف لوٹے گی، مضاف الیہ اس سے زیادہ قریب ہوا اس کا جواب پیدا کیا ہے کہ یہاں پر ضمیر مضاف الیہ (فقر) کی طرف لوٹ رہی ہے اس لئے کہ اس سے نئے معنی کا فائدہ حاصل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہاں مضاف کی طرف ضمیر کو لوٹا جائے تو تاکید ہوگی۔

(۳) القاسوس اور اس کی شرح جامع المروء، مادہ (حشر)۔ ورنہ جامع المروء مادہ (حشر) سے مستعار ہوتا ہے کہ بعض لغوی کہتے ہیں کہ ہوائی، موائی، مٹی اور مٹی کے جانور جس کا دیر قائل ہو اور وہ جانور جو دیر قائل ہو تو ہے لیکن اس کا دیر قائل نہیں ہے مثلاً بھڑور بھڑور اسے موائی (دیر قائل) کہا جاتا ہے اور وہ جانور جو قتل کرنا ہے نہ دیر قائل ہے لیکن وہ دیر قائل سے کھانا ہے تو اسے قوائی

ملاحظہ فرما کر بہتر معلوم ہوا۔

تخالف اس ٹھیکے کے جسے پانی سے نکالا گیا ہو کہ اس کی زندگی مذہب و جانور کی زندگی کی طرح ہوتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

نڈی:

”مقابلہ نے زندہ حالت میں، سے ہو۔ اور پکانے کے سلسلہ میں ان کی مخالفت کی ہے، اس سلسلہ میں اس کا مذہب شافعیہ کے دوسرے قول کی طرح ہے، اور وہ زندہ بھونٹے اور پکانے کا مباح ہونا ہے، اگرچہ اس میں ایذا رسانی ہے، اس لئے کہ یہ ایذا رسانی حاجت کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کی زندگی کبھی مٹی ہوتی ہے، لہذا اس کی موت کا انتظار کرنا حرام ہوگا“<sup>(۲)</sup>۔

نوٹ:

۵۳- کوہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ وہ مباح ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول الله ﷺ بيت ميمونة، فاتي بفضب محمود“<sup>(۳)</sup> فرجع رسول الله ﷺ بده، فقلت: أحرام هو يا رسول الله؟ قال: ”لا ولكنه لم يكن بأرض فومى فاجدني أعاطه“ قال خالد: فاحترقته فأكنته ورسول الله ﷺ يظن“ (میں اور خالد بن الولید رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت ميمونة کے گھر میں داخل ہوئے تو ان کے پاس ميمونة کو دلا دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، میں نے پوچھا: ے اللہ

۵۳- نڈی کے حوالہ ہونے پر امت کا اجماع ہے، اس کی حلت کے سلسلہ میں وہ حدیث وارد ہے جس میں فرمایا: ”أحلت لنا ميتتان ودمان، فأما الميتتان: فالجراد والبعوض، وأما الدمان: فالطحال والكبد“<sup>(۱)</sup> (ہمارے لئے، دوسرے، دوسرے، خون حلال کئے گئے ہیں، دوسرے نڈی اور مچھلی ہیں، اور، خون کی اور کچھ ہیں)۔

جمہور کا مسلک یہ ہے کہ نڈی کے ذبح کی ضرورت نہیں ہے، اور مالک کہتے ہیں کہ ان کو ذبح کرنا ضروری ہے اس طور پر کہ سم آنتہ پڑھ کر اور نیت کر کے اس کے ساتھ کوئی ایسا عمل کیا جائے جس سے وہ جندم رہ جائے۔

یہ بات قابل لحاظ ہے کہ شافعیہ نے نڈی کے ذبح کرنے اور سے زندہ کاٹنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اور اس کی صراحت کی ہے کہ اس کے مر جانے کے بعد اس کے پیٹ کی آلاش کو نکالنے بغیر اس کو بھوننا اور تلنا حرام ہے، اور اس سے قبل ناپاک نہ ہوگا۔

دوسرے قول کی رو سے زندہ حالت میں ان کا بھوننا اور پکانا ان کے نزدیک حرام ہے، اس لئے کہ اس میں ان کی ایذا رسانی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ نڈی میں ایسا کرنا جائز ہے جیسا کہ مچھلی میں جائز ہے، لیکن یہ قول ان کے نزدیک ضعیف ہے، اس لئے کہ نڈی کی زندگی پائیدار ہوتی ہے، مذہب و جانور کی زندگی کی طرح نہیں ہوتی،

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۰۷۸، تحفۃ المحتاج عمایۃ الشریعۃ ۱۸، ۷۳، ۷۵، ۷۶، حاشیہ البحر علی المحتاج ۱۶، ۳۰۳۔

(۲) اسلم میں گزشتہ سوائے مراجع (مختصر نمبر ۱۸)۔

(۳) محمود کے معنی بچے ہوئے کے ہیں اور حضرت ابن عباس کی حدیث: ”دخلت أنا وخالد بن الوليد“ کی روایت مسلم (۵۳۳۳) طبع النجفی نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”أحلت لنا ميتتان ودمان“ کی روایت ابن ماجہ (۱۰۷۳/۴) طبع النجفی (۲۷۲/۳) طبع دارالاحسان) ے حضرت ابن عمر سے مروی ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے البتہ حکم مرفوع ہے (انجمن ۲۶، ۲۵/۱ طبع دارالاحسان)۔

اور یہ بھی اتنا ہے کہ ترہات تنزیہی ہو<sup>(۱)</sup> اور جو حضرات اسے مکروہ تنزیہی قرار دیتے ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ لباحت اور حرمت کے لامل تعارض میں، لحدود احتیاطاً مکروہ تنزیہی ہوگا۔

کیڑا:

۵۵- فقہ کی کتابوں میں کیڑے کے بارے میں تفصیلات ملی ہیں، جو ترہات تنزیہی ہیں:

حسیہ فرماتے ہیں کہ بھڑ اور اس جیسے کیڑے جس کے اندر نفث روح نہ ہوا ہو انہیں کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مردار نہیں ہے، اور اگر اس میں نفث روح ہو جائے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اسی بنا پر پھر یا سرکہ یا پھلوں کو ان کے کیڑوں کے ساتھ کھانا جائز نہ ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر کیڑا وغیرہ کھانے میں مر جائے اور کھانے سے ممتاز ہو تو اس کا کھانا واجب ہوگا، اور اس کے ساتھ سے کھایا نہیں جائے گا، اور اسے نکال دینے کے بعد کھانا پینا نہیں جائے گا، اس لئے کہ اس کا مردار پاک ہے۔

اور اگر کیڑا (جو کھانے میں مر گیا ہے) کھانے سے ممتاز نہ ہو بلکہ اس میں مخلوط ہو گیا ہو اور مل گیا ہو تو کھانے کو پھینک دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں جو مردہ کیڑا ہے وہ اگرچہ پاک ہے لیکن اس کا کھانا حائل نہیں ہے، لہذا اسے کتے یا بلی یا چوپائے کے سامنے ڈال دیا جائے گا، والا یہ کتل جانے والا کیڑا تھوڑا ہو۔

۵۶- مردہ مراد تو کھانے کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، یہ سب

کے رسول اکرمؐ کیا وہ حرام ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، میں وہ میری قوم کی سرزمین میں نہیں تھا، اس لئے مجھے مایوس ہے، حضرت خالد نے فرمایا کہ میں نے اس کو کھینچا اور کھایا اور رسول اللہ ﷺ دیکھ رہے تھے۔

ورام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ گوہ حرام ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبدالرحمن بن حسنہ سے مروی ہے کہ: "انہم اصابہم مجاعة لی احدى العروات مع رسول اللہ، لوجد الصحابة ضباباً لحوشوها وطبخوها، فبینما کانت القنور تغلی بہا، علم بذلك الرسول ﷺ فامرهم باکماء القنور فالتقوا بہا"<sup>(۱)</sup> (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوة میں ان حضرات کو سخت بھوک لگی، تو صحابہؓ نے کچھ گوہ کو پیٹا تو انہوں نے ان کا شکار کیا اور پکایا، اسی اثنا میں کہ ہانڈیاں ان کے گوشت کے ساتھ جوش مار رہی تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس کا علم ہو گیا تو آپ نے ہانڈیوں کو اٹھ دینے کا حکم دیا، پنا نچے تنجاہ نے اسے پھینک دیا)۔ اس کی صراحت کے سلسلہ میں جو حدیث وارد ہوئی ہے، جمہور نے اسے منسوخ قرار دیا ہے اس لئے کہ لباحت والی حدیث بعد کی ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ اس میں موجود تھے اور نبی ﷺ سے ان کی ملاقات صرف مدینہ میں ہے۔

ورجن صحابہؓ نے گوہ کو مکروہ قرار دیا ہے، ان میں حضرت علی بن ابی طالبؓ اور جابر بن عبد اللہؓ ہیں اور احتمال یہ ہے کہ ان دونوں کے نزدیک کربست تحریمی ہو، یہ اس وقت تحریم کے قول کے ساتھ ہوگا،

(۱) حضرت عبدالرحمن بن حسنہ کی حدیث: "انہم اصابہم مجاعة لی احدى العروات..." کی روایت احمد (۱۹۶/۳ طبع لکھنؤ) اور ابن حبان (سوار) ابن حبان (ص ۱۰۷ طبع انتقادی) نے کی ہے حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں سے منقول کیا ہے ۱۱۵-۱۱۶ طبع انتقادی۔

(۱) انکس لابن جریر ۴/۲۳۱۔

(۲) البدیع ۵/۳۵۶-۳۵۷ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۷، کتابہ بھاشی الفتاویٰ الهندیہ ۳/۵۸۳۔

اس صورت میں ہے جبکہ کیڑ وغیرہ کھانے میں نہ پیدا ہوا ہو، (یعنی اس میں اس کی نشوونما نہ ہوئی ہو) خواہ وہ میوہ ہو یا غلہ یا کھجور، اور اگر وہ اسی میں پیدا ہوا ہو تو ان کے نزدیک اس کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، اور اس میں مرگیا ہو یا زندہ ہو، الگ تھلگ ہو یا مخلوط ہو<sup>(۱)</sup>۔

اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت میں وہ لوگ تابع ہونے کے مفہوم کا لحاظ کرتے ہیں۔

اور شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانے کی چیز مثلاً ارک اور میوہ میں پیدا ہونے والے کیڑے کا کھانا تین شرطوں کے ساتھ حلال ہے: ۱۔ یہ کھانے کے ساتھ کھایا جائے، ۲۔ وہ مردہ ہو یا مردہ، ۳۔ اگر تباہ ہو جائے تو حلال نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ میں تباہ متقل نہ یا حلالے میں اگر تباہ متقل یا حلالے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اور ان دونوں شرطوں میں بھی تابع ہونے کے معنی کی رعایت کی گئی ہے۔

سوم: اگر کھانا سیال ہو تو اس کے مزاج یا رنگ یا ذائقہ میں تبدیلی واقع نہ ہونی ہو، جس گران میں سے کوئی ایک بدل گئی ہو تو اس کا کھانا اور چیا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورت میں وہ ناپاک ہے۔

در کیڑے پر اس گھن کو قیاس کیا جائے گا جو کھجور اور لوبیا جیسی چیزوں میں پیدا ہوتا ہے جبکہ وہ دونوں پائے جا میں، تو ان کا کھانا حلال ہے جب تک کہ پانی میں تبدیلی پیدا نہ کرے۔ اسی طرح اگر شہد وغیرہ میں جیونئی پڑ جائے اور اسے پکا یا جائے<sup>(۲)</sup>۔

دوام احمد نے کیڑا لگے ہوئے لوبیا کے بارے میں فرمایا کہ اس سے پرہیز کرنا مجھ کو زیادہ پسند ہے، اور اگر وہ گندہ ہو تو تو مجھے امید

ہے کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہ ہوگا۔ اور انہوں نے کیڑے لگی ہوئی کھجور کے بارے میں کہے گئے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے<sup>(۱)</sup>، اور نبی ﷺ سے مروی ہے کہ: ”اِنَّہ نھی بضمو عتیق فجعل بعنثہ یخرج السوس منه“ (آپ کے پاس پرانی کھجوریں لائی گئیں تو آپ ﷺ اس میں تاروں کے ان سے نکالنے لگے)<sup>(۲)</sup>، ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ یہ زیادہ بہتر ہے۔

### باقی حشرات:

۵۶۔ مڑی، کود اور کیڑے کے علاوہ باقی حشرات کے حکم کے ساتھ میں فتاویٰ تین راہیں ہیں:

اول: حشرات کی تمام اقسام حرام ہیں، اس لئے کہ وہ خبیث چیزوں میں شمار کی جاتی ہیں، کیونکہ سیم الطبع لوگ اس سے نفرت کرتے ہیں، حنفیہ کا یہی مذہب ہے<sup>(۳)</sup>۔

دوم: اس کی تمام قسمیں اس شخص کے سے حلال ہیں جس کے لئے نقصان دہ نہ ہوں، مائلیہ کا مذہب یہی ہے، لیکن انہوں نے حلال ہونے کے لئے تین شرطیں لگائی ہیں، ۱۔ اگر وہ جانوروں میں سے ہے جن میں دم سائل نہیں ہے تو مڑی کی طرح ان کو ذبح کیا جائے گا۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، ۲۔ اگر ان جانوروں میں سے جو جن میں دم سائل ہے تو ان کا ذبح کرنا ان کے سامنے سے مقوم

(۱) مطالب ولی امی ۱۳/۱۳۱، ائمی ۶۵/۵۸۔

(۲) نبی ﷺ کی اس روایت ”اِنَّہ نھی بضمو عتیق فجعل بعنثہ یخرج السوس منه“ کی روایت ابو ذر اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور سفدی نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے (میں استیفاء ۳۲۶/۳ طبع المند، سنن ابن ماجہ ۱۰۶/۲ طبع مجلس ائمی)۔

(۳) الکلیہ بحاشیہ الفتاویٰ الہدیہ ۵۸/۳۔

(۱) شرح الصبر مع صحابہ اللہوی ۳۲۳۔

(۲) بہار النکاح ۸/۷۰۔

اور دونوں رکوں کو کاٹ کر نیت کے ساتھ بسم اللہ پڑھ کر ہوگا۔

اور مالکیہ نے چوہے کے بارے میں فرمایا کہ اگر ان کا نجاست تک پہنچنا معلوم ہو تو وہ مکروہ ہے، اگر وہ مال تک پہنچنا معلوم نہ ہو تو مباح ہے<sup>(۱)</sup>۔

سوم: تفصیل ہے، اس کی بعض قسمیں حرام ہیں، بعض حلال۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ وہ (بلی سے چھوٹا ایک جانور جس کی دم اور کاب چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں) 'م' نہیں (رگٹ کے مشابہ ایک جانور کمر بڑے) (چوہے کے مشابہ ایک جانور جس کی اگلی پانچوں اور پچھلی بڑی و دم بھی ہوتی ہے) ابن عرس (نیولا) اور سیسی مباح ہیں، 'م' نہیں تو اس لئے مباح ہے کہ وہ گوہ کے مشابہ ہے، اور باقی دوسرے اس سے کہ وہ خبیث نہیں ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اور حنابلہ نے سیسی اور نیولے میں شافعیہ سے اختلاف کیا ہے، اور ان دونوں کو حرام قرار دیا ہے اور وہ (بلی سے چھوٹا ایک جانور) اور کمر بڑے کے بارے میں ان سے دو روایتیں ہیں، باہت والی روایت زیادہ صحیح ہے<sup>(۳)</sup>۔

دوہویں قسم: متولدات (دو قسم کے جانوروں کے ملاپ

سے پیدا ہونے والے جانور)، ان ہی میں سے نچر ہے:

۵۷- متولدات سے مراد: جانور ہیں جو دو قسم کے جانوروں سے پیدا ہوں، اور ان کی قسمیں ہیں:

(۱) الخرش علی صلیب ۱/۱۸۸، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۵/۵۲۲، السدی علی الشرح الصغیر ۱/۳۲۳ اس مسئلہ میں حنفی فقہاء مالکیہ کی دوسری تفصیلات بھی ہیں مہیں دیکھا جائے۔

(۲) مہیۃ الکناج ۱/۲۳۔

(۳) مجمع ۳/۵۲۶، ۵۲۹، مطالب ولی النبی ۱/۳۰۹، ۳۱۳۔

پہلی قسم: دو جانور جو، حال جانوروں کے، پ سے پیدا ہوئے ہوں، وہ بغیر کسی اختلاف کے حلال ہیں۔

دوسری قسم: دو جانور جو ایسے، دونوں کے جانوروں کے، پ سے پیدا ہوئے ہوں جو حرام ہیں یا مکروہ تحریمی، یہ بالاتفاق حرام یا مکروہ تحریمی ہیں۔

تیسری قسم: دو جانور جو ایسے، دونوں کے جانوروں کے، پ سے پیدا ہوئے ہوں جن میں سے ایک حرام یا مکروہ تحریمی ہو اور دوسرے حلال ہو، خود مباح ہو یا مکروہ تحریمی ہو، اس قسم کی مثال میں نچر ہے اس کے حکم میں تفصیل ہے۔

۵۸- شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ نچر در اس قسم کے دوسرے جانور جن دو جانوروں سے پیدا ہوئے ہوں ان میں جو حرام ہیں ان کے تابع ہوں گے<sup>(۱)</sup>۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس تابع ہونے کا اعتبار اس وقت کیا جائے گا جبکہ دونوں صنفوں سے پیدا ہونے کا حکم ہو، لہذا اگر بڑی نے کیا حتیٰ اور یہ معدوم میں نہ کہتے اس کے ساتھ فقہی فی ہے تو وہ حلال ہے، اس لئے کہ اس کا یقین نہیں ہے کہ اس کی ملاقات کئے سے ہوتی ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی اصل کی صورت کے خلاف پیدا ہوتا ہے، اگرچہ مرث مقتوی کا تقاضا یہ ہے کہ سے چھوڑ دیا جائے۔

اور ان کے اس قول کی دلیل کہ بچہ دونوں اصولوں میں سے ارڈں کے تابع ہوگا یہ ہے کہ وہ ان دونوں سے پیدا ہوئے ہیں، اس سے اس میں حلت حرمت، انوں جمع ہو گئیں، لہذا حقیقاً حرمت کے پہلو کو ترجیح دی جائے گی، اور یہ فقہی قاعدہ ہے کہ نفع در مقتضی پر حرم۔

(۱) مہیۃ الکناج ۱/۳۳، ۳۶، مجمع ۳/۵۲۷، اسی مع الشرح الکبیر ۱/۶۶۱۔

میٹھ میں قرض ہو تو حتیٰ حرامانعت اور حرمت کے پھلوں پر بیع حاصل ہوتی ہے ۔

۵۹- در حقیقہ کے نزدیک خچر ماں کے تابع ہے لہذا وہ خچر جس کی ماں گدھی ہے اس کا گوشت کھانا ماں کے تابع ہونے کی بنا پر مکروہ تحریمی ہوگا، اور جس کی ماں گھوڑی ہے اس میں وہ اختلاف جاری ہوگا جو گھوڑے میں ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ اور صاحبین کے نزدیک مباح ہوگا، اور قرض کیا جائے کہ وہ گدھے اور گائے سے پیدا ہو ہے یا گھوڑے اور گائے سے تو وہ اپنی ماں کے تابع ہونے کی وجہ سے تمام حصہ کے نزدیک بغیر کسی اختلاف کے حلال ہوگا جیسا کہ پہلے مذکور۔

اور خچر کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہی ہاں حاذر کے بارے میں بہا جائے گا جو وہ قسم کے جانوروں کے باپ سے پیدا ہوا ہو<sup>(۱)</sup>، جس حصہ کے بارے میں ماں کے تابع ہونا ہی اصل ہے۔

دور و مختار اور اس پر ابن عابدین کے حاشیہ رد المحتار (۳) سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار ماں کا ہے، اگرچہ ماکول اللحم جانور نے ایسے جانور کو جنم دیا جس کی صورت غیر ماکول جانور کی ہے جیسا کہ اگر کوئی بکری کسی بھیڑ یا کو جنم دے تو وہ حلال ہے<sup>(۲)</sup>۔

۶۰- مالکیہ بھی تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ اس کے قائل ہیں کہ جانور حکم میں ماں کے تابع ہوگا، چنانچہ وہ اس قاعدے میں یہ شرط

لگاتے ہیں کہ ان قسم کے جانوروں کے باپ سے جو کچھ پیدا ہو وہ حرام جانور کے حکم میں نہ ہو کہ یہی صورت میں وہ حرام ہوگا خواہ ماں حلال ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ گریزی تحریر ہے، اسی طرح وہ اس حلال جانور کے کھانے کو بھی جائز نہیں دیتے جسے کسی حرام جانور نے جنم دیا ہو جیسے کہ (قاعدہ کے مطابق) بکری جو گدھی سے پیدا ہوئی ہو اور نہ اس کے برعکس صورت کو وہ جائز کہتے ہیں، مثلاً (قاعدہ کے خلاف) گدھی جو بکری سے پیدا ہوئی ہو لیکن یہ بچہ جو حلال جانور کی صورت میں کسی حرام ماں سے پیدا ہوا اگر اس کی نسل ہو تو ان کے نزدیک اس کی نسل کھانی جائے کی بشرطیکہ وہ حلال جانور کی صورت میں ہو، اس لئے کہ نسل اپنی حرام ماں سے ہو رہی۔

اور خچر کے بارے میں ان کے قائل ہیں:

بول۔ وہ حرام ہے اور مشہور قول یہی ہے۔

دوم۔ مکروہ ہے<sup>(۱)</sup> بغیر اس تفریق کے کہ اس کی ماں گھوڑی ہے یا گدھی، تولد کے قاعدہ کے علاوہ ان دوسری دلیلوں پر اعتبار کرتے ہوئے جو خصوصی طور پر خچر سے متعلق ہیں۔

۶۱- اور جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ خچر اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ سے نکلنے سے قبل اس کا ترہ تھا، لہذا اعلت، حرمت اور کراہت میں اس کا حکم اصل کی طرح ہوتا ہے یہ حکم اصحاب حال کے طور پر اس کے پیٹ سے نکلنے کے بعد بھی باقی رہے گا۔

۱- جس حضرات نے اس کو حرام یا مکروہ تحریمی کہا ہے، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَالْحَيْلُ وَالْبَعَالُ وَالْحَمِيرُ لَسَوْ كَبُوهَا وَرَبِئَتْ"<sup>(۲)</sup> (اور گھوڑے، خچر اور گدھے بھی پیدا سے تاکہ تم ان پر

(۱) حاشیہ المدنی علی اشراج المصابیح ص ۵۵۸، الفرائض علی غنی ص ۶۸۔  
(۲) سورۃ نمل ص ۸۸۔

(۱) اکھبر مشرورہما، دلولہ ص ۶۸۔  
(۲) البدیع ص ۷۵۔  
(۳) الدر المنثور مع حاشیہ ابن ملبین ص ۱۵۰، ۱۵۱۔  
(۴) یہ اس کے خلاف ہے جو حاشیہ ابن ملبین میں ہے تو یا تو یہ ایبات پر مبنی ہو کہ مشابہت کے علیہ کا اعتبار ہے (جیسا کہ مسکن نے فرمایا) یا ایبات پر مبنی ہو کہ ماں کے تابع ہونا اس شرط کے ساتھ شرط ہے کہ پیدا ہونے والا جانور خنثی میں باپ کے مخالف ہو۔



سوار ہو ورنہ سنت کے لئے بھی)۔

اس آیت نے اس کی شخصیات کو بیان کر دیا کہ وہ سواری اور زینت کے کام آتے ہیں، اور احسان جتانے کے مقام میں یہ آیت کھانے کے ذکر سے ماکت رہی، اس سے پتہ چلا کہ وہ نیک ماکول جانور ہیں۔

اور اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بھی ہے جو حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے: ”وَمَا تَعْنِي كُنْ: حَرَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - يَمْنَى يَوْمَ حَبِيرٍ - لَحُومَ الْحَمَرِ الْإِنْسِيَةِ وَلَحُومَ الْبَعَالِ، وَكُلَّ دِي مَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَكُلَّ دِي مَحَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے (خیر کے دن) پانچو گدھوں کے گوشت کو اور چغروں کے گوشت کو، ”دی ماب“ سے ”دی ماحل“ کی مخلب پرندے کے گوشت کو حرام قرار دیا)۔

اور حضرت خالد بن ولید کی حدیث یہ ہے کہ: ”نہی رسول اللہ ﷺ عَنْ لَحُومِ الْحَمَرِ وَالْحَيْلِ وَالْبَعَالِ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے گدھوں، گھوڑوں اور چغروں کے گوشت سے منع فرمایا)۔

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث: ”حَرَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْنَى يَوْمَ حَبِيرٍ - لَحُومَ الْحَمَرِ الْإِنْسِيَةِ...“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن و درعیہ ہے اور شکائی نے کہا کہ حضرت جابر کی حدیث کی اس صحیحین میں ہے وروہ ابن عی اللہ کے ساتھ لکھی سند سے ہے جس میں کوئی حرج نہیں ہے (تحت الاحوال ۵/۵۳-۵۴ تاریخ کردہ المستقر ۱۱۶/۸ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ)۔

(۲) حضرت خالد کی حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ عَنْ لَحُومِ الْحَمَرِ وَالْحَيْلِ وَالْبَعَالِ“ کی روایت طحاوی نے مشکل الآثار میں (۱۶۵/۳) طبع دارالحدیث بغداد (مکرّم بن عمار کے طریقے سے انہوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے انہوں نے حضرت جابر سے کی ہے وروہ انہوں نے فرمایا کہ محدثین حضرت عمر کی حدیث کو جو یحییٰ سے منقول ہے ضعیف قرار دیتے ہیں اور اسے تحت قرآن میں وسیع و رشکانی نے اس حدیث کی سند و متن پر تحصیل سے کلام کیا ہے جس سے اس کا ضعف واضح ہوتا ہے (مثل ۱۱۲/۸ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ)۔

اور جن حضرات نے عمر و تنزیہی کہا ہے، اس کی دلیل آیات و احادیث سابقہ کے درمیان اور اللہ تعالیٰ کے قول: ”قُلْ لَا أَحَدٌ فَيَسْمَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مُحَرَّمًا“ کے درمیان تعلق دینا ہے، چنانچہ اسوں نے اس آیت کی آیت پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ وہ حرام نہیں ہے۔ اور اس کی اباحت بھی واضح نہیں ہے اس سے کہ پہلی آیت و احادیث کی ولایت میں اختلاف ہے، اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے۔

اور جو لوگ اباحت کے قائل ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا“ (۱) (لو کہو زمین میں موجود ہیں ان میں سے حلال پاک چیزیں کو کھاؤ)۔

نیز فرمایا: ”وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ لَا مَا ضَرَّرَكُمْ إِلَيْهِ“ (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی تفصیل بتلائی ہے جن کو تم پر حرام یا ہے، مگر وہ بھی جب تم کو سخت ضرر نہ پہنچائے) اور اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کی حرمت وضع طور پر بیان فرمائی ان میں چغری حرمت میں ہے، لہذا وہ حلال ہے۔

اور یہ بتانا کہ چونکہ وہ گدھے سے پیدا ہو ہے اس سے اس کا حکم اسی کے مثل ہوگا یہ قول صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جس دن اس میں روئے ہوئی تھی گدھے سے الگ اس کا وجود ہو گیا اور اس کا جرم نہیں رہا (۱)۔

(۱) ابن دؤل کو کہ شیخ راغب میں دیکھئے فقرہ ۵۷، ۵۸، ۵۹۔  
وہ قسموں کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہونے والے ان جانوروں کی کچھ صورتوں کے احکام میں فقہاء کا اختلاف ہے کی وجہ سے غریب نظر آئے گا مثلاً اگر کبریٰ نے تقریباً گامی کو قتل کیا کہ جس سے مرعہ و جلاو کتے و خرمن و دریاں ایسا جانور پیدا ہو جسے دونوں سے مشابہت ہے کہ اس کا سر پہلے مشابہ ہو باقی جسم دوسرے کے، اس طرح کی اور دوسری مثالیں۔  
تو ہم بھی اس سلسلہ میں یہ کہتے ہیں کہ نئے طبعی مناظر و تصاویر (یعنی مختلف

تیر ہویں قسم: وہ حیوانات جنہیں اہل عرب اپنے ملک میں نہیں جانتے ہیں:

۶۲- اس قسم سے مراد وہ جانور ہیں جو پہلے اہل عرب کے رہائے، جن کی زبان میں قرآن نازل ہوا ہے، ان کے شہروں میں غیر مشہور تھے، اور اہل جاہل و روہ کے مشابہ تھے جن کو وہ دیکھتے تھے یا نصیبت سمجھتے تھے۔

پس جواب جاہل و روہ کے مشابہہ ہونے کو انہوں نے پائیہ دیکھی تو اس کا کھانا حال ہے، اور جواب جانوروں کے مشابہہ ہونے کو انہوں نے نصیبت سمجھی تو وہ حرم و مکرمہ تحریمی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "یسألونک ماذا أحلّ لهم فی أحلّ لکم الطہیات" (۱) (لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا کیا جانور ان کے لئے حلال کئے گئے ہیں؟) پھر ماویجئے کہ تمہارے لئے کل پاک جانور حلال رکھے گئے ہیں۔ یعنی تم نے جن کو پاکیزہ سمجھا وہ حلال ہے، اس لئے کہ وہی سوال کرنے والے تھے جن کو جواب دیا گیا۔

نیز اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَنُحَرِّمُ عَلَیْہُمُ الْفَحْشَاءُ" (۲) اور گندی چیزوں کو، ان پر حرام فرماتے ہیں (یعنی جس کو انہوں نے نصیبت سمجھی، پس جن لوگوں کا پاکیزہ سمجھنا یا پاک سمجھنا معتبر ہے، وہ

= حیوانات اور نباتات کے دوہان تولیدی عمل) جسے فرانسیسی میں (Hybridation) کہا جاتا ہے، کے بارے میں جو کچھ لکھے ہیں اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ عالم حیوان میں مختلف انواع (Espèces) (مثلاً کبریٰ اور کتے، گدھے اور گائے کے دوہان) کی تولیدی عمل ممکن ہے، البتہ ایک ہی نوع کی مختلف نسلوں (Races) اور منافہ (Vanetes) کے مابین یہ عمل ممکن ہے (دیکھئے مناسیحہ پڑیا لاہور ص ۱۵۵) (Hybridation) اور وہ قسم کے جانوروں کے لحاظ سے پیدا ہونے والے جانوروں کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء کا کلام ہم نے اسی طرح نقل کر دیا جیسا کہ وہ اپنے مصادر میں آیا ہے، فقہ کے نقل کرنے میں امانت کو ملحوظ رکھتے ہوئے اسی کے ساتھ اس نوٹ کا بھی اضافہ کر دیا گیا۔

(۱) سورہ مائدہ ۴

صرف اہل نیاز ہیں۔ اس لئے کہ اللہ کی کتاب اس پر نازل ہوئی اور وہی سب سے پہلے اس کے مخاطب بنے، اور اس میں سے اس شہر کا اعتبار ہے، اہل بائیس کا نہیں، اس لئے کہ یہ لوگ ضرورت کی بنیاد پر جو پاتے ہیں، کھا لیتے ہیں، مثلاً وہ کچھ بھی ہو۔

پس جو نیاز کے شہروں میں پائے جانے والے جانوروں میں سے نہ ہو تو ان کے شہروں میں پائے جانے والے جس جانور سے وہ ریا، ذہن میں مشابہت رکھتا ہو اس کی طرف سے لوٹایا جائے گا پس اگر وہ ان جانوروں کے مشابہہ ہونے کو انہوں نے پائیہ دیکھی ہے تو وہ حلال ہوگا، اور اگر وہ ان جانوروں کے مشابہہ ہونے کو انہوں نے نصیبت سمجھا ہے تو وہ حرام ہوگا، اور ان کے پاس جو جانور ہیں اگر ان میں سے کسی کے مشابہہ نہ ہو تو وہ حلال ہوگا، اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے تحت داخل ہے: "فَلَا أَحَدٌ لِّیْمَا أَوْحٰی إِلَیْیَ مُعْرِضًا عَلٰی طَاعِمٍ یُّطْعَمُ إِلَّا أَنْ یُتَّکُوْنَ مِیْتَةً" (۳) (آپ! پوچھئے کہ جو کچھ احکام پر میری وحی میرے پاس آتے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ پاتا نہیں کسی کھانے والے کے لئے جو کھائے مگر یہ کہ مراد ہو)۔

یہ خنیب کا مذہب ہے (۴)، اور شافعیہ اور حنابلہ نے تھوڑے سے اختلافات کے ساتھ جن کا علم ان کی کتابوں کی مراجعت سے ہوگا اس جیسے حکم کی صراحت کی ہے (۵)۔

۶۳- مالکیہ ہر اس جانور کو حلال قرار دیتے ہیں جس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے (۶)، پس مالکیہ طہیات کی تفسیر

(۱) سورہ مائدہ ۴

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۳

(۳) البحر علی التفسیر ص ۲۵۷، طالب ہولی ص ۳۳۱

(۴) شرح المغیرہ ص ۳۲۲

## تحریم کے مارضی اسباب:

### الف- حج یا عمرہ کا احرام باندھنا:

۶۵- یہ وہ سبب ہے جو انسان سے تعلق ہے، پس حج یا عمرہ کے احرام کی حالت میں محرم پر خشکی کا شکار کرنا حرام ہے، جب تک کہ وہ شخص محرم رہے اور اپنے احرام سے حائل نہ ہو، پس اگر محرم اس قسم کے کسی جانور کا شکار کرے یا اسے روک کر رکھے پھر ذبح کرے تو اس کا گوشت خود اس کے محرم قاتل اور دوسروں پر مردار کی طرح حرام ہوگا، خواہ اس نے اس کا شکار حرم کی میں کیا ہو یا اس کے باہر، اس نے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ.." (۱) (اے ایمان والو! شکار کو مت مارو جبکہ تم حالت احرام میں ہو)۔

۶۶- اور خشکی کے شکار سے مراد بھی گنے و کھجور، جنگلی جانور ہے، جو غیر پالتو ہو مثلاً بن مرہ جتر۔

اور رہا پالتو جانور جیسے پالتو پرندے اور چوپایوں میں سے مویٹی جانور تو وہ محرم اور غیر محرم سب کے لئے حائل ہیں، اسی طرح پانی کے جانور مطلقاً حائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْعَائِلَةِ، وَأُحْرِمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُكِّتُمْ حُرُمًا.." (۲) (تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور اس کا کھانا حائل کیا گیا ہے تمہارے انتفاع کے واسطے، اور صیادوں کے واسطے اور خشکی کا شکار پکڑنا تمہارے لئے حرام کیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام میں رہو)۔

۱۔ اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے (۳)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۲) سورۃ مائدہ ۹۶۔

(۳) الدولی ۲/۲۷۲۔

میں اہل حجاز عرب کے پاکیزہ یا خبیث سمجھنے اور ماں کے جانوروں کے مشابہ ہونے کو بنیاد نہیں بناتے ہیں، اور اس پر جس چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے وہ درج ذیل ہیں آیات کا مجموعہ ہے: اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "أُحِلَّ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (اللہ نے پیدا کیا تمہارے نام کے سب سے جو کچھ بھی زمین میں ہو، یہ سب کا سب) اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَيَّ" اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُمْ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ.." (۱) (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی تعمیل تلافی کی ہے جن کو تم پر حرام یا ہے) پس ان تینوں آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ حرام وہ ہے جسے پہلی آیت کے عموم سے نص نے مستثنیٰ کر دیا ہے، لہذا اس کے ساتھ ساتھ قرآن میں یہ حالتیں عاموں میں داخل ہوگا۔

وہ حلال جانور جو کسی مارضی سبب سے حرام یا مکروہ ہو جاتے ہیں:

۶۷- کچھ ایسے مارضی حالات بھی ہیں جو حلال جانوروں کی بعض قسموں کے کھانے کو شرعاً حرام یا مکروہ بنا دیتے ہیں، خواہ ان کو شرعاً مقبول طریقہ سے ذبح کیا گیا ہو، لہذا جب حرمت یا کراہت کے مارضی اسباب ختم ہو جائیں گے تو جانور بغیر کسی حرج کے دوبارہ حلال ہو جائے گا۔ ان مارضی اسباب میں سے بعض وہ ہیں جن کا تعلق انسان سے ہے، اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق خود حیوان سے ہے، اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق ایک ہمت ان دونوں سے ہے۔ اس کا بیان درج ذیل ہے:

(۱) پہلی آیت سورۃ بقرہ کی ہے ۲۹، دوسری سورۃ احکام ۳۵ کی اور تیسری سورۃ احکام ۱۱۹ کی ہے۔

ب۔ حرم مکی کے حدود میں شکار کا پایا جانا:

۶۷۔ حرم مکی کے حدود میں مکہ مکرمہ اور حج کے احکام میں مقررہ حدود کی احاطہ کرنے والی زمین داخل ہے، جو حدود حرم کے نام سے مشہور ہے، اور یہ سبب ہے جو خود جانور سے متعلق ہے، اور وہ اس کا منہ دینے والے حرم کی حفاظت میں ہوتا ہے، پس خشکی کے حامل شکار میں سے کوئی جانور حرم میں رہتا ہے یا اس میں داخل ہوتا ہے، اور پٹے سے اس کا ٹک نہیں ہے، اگر اس کا قتل یا زخم یا زخمی نہ جائے تو اس کا گوشت مردہ کی طرح حرام ہوگا، خود اس کا قائل غیر محرم ہو، اور یہ اس جگہ کے احترام کی وجہ سے ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ثابت ہے: "وَمَنْ ذُحِّلَتْ كَانَ آمَنًا" (۱) (جو اس میں داخل ہوگا وہ مومن ہوگا)۔

اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمَ لَفَّحَ مَكَّةَ: إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَامٌ لَا يَحْصِدُ شَوْكَةً، وَلَا يَخْتَلِي خِلَافًا، وَلَا يَنْفَرُ صَيْدًا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ یہ شہر حرام ہے، اس کا کوئی نہیں کاٹ جائے گا اور اس کی تازہ گھاس نہیں اکھاڑی جائے گی اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔

یہ مہر کا مذہب ہے۔

۶۸۔ کچھ حجتیں یہ بھی ہیں جن کی رو سے حرم مدنی کے جانور میں بھی اس تحریم کے جاری ہونے کی رائے پیش کی جاتی ہے، اور رسول اللہ کا شہر (مدینہ منورہ) اور وہ زمین ہے جو نصوص میں مقررہ

(۱) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَامٌ" کی روایت بخاری، تاریخ البیہاری (۳۳۹۳ طبع انتقادی) اور مسلم (۹۸۶۴-۹۸۷۷ طبع) میں ملتی ہے۔

حدود تک مدینہ کا احاطہ کرتی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث ہے: "الصلبة حرم ما بین عین الی ثور، لا یختلی خلاھا ولا یفر صیدھا" (۱) (مدینہ عین سے ثور تک حرم ہے، اس کی تازہ گھاس کو نہیں کاٹا جائے گا اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔ اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور حکم اور دلیل کے لحاظ سے اس کی تفصیل اور حرمین شریفین کے حدود کا بیان حج و رسید کے عنوان میں لاحقہ کیا جائے۔

اور حرم کے شکار اور حرم کے شکار کے سلسلہ میں بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ صرف شکار کرنے والے پر بطور سزا کے حرام ہوگا، اور صرف اس کے حق میں مردار کی طرح شمار کیا جائے گا، لیکن بذات خود اس کا گوشت حلال ہوگا، لہذا شکار کرنے والے کے علاوہ مردوں کے لئے اس کا کھانا حلال ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک مرجوح قول ہے (۲)۔

اور کچھ حضرات کی رائے یہ ہے کہ حرم کا شکار حدود حرم سے باہر صرف شکار کرنے والے پر حرام ہوگا، اور دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ شکار اپنے شکاری اور دوسرے محرموں پر حرام ہوگا، جو لوگ حلال ہیں ان پر نہیں (۳)۔

(۱) حضرت علیؓ کی حدیث: "الصلبة حرم ما بین عین الی ثور، لا یختلی خلاھا ولا یفر صیدھا" کے پہلے حصے (یعنی "الصلبة حرم ما بین عین الی ثور") کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے اور دوسرے حصے (یعنی "لا یختلی خلاھا ولا یفر صیدھا") کی روایت بخاری نے حضرت علیؓ سے مرفوعہ کی ہے۔ شوکانی لکھتے ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں اور اس کی اصل صحیحین میں ہے (فتح الباری ۲۲/۱۲ طبع انتقادی، مجمع مسلم ۲۲/۹۹۳-۹۹۵ طبع صلی النجاشی، سنن ابی داؤد ۵۳۲/۲ طبع ابن کثیر، سنن ابی یوسف ۱۰۱-۱۰۲ طبع ابن کثیر)۔

(۲) المجموع الطحاوی ۲/۳۳۰-۳۳۲۔

(۳) المجموع ۲/۳۳۰ اشراح البیہاری کے نچے ۲۵۰۔

مرہمت کا رضی سبب:

(نہی ست کھانے والے جانور):

۶۹- یہاں جانور کو یاں برما مقسوم ہے جو مباح مصلحتیں ہیں،  
یعنی کی عارضی سبب کی بنا پر جو اس نے راستہ کا تقاضا کرتا ہو ان کا کھانا  
مکروہ ہو جاتا ہے، لہذا جب عارضی تم ہو جائے گا تو نہایت بھی تم  
ہو جائے گی اور فقہاء نے اس قسم میں صرف نجاست کھانے والے  
جانور کا ذکر کیا ہے (۱)۔

قاسمی لکھتے ہیں: جالہ وہ جب یا گائے یا بکری ہے جن کی عام  
خورک نجاستیں ہوں، لہذا ان کا کھانا مکروہ ہوگا، اس لئے کہ روایت  
ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اكل لحوم الإبل  
الحلالۃ" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے نجاست کھانے والے اونٹ کا  
گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اس کی  
کٹر خورک نجاستیں ہوں تو اس کا گوشت متغیر اور بدبودار ہو جائے گا،  
لہذا بدبودار طعام کی طرح اس کا کھانا مکروہ ہوگا۔ اور ایک روایت  
میں ہے کہ "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الحلالۃ ان  
تشرب ألبانها" (۳) آپ ﷺ نے نجاست کھانے والی مادہ

(۱) الحدیث: اس کی تشریح کردہ رکھی (نظر ۳۱۵)۔

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اكل لحوم الإبل الحلالۃ"  
کی روایت دلفی نے عبد اللہ بن عمر سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے  
"لہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل الحلالۃ أن یؤکل لحمها ولا  
یسرب لبنها، ولا یحمل علیها إلا الأدم، ولا یلکھا الناس حتی  
ضعف أو یسلب" (رسول اللہ ﷺ نے جلالہ صحت کے بارے میں منع  
فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جائے، اس کا دودھ پیاجائے ورنہ کہ اس پر نہ لادنا  
جائے مگر چڑھے اور لوگ اسے ذبح نہ کریں جب تک کہ وہ چالیس دن گھاس  
رکھ لے اور بھیجی نے اسی لفظ کے ساتھ اور الفاظ میں اختلاف کے ساتھ  
اس کی روایت کی ہے اور کہا کہ یہ قوی نہیں ہے (سنن دارقطنی ۲۸۳/۴ طبع  
دار الفکر، سنن ابی داؤد ۳۳۳/۴ طبع المند)۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الحلالۃ أن تشرب ألبانها"

جانور کا گوشت پینے سے منع فرمایا ہے، اور اس سے کہ جب اس کے  
گوشت کا مزہ بدل جائے گا تو اس کے دودھ کا مزہ بھی بدل جائے گا۔  
اور اس پر جانور ہونے کی ممانعت سے متعلق جو روایت ہے وہ اس  
بات پر محمول ہے کہ وہ بدبودار ہوتی ہو، لہذا اس کے استعمال سے بھی  
بازر ہے گا تا کہ لوگ اس کی بدبو سے نفرت محسوس نہ کریں۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے انتفاع حلال نہیں ہے، خواہ کھانے  
کے علاوہ کوئی اور فائدہ ہو، لیکن یہ باتوں میں دو صحیح ہے، اس سے  
کہ ممانعت کی ایسی علت کی جائے کہ جس کا متعلق اس کی ذات  
سے ہو، بلکہ اس عارضی وجہ سے ہے جو اس سے نکال دیا ہے، اس  
لئے اس سے انتفاع نجاست ہوگا، اور ممنوع نہیں ہوگا۔

۷۰- اور اگر اسے نجاست کھانے سے روک دیا جائے اور چاک  
چارہ استعمال نہ کیا جائے تو نہایت تم ہو جائے گی، اور اسے روک کر  
رکت کی مدت کی تعیین ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام محمد سے پیروی  
ہے کہ اس نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہ اسے روک کر رکھنے کی کوئی  
مدت مقرر نہیں کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ اس وقت تک قید کر کے  
رکھا جائے جب تک کہ پاکیزہ نہ ہو جائے، امام محمد اور امام ابو یوسف کا  
بھی یہی قول ہے۔

اور امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اسے تین  
دن مقید رکھا جائے گا، اور ابن رحمہ نے امام محمد سے نجاست کھانے  
والی اونٹنی کا بارے میں بکری کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ سب جانور  
اس وقت جالہ شمار کئے جائیں گے جب وہ بدبو دار ہو جائیں اور متغیر  
ہو جائیں اور ان کی بدبو محسوس کی جائے، تو ایسے بھی جانور کا گوشت  
اور گوشت استعمال نہیں کیا جائے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ ان  
کی خوراک مخلوط نہ ہو، اور عام طور پر وہ صرف نجاست اور پانہ

کی خوراک کھاتے ہیں۔

لے اختیار کیا کہ اس کے پیٹ میں جو نجاست ہے وہ اس مدت میں تم ہو جاتی ہے صاحب "امد لغ" نے جو کچھ لکھا ہے یہ اس کا خلاصہ ہے (۱)۔

"ر" امد المختار اور اس پر علامہ ابن عابدین کے حاشیہ "رد المحتار" اور "تقریر رافعی" سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نجاست کھانے والے جانور کی نجاست تخریبی ہے تخریبی نہیں، اور صاحب "فتاویٰ" نے مرغی کو تین دن، بکری کو چار دن، "ر" اسب و رگائے کو اس دن محسوس رکھنے کو اختیار کیا ہے، "ر" مرغی نے کہا کہ صبح یہ ہے کہ مدت کی تعیین نہ کی جائے اور اس وقت تک باندھ کر رکھا جائے جب تک کہ بدبو زائل نہ ہو جائے (۲)۔

۷۲- اور ثانیہ کا مذہب حنفیہ کے مذہب سے قریب ہے، چنانچہ ثانیہ فرماتے ہیں کہ نجاست کھانے والے جانور کے گوشت میں جب تہہ پٹی ظاہر ہو جائے خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ، اور تہہ پٹی خود ہزہ میں ہو یا رنگ میں یا بو میں تو اس سلسلہ میں امام شافعی کے اصحاب کے بتوال میں، رافعی کے نزدیک اصل قول حرام ہونے کا ہے، اور نووی کے نزدیک نجاست کا "ر" تخریبی (بکری) قول رائج ہے، اس لئے کہ حدیث میں ممانعت گوشت میں تعمیر پیدا ہونے کی وجہ سے ہے، لہذا اس سے حرمت مراد نہیں ہوتی۔

حلالہ کے ذبح کے بعد اس کے پیٹ میں پائے جانے والے بچے کا حکم بھی یہی ہوگا جو حلالہ کا ہے، اگر وہ مردہ پایا جائے اور اس میں تہہ پٹی ظاہر ہو، یہی حکم اس بکری کا بھی ہے جس نے کسی کتیا یا خنزیر کا دودھ پی کر نشوونما پائی ہو اور اس کے گوشت میں تعمیر واقع ہو جائے، اور نجاست کھانے والا جانور اگر چاروں کھانے یا پینے والے نہ کھائے اور اس کا

کھاتے ہوں (۱) اور اگر اس کی خوراک مٹی جلی ہو تو وہ حلال نہیں ہے، لہذا اس کا کھانا مکروہ نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ ہر دو چیزیں ہوتے ہیں۔  
۷۱- ورنہ اگر مرغی کا کھانا مکروہ نہیں ہے (۲)، اگرچہ نجاست کھاتی ہو، اس لئے کہ وہ اکثر حالت میں نجاست نہیں کھاتی، بلکہ اس کے ساتھ دانت بھی کھاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے مکروہ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ (نجاست کھانے سے) استیفاء کی طرح بدبو اور نہیں ہوتی ہے، اور نجاست کا حکم بدبو سے متعلق ہے، اس بنا پر فقہاء نے اس بکری کے بچے کے بارے میں جو بیباک فتویٰ صادر ہوئے ہیں کہ اس کا گوشت متغیر اور بدبو دہن نہیں ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار بدبو کا ہے نجاست کھانے کا نہیں۔

در فضل یہ ہے کہ اگر مرغی کو روک کر رکھا جائے یہاں تک کہ اس کے پیٹ میں جو نجاست ہے وہ ختم ہو جائے اور یہ حکم برائے اعتبار ہے۔

در امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اسے تین دنوں تک روک کر رکھا جائے گا، اور غالباً انہوں نے اس قول کو اس

(۱) غیریہ (میں) کے لئے ورنہ الہ کے کرم کے ساتھ انسان کے پاخانہ کو کبابا ہے یعنی پاخانے والے وہ فنیلے جو اس سے نکلے ہیں اور کبھی اس کا استعمال ہرچہ نور سے نکلے والے فنیلے پر ہوتا ہے اور طریقہ کے اصل معنی گھر کے آگن کے ہیں پھر اس سے پاخانہ و رگوں کا امکھا گیا، اس لئے کہ وہ گھریں کے آگن میں ڈالا جاتا تھا جیسا کہ انسان کے پاخانہ کو غافلا کبابا ہے اس لئے کہ انسان اپنی فطری ضرورت پوری کرنے کے لئے مادہ غافلا تلاش کرتا ہے اور وہ پست زمین ہے تاکہ وہ لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو جائے رافعی، مسند، نظم متن، نظم متن، نظم متن (۲)۔

(۲) المدخلۃ المخلوۃ (اور مرغی) (مخلوۃ) کی تفسیر کے ساتھ غیلہ سے ہم معمول کا صیغہ ہے) اور یہ وہ کھلی ہوئی مرغی ہے جو نجاست کھاتی ہے اور کسی بڑے گھر میں بند کر کے نہیں رکھی جاتی تاکہ اسے چارہ دیا جائے جیسا کہ رد المحتار میں ہے (۳۹)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۰۳  
(۲) امد المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۰۳، ۱۹۶، ۱۹۷، ۲۱۷، تقریر رافعی ۵/۳۰۳

گوشت پائین دھو جانے تو بغیر درست کے حلال ہوگا، اس لئے کہ نہایت کی جو حدیث ہے جسکی تغیر و در اہل ہوئی، اور چارہ کھانے کی حد متعین نہیں ہے، اور بوت میں چالیس دن گارے میں تین دن، بکری میں سات دن اور مرغی میں تین دن کی تعین، یہ حالات کی بنیاد پر ہے، گوشت پر پائین دھونے کا حکم لگانے کے لئے، صواب یا باطل نہیں ہے (۱)۔ جب نجاست کھانے والے جانور کا کھانا حرام یا مکروہ ہوگا، تو اس کے تمام اجزاء مثلاً اس کے اڑے اور دودھ کا استعمال بھی حرام یا مکروہ ہوگا، اور بغیر کسی حائل اور واسطے کے ان پر سو رہنا مکروہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے پسینے کا مٹی حکم ہے جو اس کے دودھ و گوشت کا ہے۔

۷۳- اور حنا بلہ نے امام احمد سے دقول غل کئے ہیں:

(۱) یہ کہ نجاست کھانے والا جانور حرام ہے، ان کا رائج مذہب یہی ہے، اور ان کے اصحاب کی بھی یہی رائے ہے۔

(دوم) یہ کہ وہ مکروہ ہے (۲)، اور اس کی نہایت سے طرح و ہر ہوتی ہے؟ اس سلسلہ میں امام احمد سے دو روایتیں منقول ہیں:

(۱) یہ کہ نجاست کھانے والے جانور کو مطلقاً تین دنوں تک باندھ کر رکھا جائے گا۔

(دوم) یہ کہ پندرہ کو تین دن، بکری کو سات دن، اور ان کے علاوہ (بنت اور گائے وغیرہ جیسے بڑے جانور) کو چالیس دن مجبوس رکھا جائے گا۔

۱۔ مالکیہ سے صریح کی ہے کہ نجاست کھانے والے پندہ سے "رموشی" جانور مباح ہیں، میں اس رشد نے ببا کہ امام مالک نے نجاست کھانے والے جانور کو پندرہ دن باندھا ہے (۳)۔

(۱) مہدۃ المحتاج ۱۳۷۸-۱۳۸۰

(۲) ایسی ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵،

حرام میں (۱) تو ان طرح دو جزء بھی جسے اس کے زندہ ہونے کی حالت میں جدا کیا گیا ہو (حرام ہوگا)، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة“ (۲)  
(زندہ چوپائے کا جو حصہ کاٹ لیا جائے وہ مردار ہے)۔

بسمردار کا جدا کیا ہوا عضو:

مردار کے جدا کئے ہوئے عضو کا حکم حلال اور حرام ہونے میں بغیر کسی اختلاف کے پورے مردار کے حکم کی طرح ہے۔

ج ذبح کئے جانے والے حلال جانور سے ذبح کے دوران ذبح کے مکمل ہونے سے قبل جدا کردہ عضو کا حکم:

اس کا حکم زندہ جانور سے جدا کئے گئے جزء کے حکم کی طرح ہے، جس میں اگر ایک آدمی نے ذبح کے زمانے سے پہلے کے حقوق اور مرتبی (زبرد) کے بخش سے کو کاٹ دیا اور دوسرے آدمی نے اس کے دست یا سرین کو کاٹ دیا تو کانا ہوا حصہ مایک اور اس کا کھانا حرام ہے، جس طرح زندہ جانور سے کانا گیا حصہ مایک اور حرام ہے، اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے۔

و ذبح کی تکمیل کے بعد ممرور روح نکلنے سے قبل حلال ذبیحہ سے جدا کردہ عضو کا حکم:

جمہور کے نزدیک اس کا کھانا حلال ہے، اس لئے کہ اس کا حکم

نجات کھانے والے وقت کا کشت کھانے اور اس کا ہضم پینے اور اس پر چیزوں کے ملنا و کوئی چیز لادنے سے منع فرمایا اور لوگ ان پر سو رہے ہوں جب تک کہ نہیں چالیس دنوں تک چار دن کھایا جائے۔

چانور کے جزء اور اس سے جدا ہونے والا حصہ:

جد کئے گئے عضو کا حکم:

۷۴۔ چانور کا جو عضو جدا کیا جائے یعنی اس سے کاٹ کر الگ کیا جائے حالات کے اعتبار سے اس کے کھانے کی حلت اور حرمت کا حکم شرعی لگ لگ ہوتا ہے، اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

سبب۔ زندہ چانور کا جدا کیا ہوا عضو:

زندہ چانور سے جدا کیا گیا عضو کھانے کی حلت اور حرمت کے سلسلہ میں مردار کی طرح سمجھا جائے گا، لہذا زندہ چھلی یا زندہ ڈنڈی کے جسم کا کوئی حصہ کاٹ کر الگ کر لیا جائے تو جمہور کے نزدیک اسے کھانا جائز ہے، اس لئے کہ ان دونوں کا مردار کھانا جائز ہے۔

مردی کے بارے میں مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر جدا کرتے وقت ذبح کی نیت نہ ہو یا جان بوجھ کر بسم اللہ نہ کہی گئی ہو تو جدا کردہ عضو حرام ہوگا، اگر ذبح کی نیت و رتیبہ کے ساتھ جدا کیا یا ہو اور وہ جدا کیا گیا عضو ممرور حال ہے، اور اگر بار بار یا با تہ یا اس طرح کا کوئی اور عضو ہو تو حلال نہیں ہے۔

در خشکی کے وہ تمام جانور جن میں جبہ و ملاخون یون کے جسم سے جدا کیا ہو حصہ حرام ہوگا، خواہ اس کی اصل حلال ہو جیسے موٹی جانور یا حرام ہو جیسے خنزیر، اس لئے کہ ان دونوں کے مردار بالاتفاق

(۱) مواہب الجلیل ۲۲۸/۳، کھلی لابن جریر ۴/۲۳۳

(۲) عیون ۳۰۰، ما قطع من البهيمة کی روایت احمد (۵/۲۱۸، طبع المیوید، اور دھود (۲۴۴/۳ طبع عزت عید دھاس) ۱۰، ترمذی (۳/۳۳۷ طبع استنبول) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔



ذبیحہ جانور کے حکم کی طرح ہے، کیونکہ زندگی کا باقی ماندہ حصہ بہت ہی جلد ختم ہونے والا ہے، لہذا اس کا حکم موت کے حکم کی طرح ہوگا (۱)۔

۷۵- شکار کئے گئے جانور سے آلہ شکار کے ذریعہ جدا کئے گئے عضو کا حکم:

شکار کیا ہوا جانور اس عضو کے جدا کئے جانے کے بعد مستقل طور پر زندہ رہ سکتا ہو یا اس کی زندگی مذیوح جانور کی زندگی جیسی ہو، پس پہلی حالت میں وہ زندہ جانور سے جدا کیا ہوا عضو ہوگا، لہذا وہ اس کے مردہ کی طرح ہوگا، دوسری حالت میں وہ ذبح کے ذریعہ جدا کیا ہوا عضو ہوگا، اس کے بارے میں نقطہ نظر مختلف ہے، اس لئے کہ اس کی دو صفتیں ہیں جو تقریباً باہم متعارض ہیں:

(پہلی صفت) یہ ہے کہ وہ ایسا عضو ہے جو ذبح کے عمل ہوئے سے قبل جدا کیا گیا ہے اس لئے اس کا حکم زندہ جانور سے جدا کئے گئے عضو کے حکم کی طرح ہوگا، لہذا وہ حال نہ ہوگا۔

(دوسری صفت) یہ ہے کہ ذبح مذیوح جانور کے حال ہونے کا سبب ہے، درجہ حرارت عضو اور جس جانور سے الگ کیا گیا ہے وہ دونوں مذیوح ہیں، کیونکہ شکار کے ذریعہ ذبح کرنا شکار کو دوپور سے جانور کا ذبح کرنا ہے، نہ کہ بغض کا، لہذا عضو حال ہوگا جیسا کہ باقی حال ہے، اسی بنا پر اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے (۲)۔

دیکھئے ”صید“۔

مذیوح جانور کے اجزاء کا حکم:

۷۵- اس میں کوئی شک نہیں کہ جب حال جانور کو ذبح کیا جائے گا تو اس کا کھانا فی الحکمہ مباح ہوگا، البتہ اس کے بعض اجزاء کے کچھ خاص احکام ہیں۔ مثلاً بے ہوشوں، بلائاق حرام ہے، اور یہ دونوں بے ہوشی سے پہلے ”ربودہ“ کی جگہ میں باقی رہے درجہ حرارت کے اور معلقوم ”رنگھا“ سے روایت کر جائے، لیکن جو خون رگوں، گوشت، کھینک، کلی، رمل میں باقی رہ جائے اس کا کھانا حلال ہے، یہاں تک کہ اگر گوشت پٹایا جائے ”ورشرہ“ میں سرتی ظاہر ہو تو وہ نہ مباح ہوگا، نہ حرام۔

”رخصیہ“ فیہ ذبح کی کچھ چیزیں کا ذکر کیا ہے جو مکروہ و حرام ہیں، مثلاً ”رخصیہ“ میں نے جو کچھ کہا ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۷۶- رخصیہ نے فرمایا (۱) کہ جانور کے اجزاء میں سے سات چیزیں حرام ہیں: بے ہوشوں، جانور کا دکر، گھٹیں، قبل، (یعنی ماہ جانور کی شرمگاہ حس، امام نیا رکھا جاتا ہے) غدہ (گوشت کی دوسرہ جگہ) پیاری سے جسم میں ابھرتی ہو، اور مثانہ (جو چیشاب جمع ہونے کی جگہ ہے)، بہت۔

اور ان کی نظر میں یہ حرمت اللہ تعالیٰ کے اس قول کی بناء پر ہے: ”وَبَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَبَحَرَهُمْ عَلَيْهِمُ الْحَبَاتُ“ (۲) (۳)۔

(۱) پاپاؤ دین میں کون کے لئے حلال بتاتے ہیں اور گندی چیز میں کون پر حرام مانتے ہیں۔

”یہ ساتوں چیزیں وہ ہیں جنہیں سلیم بطیع لوگ خبیث سمجھتے ہیں، لہذا وہ حرام ہوں گی، اور حدیث سے بھی ان کی خباثت و رگدہ معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ اوزاعی نے واصل بن ابی جمیل سے در

(۱) المحلل لاسن حرم ۷/۲۲۹، اسی میں قدس سرہ اعلیٰ المشرح الکبیر ۱/۵۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۹۷۔

(۲) اس دوسرے نقطہ نظر کی تاکید اس سے ہوتی ہے کہ اگر ذبح کرے جس بکری کا سر، نکل جاوے تو بکری حلال ہوتی ہے۔

(۱) البدائع ۵/۶۱، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۳۷۔

(۲) سورۃ صافات ۷۷۔

نہوں نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کرو رسول اللہ ﷺ من الشاة الذکوة والاضین، والقبل، والعدف، والصرارہ، والتمہۃ، والعمۃ“<sup>(۱)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے بکرے کے ذر، شیشیں، قبل، عدہ، بیت، دمانہ، اور خون کو مایہ پسند کیا ہے)۔

اور اس حرمت سے مراد قطع طور پر کمرہ و تحریکی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے رست میں ٹوں کے ساتھ چہ چیز میں کو جمع فرمایا۔ اور جثہ الاثوثر آتی نص سے حرام ہے۔

۷۷- اور امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: خون حرام ہے، اور چہ چیز میں کو میں کمرہ و تحشتا ہوں۔ و امام ابوحنیفہ سے ہم مسسوح کو حرام کیا۔ اور اس کے مایہ و کمرہ و دمانہ اس لئے کہ مطلق حرام وہ ہے جس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو اور ہم مسسوح کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہے، ”وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے:“فل لا أجد لہما أوحی الیٰی محرماً علیٰ طاعہم یطعمہ إلا أن یتکون مہتہ أو ذمما مسسوحاً“۔“<sup>(۲)</sup> (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا میں ہی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے مگر یہ کہ وہ مرد ہو یا یہ کہ ستاٹوں ہو)۔ اور اس کی حرمت پر اجماع بھی معتقد ہو چکا ہے اور اس کے مایہ و کمرہ و دمانہ کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے بلکہ حجتاً سے ثابت ہے یا کتاب اللہ کے خلاف سے جس میں تاویل کا احتمال ہے وروہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وینحرز علیہم“

(۱) مجاہد کی حدیث: ”کرو رسول اللہ من الشاة الذکوة“ کی روایت بخاری (۱۰/۱۷۱ طبع دار الفکر) نے کی ہے اور اسے منقطع ہوئے کی وجہ سے معلوم کیا ہے پھر حضرت ابن عباس کے واسطے سے اس کی روایت کی ہے اور سے صحیح تر روایا ہے۔

۳۰۵ھ ۱۲۵ھ

الحیات“ (اور وہ گندی چیزیں ہیں کو اس پر حرام کرتا ہے) یا اس چہ چیز میں کی حرمت اس حدیث سے ثابت ہے جس کا اثر و پر کیا، اس بناء پر امام ابوحنیفہ نے اس دونوں کے درمیان منف میں فرق کیا ہے، چنانچہ اسوں نے ٹوں کو حرام کیا اور باقی کو کمرہ و کبہ ہے اور ایک ٹوں یہ ہے کہ چہ اجزاء میں حرمت تفریقی ہے، یعنی ریح ٹوں جیسے کہ دمنار میں ہے یہ ہے کہ حرمت تفریقی ہے۔

۷۸- اس تفصیل کے ساتھ یہ بات پیش نظر رہے کہ ہم مسسوح کا حرام ہوا متفق علیہ ہے جیسا کہ پہلے گذر۔

اور مالکیہ میں سے ابن حنیبل نے اس چیز میں کے کھانے کا ثقیل ہونا راہیت یا ہے حرام ہوا میں: اٹھیں، کمرہ، عدہ، تلی، رگیس، ہت،... ٹوں،... سے، دمانہ اور قلب کے دونوں کا<sup>(۳)</sup>۔

۷۹- اور حنابلہ نے قلب کے کان اور عدہ کے کھانے کو کمرہ و کبہ ہے عدہ و کو تو اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے کو مایہ پسند فرمایا۔ یہ راہیت امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ نے ان سے نقل کی ہے، اور قلب کے کھانے کو اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے، یہ بات ابو طالب حنبل نے نقل کی ہے<sup>(۳)</sup>۔

جانور سے جدا ہونے کی چیزوں کا حکم:

۸۰- نجاست کے خون کے تحت یہ بات ثابت ہے کہ جانور سے

(۱) البدیع ۱۱۵، الدر المختار مع ما شیر ابن طاہرین ۵/۷۷۷۔

(۲) مجمع لا طویل بمائش الاطاب ۳/۲۲۷۔

(۳) مطالب ولی امی ۱۸۱، لیکن ابن قدامہ نے امی (۸۹/۱۱) میں کہہ عدہ

اور قلب کے کھانے کا کھانا مکروہ ہے اس روایت کی وجہ سے جسے اب بدست کیا ہے و فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کی چھ چیزوں کو مکروہ قرار دیا ہے (اور ان میں سے ان دونوں کو بھی ذکر ملایا) اور دوسرے وجہ یہ ہے کہ طہرہ اس سے گمن کرتی ہے اور اسے جیٹ نکلتی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ امام احمد نے اسی خاطر اسے مکروہ کہا ہے نہ کہ عدہ کی وجہ سے اس نے کہ اس

جد ہونے والی چیزیں جو بننے والی ہوں اور فحشے اور اندے اور تیش (ماقص خلقت بچہ) کبھی ما پاک ہوتے ہیں اور کبھی پاک ہوتا ان میں سے جو چیز کسی مذہب میں ما پاک ہوئی اس مذہب کی رہ سے کھانا جائز نہ ہوگا اور جو چیز پاک ہوئی اسے کھانا کبھی جائز ہوگا اور کبھی نہیں اس سے کہ پاک ہونے سے کھانے کا حال ہونا لازم نہیں آتا۔ چونکہ پاک چیز کبھی مضریہ گندی ہوتی ہے لہذا اس کا کھانا حال نہیں ہوتا ہے۔

اور ہمارے لئے یہاں یہ کافی ہے کہ جس چیز کے بارے میں شریعت سے سوال ہوتا ہے اس کی کچھ مثالیں بیان کر دیں:

۱۔ ل۔ نڈے:

۸۱۔ اگر حال جانور کے پیٹ سے اس کی رمد کی میں نکالا یا شری طریقے پر اس کے ذبح کے بعد نکالا یا اس کے مرے کے بعد نکالا اور وہ جانور ایسا ہے جس میں ذبح کی ضرورت نہیں ہے جیسے مچھلی تو اس کا ذبح بالاتفاق حلال ہے، مگر یہ کہ وہ خراب ہو گیا ہو اور مالکیہ نے خراب ذبح کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ وہ جانور سے جدا ہونے کے بعد عھوت کی وجہ سے خراب ہو گیا ہو یا خون میں یا ہوا یا گوشت کا لقمہ اس میں ہو یا مردہ بچہ اس میں ہو۔

اور ثانیہ سے اس کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ وہ اس طرح متعین ہو گیا ہو کہ بچہ بننے کے قابل نہ رہا ہو، لہذا ان کے نزدیک اس کا خون اس کا مضر نہ ہوگا، اگرچہ کچھ لوگ یہ کہیں کہ وہ بچہ بننے کے لائق ہے۔

۸۲۔ اگر حال جانور کے مرے کے بعد اس کے پیٹ سے اندے نکالے ہو شری طریقے پر ذبح کی نوبت نہ آئی ہو اور وہ جانور ایسا ہو جس میں ذبح کی ضرورت پڑتی ہے، مثلاً مرغی، تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کے بارے میں تو اس کا کھانا ہے کہ یہ حلال ہے مگر ہے۔

وہ حلال ہے خواہ اس کا چھلکا سخت ہو ہو یا نہ ہو۔

۸۱۔ ثانیہ فرماتے ہیں کہ حال نہیں ہے۔

۸۲۔ ثانیہ فرماتے ہیں کہ صرف وہ حلال ہے جس کا چھلکا سخت ہو گیا ہو۔

۸۳۔ رزینی نے امام ابو یوسف اور امام محمد سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر وہ بچہ ہوگا ہے تو ما پاک ہوگا لہذا اس کے مرے ایک صرف اس صورت میں حلال ہوگا نہ ہر جامہ ہو۔

۸۳۔ اور اندے ایسے جانور سے نکالا ہے جو حال نہیں ہے تو حنفیہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ جانور بنے والا خون رکھتا ہو جیسے ہشتنگہ یا اتواں کا اندے اس کے گوشت کے تابع ہو کر نجس ہوگا، اور اس کا کھانا جائز نہ ہوگا۔

۸۴۔ اور امام مالک والا جانور نہ ہو جیسے کہ بڑا تو اس کا ذبح اس کے گوشت کے تابع ہو کر پاک و حلال ہوگا، اس سے کہ وہ مردہ نہیں ہے۔

۸۵۔ ثانیہ کے مرے ایک رمد دیا ذبح شدہ جانور سے نکالا ہو امام مالک حلال ہوگا، اس لئے کہ جو جانور ذبح ہوتا ہے ان کے مرے ایک حلال اور حرام ہونے کی تقسیم نہیں ہے، بلکہ ان سب کا کھانا مباح ہے، سوائے اس کے جو زہر ملا ہو جیسے کہ چھپکلی کہ وہ جس کے سے مضر ہو اس پر حرام ہوگی، اسی طرح اگر اس کا اندے مضر ہو تو حرام ہے ورنہ نہیں، دیا ان کے مرے ایک اعتبار ضرر کا ہے اور نوادی نے صراحت کی ہے کہ حرام رمد جانور کا اندے پاک اور حلال ہے، اس کا پاک ہونا تو اس لئے کہ وہ پاک جانور کی اصل ہے (۱) اور اس کا حال ہونا اس لئے کہ وہ گندہ نہیں ہے، لیکن ابن القری "الربض" میں لکھتے ہیں کہ

(۱) یعنی اس لئے کہ ثانیہ کے ذریعہ ایک خوراک کئے علاوہ اس کے اس دونوں سے یہ ان میں سے کسی ایک پیدا ہونے کے علاوہ جانور پاک ہے جب تک کہ وہ رمد ہو جیسا کہ نجاسات کے باب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔



کے نزدیک وہ پاک اور حلال ہے خواہ وہ سخت ہو یا جھٹلا ہو، اس نے اس کو "اُطعمہ" پر قیاس کیا ہے جس کا پہلے گذر۔  
 "صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر وہ سخت ہو تو اس کے ہری حصہ کو حرام رکھنا حلال ہے" اور اگر سیال ہو تو وہ پاک ہے، اس سے کہ موت کی وجہ سے اس کا برتن پاک ہو گیا، لہذا اس کا کھانا حرام ہے<sup>(۱)</sup>۔

اس سے معلوم ہوا کہ حلال جانور کے دودھ سے بنا دیا نہیں اگر ایسے جانور کے کھ سے منجمد کیا گیا ہو بشرطی طریقہ پر یا نہ ہو تو وہ بالافتاق پاک اور حلال ہے، اور اگر مردہ جانور کے کھ سے منجمد ہو ہو تو اس میں اختلاف ہے۔

چہارم: جنین (مادہ جانور کے پیٹ میں پرورش پانے والے بچے):

۸۶- حلال جانور کا جنین اگر زندہ یا مردہ جانور سے نکلا ہو تو صرف اسی صورت میں حلال ہوگا جبکہ اس کو ذبح کرنے کا موقع ملے، اور شرعی طریقہ پر ذبح کیا جائے۔

"اگر ایسے جانور سے نکلا ہو جس کو شرعی طریقہ پر ذبح کیا گیا ہو، تو وہ بچہ اختیار ہو یا نہ ہو، اسی تو یہاں، حاکمیتیں ہیں؛

(پہلی حالت): یہ ہے کہ کشت روح سے قبل نکلے، اس طور پر کہ وہ منجمد خون ہو یا گوشت کا ٹکڑا ہو یا ناقص خلقت جنین ہو تو (ان صورتوں میں) جمہور کے نزدیک حلال نہ ہوگا، اس سے کہ وہ مردہ ہے، یہ تکہ موت میں پہلے سے زندگی کا ہوا شرط میں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَكُلُّكُمْ أَمْرًا فَلَا حَيَاةَ لَكُمْ ثُمَّ يُمْسِكُكُمْ ثُمَّ"

(۱) البدائع ۵/۳۳۵ شرح علی غلیل ۸/۵۸۵، المعنی مع حاشیہ الشرح الکبیر ۶/۶۶۱، الشرح الکبیر حاشیہ المعنی ۳/۳۰۳، مطالب ولی المعنی ۱/۲۳۳، ہدایہ الکناج ۲/۳۷۔

اور وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے وہ کی صفت ناقص بیان فرمائی ہے، لہذا وہ طرف کی نجاست کی وجہ سے پاک نہ ہوگا، اور دوسری صفت "سائغہ" (خلق سے نیچے آسانی سے اترنے والی) یہ سائغہ ہے اور اس کا تقاضا ہے کہ حلال ہو اور تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ ہم پر حساب بتایا ہے، اور احسان حلال کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ حرام کے ذریعہ<sup>(۱)</sup>۔

سوم- رُخ (بکری کے دودھ پیتے بچے کی آنت سے نکالی ہوئی چیز):

۸۵- اٹھ (۲) ایک سفید صغریٰ مادہ ہے جو چوڑے کے برتن میں ہوتا ہے اور اسے بکری کے دودھ پینے والے بچے یا حاصل کے پیٹ سے نکالا جاتا ہے، اس میں سے تھوڑا سا تازہ دودھ میں ڈالا جاتا ہے تو وہ منجمد ہو جاتا ہے اور گاڑھا ہو کر پیر بن جاتا ہے، بعض شہروں میں لوگ اسے (مخونہ) کہتے ہیں اور اٹھ کے چوڑے ہی کو اوجھ کہتے ہیں، جب جانور کھس چکا ہے۔

تو اٹھ اگر یہ جانور سے یا جائے جسے شرعی طریقہ پر ذبح کیا گیا ہو تو سفید، مائید، مائید اور حنابلہ کے نزدیک پاک اور حلال ہے اور اگر اٹھ مردہ جانور سے یا غیر شرعی طریقہ پر ذبح کئے گئے جانور سے یا نہیں ہے تو جمہور کے نزدیک وہ پاک اور حرام ہے، اور امام ابو حنیفہ

(۱) البدائع ۵/۳۳۵ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۳۵، تہذیب الفقہ شرح کفر اللہ لائق ۶/۶۶۱، الخرش علی غلیل ۸/۵۸۵، المعنی مع حاشیہ الشرح الکبیر ۶/۶۶۱، الشرح الکبیر حاشیہ المعنی ۳/۳۰۳، مطالب ولی المعنی ۱/۲۳۳، ہدایہ الکناج ۲/۳۷۔

(۲) الفصحة امرہ کے کسرہ فون کے مکون، قاء کے فتو اور طاء کے مکون کی تشدید کے ساتھ ہی اور ہیر تشدید کے بھی اور اس میں منجمد (حیم) کے کسرہ اور فون کے مکون کے ساتھ بھی کہا جاتا ہے۔

يُحْيِيكُمْ“ (۱) اور تم محض بے جان تھے سو تم کو جاندار کیا پھر تم کو موت دیں گے، پھر زندہ کریں گے۔

پس اللہ تعالیٰ کے قول ”كُنْتُمْ فُتُوٰا“ (تم مرد تھے) کے معنی یہ ہیں کہ تم بغیر زندگی کے مخلوق تھے اور یہ ان میں روح چسکے جانے سے قبل کی حالت ہے۔

(دوسری حالت) یہ ہے کہ وہ روح کے بعد طے ہوں اور پھر کامل خلقت میں ہو (خود اس کے بال طے ہوں یا نہ طے ہوں) اس حالت کی بھی چند صورتیں ہیں:

(پہلی صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ طے اور زندگی پائدار ہو تو اس صورت میں اس کو ذبح کرنا واجب ہے، تو اگر ذبح سے قبل مر جائے تو وہ بالاتفاق مرد اور ہے۔

(دوسری صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ طے اور مرد کی مذبح جانور جیسی ہو، تو اگر ہمیں اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے اور اس کو ذبح کریں تو بالاتفاق حلال ہو جائے گا، اور اگر ذبح نہ کیا گیا تو بھی ٹائمیہ اور حنابلہ کے نزدیک حلال ہوگا، اس لئے کہ مذبح کی زندگی نہ ہونے کی طرح ہے، تو گویا یہ ایسا ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کی وجہ سے مر گیا ہو۔

امام ابو یوسف، امام محمد کے نزدیک مرد و مردہ طے اور اتنا بخت نہ ملے کہ اس کو ذبح یا جائے اور وہ مر جائے تو حلال ہے، اور یہ صاحبزادوں کے اس قول پر تفریق ہے کہ جن میں کا ذبح اس کی ماں کے ذبح سے ہو جاتا ہے۔

امام لکھنوی فرماتے ہیں کہ اگر ماں کے ذبح میں حلیہ کریں نہیں وہ اس سے قبل ہی مر جائے تو حلال ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورت میں اس کی زندگی زندہ نہ ہوئے کے درجہ میں ہے اور گویا کہ وہ اپنی

ماں کے ذبح کی وجہ سے مردہ نکلا، لیکن انہوں نے اس صورت میں اس کے حلال ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے جسم پر بال نکل آئے ہوں، اگرچہ پورے طور پر نہ نکلے ہوں اور اس کے سر اور آنکھ کے بال کا ہونا کافی نہیں۔

(تیسری صورت) یہ ہے کہ مردہ طے اور معلوم ہو کہ اس کی موت اس کی ماں کے ذبح سے قبل ہوئی ہے، تو اس صورت میں بالاتفاق حلال نہ ہوگا، اور ماں کے ذبح سے قبل اس کی موت واقع ہونے کا پتہ چند امور سے چل سکتا ہے: ایک یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ میں حرکت کر رہا ہو، اور ماں کو مار جائے تو جنین کی حرکت ختم ہو جائے، پھر اس کو ذبح کیا جائے اور وہ مردہ طے اور دوسرے یہ ہے کہ اس کا سر مردہ طے پھر اس کی ماں کو ذبح کیا جائے۔

(چوتھی صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کی کچھ مدت بعد طے، اس لئے کہ ذبح کرنے والے نے اس کے نکالنے میں سستی اور تاخیر کی تو ایسی صورت میں بھی وہ بالاتفاق حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں شک ہے کہ اس کی موت اس کی ماں کے ذبح کی وجہ سے ہوئی ہے یا اس کے نکالنے میں تاخیر ہو جانے کی وجہ سے دم گھٹ جائے سے ہوئی ہے۔

(پانچویں صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کے فوراً بعد مردہ حالت میں نکلے اور یہ پتہ نہ چلے کہ اس کی موت ذبح سے قبل ہوئی ہے، جس غائب مان یہ ہو کہ اس کی موت ذبح کے جب واقع ہوئی ہے، کسی اور سے سبب سے نہیں، اسی صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبلہ، امام ابو یوسف، امام محمد، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ اور صحابہ وغیرہم میں سے جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ مالکیہ سے بولنے کی شرط لگانی

ہے اور یہ بہت سے صحابہ کا مذہب ہے۔

۱۔ امام ابو حنیفہ ورجو لوگ ان کے ساتھ میں ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اَلْمَيْمَنَةُ" (تم پر مرد اور عورتوں کا یہ ہے)۔ اور جوئیں اپنی ماں کے فحش کے بعد زہ نہ پایا یا حیوہ ہے اور اس قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نیشن کی زہ کی مستغنی ہے، اس سے کہ اس کی ماں کی موت کے بعد اس کے باقی رہے کا قصور یہاں سنا ہے لہذا اس کا دھڑ رہا بھی مستغنی طور پر ہوگا۔

۲۔ امام ابو یوسف، امام محمد اور جمہور فقہاء کی دلیل نبی ﷺ کا یہ قول ہے: "ذَكَاتُ الْحَمِيمِ ذَكَاةٌ اُمُّهُ" (نیشن کی ماں کا دھڑ ہی اس کا بھی دھڑ ہے)۔ اس حدیث کا تفسیر یہ ہے کہ اس کی ماں کے فحش سے وہ بھی مذہب ہو جائے اور اس کی دھڑ کی دلیل یہ ہے کہ وہ "حقیقتہً" اور عہدہ اپنی ماں کے تابع ہے۔ حقیقتہً تابع ہونا تو عام ہے اور اس سے کہ اس کی ماں کی نفی سے اس کی نفی ہو جاتی ہے اور اس لئے بھی کہ ماں کا نیشن اس کی آزادی سے آزاد ہو جاتا ہے، اور تابع میں حکم اصل کی سب سے ثابت ہوتا ہے اور اس کے لئے ماں کا دھڑ سب سے پہلے ہے تاکہ تابع اصل نہ اس جائے (۲)۔

مضطر (مجبور) کا مرد روغیرہ کو کھانا:

۸۔ مسندوں کا اس حدیث پر حواش ہے کہ مضطر کے لئے مرد اور غیرہ کا کھانا مباح ہے، اور اللہ تعالیٰ سے قرآن کریم میں پانچ مقامات

(۱) حدیث: "ذَكَاتُ الْحَمِيمِ ذَكَاةٌ اُمُّهُ" کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ اس حدیث کے ہیں، نیز ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اس کی روایت حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے (تحتہ الاحوذی ۵/۸۲۵) صحیح کردہ انتقایی، عون المعبود ۳/۶۲-۳ طبع المکتبۃ السنن ابن ماجہ ۴/۱۰۶ طبع مکتبۃ المکملی۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۴۳، جوہر الاکلیل ۱/۲۱۶ بیرونیہ المکتبہ ۲/۲۲۲، حاشیہ قلبونی وغیرہ ۳/۲۶۲، انہی ۸/۵۷۸-۵۸۰۔

میں حرام چیزوں کی طرف محتاج و مجبور ہو جانے کا ذکر فرمایا ہے:

(۱) (اول) سورہ بقرہ کی آیت ۱۷۳ اس میں مرد روغیرہ کی حرمت کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا: "لَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ بِنِ الْاَلَةِ عَفْوَ ذَرْوِمْ" (پھر بھی جو شخص بے تاب ہو جائے بشرطیکہ نہ تو صاحب لذت ہو نہ تہیز کرنے والا ہو اس شخص پر کچھ نادمیں، واقعی اللہ تعالیٰ بخور اور رحیم ہے)۔

(دوم) سورہ مائدہ کی تیسری آیت، اس میں مرد اور غیرہ کے حرام ہونے کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا: "لَمَنِ اضْطُرَّ لِمَا مَحْصُصَةٌ غَيْرُ مُتَعَانِفٍ لِاَلِهِمْ فَاِنَّ الْاَلَةَ عَفْوَ ذَرْوِمْ" (پھر جو شخص شدت کی بھوک میں بے تاب ہو جائے بشرطیکہ کسی گناہ کی طرف اس کا میلان نہ ہو تو یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے ہیں، رحمت والے ہیں)۔

(سہم) سورہ انعام کی آیت ۱۴۵، اس میں مرد روغیرہ کے حرام ہونے کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا گیا: "لَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَاِنَّ ذَنْبَكَ عَفْوَ ذَرْوِمْ" (پھر جو شخص بے تاب ہو جائے بشرطیکہ نہ تو طالب لذت ہو اور نہ تہیز کرنے والا ہو تو واقعی آپ کا رب بخور اور رحیم ہے)۔

(چہارم) سورہ انعام کی آیت ۱۱۹، اس میں ہے: "وَمَا لَكُمْ اَلَا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِّرَ اَسْمُ الْاَلَةِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ اِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمْ اِلَيْهِ" (مگر تم کو کون اور اس کا باعث ہو سکتا ہے کہ ایسے جانور میں سے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام یاد کیا ہو، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی نصیبیں بتلادی ہے جس کو تم پر حرام کیا ہے، مگر وہ بھی جب تم کو سخت ضرورت پڑ جائے تو حلال ہیں)۔

(پنجم) سورہ نحل کی آیت ۱۱۵، اس میں مرد اور غیرہ کے حرام

دیکھو ہری آیات میں یا آیا ہے (۱)۔

۸۹- اور سنت نبوی میں جوہ رد ہے اس میں سے ایک روایت وہ ہے جسے جوہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے: ”قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنَا بَلَوُضٌ نَصِيصٌ مَخْمَصَةٌ، فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْمَةِ؟ فَقَالَ اِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا وَلَمْ تَغْتَسِقُوا وَلَمْ تَحْتَضُوا بَقُلًا لِّسَانِكُمْ بَهَا“ (۲) (وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ہم ایسی زمین میں ہیں جہاں ہمیں شہیہ بھوک لاحق ہوتی ہے تو مردہ میں سے ہمارے لئے یا حلال ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں صبح، شام کھانے پینے کی معمولی چیز ساگ سبزی بھی نہ ملے تو تم مردہ کھا سکتے ہو)۔

تشریح: راحت سے یا مقصد ہے؟ اور جس مردہ صحت کی حیثیت پر حرام مباح ہو جاتی ہے، اس کی حد یا ہے، درمیانہ رکی مدہ سے جو حرام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں ان کی تمییزات یا ہیں اور متعدد حرام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں تو ان (کے استعمال) کی ترتیب یا بھوک، مہم پیٹ کھانا یا توشہ کے طریقہ ان میں سے ساتھ رکھنا یا ہے یا نہیں؟ اور ان کے علاوہ دیگر مسائل میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد کیا ہے:

۹۰- مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد کیا ہے؟ اس میں فقہاء کا

(۱) یہی حکمت سے پر آیات مردہ بھوکوں اور اس کے ششائی احکام کے لاندے کی بنیاد تھی، یعنی وہ قاعدہ جس کو فقہاء نے اپنے قول: ”مہرورات جمع لکھو دلت“ سے تعبیر کیا ہے (الاشاہد والظاہر لا یجوز لکم بحلیۃ الجوی ۸۱، مجلہ احکام شریعہ و شریعہ دفتر ص ۲۱) اور اس کی وجہ سے شریعت قرآن و سنت کی غرض و حالات سے ہم آہنگ ہو گئی لیکن ضرورت کے کچھ تقنی حدود اور معیار ہیں چنانچہ یہاں تک ہے کہ مردہ چیز جسے ضرورت سمجھ کر مردہ میں کو مباح کرنے کا ارادہ کیا جائے وہ حقیقت میں بھی ضرورت ہو (کینٹل)۔

(۲) حضرت ابو اللہ کی حدیث: ”اِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا وَلَمْ تَغْتَسِقُوا“

ہونے کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا ”یَا“ ”فَمِنْ اَصْطَرَّ غَيْرَ مَا يَخُذُ وَلَا عَادَ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ“ (پھر جو شخص کہ بالکل بے قرار ہو جائے بشرطیکہ کہ طالب لذت نہ ہو اور نہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ بخش دے گا اور اللہ مہربان کرنے والا ہے)۔

۸۸- پس اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَمِنْ اَصْطَرَّ“ کے معنی یہ ہیں کہ جسے ضرورت مردار وغیرہ کے کھانے پر مجبور کر دے، مثلاً اس طور پر کہ اگر وہ سے نہ کھائے تو اس کو اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر لاحق ہونے کا مدیشہ ہو۔

(دیکھو) وہ ہے جو مردہ کے کھانے میں مردہ سے یا ریائی کرے، اس طور پر کہ وہ مردہ سے مضطر ہو کہ آپ کو ترجیح دے اور وہ کہیں مردہ رہے دیکھا جائے مردہ بھوک کی وجہ سے مر جائے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ باقی وہ ہے جو سگ، نیلہ و میں ماریاں ہو، اس سلسلہ میں اختلاف آگے آئے گا (فقہ ۱۰۰)۔

(عادی) وہ ہے جو اس مقدار سے زیادہ کھالے جس سے جان بچ جاتی ہے اور مردہ جمع ہو جاتا ہے یا آسوی کی کی نہ سے ریاد کھالے، اس میں اختلاف ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

(درمختصر) شدت کی بھوک ہے اللہ تعالیٰ کے قول میں ”فَمِنْ اَصْطَرَّ“ کی قید اس حالت کو یاں کرے کے لئے ہے جس میں مضطر کا قیاس شدت سے ہوتا ہے، اور اس کا مقصد اس حالت سے پرہیز کرنا نہیں ہے جس میں بھوک نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ بھوک کے علاوہ ہری حالت میں جو شخص مضطر ہو اس کے لئے بھوک کے مضطر کی طرح کھانا حلال ہے۔

(لمتی نہ لہ شم) وہ ہے جو نادر کی طرف مائل ہو، یعنی جس کا مقصد حرام کا ارتکاب کرنا ہو اور یہی وہ اور بنامت عدوان ہے جس کا



يَطْوِفُ بِهِمَا<sup>(۱)</sup> (پیشہ صفا و مرود و مٹلہ یا دگار حد مذکی میں، سو جو شخص حج کرے بیت اللہ طایا عمر و ترے س پر، رہی نانا نہیں، اس دنوں کے درمیان طواف کرنے میں)۔

ہیں صفا اور مرود کے درمیان سعی کرنے سے گناہ کی نئی ایک عام معصوم ہے جسے اس میں سے خاص کیا گیا ہے جو اس کے، جو بیا فرضیت پر ملاست کرتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

مباح کرنے والی ضرورت کی حد:

۹۲- جو بیا حساس لکھتے ہیں: بیت میں مذکور ضرورت کا معنی یہ ہے کہ اس کو کھانا چھوڑنے کی وجہ سے اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو اس کے تحت، معنی آتے ہیں:

(اول) یہ کہ ایسی صورت پیش آئے کہ اس کو مرود کے علاوہ کچھ اور نہ ملے۔

(۱) یہ کہ مرود کے علاوہ (کھانے کی) امر کی چیز موجود ہو لیکن اس سے اس کے کھانے پر ایسی دشمنی کے ساتھ مجبور کیا جائے کہ وہ اس سے اپنی جان یا بعض اعضاء کے تلف ہونے کا خطرہ محسوس کرے، اور ہمارے نزدیک آیت سے یہ دونوں معنی مراد ہیں، اس لئے کہ اس میں ان دونوں کا احتمال ہے<sup>(۳)</sup>۔

۲- رحمت اگر کو خطرہ کے معنی میں داخل ہے، اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ امْسِي الْحَقَّ وَالسَّيَّانِ وَمَا اسْكُرْهُوا عَلَيْهِ"<sup>(۴)</sup> (پیشہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۸۔

(۲) الدر المنثور ۴/۲۱۵، لشرح الکبیر ۱/۳۲۳-۳۲۴، حلیہ فقہوی علی شرح الشرح علی فہم ۲/۲۲۶، نہایۃ المحتاج ۵/۵۰۸، مجمع ۵۳۰۔

(۳) انکشاف القرآن للجصاص ۱/۵۰۔

(۴) حدیث ابن اللہ وضع عن امس، کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۵۹) طبع

خلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مقصود کھانے اور نہ کھانے کا جوڑ ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "فَلَا تَمِ عَلَيْهِ" (میں اس پر کوئی نانا نہیں ہے) سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے اور یہ قول بعض مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا ہے۔

اور دوسرے فقہاء فرماتے ہیں کہ منظر کے لئے مرود وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس کا کھانا واجب ہے، خیر کا یہی مذہب ہے، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا راجح قول بھی یہی ہے۔

۱- اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَا تَقْلُوا بِلَيْسَكُمْ" (۱) نیز ارشاد ہے: "وَلَا تَقْلُوا بِاَيْدِيكُمْ اِلَى الْبَيْلِ" (۲) اور اپنے آپ کو اپنے ماحول میں مت ڈالو۔

۲- اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص (حالت اضطرار میں) مرود وغیرہ کے کھانے کو چھوڑ دے یہاں تک کہ مرود سے اپنی جان کو قتل کرنے والا ہو، اپنے آپ کو مہاکت میں ڈالنے والا شمار کیا جائے گا، اس سے کہ کھانے سے روکنا یا مٹل ہے جو انسان کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

۹۱- جو حضرت، جب بوئے کے قابل میں من کا قول اللہ تعالیٰ کے قول: "فَلَا تَمِ عَلَيْهِ" (اس پر کوئی نانا نہیں ہے) کے منافی نہیں ہے، اس سے کہ کھانے میں نانا کی عام ہے، جو مرود جو بیا کی دونوں حالتیں اس میں داخل ہیں، لہذا مرود جو بیا کے ساتھ اس کی تخصیص کے ساتھ میں کوئی تریہ پایا جائے گا تو اس پر عمل کیا جائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّ الضُّعْفَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ

= روایت احمد (۲/۲۱۸) طبع لکھنؤ (۱) کی ہے جس سے مجمع الخوارج میں فرمایا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (۵/۵۰) طبع تہذیبی۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

اپنے تجر پہ عمل نہیں کرے گا، اور جس حجر نے کہا کہ پتھر پہ عمل کرے گا، خاص طور پر ہسب، لہو سو بود نہ ہو،<sup>(۱)</sup>  
 حنا بلہ فرماتے ہیں کہ ضرورت صرف یہ ہے کہ تلف ہو جانے کا  
 اندیشہ ہو، اس سے کم نہیں، یہی صحیح مذہب ہے، اور یکتوں یہ ہے کہ  
 تلف اور ضرر دونوں کا خوف اس میں داخل ہے، اور یکتوں یہ ہے  
 کہ ضرورت یہ ہے کہ تلف ہونے کا یا ضرر پہنچنے کا یا مرض لاحق ہونے  
 کا، اور ہوا ساقیوں سے اس طرح کٹ جانے کا خوف ہو کہ اس کی  
 وجہ سے ملاکت کا اندیشہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

ان محرمات کی تفصیل جو ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جاتی  
 ہیں:

۹۳- سابقہ آیات میں جن مایا، کے حرم ہونے کا تذکرہ ہے یعنی  
 مرد، خون، خنزیر کا دھت اور وہ جانور جس کے ذبح کرتے وقت  
 غیر لہو کا نام یا کیا ہو، گلا گھونٹ کر مار ہو، چوٹ کھا کر، اور سے  
 کر کر، دوسرے جانور کے سینک سے مراد ہو، اور جسے دندے نے کھایا  
 ہو، اور جسے بتوں کے استخوانوں پر ذبح کیا گیا ہو، ضرورت کے وقت  
 یہ تمام چیزیں بالاتفاق مباح ہو جاتی ہیں۔

اسی طرح مرد و زندہ جانور جو حامل نہیں ہے، مضطر کے لئے اس  
 کے کھانے تک رسائی حاصل کرنے کے لئے ذبح کے ذریعہ یا  
 بغیر ذبح کے اسے قتل کرنا جائز ہے۔ اسی طرح حیوانات کے علاوہ وہ  
 چیزیں جو نجاست کی وجہ سے حرام ہیں، وہ بھی حلال ہو جاتی ہیں، اور  
 اس کی مثال تریاق ہے جس میں شراب اور سامپ کا گوشت ہوتا ہے۔  
 لیکن وہ چیزیں جو اس بنا پر حرام ہیں کہ ان کے کھانے سے انسان

اللہ تعالیٰ نے میری مت سے ملٹی، اور بھول، اور اس عمل کو معاف کر دیا  
 ہے جس پر سے مجبور کیا جائے (اور ”در مختار“ کی عبارت سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ ضرورت میں ملاکت کا اندیشہ اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے یا  
 روزہ رکھنے سے عاجز ہونے کا اندیشہ داخل ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور مالکیہ کی کتاب ”شرح الصغیر“ میں ضرورت کی تفسیر یہ کی گئی  
 ہے کہ ملاکت یا شدت ضرر کا اندیشہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

اور ابن شافعی نے ”نہایۃ الخیانت“ میں اس کی تفسیر یہ دی ہے کہ  
 موت یا مرض کا اندیشہ ہو یا ان کے علاوہ ایسی تکلیف کا اندیشہ ہو  
 جس کی وجہ سے تنہم مباح ہو جاتا ہے، اسی طرح چلنے سے عاجز  
 ہو جانے یا ساقیوں سے پیچھے رہ جانے کا اندیشہ ہو، اور اس سے اس کی  
 وجہ سے ضرر لاحق ہو، اسی طرح بھوک اگر اس سے اس وجہ سے مشقت  
 میں ڈال دے کہ وہ اس پر صبر نہ کر سکے (۱) سے بھی ضرورت میں  
 شامل کیا ہے۔

اور جس تکلیف کی وجہ سے شافعیہ کے نزدیک تیمم کرنا مباح ہوتا  
 ہے وہ مرض کا لاحق ہو جائے یا اس کا بہرہ جانا یا مستحکم ہو جائے یا اس کی  
 مدت کا ریدہ ہو جائے یا کسی ظہری عضو میں کسی فاش عیب کا لاحق  
 ہو جائے، بخلاف اس فاش عیب کے جو سی باطنی عضو میں لاحق ہو،  
 اور ظہری عضو وہ ہے جو کام کرنے کے وقت خلاء ہوتا ہے، مثلاً پتہ، دھڑ  
 و دونوں ہاتھ، اور باطنی عضو وہ ہے جو اس کے برخلاف ہو۔

اور اس سلسلہ میں شافعیہ سے مروی ہے کہ حاملہ، اگر کے قول پر  
 عتقاد کیا جائے گا اور اگر مضطرب علم طب کا جائز ہو تو وہ اپنے علم کے  
 مطابق عمل کرے گا، اور اگر محض تجربہ کار ہے تو ریلی کے قول کی رو سے

نہیں کہے کی ہے اور ابن حجر نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (فیض القدیر  
 ۲/۲۶۷ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۱) الدر المختار ۲/۵۵۲۔

(۲) شرح الصغیر ۱/۲۲۳۔

(۱) نہایۃ الخیانت ج ۱/۵۰۸، الطحطاوی علی من کا سم ۱/۹۱-۹۳۔

(۲) المعجم ۳/۵۳۱۔

ملاک ہو جاتا ہے مثلاً زہر، تو ضرورت کی وجہ سے وہ مباح نہیں ہوتیں، اس سے کہ اس کا کھانا موت میں حلدی نہ آتا اور ٹوٹتی ہے جو کبیر الکبار میں سے ہے اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے۔

۹۴- اور شراب کے بارے میں اجتہادات مختلف ہیں، اخیر فرماتے ہیں کہ جو شخص پیاس سے خوف محسوس کرتا ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ کچھ نہ ہو تو وہ سے پئے گا بین اتنی مقدار پئے گا جس سے پیاس دور ہو جائے۔<sup>(۱)</sup> یہ معلوم ہو کہ اس سے پیاس دور ہو جائے گی۔

درمانیہ، شامیہ، حنا بد فرماتے ہیں کہ مضطرب پیاس کو رفع کرنے کے لئے خالص شراب نہیں پئے گا<sup>(۲)</sup>، سے صرف وہ شخص پئے گا جس کے مطلق میں لقمہ پا کوئی اور چیز انگ گنی ہو اور وہ اسے حلق سے تارنے کے لئے شراب کے سوا کچھ اور نہ پائے<sup>(۳)</sup>۔

مضطر کے لئے مردار وغیرہ کے مباح ہونے کی شرائط:

۹۵- فقہاء نے مضطرب اور اس کے استثنائی احکام کی بحث کے ذیل میں ان شرائط کو جن کی بنیاد پر ہی مضطر کے لئے مردار وغیرہ کی حرمیت پر مباح ہو جاتی ہے شرع کے عنوان سے بحث نہیں کیا ہے، بلکہ تلاش کرنے والا ان شرائط کو مسائل اور احکام کے درمیان مختلف مقامات میں پاتا ہے۔

مضطر کے حالات اور اس کے احکام سے فقہاء نے جو بحث کی

(۱) ابن ماجہ ۵/۵، حاکم ۲/۲۶۷۔

(۲) مثالیہ ۷/۱ سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر اس کی پیاس اتنی ہو کہ جائے کربلا کت سے قریب ہو جائے تو اس صورت میں اس کے لئے اس کا پیا حلال ہے (نہایۃ المحتاج ج ۸/۱۲)۔

(۳) اشرح المنیر مع حاشیۃ المدوی ۱/۳۳۳ نہایۃ المحتاج ج ۸/۱۵۰، مطالب ولی ۲/۳۱۱، احکام القرآن للجصاص ۱/۱۵۰، اُطرحہ ۲۶/۷۔

ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مضطر کے لئے حرمت کے مباح ہونے کے لئے مختلف مذاہب کے متنباء نے جن شرعی شرائط کا حوالہ کیا ہے اس کی اقسام تین ہیں:

(۱) وہ عام شرائط جو فطراری تمام حالتوں میں فقہی مذاہب کے درمیان مشترک ملتی ہیں۔

(۲) وہ عام شرائط جن کا بعض مذاہب نے اعتبار کیا ہے اور دوسرے مذاہب نے نہیں کیا ہے، اس کا بیان درج ذیل ہے:

(اول) وہ عام شرائط جو متفق علیہ ہیں:

۹۶- مضطر کے لئے مردار وغیرہ کے مباح ہونے کے واسطے عام طور پر تین شرطیں ملحوظ رکھی گئی ہیں:

(اول) یہ کہ وہ حائل کھانا نہ پائے، خواہ ایک ہی قلم کیوں نہ ہو، اگر وہ ایک لقمہ بھی حائل کھانا پائے گا تو پہلے اس کا کھانا واجب ہوگا، پھر اگر اس سے کام نہ چلے تو اس کے لئے حرام حائل ہوگا۔

(دوم) یہ کہ وہ موت کے اس درجہ قریب نہ ہو گیا ہو کہ اسے کھانا کھانے سے قاصر نہ ہو اگر وہ اس حالت میں پہنچ گیا ہے تو اس کے لئے حرام حائل نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

(سوم) یہ کہ وہ کسی مسلمان یا ذمی کا مال یعنی حائل کھانا نہ پائے، اس شرط میں قدرے تفصیل ہے، جس کا بیان درج ذیل ہے:

۹۷- حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر مضطرب بھوک کی وجہ سے موت کا خوف محسوس کرے اور اس کے اس ساتھی کے پاس کھانا ہو جو خود مضطر کی حالت میں نہیں ہے تو مضطر کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سے قیامتاً اتنی مقدار میں لے لے جس سے اپنی بھوک کو مٹا سکے، اگر اس کے پاس فی الحال قیمت ادا کرنے کے لئے کچھ نہ ہو تو وہ قیمت اس کے ذمہ

(۱) نہایۃ المحتاج ج ۸/۱۵۰۔

دین کی حیثیت سے لازم ہوگی، اور قیمت اس پر اس لئے لازم ہوگی کہ فقہاء کے نزدیک عام مقررہ قاعدوں میں سے ایک قاعدہ یہ ہے: "الاضطرار لا یبطل حق الغیر" (۱) (فطر اور دوسرے کے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

اسی طرح وہ اس پانی میں سے جو دوسرے کی ملکیت ہے اتنی مقدار لے لے گا جس سے پیاس دور ہو جائے۔ اور اگر پانی کا مالک سے روکے تو مضطرب اس سے بغیر اختیار کے لڑائی کرے گا۔ اس لئے کہ اس حال میں روکے والا ساتھی ظالم ہے۔ اس پر اس ساتھی کو جو بھوک یا پیاس کا خوف ہو تو اس کے لئے کچھ حصہ چھوڑ دے گا (۲)۔

اور کسی حال پر کے سو ہو رہتے ہوئے جو کسی اپنے آدمی کی ملکیت ہو جو خود حالت فطر میں نہیں ہے، اور مضطرب اس کے لینے پر خود حالت کے ذریعہ، تاؤر ہو تو اس کے لئے یہ حائل نہیں ہے کہ مدحرام چیزوں مثلاً مرد اور شراب کے ذریعہ بھوک اور پیاس کو دور کرے۔

مالکیہ نے اس حال میں کھانے والے سے اسے قسمی دینے کے بعد اختیار سے بڑے کو جائز کر دیا ہے، جہنمی دینے اور رائے کی صورت یہ ہے کہ مضطرب سے بتا دے کہ وہ حالت فطر میں ہے اور اگر وہ سے (کھانا) نہیں لے گا تو وہ اس سے لڑائی کرے گا۔ اس کے بعد اگر مضطرب سے قتل کرے تو اس کا خون باطل ہوگا، اس لئے کہ اس پر اپنے کھانا مضطرب پر شرف کرنا، جب تھا اور کھانے کا مالک مضطرب کو قتل کرے تو اس پر قصاص واجب ہوگا (۳)۔

۹۸- شافعیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مضطرب دوسرے کا کھانا پانے تو اگر کھانے والا غائب ہو اور مضطرب اس کے ساتھ کچھ اور نہ پانے تو وہ اس میں سے کھا لے گا، اور اگر وہ چیز مشکی ہے تو قدرت حاصل ہو جانے کی صورت میں اس کے مثل ناپاں دے گا، اور اگر وہ چیز قیمتی (یعنی غیر مشکی) ہو تو اس کی قیمت ناپاں دے گا تا اس کا حکم مالک کے حق کے تحت کی خاطر ہے اور اگر اس کا مالک موجود ہو، کتو کر وہ خود بھی مضطرب ہو اور کھانا اس کی ضرورت سے فاضل نہ ہو تو اس پر پینے مضطرب کے لئے اس کا شرف کرنا لازم نہ ہوگا، بلکہ وہ خود اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ابداً بنفسک" (۴)۔

(اپنی ذات سے شرف نہ کر)۔ لیکن اگر پہلا مضطرب مسلمان اور دوسرا غیر اپنی ذات پر جنگی کو براہ راست سرستا ہو تو اسے اپنے "پر ترجیح دینا جائز ہے، اور اگر کھانے کے مالک کو اپنی جاں بچانے کے بعد رکھانے کے بعد کچھ بیچ جائے تو پہلے کے لئے اسے شرف کرنا اس پر لازم ہوگا۔

اور اگر کھانے کا مالک جو حاضر ہے مضطرب نہ ہو تو مضطرب کو کھانا اس پر لازم ہوگا، اور اگر وہ اس سے روکے یا دشمن مثل سے بہت زیادہ معاوضہ طلب کرے تو مضطرب کے لئے اس پر غلبہ پا کر چھین بیجا جائز ہے، اگرچہ اس کے نتیجے میں کھانے والے کا قتل ہو جائے۔ اس صورت میں روکنے والے کا خون رائگاں ہوگا اور اگر مالک اپنے کھانے سے دفع کرنے میں مضطرب کو قتل کر دے تو اس پر قصاص لازم ہوگا۔

اور اگر مالک مضطرب سے کھانا روکے، اور مضطرب بھوک کی وجہ سے مر جائے تو وہ سنے "لا تنصاں یا بیت فاشا" نہ ہوگا، اس سے کہ اس

(۱) مطالب اول، ایسی ۳۲۳-۳۲۴، جلد دوم، ۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۵، ۲۱۶۔ اور اگر مالک نے اپنے حق سے روکے کے لئے بھیاں رسائی کرے تو ظاہر یہ ہے کہ ایسی صورت میں مضطرب کے لئے پانی جان سے دفاع کرنے کے لئے بھیاں دے دے اور اس کا مقابلہ کرنا جائز ہے (مکمل)۔

(۳) شرح منیر مع حاشیہ، ص ۲۲۳۔

(۱) یعنی وہ اس کے سوا کچھ پانے کے علاوہ دوسری چیزیں نہ پائے۔

(۲) حدیث: "ابداً بنفسک" کی روایت مسلم (۳) ۶۹۳ طبع ترمذی۔

نہائی (۵) ۷۰ طبع المکتبۃ النجاریہ، ص ۷۰۔

نے کسی مہلک فعل کا کتاب نہیں کیا ہے، اور اگر مالک نے کھانے کو نہیں روکا لیکن اس نے شمن طلب کیا، خود شمن مثل سے تھوڑا زیادہ ہی ہو، تو مضطر کے لئے اس شمن پر اسے قیال کرنا لازم ہے، اور اس کے لئے اس سے لڑنا جائز نہیں ہوگا۔

اور اگر مالک نے اسے کھلا دیا اور معاوضہ کا درخواست نہیں کیا تو رائج قول کی رو سے اس کو معاوضہ نہیں ملے گا، اسے چشم پوشی پر محمول کیا جائے گا جو عام طور پر کھانے کے سلسلہ میں برتی جاتی ہے، بالخصوص مضطر کے حق میں اور ایک قول یہ ہے کہ شمن مثل اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس کی وجہ سے ملاکت سے نجات پائی، لہذا مالک اس سے بدلہ لے گا، اور اگر عوض کے ذکر کے سلسلہ میں دونوں میں اختلاف ہو جائے تو قسم کے ساتھ مالک کی بات مانی جائے گی، اس لئے کہ اگر اس کی بات نہ مانی جائے تو لوگ مضطر کو کھلانے سے محروم کریں گے، اور اس سے نقصان ہوگا (۱)۔

(دوم) وہ عام شرائط جو مختلف فیہ ہیں:

۹۹- مضطر کے لئے مرد و غیہ و جیسی حرام چیزوں کے کھانے کو مباح کرنے والی بعض شرائط میں فقہاء مذہب کا اختلاف ہے:

۱- شافعیہ سے یہ شرط کافی ہے کہ مضطر خود یا موصوم لدم ہو، اور اگر مضطر یا موصوم ہو جس کا خوب شرعاً رائیگاہ ہے، مثلاً حربی، مرتد اور نماز کا تارک جو قتل کا مستحق ہے، تو اس کے لئے مرد و غیہ و جیسی حرام چیزوں کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے، لیکن جس کا خون ایسا رائیگاہ ہو کہ اس کی توبہ سے بھی اس کا خون معصوم نہیں ہوگا، مثلاً رائیگاہ محض، ورنہ زنی میں کسی کو قتل کرے، ملا جس پر حاکم نے قدرت پائی ہو، ورنہ یہاں یہ ہے کہ وہ جب تک توبہ نہ کرے مرد و غیہ نہیں کھائے گا،

اور چہ اس کی توبہ اس کی جان بچانے کے لئے مفید نہیں ہے۔  
اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے لئے مرد و غیہ کے کھانے کا حلال ہونا اس کی توبہ پر موقوف نہیں ہے (۱)۔

۱۰۰- اور شافعیہ اور مالکیہ نے ایک شرط یہ لگائی ہے کہ مضطر اپنے سفر یا اپنی اقامت میں مافران نہ ہو، اور اگر ایسا ہو تو جب تک وہ توبہ نہ کر لے اس کے لئے مرد و غیہ کا کھانا حلال نہ ہوگا۔

۱- اپنے سفر یا اقامت میں مافران وہ شخص ہے جس نے اپنے سفر یا اقامت میں معصیت کی نیت کی ہو، یعنی جس نے معصیت کی خاطر سفر یا اقامت کیا ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر سے ڈک زنی کے ارادے سے نکلا، اسی طرح وہ شخص جس نے اپنے سفر یا اقامت سے مباح امور کا قصد کیا، پھر سے معصیت سے بدیہ، مثلاً کسی شخص نے تجارت کے لئے سفر یا اقامت کی پھر سے خیاب ہو کہ اس سفر یا اقامت کو اکر دینی کے لئے استہوا کرے۔

۲- جو شخص سفر کے لئے مافران معصیت کرے (مرد و غیہ وہ شخص ہے جس نے جائز سفر یا اقامت کے لئے مافران مارکواں کے وقت سے توبہ کر لیا، رہا کر کے چند مرد و غیہ محض ہو یا چوری وغیرہ کر کے مافران کی) تو ایسے شخص کے لئے مرد و غیہ کے کھانے کا حلال ہونا اس کی توبہ وغیرہ پر موقوف نہ ہوگا، اسی کے مثل وہ شخص ہے جو اقامت کی حالت میں مافران ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر میں کسی جائز مقصد سے مقیم تھا اور اس نے اس نوعیت کی مافران کی جس کا ذکر آ رہا ہے، تو اگر اسے اضطرار کی حالت پیش آ جائے تو اس کے لئے حرام چیز کا کھانا مباح ہوگا، توبہ پر موقوف نہ ہوگا (۲)۔

(۱) نہایۃ الحکام ج ۸/۱۵۰، حاشیہ: بحیر فی علی صحیح ج ۳/۳۰۸

(۲) نہایۃ الحکام ج ۸/۱۵۰، حاشیہ: بشری علی تہذیب الحکام ج ۸/۱۸۸، خطاب اول  
اسی ۱۸/۳۱۸-۳۱۹

بہایۃ الحکام مع حاشیہ مرشدی و بشری علی ۸/۱۵۲، صحیح ج ۳/۵۳۱

## اٹھمہ ۱۰۱، اطلاق ۱-۲

درسم معصیت کرنے، لے کورہ سننے کی وجہ یہ ہے کہ مرد ارکا کھانا رخصت ہے، اور جس شخص کا سفر یا اقامت معصیت کے لئے ہو وہ رخصت کا اہل نہیں ہے، اور نہ مذکورہ کھانے میں معصیت پر حد ہوگی، لہذا یہ جائز نہ ہوگا۔

۱۰۱- بین حسیہ و مالکیہ فرماتے ہیں کہ مضطر میں عدم معصیت کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ نصوص مطلق اور عام ہیں (۱)۔

## اطلاق

تعریف:

- ۱- لغت میں اطلاق کا معنی ہے: چھوڑنا، آھٹا، و رقیہ نہ کرنا (۲)۔
- فتاویٰ اور اصولوں کے نزدیک اطلاق کی تعریف مطلق کے یوں سے اخذ کی جاتی ہے۔ جس مطلق اطلاق کا اسم مفعول ہے وہ مطلق وہ ہے جو بلا کسی قید کے ماہیت پر ولایت کرے، یا وہ ہے جو کسی ایسی صفت کے ساتھ مقید نہ ہو جو دوسرے تک متعدی ہونے سے روکے (۲)۔
- اسی طرح اطلاق کا مفہوم ہے: لفظ کو اس کے معنی میں استعمال کرنا، معنی خود حقیقی ہو یا مجازی (۳)۔
- اسی طرح وہ نفاذ کے معنی میں بھی آتا ہے، پس تصرف کے اطلاق کا مطلب اس کا نفاذ ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- عموم:

۲- اطلاق در عموم میں یا تعلق ہے سے خارج کرنے کے لئے مطلق

- (۱) المصباح المیر، المعربۃ، (مطلق)۔
- (۲) حاشیہ لشہاب المصباح علیٰ لریضی، ۱/ ۳۶۳، شرف اصطلاحات اصول ۹۲۲/۳، جمع الجمع ۲/ ۳۳، مسلم الشیوخ ۱/ ۳۶۰، نظم المسالک ۱/ ۱۰۱، بنی بطلال المکی ۱/ ۱۰-۱۱، تاریخ کردہ دار المعرفہ، پاشا، البیروت، القسیمی ۳۵۰/۳، طبع مصطفیٰ الحلوی، حاشیہ اردو علیٰ تصدیر ۲/ ۱۱۷، طبع بیروت۔
- (۳) کتاب اصطلاحات الفنون ۹۲۲/۳۔
- (۴) الحلوی علیٰ مجمع عارفین، کلیاتی وغیرہ ۲/ ۳۱، المرقی، المرقانی، ۲/ ۲۷۔

کتابم القرآن مجلہ ۱۳۹۱ھ

### اطلاق ۳-۴

اور نکرہ کے درمیان فرق کی وضاحت سے ہوگی، تو بعض اصولیین کی رائے یہ ہے کہ نکرہ اور مطلق کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس سے کہ تمام علماء اپنی کتابوں میں مطلق کی مثال نکرہ سے دیتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

اور تیسرے ائمہ میں ہے کہ مطلق اور نکرہ کے درمیان عام خاص میں وجہ کی نسبت ہے اس لئے کہ یہ دونوں مثلاً تحریر رقبہ (کوئی عام آزاد کرنے) میں صادق آتے ہیں اور نکرہ عام ہو تو صرف نکرہ پایا جاتا ہے، مطلق نہیں پایا جاتا، مثلاً جب وسیع غی میں منع ہو، اور "انستر اللحمہ" (کشت خیر) جتنی مثال میں صرف مطلق پایا جاتا ہے، نکرہ نہیں پایا جاتا (۲)۔

یہ اس صورت میں ہے جب نکرہ مطلق ہو اور نکرہ میں کوئی قید کا ہی جائے تو مطلق کے خلاف ہو جائے گا۔

#### شن مطلق اور مطلق شنی:

۴- اشئ المطلق مطلق ہونے کی حیثیت سے کسی شئی کا نام ہے، اور یہ وہ ہے جس پر کسی لازمی قید کے بغیر شئی کا نام صادق آتا ہے، اسی قبیل سے مثلاً پانی کا یہ قول ہے کہ مطلق پانی سے حدیث رنج ہوتا ہے، یعنی ایسے پانی سے جس میں کسی چیز کی قید نہ ہو، اس سے اس سے نکال دیا جائے، اور اگر کسی درخت یا پھل سے ٹھوڑا ہو پانی نکل جائے گا، اسی طرح اگر فقہاء کے نزدیک مستعمل پانی نکل جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے پانی ہیں جن میں قید لازم ہے، اس قید کے بغیر ان کو پانی نہیں کہا جاتا، اس کے خلاف سمندر کا پانی، کنیں کا پانی، اور آماں کا پانی وغیرہ ہے، اس لئے کہ ان میں جو قید ہیں لازم نہیں ہیں،

اور عام کے درمیان تحقق کی وضاحت ضروری ہے، پس مطلق شنی کے اعتبار سے عام کے مشابہ ہوتا ہے جس سے مان ہوتا ہے کہ وہ عام ہے (۱)۔

لیکن یہاں پر عام اور مطلق کے درمیان فرق ہے، پس عام کا عموم افراد کو شامل ہونے والا ہوتا ہے (یعنی اس میں تمام افراد شامل ہیں)، اور مطلق کا عموم بطور بدل کے ہوتا ہے (یعنی اس میں کسی ایک غیر مضمین فرد پر حکم ہوتا ہے)، تو جن صورتوں میں مطلق پر عموم کے نام کا اطلاق کیا ہے تو وہ اس اعتبار سے ہے کہ اس کے قوت کی جگہ غیر محدود ہے۔

اور اس دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ شامل ہونے والے کا عموم کلی ہے جس میں ہر فرد پر حکم لگایا جاتا ہے، اور بدل کا عموم کلی ہے اس اعتبار سے کہ اس کے مفہوم کا نفس تصور اس میں شرکت کے واقع ہونے سے مانع نہیں ہے، لیکن اس میں ہر فرد پر حکم نہیں لگایا جاتا، بلکہ ایسے فرد پر لگایا جاتا ہے جو اس کے افراد میں سے غیر مضمین ہوتا ہے، اور بدل کے طور پر ان سب کو شامل ہوتا ہے، اور ایک دفعہ میں ایک سے زیادہ افراد کو شامل نہیں ہوتا۔

اور تہذیب الفروق میں انبائی کے حوالہ سے نقل آیا ہے کہ عام کا عموم سب کو شامل ہونے والا ہے، بخلاف مطلق کا عموم جیسے رطل (مرد) کسد (شیر) و انسان کہ یہ بدلیت کے طور پر ہیں، یہاں تک کہ اگر اس پر حرف غی یا لام متفرق ہو، غل ہو تو وہ عام ہو جائے گا (۲)۔

#### ب- تکلیف (نکرہ بنانا):

۳- اطلاق اور تکلیف کے درمیان جو فرق ہے اس کی وضاحت مطلق

(۱) کشف الاستار ۲/۱۷۷۔

(۲) حاشیہ اسعد علی المصنف ۲/۱۷۱، فقہ غل (۱) مدہب الامام احمد میں ۱۱۱، تہذیب الفروق ۲/۲۷۲، منہاج کرمہ دار المعرفہ۔

(۱) المبدع فی شرح المنہاج فی علم الاصول ۲/۶۰ طبع مسیح، حاشیہ ۱۸۰، غل ابن کلدیس ۵۵۸ طبع دارالاسلام، حاشیہ اشعار اللہ کی ۲۶۳۔  
(۲) تیسرے ائمہ میں ۳۲۹ طبع مصطفیٰ النجفی۔

## اطلاق ۵-۷

اور ان قیود کے بغیر بھی ان کا استعمال ہوتا ہے، اس لئے وہ سب مطلق پائی ہیں۔

اور مطلق الٰہی نام ہے مہی کا اس حیثیت سے کہ اس میں اطلاق یا قید کا کوئی حظ نہیں ہے، وہ مہی ہے جس وہی بھی چیز پر صادق آتا ہے خود وہ مطلق ہو یا مقید، اسی قبیل سے فقہاء کا قول مطلق الٰہی ہے، پس اس میں پاک پائی خود پاک ہونے کے ساتھ، ہرے کو پاک کرنے والا پائی یا پاک پائی اس کے علاوہ مقید پائی (مثلاً گلاب اور زعفران کا پائی) اور مطلق پائی سب داخل ہیں۔

لہذا مہی مطلق، مطلق مہی سے (جس میں مقید بھی داخل ہے) حاص ہے، اور اسی کے مثل وہ ہے جو اجمع المطلق، اور مطلق الجمع اور الطہارة المطلقة اور مطلق الطہارة وغیرہ میں کہا جاتا ہے (۱)۔

رطاق کے موقع:

۵- عدد اصول مختلف مواقع پر اطلاق سے بحث کرتے ہیں، ان میں سے ایک مطلق کو مقید پر محمول کرنے کا مسئلہ ہے، اور دوسرے ہر کے متقنی کا مسئلہ ہے کہ آیا وہ تکرار کے لئے ہے یا نہیں؟ اور آیا وہ کام کو نورا مجام وینے کے لئے ہوتا ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

فقہاء کے نزدیک اطلاق کے مواقع:

طہارت میں نیت کا اطلاق:

نہ - وضو و غسل:

۶- رخصت ہونے والے نے مطلق طہارت یا مطلق وضو کی نیت لی،

(۱) کشف اصطلاحات الفنون ۳۱۸ (مطلق)، ۳۱۹ (مطلق)، ۳۲۰ (مطلق)، ۳۲۱ (مطلق)، ۳۲۲ (مطلق)، ۳۲۳ (مطلق)، ۳۲۴ (مطلق)، ۳۲۵ (مطلق)، ۳۲۶ (مطلق)، ۳۲۷ (مطلق)، ۳۲۸ (مطلق)، ۳۲۹ (مطلق)، ۳۳۰ (مطلق)، ۳۳۱ (مطلق)، ۳۳۲ (مطلق)، ۳۳۳ (مطلق)، ۳۳۴ (مطلق)، ۳۳۵ (مطلق)، ۳۳۶ (مطلق)، ۳۳۷ (مطلق)، ۳۳۸ (مطلق)، ۳۳۹ (مطلق)، ۳۴۰ (مطلق)، ۳۴۱ (مطلق)، ۳۴۲ (مطلق)، ۳۴۳ (مطلق)، ۳۴۴ (مطلق)، ۳۴۵ (مطلق)، ۳۴۶ (مطلق)، ۳۴۷ (مطلق)، ۳۴۸ (مطلق)، ۳۴۹ (مطلق)، ۳۵۰ (مطلق)، ۳۵۱ (مطلق)، ۳۵۲ (مطلق)، ۳۵۳ (مطلق)، ۳۵۴ (مطلق)، ۳۵۵ (مطلق)، ۳۵۶ (مطلق)، ۳۵۷ (مطلق)، ۳۵۸ (مطلق)، ۳۵۹ (مطلق)، ۳۶۰ (مطلق)، ۳۶۱ (مطلق)، ۳۶۲ (مطلق)، ۳۶۳ (مطلق)، ۳۶۴ (مطلق)، ۳۶۵ (مطلق)، ۳۶۶ (مطلق)، ۳۶۷ (مطلق)، ۳۶۸ (مطلق)، ۳۶۹ (مطلق)، ۳۷۰ (مطلق)، ۳۷۱ (مطلق)، ۳۷۲ (مطلق)، ۳۷۳ (مطلق)، ۳۷۴ (مطلق)، ۳۷۵ (مطلق)، ۳۷۶ (مطلق)، ۳۷۷ (مطلق)، ۳۷۸ (مطلق)، ۳۷۹ (مطلق)، ۳۸۰ (مطلق)، ۳۸۱ (مطلق)، ۳۸۲ (مطلق)، ۳۸۳ (مطلق)، ۳۸۴ (مطلق)، ۳۸۵ (مطلق)، ۳۸۶ (مطلق)، ۳۸۷ (مطلق)، ۳۸۸ (مطلق)، ۳۸۹ (مطلق)، ۳۹۰ (مطلق)، ۳۹۱ (مطلق)، ۳۹۲ (مطلق)، ۳۹۳ (مطلق)، ۳۹۴ (مطلق)، ۳۹۵ (مطلق)، ۳۹۶ (مطلق)، ۳۹۷ (مطلق)، ۳۹۸ (مطلق)، ۳۹۹ (مطلق)، ۴۰۰ (مطلق)، ۴۰۱ (مطلق)، ۴۰۲ (مطلق)، ۴۰۳ (مطلق)، ۴۰۴ (مطلق)، ۴۰۵ (مطلق)، ۴۰۶ (مطلق)، ۴۰۷ (مطلق)، ۴۰۸ (مطلق)، ۴۰۹ (مطلق)، ۴۱۰ (مطلق)، ۴۱۱ (مطلق)، ۴۱۲ (مطلق)، ۴۱۳ (مطلق)، ۴۱۴ (مطلق)، ۴۱۵ (مطلق)، ۴۱۶ (مطلق)، ۴۱۷ (مطلق)، ۴۱۸ (مطلق)، ۴۱۹ (مطلق)، ۴۲۰ (مطلق)، ۴۲۱ (مطلق)، ۴۲۲ (مطلق)، ۴۲۳ (مطلق)، ۴۲۴ (مطلق)، ۴۲۵ (مطلق)، ۴۲۶ (مطلق)، ۴۲۷ (مطلق)، ۴۲۸ (مطلق)، ۴۲۹ (مطلق)، ۴۳۰ (مطلق)، ۴۳۱ (مطلق)، ۴۳۲ (مطلق)، ۴۳۳ (مطلق)، ۴۳۴ (مطلق)، ۴۳۵ (مطلق)، ۴۳۶ (مطلق)، ۴۳۷ (مطلق)، ۴۳۸ (مطلق)، ۴۳۹ (مطلق)، ۴۴۰ (مطلق)، ۴۴۱ (مطلق)، ۴۴۲ (مطلق)، ۴۴۳ (مطلق)، ۴۴۴ (مطلق)، ۴۴۵ (مطلق)، ۴۴۶ (مطلق)، ۴۴۷ (مطلق)، ۴۴۸ (مطلق)، ۴۴۹ (مطلق)، ۴۵۰ (مطلق)، ۴۵۱ (مطلق)، ۴۵۲ (مطلق)، ۴۵۳ (مطلق)، ۴۵۴ (مطلق)، ۴۵۵ (مطلق)، ۴۵۶ (مطلق)، ۴۵۷ (مطلق)، ۴۵۸ (مطلق)، ۴۵۹ (مطلق)، ۴۶۰ (مطلق)، ۴۶۱ (مطلق)، ۴۶۲ (مطلق)، ۴۶۳ (مطلق)، ۴۶۴ (مطلق)، ۴۶۵ (مطلق)، ۴۶۶ (مطلق)، ۴۶۷ (مطلق)، ۴۶۸ (مطلق)، ۴۶۹ (مطلق)، ۴۷۰ (مطلق)، ۴۷۱ (مطلق)، ۴۷۲ (مطلق)، ۴۷۳ (مطلق)، ۴۷۴ (مطلق)، ۴۷۵ (مطلق)، ۴۷۶ (مطلق)، ۴۷۷ (مطلق)، ۴۷۸ (مطلق)، ۴۷۹ (مطلق)، ۴۸۰ (مطلق)، ۴۸۱ (مطلق)، ۴۸۲ (مطلق)، ۴۸۳ (مطلق)، ۴۸۴ (مطلق)، ۴۸۵ (مطلق)، ۴۸۶ (مطلق)، ۴۸۷ (مطلق)، ۴۸۸ (مطلق)، ۴۸۹ (مطلق)، ۴۹۰ (مطلق)، ۴۹۱ (مطلق)، ۴۹۲ (مطلق)، ۴۹۳ (مطلق)، ۴۹۴ (مطلق)، ۴۹۵ (مطلق)، ۴۹۶ (مطلق)، ۴۹۷ (مطلق)، ۴۹۸ (مطلق)، ۴۹۹ (مطلق)، ۵۰۰ (مطلق)، ۵۰۱ (مطلق)، ۵۰۲ (مطلق)، ۵۰۳ (مطلق)، ۵۰۴ (مطلق)، ۵۰۵ (مطلق)، ۵۰۶ (مطلق)، ۵۰۷ (مطلق)، ۵۰۸ (مطلق)، ۵۰۹ (مطلق)، ۵۱۰ (مطلق)، ۵۱۱ (مطلق)، ۵۱۲ (مطلق)، ۵۱۳ (مطلق)، ۵۱۴ (مطلق)، ۵۱۵ (مطلق)، ۵۱۶ (مطلق)، ۵۱۷ (مطلق)، ۵۱۸ (مطلق)، ۵۱۹ (مطلق)، ۵۲۰ (مطلق)، ۵۲۱ (مطلق)، ۵۲۲ (مطلق)، ۵۲۳ (مطلق)، ۵۲۴ (مطلق)، ۵۲۵ (مطلق)، ۵۲۶ (مطلق)، ۵۲۷ (مطلق)، ۵۲۸ (مطلق)، ۵۲۹ (مطلق)، ۵۳۰ (مطلق)، ۵۳۱ (مطلق)، ۵۳۲ (مطلق)، ۵۳۳ (مطلق)، ۵۳۴ (مطلق)، ۵۳۵ (مطلق)، ۵۳۶ (مطلق)، ۵۳۷ (مطلق)، ۵۳۸ (مطلق)، ۵۳۹ (مطلق)، ۵۴۰ (مطلق)، ۵۴۱ (مطلق)، ۵۴۲ (مطلق)، ۵۴۳ (مطلق)، ۵۴۴ (مطلق)، ۵۴۵ (مطلق)، ۵۴۶ (مطلق)، ۵۴۷ (مطلق)، ۵۴۸ (مطلق)، ۵۴۹ (مطلق)، ۵۵۰ (مطلق)، ۵۵۱ (مطلق)، ۵۵۲ (مطلق)، ۵۵۳ (مطلق)، ۵۵۴ (مطلق)، ۵۵۵ (مطلق)، ۵۵۶ (مطلق)، ۵۵۷ (مطلق)، ۵۵۸ (مطلق)، ۵۵۹ (مطلق)، ۵۶۰ (مطلق)، ۵۶۱ (مطلق)، ۵۶۲ (مطلق)، ۵۶۳ (مطلق)، ۵۶۴ (مطلق)، ۵۶۵ (مطلق)، ۵۶۶ (مطلق)، ۵۶۷ (مطلق)، ۵۶۸ (مطلق)، ۵۶۹ (مطلق)، ۵۷۰ (مطلق)، ۵۷۱ (مطلق)، ۵۷۲ (مطلق)، ۵۷۳ (مطلق)، ۵۷۴ (مطلق)، ۵۷۵ (مطلق)، ۵۷۶ (مطلق)، ۵۷۷ (مطلق)، ۵۷۸ (مطلق)، ۵۷۹ (مطلق)، ۵۸۰ (مطلق)، ۵۸۱ (مطلق)، ۵۸۲ (مطلق)، ۵۸۳ (مطلق)، ۵۸۴ (مطلق)، ۵۸۵ (مطلق)، ۵۸۶ (مطلق)، ۵۸۷ (مطلق)، ۵۸۸ (مطلق)، ۵۸۹ (مطلق)، ۵۹۰ (مطلق)، ۵۹۱ (مطلق)، ۵۹۲ (مطلق)، ۵۹۳ (مطلق)، ۵۹۴ (مطلق)، ۵۹۵ (مطلق)، ۵۹۶ (مطلق)، ۵۹۷ (مطلق)، ۵۹۸ (مطلق)، ۵۹۹ (مطلق)، ۶۰۰ (مطلق)، ۶۰۱ (مطلق)، ۶۰۲ (مطلق)، ۶۰۳ (مطلق)، ۶۰۴ (مطلق)، ۶۰۵ (مطلق)، ۶۰۶ (مطلق)، ۶۰۷ (مطلق)، ۶۰۸ (مطلق)، ۶۰۹ (مطلق)، ۶۱۰ (مطلق)، ۶۱۱ (مطلق)، ۶۱۲ (مطلق)، ۶۱۳ (مطلق)، ۶۱۴ (مطلق)، ۶۱۵ (مطلق)، ۶۱۶ (مطلق)، ۶۱۷ (مطلق)، ۶۱۸ (مطلق)، ۶۱۹ (مطلق)، ۶۲۰ (مطلق)، ۶۲۱ (مطلق)، ۶۲۲ (مطلق)، ۶۲۳ (مطلق)، ۶۲۴ (مطلق)، ۶۲۵ (مطلق)، ۶۲۶ (مطلق)، ۶۲۷ (مطلق)، ۶۲۸ (مطلق)، ۶۲۹ (مطلق)، ۶۳۰ (مطلق)، ۶۳۱ (مطلق)، ۶۳۲ (مطلق)، ۶۳۳ (مطلق)، ۶۳۴ (مطلق)، ۶۳۵ (مطلق)، ۶۳۶ (مطلق)، ۶۳۷ (مطلق)، ۶۳۸ (مطلق)، ۶۳۹ (مطلق)، ۶۴۰ (مطلق)، ۶۴۱ (مطلق)، ۶۴۲ (مطلق)، ۶۴۳ (مطلق)، ۶۴۴ (مطلق)، ۶۴۵ (مطلق)، ۶۴۶ (مطلق)، ۶۴۷ (مطلق)، ۶۴۸ (مطلق)، ۶۴۹ (مطلق)، ۶۵۰ (مطلق)، ۶۵۱ (مطلق)، ۶۵۲ (مطلق)، ۶۵۳ (مطلق)، ۶۵۴ (مطلق)، ۶۵۵ (مطلق)، ۶۵۶ (مطلق)، ۶۵۷ (مطلق)، ۶۵۸ (مطلق)، ۶۵۹ (مطلق)، ۶۶۰ (مطلق)، ۶۶۱ (مطلق)، ۶۶۲ (مطلق)، ۶۶۳ (مطلق)، ۶۶۴ (مطلق)، ۶۶۵ (مطلق)، ۶۶۶ (مطلق)، ۶۶۷ (مطلق)، ۶۶۸ (مطلق)، ۶۶۹ (مطلق)، ۶۷۰ (مطلق)، ۶۷۱ (مطلق)، ۶۷۲ (مطلق)، ۶۷۳ (مطلق)، ۶۷۴ (مطلق)، ۶۷۵ (مطلق)، ۶۷۶ (مطلق)، ۶۷۷ (مطلق)، ۶۷۸ (مطلق)، ۶۷۹ (مطلق)، ۶۸۰ (مطلق)، ۶۸۱ (مطلق)، ۶۸۲ (مطلق)، ۶۸۳ (مطلق)، ۶۸۴ (مطلق)، ۶۸۵ (مطلق)، ۶۸۶ (مطلق)، ۶۸۷ (مطلق)، ۶۸۸ (مطلق)، ۶۸۹ (مطلق)، ۶۹۰ (مطلق)، ۶۹۱ (مطلق)، ۶۹۲ (مطلق)، ۶۹۳ (مطلق)، ۶۹۴ (مطلق)، ۶۹۵ (مطلق)، ۶۹۶ (مطلق)، ۶۹۷ (مطلق)، ۶۹۸ (مطلق)، ۶۹۹ (مطلق)، ۷۰۰ (مطلق)، ۷۰۱ (مطلق)، ۷۰۲ (مطلق)، ۷۰۳ (مطلق)، ۷۰۴ (مطلق)، ۷۰۵ (مطلق)، ۷۰۶ (مطلق)، ۷۰۷ (مطلق)، ۷۰۸ (مطلق)، ۷۰۹ (مطلق)، ۷۱۰ (مطلق)، ۷۱۱ (مطلق)، ۷۱۲ (مطلق)، ۷۱۳ (مطلق)، ۷۱۴ (مطلق)، ۷۱۵ (مطلق)، ۷۱۶ (مطلق)، ۷۱۷ (مطلق)، ۷۱۸ (مطلق)، ۷۱۹ (مطلق)، ۷۲۰ (مطلق)، ۷۲۱ (مطلق)، ۷۲۲ (مطلق)، ۷۲۳ (مطلق)، ۷۲۴ (مطلق)، ۷۲۵ (مطلق)، ۷۲۶ (مطلق)، ۷۲۷ (مطلق)، ۷۲۸ (مطلق)، ۷۲۹ (مطلق)، ۷۳۰ (مطلق)، ۷۳۱ (مطلق)، ۷۳۲ (مطلق)، ۷۳۳ (مطلق)، ۷۳۴ (مطلق)، ۷۳۵ (مطلق)، ۷۳۶ (مطلق)، ۷۳۷ (مطلق)، ۷۳۸ (مطلق)، ۷۳۹ (مطلق)، ۷۴۰ (مطلق)، ۷۴۱ (مطلق)، ۷۴۲ (مطلق)، ۷۴۳ (مطلق)، ۷۴۴ (مطلق)، ۷۴۵ (مطلق)، ۷۴۶ (مطلق)، ۷۴۷ (مطلق)، ۷۴۸ (مطلق)، ۷۴۹ (مطلق)، ۷۵۰ (مطلق)، ۷۵۱ (مطلق)، ۷۵۲ (مطلق)، ۷۵۳ (مطلق)، ۷۵۴ (مطلق)، ۷۵۵ (مطلق)، ۷۵۶ (مطلق)، ۷۵۷ (مطلق)، ۷۵۸ (مطلق)، ۷۵۹ (مطلق)، ۷۶۰ (مطلق)، ۷۶۱ (مطلق)، ۷۶۲ (مطلق)، ۷۶۳ (مطلق)، ۷۶۴ (مطلق)، ۷۶۵ (مطلق)، ۷۶۶ (مطلق)، ۷۶۷ (مطلق)، ۷۶۸ (مطلق)، ۷۶۹ (مطلق)، ۷۷۰ (مطلق)، ۷۷۱ (مطلق)، ۷۷۲ (مطلق)، ۷۷۳ (مطلق)، ۷۷۴ (مطلق)، ۷۷۵ (مطلق)، ۷۷۶ (مطلق)، ۷۷۷ (مطلق)، ۷۷۸ (مطلق)، ۷۷۹ (مطلق)، ۷۸۰ (مطلق)، ۷۸۱ (مطلق)، ۷۸۲ (مطلق)، ۷۸۳ (مطلق)، ۷۸۴ (مطلق)، ۷۸۵ (مطلق)، ۷۸۶ (مطلق)، ۷۸۷ (مطلق)، ۷۸۸ (مطلق)، ۷۸۹ (مطلق)، ۷۹۰ (مطلق)، ۷۹۱ (مطلق)، ۷۹۲ (مطلق)، ۷۹۳ (مطلق)، ۷۹۴ (مطلق)، ۷۹۵ (مطلق)، ۷۹۶ (مطلق)، ۷۹۷ (مطلق)، ۷۹۸ (مطلق)، ۷۹۹ (مطلق)، ۸۰۰ (مطلق)، ۸۰۱ (مطلق)، ۸۰۲ (مطلق)، ۸۰۳ (مطلق)، ۸۰۴ (مطلق)، ۸۰۵ (مطلق)، ۸۰۶ (مطلق)، ۸۰۷ (مطلق)، ۸۰۸ (مطلق)، ۸۰۹ (مطلق)، ۸۱۰ (مطلق)، ۸۱۱ (مطلق)، ۸۱۲ (مطلق)، ۸۱۳ (مطلق)، ۸۱۴ (مطلق)، ۸۱۵ (مطلق)، ۸۱۶ (مطلق)، ۸۱۷ (مطلق)، ۸۱۸ (مطلق)، ۸۱۹ (مطلق)، ۸۲۰ (مطلق)، ۸۲۱ (مطلق)، ۸۲۲ (مطلق)، ۸۲۳ (مطلق)، ۸۲۴ (مطلق)، ۸۲۵ (مطلق)، ۸۲۶ (مطلق)، ۸۲۷ (مطلق)، ۸۲۸ (مطلق)، ۸۲۹ (مطلق)، ۸۳۰ (مطلق)، ۸۳۱ (مطلق)، ۸۳۲ (مطلق)، ۸۳۳ (مطلق)، ۸۳۴ (مطلق)، ۸۳۵ (مطلق)، ۸۳۶ (مطلق)، ۸۳۷ (مطلق)، ۸۳۸ (مطلق)، ۸۳۹ (مطلق)، ۸۴۰ (مطلق)، ۸۴۱ (مطلق)، ۸۴۲ (مطلق)، ۸۴۳ (مطلق)، ۸۴۴ (مطلق)، ۸۴۵ (مطلق)، ۸۴۶ (مطلق)، ۸۴۷ (مطلق)، ۸۴۸ (مطلق)، ۸۴۹ (مطلق)، ۸۵۰ (مطلق)، ۸۵۱ (مطلق)، ۸۵۲ (مطلق)، ۸۵۳ (مطلق)، ۸۵۴ (مطلق)، ۸۵۵ (مطلق)، ۸۵۶ (مطلق)، ۸۵۷ (مطلق)، ۸۵۸ (مطلق)، ۸۵۹ (مطلق)، ۸۶۰ (مطلق)، ۸۶۱ (مطلق)، ۸۶۲ (مطلق)، ۸۶۳ (مطلق)، ۸۶۴ (مطلق)، ۸۶۵ (مطلق)، ۸۶۶ (مطلق)، ۸۶۷ (مطلق)، ۸۶۸ (مطلق)، ۸۶۹ (مطلق)، ۸۷۰ (مطلق)، ۸۷۱ (مطلق)، ۸۷۲ (مطلق)، ۸۷۳ (مطلق)، ۸۷۴ (مطلق)، ۸۷۵ (مطلق)، ۸۷۶ (مطلق)، ۸۷۷ (مطلق)، ۸۷۸ (مطلق)، ۸۷۹ (مطلق)، ۸۸۰ (مطلق)، ۸۸۱ (مطلق)، ۸۸۲ (مطلق)، ۸۸۳ (مطلق)، ۸۸۴ (مطلق)، ۸۸۵ (مطلق)، ۸۸۶ (مطلق)، ۸۸۷ (مطلق)، ۸۸۸ (مطلق)، ۸۸۹ (مطلق)، ۸۹۰ (مطلق)، ۸۹۱ (مطلق)، ۸۹۲ (مطلق)، ۸۹۳ (مطلق)، ۸۹۴ (مطلق)، ۸۹۵ (مطلق)، ۸۹۶ (مطلق)، ۸۹۷ (مطلق)، ۸۹۸ (مطلق)، ۸۹۹ (مطلق)، ۹۰۰ (مطلق)، ۹۰۱ (مطلق)، ۹۰۲ (مطلق)، ۹۰۳ (مطلق)، ۹۰۴ (مطلق)، ۹۰۵ (مطلق)، ۹۰۶ (مطلق)، ۹۰۷ (مطلق)، ۹۰۸ (مطلق)، ۹۰۹ (مطلق)، ۹۱۰ (مطلق)، ۹۱۱ (مطلق)، ۹۱۲ (مطلق)، ۹۱۳ (مطلق)، ۹۱۴ (مطلق)، ۹۱۵ (مطلق)، ۹۱۶ (مطلق)، ۹۱۷ (مطلق)، ۹۱۸ (مطلق)، ۹۱۹ (مطلق)، ۹۲۰ (مطلق)، ۹۲۱ (مطلق)، ۹۲۲ (مطلق)، ۹۲۳ (مطلق)، ۹۲۴ (مطلق)، ۹۲۵ (مطلق)، ۹۲۶ (مطلق)، ۹۲۷ (مطلق)، ۹۲۸ (مطلق)، ۹۲۹ (مطلق)، ۹۳۰ (مطلق)، ۹۳۱ (مطلق)، ۹۳۲ (مطلق)، ۹۳۳ (مطلق)، ۹۳۴ (مطلق)، ۹۳۵ (مطلق)، ۹۳۶ (مطلق)، ۹۳۷ (مطلق)، ۹۳۸ (مطلق)، ۹۳۹ (مطلق)، ۹۴۰ (مطلق)، ۹۴۱ (مطلق)، ۹۴۲ (مطلق)، ۹۴۳ (مطلق)، ۹۴۴ (مطلق)، ۹۴۵ (مطلق)، ۹۴۶ (مطلق)، ۹۴۷ (مطلق)، ۹۴۸ (مطلق)، ۹۴۹ (مطلق)، ۹۵۰ (مطلق)، ۹۵۱ (مطلق)، ۹۵۲ (مطلق)، ۹۵۳ (مطلق)، ۹۵۴ (مطلق)، ۹۵۵ (مطلق)، ۹۵۶ (مطلق)، ۹۵۷ (مطلق)، ۹۵۸ (مطلق)، ۹۵۹ (مطلق)، ۹۶۰ (مطلق)، ۹۶۱ (مطلق)، ۹۶۲ (مطلق)، ۹۶۳ (مطلق)، ۹۶۴ (مطلق)، ۹۶۵ (مطلق)، ۹۶۶ (مطلق)، ۹۶۷ (مطلق)، ۹۶۸ (مطلق)، ۹۶۹ (مطلق)، ۹۷۰ (مطلق)، ۹۷۱ (مطلق)، ۹۷۲ (مطلق)، ۹۷۳ (مطلق)، ۹۷۴ (مطلق)، ۹۷۵ (مطلق)، ۹۷۶ (مطلق)، ۹۷۷ (مطلق)، ۹۷۸ (مطلق)، ۹۷۹ (مطلق)، ۹۸۰ (مطلق)، ۹۸۱ (مطلق)، ۹۸۲ (مطلق)، ۹۸۳ (مطلق)، ۹۸۴ (مطلق)، ۹۸۵ (مطلق)، ۹۸۶ (مطلق)، ۹۸۷ (مطلق)، ۹۸۸ (مطلق)، ۹۸۹ (مطلق)، ۹۹۰ (مطلق)، ۹۹۱ (مطلق)، ۹۹۲ (مطلق)، ۹۹۳ (مطلق)، ۹۹۴ (مطلق)، ۹۹۵ (مطلق)، ۹۹۶ (مطلق)، ۹۹۷ (مطلق)، ۹۹۸ (مطلق)، ۹۹۹ (مطلق)، ۱۰۰۰ (مطلق)۔

رفع حدث اور نماز وغیرہ کے مباح کرنے کی نہیں تو حدث کے ختم ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں دور میں ہیں:

«ل یذکر حدث تم نہ ہوگا اس لئے کہ اس نے اس کی نیت ہی نہیں کی ہے، اور یہ جمہور کی ایک رائے ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جو طہارت کے صحیح ہونے کے لئے نیت کی شرط جانتے ہیں اور اس کی علت یہ بیاں کرتے ہیں کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں حدث سے طہارت اور نجاست سے طہارت، تو اگر کوئی مطلق طہارت کی نیت کرے تو یہ حدث کو رفع نہیں کرے گی، اور جمہور کی یہ دلیل صحیح رائے ہے کہ (اس سے) حدث رفع ہو جائے گا، اس سے کہ طہارت اور وضو کا استعمال اگر مطلق ہو تو اس سے شرعی طہارت اور شرعی وضو مراد ہوتا ہے، اس لئے وہ شرعی وضو کی نیت کرنے والا قرار پائے گا (۱)۔  
اختیار کے منہ سب کا اس مسئلہ میں کوئی غلط نہیں، اس سے کہ ان کے ہر ایک وضو میں نیت سنت ہے، شرط میں ہے (۲)۔

ب- تنہم:

۷- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ تنہم کرنے والے نے ترمیم کو جائز کرنے کی نیت کی ہے اور اسے مطلق رکھا ہے اور اس میں فرض یا نفل ہونے کی قید نہیں لگائی ہے تو اس اطلاق کے ساتھ وہ نفل نماز یا نفل ہے، اور ثنائیہ کا ایک صیغہ تو ہے کہ اس سے نفل نماز جائز نہ ہوگی (۳)۔

(۱) لفظ ۱۳۶ طبع لیبیا، مغربی ۱۳۰ طبع دارالعلوم الشریعہ علی الشہداء ۱۳۵ طبع مصر، المغنی ۱۱۲ طبع السیاس، التعلیوی ۱۶۱ طبع دارالکتاب علی طبع ۱۳ طبع دارالکتاب، المجموع ۳۲۸۔

(۲) الاشارة واظهار لابن نجیم رحمہ ۳۷۷ طبع دارالکتاب علی طبع ۱۳ طبع دارالکتاب، المجموع ۳۲۸ طبع دارالکتاب، المجموع ۳۲۸۔

(۳) المجموع علی مرتبہ طبع دارالکتاب، المجموع ۳۲۸ طبع دارالکتاب، المجموع ۳۲۸۔



### ب۔ نفل مطلق:

۹۔ نفل یا کمال پر اتفاق ہے کہ نفل نماز کی نیت میں مطلق نیت کرنا کافی ہے<sup>(۱)</sup>۔ اور بعض شافعیہ نے تہیۃ المسجد اور وضو کی دو رکعتوں (تہیۃ الوضوء)۔ احرام کی دو رکعتوں طواف کی دو رکعتوں، صلاۃ النہار، اور مغرب اور عشاء کے درمیان عفت کی نماز و سفر میں بکھنے کے وقت گھر میں پڑھیں جانے والی نماز و مسافر جب کسی منزل پر آئے اور اس سے رحلت ہونا چاہے اس وقت کی نماز کو بھی نفل مطلق میں شامل کیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

### ج۔ سنن مؤکدہ اور وقتیہ سنن:

۱۰۔ سنن مؤکدہ اور وقتیہ سنت نمازوں میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں:

۱۔ یہ کہ اس سنت مؤکدہ کی ادائیگی کے لئے مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول ہے، صرف وہ نفل مستثنیٰ ہیں جنہیں بعض حضرات کے نزدیک نفل مطلق کے ساتھ لاحق یا آیا ہے، اور دن کا ذکر بھی اوپر گزرا<sup>(۳)</sup>۔

۲۔ یہی قول حنفیہ کی ایک جماعت کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ فرضیت کے وصف کی طرح سنت اصل نماز پر یک زائد وصف ہے، لہذا وہ مطلق نماز کی نیت سے حاصل نہ ہوگی<sup>(۴)</sup>۔

اور اس تیمم سے فرض نماز کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں:

۱۔ یہ کہ فرض نماز صحیح ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اور شافعیہ کا ایک قول ہے جسے امام الحرمین و غریب نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ یہ کسی طہارت ہے جس سے نفل صحیح ہے، لہذا فرض بھی صحیح ہوگا جیسے کہ پانی کی طہارت<sup>(۱)</sup>، و دھری وجہ یہ ہے کہ صلاۃ (نماز) امام جنس ہے جس میں فرض و نفل دونوں داخل ہیں۔

۲۔ دھری رائے یہ ہے کہ اس سے فرض نماز جائز نہیں، یہ مالکیہ اور حنبلیہ کا قول ہے اور شافعیہ کا ایک قول ہے<sup>(۲)</sup>۔

### نماز میں نیت کا طلاق:

#### نف فرض نماز:

۸۔ مشہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ فرض کی نیت میں تعیین شرط ہے، اور مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے، حنفیہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح واجب ثواب و ترہیب و نہرہ و سجود و رکوع و سجد و قیام و ہوا اسی طرح سجد و خشوع کی نیت میں تعیین شرط ہے، سجد و سہو اس کے خلاف ہے۔

۹۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ فرض نماز کی نیت میں تعیین شرط نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

= کل لکھنؤ ۱۵۳۲، المجموع ۲۲۲، المغنی ۲۵۲۔

(۱) الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۶۰-۶۱، المغنی ۲۵۲، المجموع ۲۲۲۔

(۲) المغنی ۲۵۲، الدرر السنی ۱۵۳، التوہد والوحدۃ لا صولیہ ص ۱۹۹، طبع السنہ لکھنؤ، کشف الخفاء ص ۴۳، المجموع ۲۲۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۷۹، طبع بولہ تبیین الخفاء شرح کثر الدقائق مع ماہیہ ص ۹۹، تاریخ کردہ دار المعرفۃ، شاہ و مظاہر لا ینکیم ص ۳۲، تاریخ کردہ دار المعرفۃ، الدرر السنی علی غلیل مع ماہیہ، الثانی ص ۵۵، طبع دار الفکر، الدرر السنی ص ۱۵۳، طبع دار الفکر، حواشی الدرر السنی علی شرح المروض ص ۱۳۳، طبع لکھنؤ، انصاف ص ۲۰۲، طبع بولہ۔

(۱) تبیین الخفاء شرح کثر الدقائق ص ۹۹، الدرر السنی ص ۵۳، الدرر السنی علی غلیل ص ۹۵، انصاف ص ۲۰۲، مطالب بولی ص ۳۰۰۔

(۲) لکھنؤ علی السبج ص ۳۳۲۔

(۳) الدرر السنی علی غلیل مع ماہیہ، الثانی ص ۱۹۵، شرح فتاویٰ دارالادب ص ۶۷، طبع دار الفکر، المغنی ص ۶۶، مطالب بولی ص ۱۰۰، شرح المروض ص ۳۲، لکھنؤ علی السبج ص ۳۳۲۔

(۴) تبیین الخفاء شرح کثر الدقائق ص ۹۹۔

دوم: یہ کہ مطلق نیت کے ساتھ صحیح ہے، خفیہ کے صحیح قول میں سے ایک یہی ہے، اور بعض خفیہ نے اس کو قول "معتد بہا" ہے، اور "الحیلہ" میں ہے کہ وہ عام مشائخ کا قول ہے اور صاحب فتح القدیر نے حج ترمذیہ ہے، و تحقیق اس طرف سے منسوب کیا ہے (۱)۔

### روزہ میں نیت کا طاق:

۱۱- روزہ میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں تین: اول: مطلق نیت کے ساتھ روزہ صحیح نہیں ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے، اس سلسلہ میں ان کا استدلال یہ ہے کہ وہ واجب روزہ ہے، لہذا اس کے لئے نیت کی غیبت ضروری ہے۔

دوم: یہ کہ روزہ صحیح ہے، یہ صحیحہ کا قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت ہے، و شافعیہ کا ایک قول شاذ ہے جسے صاحب "التمیہ" نے حاکمی سے نقل کیا ہے اور اس کے لئے ان کا استدلال یہ ہے کہ یہ فرض ہے جو متعین زمانے میں واجب ہے، لہذا اس کے لئے نیت کی تعیین ضروری نہ ہوگی (۲)۔

### احرام کی نیت کا طاق:

۱۲- اگر حج کا ارادہ کرنے والے نے صرف احرام کی نیت کی اور سے مطلق رکھا یعنی اس نے قرآن یا تمتع یا فرائض کی نیت نہیں کی تو بغیر کسی اختلاف کے یہ جائز ہے، اس لئے کہ احرام ایہام کے ساتھ صحیح ہے، لہذا طاق کے ساتھ بھی صحیح ہوگا اور اسے اس کا اختیار ہوگا کہ وہ احرام کی تینوں قسموں میں سے جس کی طرف چاہے اسے بھیجے، مگر یہ احرام کے اتمال شروع کرنے سے قبل ہو، اور حج کے مہینوں میں

(۱) ابن ماجہ ص ۲۷۹-۲۸۰، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ص ۹۹۔  
(۲) ابن ماجہ ص ۲۷۹، اروضہ ص ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، طحاوی ص ۹۲۔

ہو (۱) یمن مالکیہ "وہ متبادل کہتے ہیں کہ بہت یہ ہے کہ سے عمرہ کی طرف بھیجے، اس لئے کہ تمتع افضل ہے۔

"وہ تعیین سے قبل جو کچھ کیا ہے وہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک لغو ہے (۲) اور خفیہ "وہ مالکیہ کے نزدیک جو شعریہ اس نے اس کے اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ یمن اس کا اس میں اختلاف ہے کہ نیت کس چیز کی طرف بھیجے، لی جائے لی تو خفیہ فرماتے ہیں کہ اگر متعین نہیں کیا ہے اور طواف نہ کیا ہے تو عمرہ کی طرف بھیجی جائے گی، یمن "لہاب" اور اس کی شرح میں یہ ہے کہ اگر طواف سے قبل طواف عرفہ کرے تو اس کا احرام حج کے لئے متعین ہو جائے گا، اگرچہ اس نے اپنے طواف میں حج کا ارادہ نہ کیا ہو (۳)۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ پھر طواف قدوم کے بعد ہو تو اسے حج کی طرف بھیجے، امام احمد کا (۴)۔

۱۳- اور اگر حج کا احرام ہو، و متعین نہ کیا ہو (کہ قرآن ہے یا قرآن یا تمتع) اور یہ احرام حج کے مہینوں میں نہ ہو (چونکہ یہ دن بد کے روز ایک مرتبہ دیا منون ہے) تو ان کے نزدیک اس میں حکم مختلف فیہ میں ہے کہ نیت کو عمرہ کی طرف بھیجے یا بہت ہے (۵)۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک اگر تعیین سے قبل طواف کرے تو بغیر حج میں احرام کا حکم حج میں احرام کے حکم سے ملگ نہیں ہے، (یعنی نیت حج کی طرف بھیجے یا واجب ہے) اور وہ طواف فاضلہ کے لئے اپنی سعی کو موثر کرے گا اور اگر اس نے طواف نہ کیا ہو تو حج کی

(۱) ابن ماجہ ص ۲۷۹، اروضہ ص ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، طحاوی ص ۹۲۔  
(۲) ابن ماجہ ص ۲۷۹، اروضہ ص ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، طحاوی ص ۹۲۔  
(۳) ابن ماجہ ص ۲۷۹، اروضہ ص ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، طحاوی ص ۹۲۔  
(۴) ابن ماجہ ص ۲۷۹، اروضہ ص ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، طحاوی ص ۹۲۔  
(۵) ابن ماجہ ص ۲۷۹، اروضہ ص ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۶، طحاوی ص ۹۲۔

## إطلاق ۱۴-۱۵

نیا دوسری میں یا نہیں؟<sup>(۱)</sup> اور نہایت اور ہمت میں، عامل، مالک، ذلیل، مومل کے درمیان اطلاق و تقیید کے سلسلہ میں اختلاف کی بحث میں<sup>(۲)</sup>، قرار مطلق میں<sup>(۳)</sup>، وقف مطلق میں<sup>(۴)</sup>، ہنگامہ اور طلاق میں<sup>(۵)</sup>، اجارہ کے اندر اطلاق<sup>(۶)</sup>، وصیت اور وقت میں اطلاق<sup>(۷)</sup>، تنشاء، حکم کی تعریف کے باب میں اور یہ وہ اشعار اہرام ہے یا اطلاق؟ غیر کی طرف سے تصرفات میں اطلاق<sup>(۸)</sup>، مطلق کو عرف کی جیا، پر مقید کرنا، سیوطی نے اپنی کتاب طحاویہ و نظائر کی پانچویں بحث کو، اس چیز کے سے خاص یہ ہے جو شریعت میں مطلق آتی ہے اور اس سلسلہ میں شریعت میں ولعت میں کوئی ضابطہ نہیں ہے<sup>(۹)</sup>، مطلق کو مقید پر محمول کرنا<sup>(۱۰)</sup>، مطلق کو اس چیز کے ساتھ مقید کرنا جس سے عام میں تخصیص کی جاتی ہے<sup>(۱۱)</sup>، مقرر مطلق اور اس سے حائل ہونا<sup>(۱۲)</sup> ان مسائل میں سے ہر مسئلہ کی تفصیل اس کے باب میں ہے۔

طرف نیت کا پھیرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس نے حج کا حرام اس کے وقت سے قبل باندھ لیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ثانفید کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل حرام باندھا ہے تو اگر اس حرام کو عمرہ کی طرف پھیر دے تو صحیح ہے۔ اور اگر حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد حج کی طرف پھیر دے تو اس سلسلہ میں، بقول میں صحیح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگا بلکہ اس کا حرام عمرہ کا شمار ہوگا اور اگر اس کو یہ ہے کہ حرام ہضم طور پر منعقد ہوگا اور اسے اختیار ہوگا کہ حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد اسے حج (اخر) یا قرآن کی طرف پھیر دے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل اسے حج کی طرف پھیر دیا تو یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے حج کے مہینوں کی آمد سے قبل حج کا حرام باندھ لیا<sup>(۲)</sup>۔

۱۴- کیا طلاق بفضل ہے یا تمییس؟ اس سلسلہ میں ۱۰ میں ہیں: اس میں یہ تمییس بفضل ہے، یہ متبادل کا قول ہے، چنانچہ اسوں نے تمییس کے تحب ہونے کی صراحت کی ہے، امام مالک اسی کے قائل ہیں، اور یہی قول بفضل ثانیہ کا ہے۔

دوم یہ کہ اطلاق بفضل ہے، ثانیہ کا قول ظہر بھی ہے<sup>(۳)</sup>۔

## بحث کے مقامات:

۱۵- اوپر اطلاق کے سلسلہ میں جو بحث آئی اس کے ساتھ مقدمات اور علماء اصول اس کے بارے میں درج ذیل مقامات پر بحث کرتے ہیں: ملک مطلق اور ملک مقید<sup>(۴)</sup>، حقوق جبکہ مطلق نام پر واقع ہوں تو

(۱) حرثانی علی ص ۳۵۶۔

(۲) مروضہ ۶۰۳۔

(۳) مروضہ ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹

## اطمینان ۱-۵

پرفنس کو سکون ہوتا یہ اطمینان ہے اس شمار سے یقین طمیں سے  
زیادہ قوی ہے (۱)۔

### اطمینان نفس:

۴- نفس کا اطمینان اس کی قدرت سے ہم ہے، اس سے کہ وہ  
قلب کے اعمال میں سے ہے جس پر اسے قدرت نہیں ہے، لیکن  
انسان سے مطالبہ کیا جائے گا کہ وہ اس کے اسباب حاصل کرے۔

۵- چیزوں سے اطمینان حاصل ہوتا ہے:

۵-۱- ہاشم بن عمرو سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ارن دہل پیر میں سے  
شرعاً اطمینان حاصل ہوتا ہے:

الف- اللہ تعالیٰ کا ذکر: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "إِلَّا  
بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ" (۲) (خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے  
بلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے)۔

ب- دلیل: دلیل بھی شرعی ہوتی ہے، خود قرآن سے ہو یا  
حدیث سے، اور بھی عقلی ہوتی ہے، یعنی کسی مستطہط طلع پر قیاس کرنا یا  
حالات کے قرآن میں سے کسی قوی تر یہ کا پید جانا، اور بھی مجر  
صالح کی خبر ہوتی ہے (۳)۔

ج- اصحاب حال: اسی بنا پر مستور الحال شخص کی شہادت قائل  
قبول ہے، اس لئے کہ مسلمانوں میں اصل عدالت ہے (۴)، جیسا کہ  
فقہ کی کتابوں میں کتاب الشہادات میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔  
د- متعین مدت کا گذر جانا: اس لئے کہ متعین پر یک سال اس

(۱) ماہنامہ مراجع۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۰۷۳-۱۰۷۳۔

(۴) حاشیہ القلیوبی ۲۴۰/۳۔

## اطمینان

### تعریف:

۱- لغت میں اطمینان کا معنی سکون ہے، کہا جاتا ہے: "اطمینان  
القلب" (قلب مطمئن اور ساکن ہو گیا)، اس میں تلقین نہ رہا، اور  
"اطمینان لہی المکان" (کسی جگہ اقامت اختیار کی)۔

فقہاء بھی انہیں دونوں مفہوم میں اسے استعمال کرتے ہیں، چنانچہ  
رکوع اور سجود میں اطمینان کا مطلب اعضاء کا اپنی جگہ پر قرار رہنا،  
حرکت نہیں کرنا ہے (۱)۔

### متعلقہ غلط:

### نف-علم:

۲- علم یقین کے ساتھ کسی چیز کے بارے میں ویسائی اعتقاد رہا ہے  
جیسا کہ وہ ہے اور اطمینان اس علم سے سکون پاتا ہے، اس بنیاد پر کبھی  
علم پیدا جائے گا اور اطمینان نہیں ہوگا۔

### ب-یقین:

۳- کسی شے کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس کے خلاف ممکن نہیں ہے  
اور اس خیال پر نفس کو سکون ہو تو یہ یقین ہے اور اگر علم غالب کی بنیاد

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، أساس ابلاغ العربیۃ (۱۰۰ طبع، علم،  
بصر، دستور العلماء ۳۸۳ طبع مؤسسۃ الفکر العربیۃ، بیروت، الفروق فی  
الافتاء مستطریحہ ص ۳۷ طبع دارالافتاء فی بیروت۔

## اطمینان ۶-۷

اطمینان کے اثرات:

۷- اطمینان پر بطرح کے اثرات مرتب ہوتے ہیں:

۱۔ اطمینان کی بنیاد پر جو کام کیا جائے گا شرعاً صحیح ہوگا۔ پس وہ برتن جن میں سے بعض پاک ہیں اور بعض ناپاک جو شخص ان میں تحری کرے پھر اس کا قلب کسی برتن کے پاک ہونے پر مصمم ہو جائے اور وہ فہم کر لے تو اس کا فہم صحیح ہو جائے گا جیسا کہ فقہاء نے کتاب الطہارۃ میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۲۔ جو اس اطمینان کے خلاف ہو وہ باطل اور بے کار ہے، اس کی کوئی قیمت نہیں اور اس پر معنی تمام تعمرات باطل ہوں گے، تو جو شخص جہت قبائلیہ کی تحری کرے اور اس کا دل کسی ایک طرف مصمم ہو جائے کہ قبلہ اسی طرف ہے، اور پھر وہ کسی دوسری طرف نماز پڑھ لے تو اس کی نماز باطل ہے، جیسا کہ فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۳۔ اگر کسی انسان کا دل ایمان پر مصمم ہو پھر اسے اس ایمان کے خلاف کسی عمل پر مجبور کیا جائے تو اس سے اس کو کچھ نقصت نہیں پہنچے گا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا عَنْ اُكْرَهٍ وَفَلْيَبْتَغِ مُطْمَئِنَّتًا بِالْاِيْمَانِ، وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ“ (۱) (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر رتہ دینی کی جائے بڑے طیکہ اس کا قلب ایمان پر مصمم ہو، لیکن جو شرح صدر کے ساتھ عمرے تو یہ لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور اس کو بری مزا ہوگی)۔

قرطبی فرماتے ہیں کہ اس بات پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جس

طرح گذر جائے کہ وہ اپنی بیوی سے جماع نہ کر سکے اس سے حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ مباشرت سے دائمی طور پر عاجز ہے (۲) اسی طرح اگر مفقود کے سلسلہ میں انتظار کی مدت گذر جائے (اس لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں) تو حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ بے ہرز لوٹ کر نہیں آئے گا (۳) اور حدود میں شدت کی ہوائیگی میں تاخیر کرنے سے حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ شاید نے حسد کی بنیاد پر شہادت دی ہے۔

۴۔ سترہ مدد زنی: جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس سے حسد اطمینان حاصل ہوتا ہے کہ اس میں سی ظلم یا بدعتی کا دخل نہیں ہے، اس لئے کہ پینائیف قلوب کے لئے ہے جیسا کہ تقسیم وغیرہ میں ہوتا ہے (۴)۔

## حقی اطمینان:

۶- یہ نماز میں ہوتا ہے اور اس کی حد رکوع، سجود اور قیام میں ایک تسبیح کے بقدر ہے، (لہذا وہ جو ارح کا ساکن ہو جانا اور ہر عضو کا اپنی جگہ میں رہنا ہے)۔

۷۔ یہ صبور کے نزدیک ہے اور بعض مصیبت کے نزدیک سنت ہے (۵) اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ”کتاب الصلاۃ“ کے بارے میں درج ہے جو کون سا کمرے کے بعد جب تک اس کی حرمت بند نہ ہو جائے اس کے اعضا کو کھڑے کھڑے نہ مٹا جائے، اس لئے کہ وہی اس کی روح کے نکلنے کی علامت ہے، جیسا کہ فقہاء نے کتاب اللہ باری میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(۱) اہم ۱۶۸/۲

(۲) اہم ۱۶۸/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) اہم ۱۶۹/۲ صفحہ ۱۵۸، تلوخی کا خانی خان ۱۵۵/۳۔

(۴) اہم ۱۶۹/۲ صفحہ ۱۳۵ طبع المکتبۃ الاحمدیہ۔

(۱) اہم ۱۶۸/۲ صفحہ ۱۵۸/۳

(۲) سورۃ طہ ۱۰۶۔

شخص کو غر پر مجبور کیا جاے یہاں تک کہ اسے اپنی جان پر قتل کا خطہ  
ہو تو اگر وہ غر کا خبر کرے جبکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو تو اس پر  
کوئی سزا نہیں ہے، اور اس کی بیوی اس سے بائند نہ ہو لی اور اس پر غر  
کا فتویٰ نہیں دیا جاے گا۔<sup>(۱)</sup>

اُظفار

تقریب:

۱- اظفار (ماخن) خنجر کی جمع ہے، اس کی جمع اظفر اور اظافر بھی آتی ہے، اور خنجر (ماخن) مشہور ہے، یہ انسان کو بھی ہوتا ہے اور جانوروں کو بھی، اور ایک قول یہ ہے کہ شکار نہ کرنے والے پرندہ کے ماخن کو "خنجر" کہا جاتا ہے اور شکار کرنے والے پرندہ کے ماخن کو "خشب" کہا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ماخن سے متعلق احکام :  
ماخن کا نما :

۲- مناء کے رب ایک مرد اور عورت کے سے دونوں ہاتھوں پر  
 پیر ہیں کے ماخن کا ناست ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہ سے  
 روایت ہے، وقرماتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ خمس  
 من المطرة الاستحداد، والختان، وقص الشارب،  
 ونصف الإبط، وتقليم الأظفار" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے  
 فرمایا: پانچ چیزیں مورطت میں سے ہیں: مونے زیر ناف کا  
 مونہا، حتہ کرنا، مونچھ کا نا، بغل کے بوس کھڑنا، اور ماخن

(۱) لسان الحرب، المصباح المير: مائة اظفر۔

(۲) جویرتہ "خمس من الفطرة" کی روایت بخاری نے درج و میل لفظ کے ساتھ کی ہے "الفطرة خمس الاستحباب" ج ۱ ص ۱۰۳ طبع انتہی، مسلم (۱) ۲۲۲ طبع آئین۔

(٢) تفسير انقرض ١٨٣٠ طبع دار الكتب المصرية ١٣٥٨ طبع سوم  
المنابع ١٢٩٢ طبع بولاق.

ترشیا، اور تکلیف (کاٹنے) سے مراد اس حصہ کو زائل کرنا ہے جو انگلی کے سرے سے مس کرتے ہوئے بڑھ جائے، اور مستحب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے شروع کیا جائے، پھر بائیں ہاتھ، پھر دائیں پیر، پھر بائیں پیر (۱)۔

ابن قدامہ فرماتے ہیں: یک حدیث میں یہ مروی ہے: "میں قصص اصفیاء، محافلہ لم یرو فی حبیبہ دمدہ" (۲) (جو شخص منافع ستوب سے پہلے ماخن کاٹے گا اس کی آنکھوں میں آشوب پڑے گا)۔ اور ابن بدین نے اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ وہ اس کے شہر سے شروع کرے، پھر رمیانی انگلی کا ماخن کاٹنے پھر انگوٹھ کا، پھر بند کا، پھر شہر دست کی انگلی کا۔

ورماخن کاٹنے کے سلسلہ میں دست کی قسمیں کا اعتبار ماخن کے لمبا ہونے پر ہے، ابتداً جب ماخن لمبا ہو جائے تو اسے کاٹ دے گا، یہ اشخاص اور حالات کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ہر جمعہ کو ماخن کاٹنا مستحب ہے (۳)، اس لئے کہ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں: "انہ وقت لہم فی کل اربعین لیلۃ تغلیم الاطعام واخلد الشارب وحلق العانة" (آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے ہر چالیس دن میں ماخن کاٹنے، مونچھ کاٹنے اور مونے زیر ناف کو مونڈنے کا وقت مقرر فرمایا)، اور حضرت انسؓ کی ایک روایت یہ ہے کہ: "وقت لنا فی قص الشارب وتغلیم الاطعام وحلق"

(۱) المجموع مسعودی ۲۸۵/۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ مدینہ منورہ تحت الاحوذی ۳۰۸/۸ طبع المکتبۃ ابن ماجہ بن ۶۰/۵، الفتنی ۱/۷۷۔

(۲) حدیث: "میں قص اصفیاء، محافلہ لم یرو فی حبیبہ دمدہ" کے بارے میں طاووی نے "التامد الجسد" میں فرمایا کہ مجھے یہ حدیث نہیں ملی، رخص ۳۲۳ طبع الحنفی ک۔

(۳) المجموع مسعودی ۲۸۵/۱، فتح الباری ۲۸۳/۱۰، تحت الاحوذی ۳۸۸/۸، کشف القناع ۲۸۵/۱ طبع دار الفکر بیروت۔

العانة، ونصف الإبط الا متروک اکثر من اربعین یوماً" (۱) (آپ ﷺ نے مونچھ کاٹنے، ماخن تراشے، مونے زیر ناف کے مونڈنے اور بغل کے بال کاٹنے کا وقت مقرر فرمایا کہ ماخن چالیس دنوں سے زیادہ نہ بھڑکے)۔

مخافہ فرماتے ہیں کہ ماخن کاٹنے کی کیفیت وہ اس کے سے کی ان کی تعیین کے سلسلہ میں نبی ﷺ سے کچھ ثابت نہیں ہے۔

دشمن کے شر میں مجاہدین کے سے ماخن کا بڑھنا: ۳- مجاہدین کے لئے مناسب ہے کہ وہ دشمن کی سر زمین میں اپنے ماخن بڑھائیں اس لئے کہ وہ ایک اختیار ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ دشمن کی سر زمین میں اس کی ضرورت پڑتی ہے، یہ دیکھتے ہیں ہو کہ جب آدمی بن یا کوئی "دشمن" کا پوتا ہے تو اس کے ماخن نہ ہوں تو وہ اسے کھول نہیں سکتا؟ اور وہ فرماتے ہیں کہ حکم بن عمرو سے روایت ہے: "فرونا رسول اللہ ﷺ الا نحفی الاطعام فی الجہاد، فان القوة فی الاطعام" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جہاد میں ہم ماخن کو زیادہ چھوٹا نہ کریں، اس لئے کہ طاقت ماخن میں ہوتی ہے)۔

حج میں ماخن کا کاٹنا اور اس میں جو کچھ واجب ہوتا ہے: ۴- جو شخص احرام کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لئے ماخن کاٹنا مستحب ہے

(۱) حدیث: "وقت لہم..." اور ایک اور روایت جو حضرت انسؓ سے مروی ہے اس میں یوں ہے "وقت لنا..." کی روایت مسلم (۲۲۲/۱) طبع المکتبۃ الشریعہ مدینہ منورہ۔

(۲) الفتنی ۳۵۳/۸، طبع اسود بن ابی طالب بن ۶۰/۵، حدیث: "انہ وقت لہم فی کل اربعین لیلۃ تغلیم الاطعام واخلد الشارب وحلق العانة" (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جہاد میں ماخن بڑھائیں،

میں سے ہے، پھر جب حرم میں داخل ہو جائے تو اہل علم کا اتفاق ہے کہ اس کے سے مندر کے بغیر ناخن کاٹنا ممنوع ہے، اس لئے کہ ناخن کاٹنا ایک جزا کا راجعہ ہے جس سے زینت حاصل ہوتی ہے، لہذا وہ حرام ہوگا جیسے کہ بال کا صاف کرنا حرام ہے، اور حرم اہل ناخن کاٹنے تو اس کے حکم کی تعمیل احرام کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔<sup>(۱)</sup>

قربانی کرنے والے کا ناخن کاٹنے سے باز رہنا:

۵۔ بعض حنابلہ "رض رض ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو، وہی حج کا پہلا مشرہ شروع ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ بال اور ناخن نہ کاٹے، یہ اسحاق اور سعید بن المسیب کا بھی قول ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں، "یہی قول بعض ثانیہ کا مذہب ہے کہ اس کے لئے بال اور ناخن نہ کاٹنا ممنوع ہے، اس لئے کہ حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ "پ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحَى فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يَصْحَى" (مب، ص ۱۰۱) حجہ کا پہلا مشرہ شروع ہو جائے، اگر تم میں

کوئی شخص قربانی کرنا چاہتا ہو تو وہ اپنے بال اور ناخن میں سے اس وقت تک کچھ نہ کاٹے جب تک کہ قربانی نہ کر لے۔  
"حضرت ام سلمہؓ کی ایک امری مرفوعہ روایت میں ہے کہ:  
"مَنْ كَانَ لَهُ دَبِجٌ يَنْمِجُهُ، فَإِذَا نَهَلَ هَلَالَ دِي الْحَجَّةِ فَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يَصْحَى" (۱)  
(جو شخص کوئی قربانی کرنا چاہتا ہو تو جب وہی حجہ کا پہلا مشرہ جائے تو سب تک قربانی نہ کرے اپنے بال اور ناخن میں سے کچھ نہ کاٹے)، اس کی سند یہ ہے کہ قربانی کرنے والا اپنا تمام تر کے ساتھ باقی رہے تاکہ اس سب کو منعت "رجیم سے" کی شامل ہو جائے (۲)۔

ثانیہ "رض رض ثانیہ کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس نے وہی حج کے پہلے مشرہ میں ناخن اور بال کے چھوڑنے کے مطلوب ہونے کا اطلاق اس لوگوں کے سے کیا ہے جو مطلقاً قربانی کرنا چاہتے ہوں، جو وہ قربانی کے مالک ہوں یا نہ ہوں (۳)۔

ناخن کے تراشہ کو فحش کرنا:

۶۔ ناخن کاٹنے کے احرام و تقسیم کی خاطر ناخن کے تراشہ کو فحش کرنا "محب ہے، حضرت ابن عمرؓ ناخن کے تراشہ کو فحش کرتے تھے (۴)۔

(۱) حدیث "مَنْ كَانَ لَهُ دَبِجٌ يَنْمِجُهُ..." کی روایت مسلم (۵۶۶/۳) طبع المکتبۃ المدینہ کی ہے۔  
(۲) جوہر الاصل، ۲/۲۱۱، المصنف، ۶/۱۸، طبع المکتبۃ المدینہ، ۲۳/۸، طبع المکتب الاسلامی، المجموع، ۳/۳۷۳، ابن ماجہ، ۵۶۵/۱، تلمیذ لاوطار، ۱۲۸/۵۔

(۳) شرح المنہج، ۱/۱۹۵، البدیع، ۳/۲۹۹۔

(۴) تحتہ حوذی، ۸/۳۰۰،روض الطالب، ۳/۳۳، معریۃ المدنی، ۲/۲۲۲، ناخن کے فحش کرنے سے متعلق حضرت ابن عمرؓ کے مژ کو ابن عمرؓ نے حج الہدیٰ (۳۳۶/۱۰، طبع المنہج) میں حضرت امام احمد بن حنبل سے معذرت کر لی ہے۔

= اس لئے کہ قوت ناخن میں ہے) کا ذکر ابن قتیرہ نے المصنف (۳/۵۳۸) طبع المکتبۃ المدینہ میں کیا ہے لیکن ہمارے پاس سنن و آثار کے جو مراجع ہیں ان میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی۔

(۱) خطاب، ۳/۱۶۳، طبع المکتبۃ المدینہ، المجموع، ۳/۳۷۳، المصنف، ۳/۵۳۸، طبع المکتبۃ المدینہ، ۳/۳۸۰، طبع انصار اللہ۔

(۲) حضرت ام سلمہؓ کی حدیث "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحَى..." کی روایت مسلم ۷ درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "إِذَا رَأَيْتُمْ هَلَالَ دِي الْحَجَّةِ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحَى فَلْيَمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَظْفَارِهِ" (۳/۱۵۶، طبع المکتبۃ المدینہ)۔



## ناخن سے ذبح کرنا:

۷۔ شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ناخن وراثت سے ذبح کرنا مطلقاً حرام ہے، ہر انہوں نے فرمایا کہ ان چیزوں سے ذبح یہ نیا جو نور مرہ و ہر ہے اس کا کھانا جائز نہیں، اس لئے کہ وہ قتل کرنے والا ہے، ذبح کرنے والا نہیں ہے۔ اور اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”ما نهر الدم و ذکر اسم الله فكل، ليس الطهر والسب“ (۱) (جو مٹی خوں پیائے ہر جس پر اللہ کا نام یا جائے سے کھ بڑھ طہرہ و ناخن وراثت نہ ہو)۔

و حنبلیہ نے، اسی طرح ایک قول فیہ سے مالکیہ نے ان سے اتفاق کیا ہے، نہ ہر ناخن وراثت جسم سے گئے ہوں، اکھڑے ہوئے نہ ہوں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے کہ: ”انهر الدم“ (۲) (خون بھی طرح پیائے)، اور شافعیہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے اسے نہ اکھڑے ہوئے وراثت اور ناخن پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ جب شہ کے لوگ بہادری ظاہر کرنے کے لئے ایسا کرتے تھے، وراثہ مری، یہ ہے کہ (جسم سے) جدا ہونے کے بعد دو دونوں آگہ جادہ بن جاتے ہیں، اس لئے ان سے مقصد حاصل ہو جائے گا جو خون کا کھانا ہے تو وہ پتھر اور لوہے کی طرح ہو گئے، بخلاف ان کے جو اکھڑے ہوئے نہ ہوں، اس لئے کہ وہ باء سے قتل مرتے ہیں، لہذا وہ

(۱) حدیث: ”ما نهر الدم و ذکر اسم الله فكل، ليس الطهر والسب“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ص ۳۳ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”انهر الدم“ کی روایت سنائی (۷/۳۳ طبع مکتبہ انجاریہ) اور ابوداؤد (۳/۲۵۰ طبع عزت حمید دہلی) نے اسی معنی میں کی ہے، جامع الاصول کے محقق عبد القادر مازووط نے کہا کہ اس حدیث کا مدہد سناک بن حرب ہے جو مری بن قنری سے روایت کرتے ہیں و مری بن قنری کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے شہ نہیں کیا ہے وہی نے کہا کہ وہ غیر معروف ہیں سناک ان سے روایت کرنے میں مفرد ہیں (جامع الاصول تحقیق عبد القادر مازووط ص ۳۳۹ تا ۳۴۰ فتح کردہ مکتبہ لکھنؤ)۔

چوٹ کھانہ مرنے والے جانور کے معنی میں ہو جائے گا۔

۸۔ مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق ناخن وراثت سے ذبح کرنا

مطلقاً جائز ہے خواہ وہ جسم سے لگے ہوں یا جدا ہوں (۱)۔

## ناخن کے پالش کا حکم:

۸۔ حدیث سے طہارت حاصل کرنے کے لئے حدیث ہنر میں تمام اعضاء و مضمور اور حدیث اکبر میں پورے جسم پر پانی پہنچانا واجب ہے، اور جو چیز اس اعضاء تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو اس کو وراثہ بھی ضروری ہے، وراثت میں سے ناخن بھی ہے، اس سے سر (بجیر کی ہڈی کے) پالش وغیرہ جیسی چیز ناخن تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو ضرور اسی طرح غسل صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”من قو ک موضع شعرة من جنابة لم يصبها الماء، فعل به من النار کذا وکذا“ (۲) (جو شخص

(۱) تخمین المصنف ۲۹۱/۵ طبع دار المعرف، ابن طاہرین ۸۷۵، اشع ۵۷۲/۸ طبع المیزان، شرح منہج صحیح البیہری ۳/۳۹۰، صدوی علی المشرع المیزان ۲/۸۷ طبع دار المعرف۔

(۲) ابن طاہرین ۱/۱۰۳ طبع بولاق، اشع ۱/۲۲۲، ۲/۲۲۷، المجموع ۷/۳۸۷، ۲/۲۶، کشاف القناع ۱/۳۷ طبع انصار الدین، المجلد ۱/۳۹۱ طبع رازحیاء المرات، جامع المدنی ۱/۹۰ طبع دار الفکر، حدیث: ”من قو ک موضع شعرة من جنابة لم يصبها الماء فعل به من النار کذا وکذا“ (جس نے جنابت والے جسم میں ایک بال کے برہ بھی جگہ سوکھی چھوڑ دی جہاں پانی نہیں پہنچا تو اسے آگ میں ایسا ایسا کیا جائے گا) کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۹۶ طبع المجلد) اور ابوداؤد (عون السعد ۱/۱۰۳ طبع المیزان) نے کی ہے مفردی نے کہا کہ اس کی سند میں عطاء بن سائب ہیں جنہیں ابوداؤد نے شہ کہا ہے اور یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ اس کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جائے گا، ان کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی ان کے بارے میں کلام کیا ہے آخری عمر میں ان کی حالت بدولت تھی۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا: کہ جس نے ان سے شروع و وراثت سنا تو وہ صحیح ہے اور جس نے آخر و وراثت میں

جنابت کے ایک بال کی جگہ کو پانی پہنچانے بغیر چھوڑ دے تو اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا (یعنی، مٹا جائے گا)۔

”وَعَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ وَجْلاً تَوَصَّاهُ فَرَكَبَ مَوْضِعَ ظَهْرِ عَلَى قَدَمَيْهِ، فَأَبْصَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: ارْجِعْ فَاحْسِنِ وُضُوءَكَ“ (۱) (حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے وضو کیا اور اپنے دونوں پیروں میں بائیں کی جگہ کو چھوڑ دیا تو نبی ﷺ نے سے دیکھ کر یہ تو نر مایا، دوبارہ وضو کر اور اچھی طرح وضو کر۔) دیکھئے: صحاح ”وضو“ ”شستن“۔

طہارت پر ناخن کے اندر جمع ہونے والے میل کچیل کا اثر:  
 ۹۔ اگر ناخن کے اندر ایسا میل ہو جو اس کے اندر والے حصے میں پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب صحیح قول کی ر سے یہ ہے کہ وہ طہارت سے مانع نہیں ہے، اور اس کی سلسلہ انہوں نے ضرورت بیان کی ہے، اور یہ کہ اگر اس کا دھونا واجب ہوتا تو ہی صلی اللہ علیہ وسلم اسے ضرور بیان فرمادیتے۔ "وقد عاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کوہم یدخلون علیہ قلعہ ورفیع احدہم ہون اسلہ وظہرہ" (۴) (در اشعاعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس ان کے اس حال

سنا تو وہ کچھ بھی نہیں ہے۔

( ) حدیث ہے: ”مذہب لافحس و ضوء ک“ کی روایت مسلم (۱/۲۱۵) میں ہے۔  
 (مفسرین نے اسے کی ہے۔)

(۴) قلعہ کا معنی راہوں کی زدوں کی ہے (المصباح المہر) کے حوالہ سے فقہ حنبلی  
یہی رحمہ اللہ کو یہم مدخلون علیہ القمحا ورفیع اُحدکم میں اُملطہ  
وظھرہ کی روایت پر اس نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے مرویاً درج ذیل  
لقاقہ کے ساتھ کی ہے "عالمی لا الیہم ورفیع اُحدکم میں اُملطہ  
وظھرہ"۔ شُنی نے کہا کہ اس میں شحاک بن زید ہیں جن جہان نے کہا کہ  
اس سے امتداد لے کر جاتے نہیں ہے (کشف الاستار ۱۳۹ طبع مؤسسۃ  
الاسلام، مجمع الفرواق ۲۳۸)۔

میں، اگلے دن کو معیوب قرار دیا کہ اس کے دانت زرد ہوں، اور اس کے مائٹن کاٹیل ان کے پوروں اور مائٹن کے درمیان ہو، یعنی اس کے مائٹن کاٹیل ان کے مائٹن کے اندر تھا اور چپ تک اس کی بدبو پھنچ رہی تھی تو آپ علیؑ نے اس کی بدبو کو اس کے سے معیوب قرار دیا لیکن ان کی طہارت کو باطل قرار نہیں دیا۔ اگر یہ تیز طہارت کو باطل کرنے والی ہوتی تو یہ زیادہ نرم تھی اس سے اس کا یہ بڑا زیادہ ضرر رہی تھا۔

» رہتا بل فرماتے ہیں، ایک رے خفیہ کی بھی یہی ہے، در  
ثانیہ کے مذہب سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ طہارت اس وقت  
نہیں تکمیل ہوئی جب تک کہ ماخن کے اندر کے میل کو دور نہ کروے،  
اس لئے کہ وہ ہاتھ کا ایک حصہ ہے جو ایسی چیز سے چسپاں گیا ہے جو اس  
کی غایت (» اس کے منس) سے عیس ہے، دروہ اس حصہ تک پانی  
کے پینے سے مافع ہے حالانکہ اس تک پانی کا چہنچا منس ہے (۱)۔

تافن پر جماعت:

۱۰۔ اُر کوئی شخص ماورائے طور پر کسی کے ماعن پر جنایت کرے اور ماعن اکسار اے اور دوسرا ماعن نکل آئے، تو مالکیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں اور ثانیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے کہ اس میں تکلیف کا تاوان ہے، اور وہ یہ ہے کہ (ماعن کے اکھڑنے سے لے کر) اس کے شغلیاب ہونے تک ڈاکٹر کی اجرت اور اس کی قیمت میں جو کچھ خرچ ہو ہے اس تخمید کے بارے میں ایک عامل آدمی جو فیصلہ کرے۔

امام بدیعینہ فرماتے ہیں: "مراثی میں بھی دہریہ نے یہی ہے

(۱) انجمن اهل بیت، ۱۳۳۵، ص ۱۰۴، انوار العارفین، ص ۱۰۴، انوار العارفین، ص ۱۰۴، انوار العارفین، ص ۱۰۴.

کہ اس میں کچھ نہیں ہے، بین نر اس کی جگہ پر دھرمناحس نہ آئے؟  
اس میں تاویہ ہے اور اس کی مقدمہ پانچ سو ہے۔  
وہ صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ناحس پر جناح نہ کرے اور وہ  
ناخن دوبارہ نہ اٹھے، یا نٹے یلین وہ کالا ہو تو اس میں انگلی کی دیت کا  
پانچ سو حصہ ہے، حضرت ابن عباس سے یہی منقول ہے۔ اور اس  
ناخن میں جو دوبارہ تو نکلا یلین چھوٹا نکلا یا بدلی ہوئی حالت میں نکالا یا  
سفید نکلا پھر کسی سبب سے کالا ہو گیا تو اس میں ایک عامل آدمی فیصلہ  
کرے گا۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ جان بوجھ کر زیادتی نہ ہو، اگر جان  
بوجھ کر ہو تو اس میں قصاص ہے (۱) دیکھئے: ”قصاص“، ”ارش“۔

ناخن کے ذریعہ زیادتی کرنا:

۱۱- قتل کا ارادہ چونکہ ایک مخفی چیز ہے، اس لئے فقہاء اس آگ کو دیکھتے  
ہیں جو قتل میں استعمال کیا گیا ہے، تو امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قتل  
عہد میں قصاص صرف اس صورت میں ہے جبکہ ہتھیار سے ہو یا ہتھیار  
کے تمام مقام مثلاً، چار، رٹری یا چار، اور ہتھیار وغیرہ سے ہو۔ اور  
صاحب فقہاء کا مذہب ان میں امام ابو یوسف اور امام محمد بھی ہیں، یہ ہے  
کہ عہد قتل کرے، الا کہ وہ ہے جس سے عام طور پر قتل واقع  
ہو جائے، مثلاً بڑا پتھر اور بڑی گڑھی اور وہ چیز جو قتل کرے۔ اس  
سلسلہ میں ان فقہاء کے رمبہ اس ضابطوں میں جن کا اس سلسلہ  
میں اعتبار کیا گیا ہے قدرے تفصیل اور اختلاف ہے، اس کے لئے  
(جناحیت اور قصاص کے مسائل) کی طرف رجوع کیا جائے، اس

بنیاء پر اگر وہ ناخن جو جسم سے متصل ہے یا جد ہے نر سے قتل  
اور جناحیت کے لئے تیار کیا گیا ہو تو وہ چیز اس میں شامل ہے جن  
سے عام طور پر موت واقع ہو جائی کرتی ہے، اور اس سے حضرت  
کے نزدیک قتل عمد ثابت ہوگا، بخلاف امام ابوحنیفہ کے بین نر وہ قتل  
کے لئے تیار نہ کیا گیا ہو اور اس سے قصداً ہمارا تو وہ شبہ عہد ہے جس میں  
قصاص نہیں ہے بلکہ اس میں دیت ملحوظ ہوگی (۱)۔

ناخن کی طہارت اور اس کی نجاست:

۱۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ انسان کا ناخن پاک ہے خواہ وہ  
رمد ہو یا مردہ، اور خواہ ناخن اس کے جسم سے متصل ہو یا علیحدہ، اور  
ایک مرجوح قول کی رو سے حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ آدمی کے اجزاء  
ما پاک ہیں، اور بعض حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کافر موت کی وجہ سے  
ما پاک ہو جاتا ہے نہ کہ مسلمان، اور اس کے نزدیک یہ اختلاف  
نہی ملحوظ ہے کے علاوہ لوگوں کے بارے میں ہے، لیکن ان کا صحیح قول وہ  
ہے جو جمہور کے موافق ہے۔

اور جانور اگر نجس العین (ذات کے لحاظ سے ما پاک) ہے مثلاً،  
خنزیر، تو اس کا ناخن ما پاک ہے، اور اگر وہ ایسا جانور ہے جس کا عین  
پاک ہے تو اس کی زندگی میں اس کے جسم سے متصل ناخن بھی پاک  
ہے، اور اگر اسے ذبح کر دیا جائے تو بھی وہ پاک ہے، اور اگر وہ  
مر جائے تو اس کے مردار کی طرح اس کا ناخن بھی ما پاک ہے، اسی  
طرح اگر ناخن اس کی رمد کی میں جد ہو جائے تو وہ بھی ما پاک ہے،  
اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ما أبیس من حی فہو“

(۱) ابن ماجہ بن ۵/۳۲۰ طبع بلاق، مصر ۱۳۷۷ طبع المجمع، جامعہ  
المدینۃ ۱۲/۲۳۳، ۲۳۵، المحتاج مع مشیر ۵/۳۶۷، حاشیہ البحر فی  
۱۰۲۴۱۰۲۱۰۲۱۰ طبع مکتبہ الکتابیات العربیہ

(۲) ابن ماجہ بن ۵/۳۵۳، ۳۵۶، مطالب ولی المصنف ۱۱/۱۶ طبع المکتب  
لوسلای، المدینۃ ۱۲/۲۷۷ طبع دار الفکر، بیروت وغیرہ ۳۶۸ طبع مدینۃ  
المنی، جامعہ لوسلای ۱۲/۳۶۸

## اظہار ۱-۲

میت“ (۱) وہ مضمون جو کسی زندہ سے جدا کر لیا جائے وہ مردہ (کے علم میں) ہے۔

وہ حقیقہ کا مذہب یہ ہے کہ ختمیر کے مٹا ہوا، مٹا جا خورہں کا نامن  
مطلقاً پاک ہے، خواہ وہ حلال کا ہو یا حرام کا اور خواہ زندہ کا ہو یا مردہ  
کا، اس لئے کہ اس میں زندگی نہیں ہوتی ہے، اور موت کی وجہ سے  
صرف وہی چیز نام پاک ہوتی ہے جس میں زندگی ہو نہ کہ جس میں رمہلی  
نہ ہو (۲)۔

## اظہار

### تعریف:

۱- اظہار کا معنی لغت میں بیان کرنا اور خفا کے بعد ظاہر کرنا ہے، قطع  
نظر اس سے کہ ظاہر کرنے والے تصرف کا کسی کو علم ہو یا نہ ہو۔  
اور فقہاء بھی اس لفظ کو مذکورہ بالا معنی ہی میں استعمال کرتے  
ہیں (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- افشاء:

۲- جب اظہار کا معنی خفاء کے بعد ظاہر کرنے کے معنی میں ہو تو  
افشاء بہت سے مقامات پر موقع پر مشابہت ظہار کا نام ہوتا ہے (۲)۔  
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا أدلکم علی شیء إذا لمستمہ  
تحاببتکم؟ أفشوا السلام بیکم“ (۳) (کیا میں تمہیں کسی چیز نہ  
بتاؤں کہ اگر تم اس پر عمل کرو تو تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو؟  
آپس میں سلام کو خوب پھیلاؤ)، یعنی ایک دوسرے کو کثرت سے  
سلام کرو، تو افشاء اظہار سے خاص ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المعردات فی غریب القرآن، مطبع  
المستطانیہ، دارالظہور۔

(۲) الفروق فی اللغة لأبی ہلال اسکری، ص ۲۸۰۔

(۳) حدیث: ”لا أدلکم“، کی روایت مسلم (۱/۳۳۷ طبع ممبئی) میں ہے کی

ہے

(۱) حدیث: ”ما فیہ من حی فہو میت“ کی تخریج اس معنی کے ساتھ اظہار کی  
بحث (فقہ و فہم) میں گذر چکی۔

(۲) رد المحتار مع الدر المختار ۲۰۳ طبع مصطفیٰ النجفی، حاشیہ الدسوقی مع الشرح  
المکبیر ۱۹۵۵ المربع ۲۵۱، النجفی ۲/۳۷۷، الوصاف ۲۳۲-۲۳۳،

۳۳۷، المروضہ ۱۵۵، مفتی المساجد ۸۰-۸۱۔

### اظہار ۳-۶

ب- جہر:

۳- جہر کا معنی اظہار میں مباہلہ کرنا اور اس کو عام کرنا ہے، یا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اگر تم کسی معاملہ کو ایک وہ آدمی کے سامنے کہلو گے تو کہو گے: "اظہورہ لہما" (میں نے اس کو ان دونوں کے سامنے ظاہر کر دیا)، اور "جہرت بہ" (میں نے اس معاملہ کا کھل کر اظہار کیا) صرف اس صورت میں کہو گے جبکہ تم ایک بڑی جماعت کے سامنے اس کا اظہار کرو<sup>(۱)</sup>، اسی بنا پر علماء فرماتے ہیں: "الجبہر بالندوة" (کھلم کھلا دعوت دینا) اور اس سے ان کا مقصد جماعت کے سامنے اس کا اعلان کرنا ہوتا ہے، تو جہر اظہار سے خاص ہے، اس نے کہ جہر اظہار میں مباہلہ کرنے کا نام ہے۔

۱- اظہار کی دو قسمیں ہوتے ہیں:

قسم اول: اظہار طلقی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب نوں ساکن یا تہیں کے بعد رت، یل حروف میں سے کوئی حرف آئے (ح، ث، ج، خ)۔

قسم دوم: اظہار شکی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب میم ساکن کے بعد (میم اور واو) کے علاوہ حروف چلی میں سے کوئی حرف آئے، اور حرف چلی میں اصل اظہار ہے، لیکن بعض حروف (خاص طور پر نون اور میم) میں کبھی انعام ہو جاتا ہے۔ اسی بنا پر اظہار و انعام کے اعتبار سے اس کے انعام کو بیان کرنے کا اہتمام کیا ہے، جس کی تفصیل علم تجوید میں ہے۔

ج- اعلان:

۴- اعلان اور ر (پیدا رکھنے) کی ضد ہے اور وہ اظہار میں مباہلہ کرنا ہے، اسی بنا پر فقہاء فرماتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے، فقہاء اعلان نکاح کہتے ہیں اظہار نکاح نہیں کہتے، اس لئے کہ نکاح کا اظہار اس پر کوہ ہانے سے ہو جاتا ہے، اور اعلان نکاح جماعت کو اس کی خبر دینے سے ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار:

۶- جب اللہ تعالیٰ کسی آدمی پر کوئی انعام فرمائے تو مناسب یہ ہے کہ اس پر اس کا اثر ظاہر ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ النبی میں فرمایا: "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ"<sup>(۱)</sup> (اور اپنے رب کے انعامات کا تذکرہ کرتے رہا کیجئے)، اور اس لئے کہ سائیک نے مالک بن انس شافعی سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "حدثت علی رسول اللہ ﷺ فرأني سبي الهيئة، فقال النبي ﷺ: هل لك من شيء؟ قال: نعم من كل المال قد اتاني الله، فقال: إذا كان لك مال فليرو عليك"<sup>(۲)</sup> (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا

شرعی حکم:

اظہار کا حکم اس کے مواقع کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے جس کی تفصیل رت، یل میں ہے:

۵- تجوید کے نزدیک اظہار:

۵- تجوید ہونے پر اظہار ہوتا ہے جس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ حرف کو اس کے مخارج سے غنہ اور انعام کے بغیر نکالا جائے، اور

نہرونی ص ۳۸۰

(۱) سورہ نبي ۱۱۔

(۲) دیکھیے بغیر قرطبی اور غیر اس نیز، آیت "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ" کے ذیل میں، مالک بن انس شافعی کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں اور زیدی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے (سنن ابی داؤد ۱۹۶۸، طبع مطبوعہ مصر، بیروت، دار الفکر، ۱۴۳۵ھ، ص ۳۵) صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ۔

## اظہار ۷-۸

تو آپ نے مجھے بری عزت میں دیکھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: یا تمہارے پاس کچھ ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں ہر قسم کا مال اللہ نے مجھے دے رکھا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب تمہارے پاس مال ہو تو اس کا اثر تجھ پر نظر آتا چاہئے، اور یہی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اِنَّ اللہَ جَمِیلٌ یَّحِبُّ الْجَمَالَ، وَیُحِبُّ اَنْ یُّرَى اَنْوَاعُہُ عَلٰی عِبَدِہٖ“ (۱) (بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور اسے پسند ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر نظر آئے)۔

۴ دمی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف اظہار کرنا:

۷۔ اصول ایمان مثلاً اللہ پر اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، قیامت کے دن پر، تقدیر پر ایمان کے بارے میں انسان کے دماغ میں جو باتیں پوشیدہ ہوں اس کے خلاف عقیدہ کا اظہار و حال سے خالی نہیں؛ یا تو وہ ان باتوں پر ایمان کا اظہار کرے اور کفر کو چھپائے رکھے، یا ان کے کفر کا اظہار کرے اور ایمان کو چھپائے رکھے۔

الف۔ پس اگر ان امور پر ایمان کا اظہار کرے، اور کفر کو پوشیدہ رکھے تو یہ نفاق ہے جو منافق کو، نخی طور پر جہنمی بنائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اِنَّ حِیَآءَ کَ الْمَافِقُوْنَ فَلَوْ اَشْہَدَ اَنْکَ لَرَسُوْلُ اللّٰہِ، وَاللّٰہُ یَعْلَمُ اَنْکَ لَرَسُوْلُہٗ وَاللّٰہُ یَشْہِدُ اَنَّ الْمَافِقِیْنَ لَکَاذِبُوْنَ“ (۲) (جب آپ ﷺ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو ایسی باتیں ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، اور

(۱) حدیث: ”اِنَّ اللہَ جَمِیلٌ...“ دیکھئے انیسیم بشرح جامع المنیر للنواوی ص ۵۰، اور یہاں لکھا کہ حدیث صحیفہ ہے اس لئے کہ سلی اصولی صحیفہ ہیں لیکن ابو یوسف وغیرہ کے نزدیک اس کے ساتھ ہیں۔

۲ سورہ منافقہ ص ۱۔

اللہ تعالیٰ وہی دیتا ہے کہ یہ منافقین جھوٹے ہیں)۔ اس کی تفصیل کتاب اللہ ”نفاق“ کی صراح کے ذیل میں آئے گی۔

ب۔ لیکن اگر اس اصول کے بارے میں کفر کا اظہار کرے، اور ایمان کو اس میں پوشیدہ رکھے تو یہ دو حالتوں سے خالی نہیں ہے: پہلی حالت: جس چیز کا اس نے اظہار کیا ہے وہ تو بدعت و غیبت ہے۔ تو اس پر اس کے ظاہر حال کے عقار سے حکم لگایا جائے گا اس لئے کہ فتنی احکام ظاہر پر جاری ہوتے ہیں۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ حالت اگرچہ اس نے کفر کا اظہار کیا ہے مگر اس کا قلب ایمان پر مہمسن ہے، ایسی صورت میں ایمان کے احکام اس پر حسب سابق باقی رہیں گے (۱)، جیسا کہ فقہائے اہل سنت کی تفصیل ”رأۃ“ اور ”اکرأۃ“ کی بحث کے ذیل میں ذکر کی ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”مَنْ کَفَرَ بِاللّٰہِ مِنْ بَعْدِ اٰیْمَانِہٖ اِلَّا مِنْ اُکْوَہٗ وَقَلْبُہٗ مُنْطَمِنٌ بِالْاٰیْمَانِ وَلَکِنْ مِنْ شَرِّ مَا لَکَفَرَ فَاَلْکَفَرُ صُلُوًا فَعَلِیْہِمْ عَصَتْ مِنَ اللّٰہِ، وَلَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ“ (۲) (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مہمسن ہو، لیکن ماں جو جی کھوں کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بری سزا دیں گی)۔

مائدین کا اپنے مقصد کے خلاف اظہار کرنا:

۸۔ اگر مائدین مال کے سلسلہ میں کسی عقد کا اظہار کریں حالانکہ ان کا ارادہ کچھ اور ہو، یا کسی جمع کا کوئی شخص ظاہر کریں حالانکہ ان کا ارادہ اس

(۱) تفسیر القرطبی ۱۰/۱۸۳ طبع دارالکتب المصریہ مصر ۱۳۵۸ھ طبع ۲۰۴۰م  
المنان طبع ہندوستان ۲۹۹۷ھ طبع بھارت۔

(۲) سورہ نحل ص ۱۰۶۔

جن چیزوں میں اظہار شروع ہے:

۱۰- ان قبیل سے کوہ پرتہ کے سب کو ظاہر کرنا ہے، اس سے کہ تہج ان صورت میں قبول کی جاتی ہے جبکہ اس کی وضاحت کر دی گئی ہو (مسم نہ ہو) <sup>(۱)</sup> "یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے" جیسا کہ فقہاء نے کتاب التہنہ میں اس کو بیان کیا ہے۔

"ان قبیل سے حد تک کام کرنے کو ظاہر کرنا ہے، تاکہ زیہ منع تحقق ہو" واللہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو "وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ السُّومِیِّیْنَ" <sup>(۲)</sup> (اور ان دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے)۔

"ان قبیل سے استثناء قیود اور تہلیقات کو ظاہر کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے کتاب الاقرار اور کتاب الامایہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

"ان قبیل سے طلب شہد کو اس پر کوہ پرتہ ظاہر کرنا، اسی طرح وحشیہ جن میں کوہ پرتہ ضروری ہے، دیکھئے "اشباہ"۔

"ان قبیل سے یہ ہے کہ اگر کسی خاص شخص پر جہر کا حکم کیا گیا ہو تو اس کا اظہار کیا جائے تاکہ لوگ اس کے ساتھ معاملہ کرنے سے پرہیز کریں، جیسا کہ فقہاء نے کتاب التہنہ اور کتاب الجہر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

"ان قبیل سے فقہی موضوعات کا استفادہ ظاہر کرنا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے مومنین کے ہدف میں فرمایا: "يَحْسِبُهُمُ اِحْاٰہِلْ اَعْمَیَآءُ مِّنَ النَّعْفِیِّ" <sup>(۳)</sup> (ما، قف ان کو تو مگر خیال کرتا ہے ان کے سوال سے بچنے کے سبب سے)۔

- (۱) اسکی المطالب ۱۵۴۱ھ، مسلم اثبوت ۲ ۵ اور اس کے بعد ۷ صفحات۔  
(۲) جبکہ شہد میں ایکی باتوں کا اظہار کیا جائے جس سے کسی شہادت نہ کر دی جائے۔  
(۳) سورہ نور ۶۱۔  
(۴) سورہ بقرہ ۲۷۳۔

شمن کا نہ ہو، یا کوئی ایک دوسرے کے لئے کسی حق کا تہرے حالانکہ محلی طور پر وہ اس ظاہر کی قرار کے باطل ہونے پر متفق ہوں۔ تو بعض فقہاء مثلاً، امام ابو یوسف اور امام محمد بن الحسن فرماتے ہیں کہ ظاہر باطل ہے، اور بعض دوسرے فقہاء مثلاً امام ابو حنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ظاہر صحیح ہے، اور فقہاء نے اسے کتاب المہیوت میں "بیع المہیوت" (زبردستی کی جانے والی بیع) پر حکام کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے <sup>(۱)</sup>، اور معاصر فقہاء نے اس ظاہر کی مقصد کا امام مقصد صوری رکھا ہے۔

حمید کے ذریعہ شارع کے قصد کے خلاف (کسی تعریف) کا اظہار:

۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر ایسا تعریف جس کا مقصد دوسرے کے حق کو بطل کرنا یا اس میں شبہ پیدا کرنا یا باطل کو مزین کرنا ہو جائے، ہے، خواہ اس کا ظاہر جیسا بھی ہو <sup>(۲)</sup>۔

اور اس کے علاوہ وہ ظاہری تعریفات جس کا مقصد شارع کے مقصد کے خلاف ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے، بعض فقہاء اسے حال سمجھتے ہیں اور دوسرے حضرات اسے حرام قرار دیتے ہیں <sup>(۳)</sup>۔ اس کی تفصیل ہمیں حمید کے زیر ایک کتاب الجہر و الامایہ میں ملے گی، اور غیر فقہاء کے زیر ایک مختلف بحثوں کے، اور اللہ اس کی نصیحت "حیلہ" کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

- (۱) ایسی ۱۵۱۱ قدیم ۲۱۳۱ھ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۳۱۔  
(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۹۰۔  
(۳) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب الامایہ فی الجہر محمد بن الحسن، ایسی ۵۳۱۱ھ اور اس کے بعد کے صفحات، اقلیوی ۱۱۳۸۔

## اظہار ۱۱-۱۲

میں سے کی چیز کا اظہار جائز نہیں<sup>(۱)</sup> جیسے کہ فقہاء نے کتابِ اجر یہ میں اس کا ذکر کیا ہے، «وَرَدَن مَوْرَکَا پُوْشِید وَر کُن» جب ہے مثلاً۔ زنجیں کے، رمیوں اور اچی تعلقات، اس کا اظہار جائز نہیں، جیسے کہ فقہاء نے باب العاشرة میں اس کا ذکر کیا ہے، «وَر جَو عَوْرَتِ عَدَتِ گُذَارِی ہے سب تک وعدت میں ہے اس کے سامنے پیغمبر کا اظہار جائز نہیں، جیسا کہ فقہاء نے باب حدۃ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اور صدق کرنے والا اگر ان لوگوں میں سے ہے جن کی اقتداء کی جاتی ہے یا صدق کے ظہر کرنے میں صدق وغیرہ جیسے عملِ ثیر پر دھرم کی بہت افزائی کرنا ہو تو اس کے لئے صدق کا ظاہر کرنا مشروٹ ہے، جیسا کہ فقہاء نے اس باب کتاب الصدقات میں کیا ہے، «وَر جِیسا کہ یہ شریعتِ دین کی کتابوں میں مذکور ہے۔

اور اسی قبیل سے ہشتون عیدوں، ختن، ٹائیوں اور بچے کی ولادت کے موقع پر خوشی و مسرت کا اظہار ہے، «وَر مہمان اور بیویوں کی»، قات کے وقت خوشی کا اظہار کیا ہے، «وَر رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت کے وقت وہ اظہار کیا ہے جیسا کہ شریعتِ آداب کی کتابوں میں اس کا ذکر ہے، «وَر مستقاء کی نماز کے لئے بچتے وقت کمتری و رعایت کی کا اظہار کیا ہے جیسا کہ فقہاء نے صلاة الاستسقاء میں اس کا ذکر کیا ہے، «وَر مہند کا دشمن کے مقابلے میں اپنی قوت اور طاقت کا اظہار کیا ہے، مثلاً، «مَنْوَب کے درمیان اس کا اکر چلنا وغیرہ ہے جیسا کہ فقہ کی کتابوں کے ابواب، بابا، وغیرہ میں اس کا بیان ہے۔

وہ امور جن کا اظہار جائز ہے:

۱۱- اسی میں سے میت پر بخیر آ کر کے رہ کر اور میت شہر نہ ہو تو تین دنوں تک سوگ منا کر غم کا اظہار کیا ہے، «وَر اُمریت شہر ہو تو بیوی پر سوگ منانا واجب ہے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

وہ امور جن کا اظہار جائز نہیں:

۱۲- اسی میں سے تمام منکرات کا اظہار ہے<sup>(۱)</sup>، اور جسم کے کامل ستر ہٹے کا اظہار ہے، اور ذمیوں کے لئے اپنے صلیب، ناقوس اور شاہ

(۱) اہل بیت علیہم السلام ۳۲۶/۳۲۷

الحیاء عظمیٰ ۳۲۶/۳۲۷



”رخصہ کی تعریف جیسا کہ ابن عابدی نے ذکر کی ہے یہ ہے:  
 ”الإعادة فعل مثل الواجب في وقته لحصل غير الفساد“  
 (فساد کے عداوہ کسی دوسرے ظلم کی وجہ سے واجب کے مثل اس کے  
 وقت میں عمل کرنا اعادہ ہے)۔

اور حنابلہ کے نزدیک اعادہ کسی بھی کو دوبارہ کرنے کو کہتے ہیں۔  
 اور مالکیہ میں سے قریش نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ  
 عبادت کو دوبارہ کرنے کے بعد اس کے نماز عباد میں صلہ و قطع ہونے  
 کی وجہ سے اس کے وقت میں دوبارہ کرنا عداوہ ہے مثلاً وہ شخص جس  
 نے بغیر کسی رکن کے نماز پڑھی یا وہ شخص جس نے نماز پڑھی  
 غائب اس سے اچھی تعریف وہ ہے جو بعض فقہاء نے اس طرح کی  
 ہے: ”الإعادة فعل مثل الواجب في وقته لعدم“ (۱) کسی  
 عذر کی وجہ سے واجب کے وقت میں اس کے مثل عمل کرنے کا نام  
 اعادہ ہے) تاکہ اگر کوئی شخص جب نماز پڑھنے کے بعد پھر جہالت کے  
 ساتھ اس کو دہرائے تو یہ بھی اعادہ کی تعریف میں داخل ہو جائے۔  
 اور اس بحث سے متعلق کلام میں عداوہ کی زیادہ عام تعریف کا موطا  
 یا یا ہے جو حنابلہ کی تعریف ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تکرار:

۲- ”تاء الفتح“ ”اعادہ“ کا استعمال تصرف کے یک مرتبہ کرنا کے  
 لئے کرتے ہیں، اور ”لفظ“ ”تکرار“ کا استعمال اس وقت کرتے ہیں جبکہ  
 اعادہ بار بار کرنا (۲)۔

(۱) المصنف علی الترتیب ۱/۱۶۱، مجمع البیانات ۱۰۹ اور اس کے بعد صفحہ ۱۰۹،  
 البدیشی ۱/۳۳، حاشیہ ابن مطہر ۱/۳۸۶ طبع بول بلاق، روضۃ المناظر لاسن  
 قدس سرہ ۱/۱۶۸ طبع المطبعۃ المستعربۃ لدیہ ص ۶۳، مجمع ۱/۹۵ طبع بول بلاق۔  
 (۲) الفروق فی الفقہ لابی یوسف ۱/۳۰ طبع دار الفکر بیروت۔

## اعادہ

تعریف:

۱- لغت میں اعادہ کا معنی ہے یہ چیز کو اس کی پہلی حالت کی طرف  
 لوٹانا، اسی طرح اس کا معنی یہ کام کو دوبارہ کرنا ہے۔ اس لئے تعالیٰ کے  
 ماموں میں سے ایک ”عبید“ ہے، یعنی وہ ذات جو مخلوق کو فنا ہونے  
 کے بعد دوبارہ پیدا کرے کی۔ ”و اللہ تعالیٰ یقول: “کما ہدانا نؤن  
 خلقنا عبداً“ (۱) (جس طرح اول بار پیدا کرے کے وقت ابتداء کی  
 تھی اسی طرح اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے) بھی اسی معنی  
 میں ہے (۲)۔

فقہاء عام طور پر چیز کو اس کی پہلی جگہ لوٹانے کے لئے ”لفظ“ ”تکرار“ کا  
 استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”ود الشیء المسروق  
 ورد المصوب“ (چراغی ہوئی چیز کو لوٹانا اور غصب کی ہوئی چیز کو  
 لوٹانا)، اور کبھی وہ اعادۃ المسروق (چوری کی ہوئی چیز کو لوٹانا)  
 بھی کہتے ہیں۔

دوبارہ کرنے کے معنی کے لحاظ سے عداوہ (دوبارہ ہی کام کو دوبارہ کرنا  
 ہے) کی تعریف ثنائیہ میں سے نام غزالی نے یہی ہے: یہ وہ عمل  
 ہے جو پہلے عمل میں خلل واقع ہو جانے کی وجہ سے اس کے وقت میں  
 دوبارہ کیا جائے۔

(۱) سورۃ النبیہ ۱۰۴۔

(۲) یکھنہ تاج العربی، مسان العرب، المغرب، المغرب (موجود)۔

ب- قضا:

۳۳- مامور پہ کی اور نیگی کے لئے یا تو وقت مقرر ہوتا ہے جیسے نماز اور حج وغیرہ یا اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہوتا، تو تناسل ہے مامور پہ کو اس کے مقررہ وقت کے گزر جانے کے بعد انجام دینے کا<sup>(۱)</sup> اور عادیہ نام ہے مامور پہ کو اگر اس کے لئے وقت مقرر ہو تو اس کے وقت میں وہ مامور ہوا کرنے کا اور اگر اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہ ہو تو کسی وقت میں دوبارہ ادا کرنے کا۔

ج- استئناف (نئے سرے سے کرنا):

۳۴- استئناف کا استعمال صرف اس صورت میں ہوتا ہے جب عمل یا تصرف کو شروع کرنے سے پہلے یا اس کے شروع کرنے سے پہلے سے منسوخ کرنا<sup>(۲)</sup> اور عادیہ کا استعمال صرف اس کے شروع کرنے سے پہلے یا اس کے شروع کرنے سے پہلے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً: اعضاء میں سے کسی عضو کو دوبارہ ہونا۔

شرعی حکم:

۵- عادیہ تو پہلے فعل میں کسی فعل کی وجہ سے ہوتا ہے یا اس میں کسی فعل کے بعد ہوتا ہے۔

الف- تو اگر پہلے فعل میں کسی فعل کی بنا پر ہو تو اس کا حکم اس فعل کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، پس اگر وہ غلط تصرف کو قاسد کرے، لا ہو، اور وہ تصرف واجب ہو تو اس تصرف کا عادیہ واجب ہوگا، مثلاً کسی شخص سے منسوخ کر کے نہار پڑھ لی، پھر معلوم ہوا کہ پانی ناپاک تھا تو وہ منسوخ نہ رہا، تو اس کو لغو ہے گا<sup>(۳)</sup>۔

(۱) مجموعہ جملی الخرج ۱/۱۶۱، ابن ماجہ ۱/۵۸۵، ۲۸۷ طبع قول بلاق۔

(۲) مجموعہ ۱/۳۳۸۔

(۳) مجموعہ الخرج الکبیر ۱/۲۸ طبع مطبعہ اساطیر۔

لیکن اگر وہ تصرف واجب نہ ہو، اور وہ فعل باطل ہو اس کے منعقد ہونے سے مانع ہو، مثلاً منعقد ہونے کے شرط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو دوبارہ اس کے کرنے کو عادیہ نہیں کہ جائے گا اس سے کہ شرعی اعتبار سے اس کا جو بھی نہیں ہو۔

۵۵- اگر فعل واجب نہ ہو اور اس کا شروع کرنا صحیح ہو پھر اس میں ایسا غلط پیدا ہو گیا جس نے اسے قاسد کر دیا تو اس کے عادیہ کے واجب ہونے میں شکنا، کا اختلاف ہے، اور اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ اس کا اس بات میں اختلاف ہے کہ کسی عمل کے شروع کرنے سے پہلے لازم ہو جاتا ہے یا نہیں، جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ شروع کرنے سے پہلے لازم ہو جاتا ہے (مثلاً حسبہ ورمالید) تو انہوں نے عادیہ کو واجب قرار دیا ہے، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ شروع کرنے سے پہلے لازم نہیں ہوتا (جیسے کہ شافعیہ اور حنابلہ) تو انہوں نے عادیہ کو لازم قرار نہیں دیا ہے، مثلاً ایک شخص نے نماز شروع کی تو چہرہ دھو کر دیا یا دوبارہ شروع کیا پھر کسی مذر کی وجہ سے یہ بغیر کسی مذر کے دوبارہ توڑ دیا تو غنیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ وہ اس کا عادیہ کرے گا، اور شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اس پر عادیہ نہیں ہے۔

اور ان میں سے جن حضرات نے عادیہ کو مستحب کہا ہے انہوں نے علماء کے اختلاف سے نکلنے کے لئے اسے مستحب قرار دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۵۶- اگر غلط فعل کو قاسد کرنے والا نہ ہو، اور اس فعل سے نہایت تحریکی ہوتی ہو تو ایسی صورت میں تصرف کا عادیہ واجب ہوگا، اور اگر نہایت تنزیہی ہوتی ہو تو تصرف کا عادیہ مستحب ہوگا، پس جو شخص

(۱) تخریج الفروع علی الاصول ۱/۳۸ طبع دوم، وفتاویٰ تہذیب الفقہ ۱/۶۶،

۳۵ تاریخ کردہ دار المعرفہ بیروت، کسی مطالب شرح، فیض الدرب

۱/۳۰ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، الدیوانی ۱/۲۵ تاریخ کردہ

دار المعرفہ

ہنو میں موالاۃ (پے در پے عمل کرنا) یا ترتیب کو چھوڑ دے تو جو فقہاء  
اس دونوں کو سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اس کا اعادہ سنت  
ہے (۱)۔

ب۔ اگر عود وغیرہ کی غسل کے موقعہ وہ حال سے خالی نہیں یا  
تو کسی مشرور سبب کی وجہ سے ہوگا یا غیر مشرور سبب کی وجہ سے۔  
پس اگر کسی مشرور سبب کی وجہ سے ہو مثلاً: آب حاصل نہ آتا تو  
عود مستحب ہوگا بشرطیکہ اس میں اعادہ مشرور ہو مثلاً: ہنوس کے اس  
سے عبادت کر یا پھر کوئی نماز پڑھنا چاہتا ہے تو پھر عود ہنوس  
کرنا (۲)۔ اور جماعت کے ساتھ اس نماز کا اعادہ جسے اس نے قیام پڑھا  
تھا (۳)۔

اور اسی طرح اگر کسی نے اپنے گھر میں جماعت کے ساتھ نماز  
پڑھی اور پھر دو تین مسجدوں (مسجد خرام مسجد نبوی مسجد اقصیٰ) میں  
سے کسی ایک مسجد میں گیا اور اس نے لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز  
پڑھتے ہوئے پایہ تو اس سے ان کے ساتھ اس نماز کا اعادہ کر یا نہیں کر  
اس سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، پھر ان تین مساجد کے علاوہ کسی  
اور مسجد میں لوگوں کو جماعت سے نماز پڑھتے ہوئے، لیکن ان کے  
ساتھ اس نماز کے عود میں عود کے رمیان انتہائی ہے (۴)۔

میں اگر عود ہی غیر مشرور سبب کی وجہ سے ہو تو ضرور عود کا مثلاً  
ان کے ان اور قیامت کے بعد "بعض مالکیہ" "بعض شافعیہ" کے نزدیک

نماز کے اعادہ کی وجہ سے ان کا اعادہ نہیں کیا جائے گا (۱)۔

اعادہ کے اسباب:

اعادہ کے اسباب اربعہ ہیں:

الف۔ صحت کی شرط طے کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے  
کسی عمل کا صحیح نہ ہونا:

۱۔ مثلاً: کسی شخص نے ہنوس یا عود عود میں سے کسی ایک سے عود  
عود چھوڑ دیا جس کا عود واجب ہے (۲)۔

۲۔ جو بعض اوقات ہنوس اور غسل میں نیت کو شرط قرار دیتے ہیں اس کے  
برایہ جس شخص نے بغیر نیت کے ہنوس یا غسل کر لیا (۳)۔

۳۔ اور جن لوگوں نے کچھ چیزیں ایک جیسے ہیں، مثلاً: عود  
صلوۃ الخوف پڑھ لی، پھر پتہ چلا کہ وہ اثنین میں ہیں (۴)۔

ب۔ عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا:

۱۔ مثلاً: کوئی شخص پانچوں نمازوں میں سے ایک نماز کو بھول گیا اور  
اسے یاد نہیں کہ وہ کون سی نماز ہے تو وہ احتیاطاً پانچوں نمازوں کو  
لواتے گا، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ادائیگی میں شک  
واقع ہو گیا (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۸۷ طبع سوم بلاق مرقی الخلاح عاصیہ الخلاوی  
ص ۱۸۹ طبع بلاق ۱۳۱۸ھ، بدائع الصنائع ۱/ ۱۲، خطاب فی سواہب  
جلیل علی ضمیمہ ۲۵۱ طبع کریم دار الفکر۔

(۲) المجموع ۱/ ۳۳۳ یعنی ۱/ ۱۳۳ طبع سوم، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۱۱۱ طبع سوم  
بلاق، مرقی الخلاح ص ۲۶ طبع بلاق ۱۳۱۸ھ۔

(۳) الخطاب فی سواہب جلیل ۲/ ۸۲ یعنی ۲/ ۱۱۱ طبع سوم۔

(۴) سواہب جلیل ۲/ ۸۲۔

(۱) المجموع ۱/ ۳۳۳ مرقی الخلاح ص ۲۶، سواہب جلیل ۲/ ۸۲، حاشیہ  
ابن عابدین ۱/ ۲۸۷ طبع بلاق۔

(۲) الخطاب فی سواہب جلیل ۲/ ۲۲۸، کتاب الخلاح ۱/ ۶۱۔

(۳) المجموع ۱/ ۳۲۱۔

(۴) المجموع ۲/ ۳۱۱، کتاب الخلاح ۲/ ۳۹۷۔

(۵) المجموع ۱/ ۳۳۱ طبع لمیرہ ۳۲۲ھ۔

ج۔ عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا:

۸۔ مثلاً ان عبادات کا اعادہ جو ائمہ لوکی وجہ سے باطل ہوئی ہوں جب تک کہ اس کا سبب باقی ہو (یعنی عبادت کا سبب)، یہ مالتیہ اور حنفیہ کا مذہب ہے، ورنہ ائمہ ورحمہم اجمعین نے یہ کلام اعمال کو کبھی باطل نہیں کرتا، البتہ اگر اس حالت میں موت آجائے (تو اعمال باطل ہو جائیں گے)۔

اس بنا پر جس شخص نے ظہر کی نماز پڑھی پھر مرتہ ہو یا پھر عصر سے قبل مسدود ہو یا تو اس پر ظہر کا لوٹنا واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا سبب (جو وقت ہے) اب تک باقی ہے، اور جس شخص نے حج یا پھر مرتہ ہو گیا پھر اسی سال یا چند سال کے بعد مسلمان ہو گیا تو اس پر حج کا لوٹنا واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا سبب جو بیت اللہ ہے وہ باقی ہے (۱)۔

د۔ مانع کا زائل ہو جانا:

۹۔ مثلاً وہ شخص جس سے (کسی ایسے دشمن کے موجود رہنے کی وجہ سے جو اس کے درمیان درپانی کے درمیان حامل تھا) تیمم کر کے مارا پرچی اس کے سے منور کر کے نماز کا اعادہ حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، ورنہ جس شخص سے تیمم کر کے نماز پڑھی اور وہ وقت کے اندر پانی پالے تو دوبارہ کے نزدیک اس کے لئے نماز کا اعادہ واجب ہے (۲)۔ دیکھئے: ”تیمم“۔

و۔ اگر کسی ایسے عمل سے مانع ہو جس کا کوئی بدل نہیں ہے مثلاً وہ شخص جس کے بدن پر نجاست ہو، اور اس کے پاس اس کو پاک کرنے

کے لئے کوئی چیز نہ ہو یا اس کے پٹے میں نجاست ہو، اور اس کے پاس اس کے عداو کوئی اور کپڑا نہ ہو ورنہ کوئی ایسی چیز ہو جس سے نجاست کو دھو کر ستے ووافی میں نماز پڑھ سکے گا، ورنہ حنفیہ کے نزدیک نہ وقت کے اندر اس کا اعادہ واجب ہے نہ وقت کے بعد، اور اس کے عداو اگر اندر فرماتے ہیں کہ وہ مانع کے زائل ہو جانے کے بعد مطلقاً اس کا اعادہ کرے گا (۳)۔ جیسے کہ فقہاء نے کتاب البصلاۃ میں نماز کے شرائط پر حکام کرتے ہوئے اس کی تفصیل دی ہے۔

ح۔ صاحب حق کا حق ضائع کرنا:

۱۰۔ اگر کسی مسجد کے کچھ مخصوص لوگ ہوں اور کچھ مسافر اس میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لیں تو اس مسجد والوں کے لئے اذان کا اعادہ مکروہ نہیں ہے، اور اگر اس مسجد والوں نے اذان و اقامت کے ساتھ اس میں نماز پڑھ لی تو دوسروں کے لئے اس میں اذان کا اعادہ مکروہ ہے (۴)۔ اور اگر مقرر مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے نے اذان دی پھر مقرر مؤذن حاضر ہوا تو اسے اذان کے اعادہ کا حق ہے (۵)۔

۱۱۔ واجب کا ساقط ہونا:

۱۱۔ اگر کسی غیر مقصد خلل کی وجہ سے کسی عمل کا عداو یا جائے تو وہ واجب پہلے عمل سے ساقط ہوگا یا دوسرے عمل سے؟ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ واجب دوسرے عمل سے ساقط ہوگا، اس لئے کہ وہی عمل خلل اور نقص سے خالی اور مکمل ہے، اور یہ شخص، سعید بن المسیب

(۱) مرتبہ افلاک ص ۱۲۹ طبع بولاق ۱۳۱۸ھ۔

(۲) کتاب الفتن ص ۲۵۰، الفتن ص ۲۵۳-۲۵۴، المجموع ص ۶۶۳۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۱۵۳۔

(۴) کتاب الفتن ص ۱۷۲ طبع المطبعۃ العامۃ الشرقیہ۔

(۱) حاشیہ ابن حاکم ص ۳۰۳ طبع بولاق، حاشیہ الدرر اللیثی ص ۳۰۷ طبع

کریمہ دہلی، الشاہ و الفکار ص ۱۸۱، نہایت المحتاج ص ۳۹۳ طبع

المکتبۃ الاسلامیہ، کتاب الفتن ص ۱۸۱ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ۔

(۲) حاشیہ افلاک ص ۱۲۹، کتاب الفتن ص ۱۷۲۔

اور عن فاقول، وحفیہ کا مذہب ہے جیسا کہ ابن عابدین نے فرمایا،  
 اور انہوں نے پرید بن الاسود کی حدیث مرفوعہ سے استدلال کیا ہے  
 کہ: "إذا جئت إلى الصلاة فوجدت الناس فصل معهم،  
 وإن كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة" (۱)  
 (جب تم نماز کے لئے آؤ، لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے پاؤ، تو ان کے  
 ساتھ نماز پڑھ لو، ورنہ تم نے نماز پڑھ لی تھی تو وہ تمہارے لئے نفل  
 ہو جائے گی ورنہ فرض ہے۔)

وہ فرض نفل نماز تھے جس کی وجہ سے پہلے نفل سے ساتھ ہوتا ہے،  
 اس لئے کہ وہ صحیح اور ہوا ہے، باطل نہیں ہے، البتہ اس میں کچھ خلل  
 ہے، ورنہ وہ اس کے ہی نقص اور خلل کی صفائی کے لئے مشروع ہے،  
 یہ قول حضرت سنی سے مروی ہے، سفیان، ثری، استاذ، شافعیہ اور  
 حنا بدہا بھی قول ہے۔

ن حضرت کا استدلال سابقہ حدیث کی ایک روایت سے ہے جس میں یہ ہے کہ: "إذا صليتما في رحالكما، ثم  
 اتيتما مسجد جماعة، فصليا معهم، فإيما لكم نافلة" (۲)  
 (اگر تم دو آدمی ہو، چنے ہوئے پر نماز پڑھ لی ہو، پھر جماعت والی

(۱) پرید بن اسود کی حدیث: "إذا جئت إلى الصلاة فوجدت الناس فصل معهم، وإن كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة" کی روایت امام مالک، سنن ابی حاتم نے کسی کی سند سے ابن ابی شیبہ کے ساتھ لکھی ہے، "فصل مع الناس وإن كنت قد صليت" (جب تم آدمی لوگوں کے ساتھ نماز پڑھو، اگرچہ تم نے نماز پڑھ لی ہو) جامع الأصول کے تحقق عبد القادر ابی زوط نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (الموطا ۱۳۲ طبع بیروت، سنن الترمذی ۱۱۳ طبع المطبعۃ النذریہ، المسند رک ۱/۲۲۳، جامع الأصول تخلیف محمد ابی عبد اللہ، ۵/۱۵۰ طبع کردہ مکتبہ المجلدات)۔

(۲) حدیث: "إذا صليتما في رحالكما..." کی روایت ابی یوسف، سنن ابی حاتم نے کسی سے روایت کی ہے، القاضی غزالی کے چچہ سے روایت پرید بن الاسود عمار کی حدیث سے مرفوعاً ہے، ورنہ غزالی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (سنن ابی داؤد ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۸۸ طبع مکتبہ تحفۃ الحوزی ۳/۵۵۵ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، سنن الترمذی ۱۱۳، ۱۱۲ طبع المطبعۃ النذریہ)۔

مسجد میں تمہارا نماز ہو تو جماعت کے ساتھ پھر نماز پڑھ لو، یونکہ یہ تمہارے لئے نفل نماز ہو جائے گی۔

» جہاں تک اعادہ میں نیت کا مسئلہ ہے تو بن عابدین فرماتے ہیں کہ (اگر لوٹائی جانے والی نماز فرض ہے) تو دہرے عمل سے فرض کی نیت نہ کرے گا، اس لئے کہ اس نے پہلے جو "یا ہے ورنہ فرض ہے، اس لئے اس کے اعادہ کا مطلب اس کو اسی طرح دوبارہ کرنا ہے، اس قول کے مطابق کہ فرض دہرے عمل سے ساتھ ہوتا ہے تو یہ ظاہر ہے۔

» اس قول کے اعتبار سے فرض پہلے عمل سے ساتھ ہوتا ہے تو دوبارہ عمل کے تکرار کا مقصد، پہلے عمل کے نقص کی صفائی کرنا ہے، جس پر بلا فرض ناقص ہے، ورنہ ہر فرض کامل، ورنہ کے اعتبار سے مکمل کے نصف کے ساتھ پہلے عمل کے مکمل ہے، ورنہ ہر عمل نفل ہو تو لوٹائی جانے والی نماز کی چاروں رکعتوں میں تراویح کا واجب ہو مالا رم آئے گا، ورنہ یہ بھی لازم آئے گا کہ اس میں جماعت مشروع نہ ہو، جبکہ فقہاء نے ان میں سے کسی چیز کا ذکر نہیں کیا ہے۔

» ورنہ ہر نماز کے فرض ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ پہلی نماز سے فرض ساتھ نہیں ہوا ہے، اس سے نہ "یا ہے کہ وہ" نیکی کے بعد فرض ہو لی، اور نیکی سے پہلے فرض پہلی نماز ہی ہے، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ پہلی کے فرض ہونے کا حکم عدم اعادہ پر موقوف ہے، اور اس کے بہت سے نظائر ہیں، مثلاً، وہ شخص جس پر جہاد واجب ہو، اگر وہ اسلام بھیجے، تو اس سلام کی وجہ سے اس کا نماز سے نکلتا موقوف رہے گا، ورنہ جیسے کہ کسی غائبہ نماز کے یہ دہرے کی صورت میں ہتھیہ نماز کا فاسد موقوف رہتا ہے (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۸۷ طبع بول بلاق، سنن ۱۳۲ طبع المکتبۃ النذریہ۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۸۷۔

معلقۃ الغاظ:

الف- عمری:

۲- عمری: مستعیر (عاریت پر لینے والا) کو زندگی بھر بغیر کسی عوض کے  
منفعت کا مالک بنانا ہے لہذا یہ خاص ہے۔

## اعارہ

ب- اجارہ:

۳- اجارہ: عوض کے ساتھ منفعت کا مالک بنانا ہے، جو لوگ کہتے ہیں  
کہ اجارہ تملیک ہے، ان کے نزدیک تملیک منفعت میں اجارہ اور  
اجارہ دونوں شریک ہیں، البتہ اجارہ میں تملیک عوض کے ساتھ  
ہے، جب کہ اجارہ میں تملیک بغیر کسی عوض کے ہے<sup>(۱)</sup>۔

ج- انتفاع:

۴- عین کے استعمل اور اس کی آمدنی میں نفع اٹھانے والے کا حق انتفاع  
کہلاتا ہے اور منتفع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اسے کسی دوسرے کو اجارہ پر  
یا عاریت پر دے اور منفعت انتفاع سے عام ہے، اس لئے کہ  
صاحب منفعت کو اس میں پورا حق ہے، دوسرے کے وسیع نفع اٹھانے کا  
حق ہوتا ہے مثلاً بیک وہ اسے عاریت پر دے کیا اجارہ پر دے<sup>(۲)</sup>۔

اس کی مشرعییت کی دلیل:

۵- امارہ فی مشرعییت میں اصل کتاب سنت اور جماع و قیاس  
ہے، کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "ویمسعون  
الماعون"<sup>(۳)</sup>۔

پہنچ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت بنی مسعود سے مروی ہے کہ

(۱) شرح المغیر ۳/۵۷۰۔

(۲) حلیۃ الخیر فی ۳/۳۲۲، شرح المغیر ۳/۵۷۰، حلیۃ الخیر ۳/۳۲۲۔

(۳) سورۃ الماعون ۷۷۔

تعریف:

۱- عارہ لغت میں تعاود سے ماخوذ ہے، اور تعاود کا معنی باری  
باری لینا ورنہ لینا ہے۔

اور عارہ اعمار کا مصدر ہے، اور اس سے اسم عاریۃ ہے، اور اس کا  
اصل قی لعل (یعنی عاریت دینے) پر ہوتا ہے اور عاریۃ کی نئی چیز پر  
بھی، اور استعارہ کا معنی عاریت طلب کرنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور اصطلاح میں فقہاء نے اس کی جو تعریفیں کی ہیں وہ ایک  
دوسرے سے قریب ہیں، حنفی فرماتے ہیں کہ عارہ بلا معاوضہ منافع کا  
مالک بنانا ہے<sup>(۲)</sup>۔

ورما لکھ نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ قبی خور پر  
بغیر کسی عوض کے منفعت کا مالک بنانا ہے<sup>(۳)</sup>، اور شافعی فرماتے  
ہیں کہ عارہ شراعی چیز کے عین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے  
انتفاع کو مباح کرنا ہے<sup>(۴)</sup> اور حنابلہ اس کی تعریف یوں کرتے ہیں  
کہ وہ مال کے اعیان میں سے کسی عین سے انتفاع کو مباح کرنا  
ہے<sup>(۵)</sup>۔

(۱) تاج المروسیۃ (۱/۵۷۰)۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۰۳۔

(۳) شرح المغیر ۳/۵۷۰، الخیر فی ۳/۱۲۶۔

(۴) شرح المباح اور اس کے حواشی ۵/۱۵۵۔

(۵) مجلس ۵/۲۲۰ طبع المیزان۔

اس کا شرعی حکم:

۶- اعارہ کے جو ار پر متباء کے جہات کے باوجود اس کے حکم کے بارے میں ان کا اختلاف ہے جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعارہ دراصل شطب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَالْعَلُّوْا الْحَبْرَ" (۱) (اور بھلائی کرو)۔ اور نبی ﷺ کا فرمان ہے: "کل معروف صدقہ" (۲) (ہر بھلائی صدقہ ہے)۔ "یہ واجب نہیں ہے، یہ تک یہ ایک طرح کا حساب ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ادا تہیت رکات مالک فقد قصبت ما علیک" (۳) (جب تم نے اپنے مال کی رکات ادا کر لی تو تم پر جو واجب تھا اسے ادا کر دیا)۔ اور آپ ﷺ کا فرمان ہے: "لمس فی المال حق سوی الرکاة" (۴) (مال میں رکات کے علاوہ کوئی حق نہیں ہے)۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اعارہ واجب ہے۔

وجوب کے قائلین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ: "قَوْلُ الْمُفَضِّلِينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَتَصَفَّوْنَ الْمَاعُونُ" (۵) (سو ایسے نمازیوں

نہ دونوں نے فرمایا کہ ماعون سے مراد عواری ہیں اور حضرت بن مسعودؓ نے عواری کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ ہانڈی، تارہ اور ڈول ہیں۔

ورسنت وہ روایت ہے جو نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حجت الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا: "وَالْعَارِيَةُ مَوَدَّةٌ، وَالَّذِينَ مَقْصِي وَالْمَنَحَةُ مَوَدَّةٌ، وَالزَّعِيمُ عَارِمٌ" (۱) (عاریت پر لی ہوئی چیز لوٹنی جائے گی، ین، ایا جائے گا، وودھ کے لئے دیا جانے والا جائز لوٹا جائے گا، اور جو شخص کذابت لے وہ ضامن ہوگا)۔ اور صفوان بن امیہ نے روایت کی ہے کہ: "انسی سبقت استعاز منہ اور عاریوم حبس لقل اعصب ما محمد" قال: بل عاریة مضمونة" (۲) (نبی ﷺ سے غزوہ خنین کے دن اس سے کچھ زر میں عاریت پر میں تو اس سے پوچھا کہ اے محمد ﷺ کیا یہ غصب کے طور پر ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلکہ اس عاریت ہے جس کی ضمانت لازم ہے)۔

ورعاریت کے جو رہنمائیوں کا جراث ہے۔  
ورقریس یہ ہے کہ جب احیان (اصل میں) کا سبہ مرا جائز ہے تو منافع کا سبہ کرنا بھی جائز ہوگا، اسی بنا پر احیان اور منافع دونوں کی وصیت کرنا جائز ہے (۳)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۷۷

(۲) حدیث: "کل معروف صدقہ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۳۷ طبع انتقیر) نے کی ہے

(۳) حدیث: "اذا قصبت رکاة مالک..." کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۳/۲۳۵-۲۳۶ طبع کردہ انتقیر) اور ابن ماجہ (۵۷۰ طبع مجلس) کے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے

(۴) حدیث: "لمس فی المال حق سوی الرکاة" کی روایت ابن ماجہ (۵۷۰ طبع مجلس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اسے حسن دارالحسن) میں اسے مطول کہا ہے

(۵) سورۃ ماعون ۲-۳

(۱) حدیث: "العاریۃ مودۃ" کی روایت ابو داؤد (۸۲۵ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت ابو امامہؓ سے کی ہے اور ترمذی نے اس کی مختصر روایت کی ہے اور ملا کہ ابو امامہؓ حدیث حسن ہے (تحفۃ الاحوذی ۳/۲۸۱-۲۸۲ طبع کردہ انتقیر)۔

(۲) حدیث: "کل عاریۃ مضمونۃ" کی روایت ابو داؤد (۸۲۳ طبع عزت عید دہاس) امام احمد (۳۰۱ طبع المیزان) اور بیہقی (۲۸۹ طبع دائرۃ المعارف احسان) نے کی ہے اور بیہقی نے اس کے شولہ کی بنا پر اسے قوی قرار دیا ہے

(۳) الاختیار ۵۵۳، الشرح المشر ۵۷۰، المنی ۵/۲۲۰۔

کے سے بڑی شرابی ہے جو اپنی نماز کو جلا بیٹھے ہیں جو ایسے میں کہ ریوکاری کرتے ہیں ورنہ متے کی چیزیں کورہ کتے ہیں۔

بہت سے صحابہ سے مروی ہے کہ ماعون، لاندی، رڈا بل وغیرہ کو عاریت پر دینا ہے۔ صاحب "الشرح الصغیر" فرماتے ہیں: اور کبھی عاریت پر دینا جب ہوتا ہے مثلاً وہ شخص جو اپنی کسی چیز سے مستغنی ہو تو اس پر ہم کسی چیز کا عاریت پر دینا و سبب ہے جس میں کسی مہتمم جب کی رہد کی کا تحفظ ہو اور اس جیسی چیز کی کوئی اہمیت نہ ہو، اسی طرح کسی ایسے حال جاو رکود کرنے کے لئے جس کی موت کا اندیشہ ہو چھری عاریت پر دینا و سبب ہے "اور یہ بات جو مالایہ سے منقول ہے، ہر سے مذہب کے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔

ور کبھی عاریت پر دینا حرام ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی ایسے آدمی کو عاریت پر دینا جس کی وجہ سے اس کی معیشت میں تباہی ہو۔  
ور کبھی مکروہ ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی ایسے آدمی کو عاریت پر دینا جو کسی مکروہ عمل میں اس کے لئے مبین ہو (۱)۔

### مارہ کے رکان:

۱۔ مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ فرماتے ہیں کہ عاریت کے ارکان چار ہیں: معیر (عاریت پر دینے والا) مستعیر (عاریت پر لینے والا)، عار (عاریت پر دینی چیز) اور (مقدار عار کا) صیغہ، صیغہ کا مذہب (جیسا کہ وہ تمام عقود میں فرماتے ہیں) یہ ہے کہ اس کا رکن صرف صیغہ ہے اور اس کے علاوہ کچھ ہے اس کا نام اعراف مقدار کہنا جاتا ہے، جیسا کہ عاریت پر لی گئی چیز کو اعراف مقدار کہنا جاتا ہے۔

۲۔ معیر (عاریت پر دینے والا) اس میں شرط یہ ہے کہ وہ عاریت پر دینی جائے والی شے میں تصرف کرنے کا مالک ہو، صاحب

(۱) فتح القدیر ۷/ ۳۳۴ شرح المغیر ۳۸۰، ۵۷۰، نہایۃ المحتاج ۵/ ۱۱۷۔

اختیار ہو جس کا تصرف صحیح ہوتا ہے، لہذا کسی مجبور یا مجبور علیہ کا عارہ صحیح نہ ہوگا اور نہ اس شخص کا عارہ صحیح ہوگا جو انتفاع کا مالک تو ہو مین منفعت کا مالک نہ ہو مثلاً کسی موقوفہ مدرسہ کے رہنے والے۔

۳۔ رکنیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ وہ بچہ جسے تصرف کی اجازت حاصل ہے اگر اپنا مال عاریت پر دے تو عارہ صحیح ہوگا۔

۴۔ مستعیر (عاریت پر لینے والا): وہ عاریت طلب کرنے والا ہے اور اس میں شرط یہ ہے کہ وہ اس کا اہل ہو۔ عاریت پر دینی جائے والی شے اس سے تجارت کے طور پر دینی جائے اور یہ کہ وہ متعین ہو جس گرو کوئی شخص اپنی بنیادی چیزیں دلوں کے سے چھپے تو یہ عاریت نہیں ہے بلکہ صرف باحت ہے۔

۵۔ مستعار (عاریت پر لی جانے والی چیز): یہ دو شے ہیں جسے معیر مستعیر کو قاعدہ اٹھانے کے لئے دیتا ہے اور اس میں شرط یہ ہے کہ وہ کامل انتفاع ہو، ایسا انتفاع جو چنے میں کے باقی رہنے کے ساتھ مباح و مقصور ہو، البتہ وہ شے جس سے انتفاع کی صورت میں اس کا میں ختم ہو جائے مثلاً کھانا تو وہ عارہ نہیں ہے، اسی طرح عارہ اگر کسی حرام انتفاع کے لئے ہو تو جائز نہیں، باقی و مفسد لوگوں کو اختیار عاریت پر دینا اور جس چیز میں کوئی فتنہ نہ ہو اس کا عارہ صحیح نہیں ہے (۲)۔

۶۔ صیغہ: یہ ہر وقت یا اشارہ یا عمل ہے جو عارہ پر بلا مت کرے اور یہاں لکھیے اور نا بلکہ کے نزدیک ہے۔

۷۔ رکنیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ جو شخص بولے پر قار ہو اس کی طرف سے لفظ کا ہونا ضروری ہے یا نیت کے ساتھ کتابت کا ہونا ضروری ہے اور رکنیہ کے صحیح قول کے علاوہ ایک قول میں یہ ہے کہ عارہ عمل کے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۷۲۔

(۲) الشرح المغیر ۳۸۰، ۵۷۰، مجمع الجلیل ۳/ ۸۷، تلمذہ حاشیہ اس ۷۷۔



ذریعہ بھی جائز ہے۔

در حقیقہ کے نزدیک عمارہ کا رکن معبر کی طرف سے قول کے ذریعہ عیب ہے، ورنہ قول میں قول کا مواضع مری نہیں ہے، خلاف عام رکن کے کہ اس کے نزدیک قول میں بھی قول کا ہونا رکن ہے اور یہی قیاس کا تقاضا ہے، ورنہ حقیقہ کے نزدیک عمارہ میں ایسے قطعاً سے منعقد ہو جاتا ہے جو اس پر لاسٹ کرے تو وہ یہ لاسٹ بخارا ہو<sup>(۱)</sup>۔

۸ چیزیں جن کا عمارہ جائز ہے:

۸۔ سہرا سے عین کا عمارہ جائز ہے جس کے عین کے باقی رہتے ہوئے اس سے مہرے منفعت حاصل کی جائے مثلاً گھر، حمام، نیمہ، مکتوبہ، چوپڑے، کپڑے پہنے کے زیورات، قیمتی کے لئے بر حادہ اور شمار کے لئے کتاب وغیرہ، اس سے کہ بی بی علیہ السلام سے پہرہ زریں عاریت لی تھیں<sup>(۲)</sup>، اور مال، اور حانور کے عمارہ کا کر آیا ہے، اور حضرت بن مسعودؓ نے ماغری اور ترابری عاریت کا کر آیا ہے، لہذا ان چیزوں میں حکم ثابت ہوا، اور ان کے علاوہ وہی چیزیں گرامی طرح کی ہوں تو ان کو مذکور دینے میں یہ قیاس یا جائے گا، اس سے بھی کہ مالک کے لئے جس چیز سے قاعدہ ایما جائز ہے وہ اسے عاریت بھی دینے کا اختیار رکھتا ہے، بشرطیکہ اس سے کوئی مایہ نہ ہو، اور اس سے بھی کہ وہ یہ عیاب میں نہیں اجازت دینا جائز ہے، لہذا ان میں عاریت دینا بھی درست ہوگا، اور درنہ کرے کے لئے یا زمین حاصل کرے کے سے گرام اور مانیر کو عاریت پر ایما جائز ہے، ورنہ ان میں خرچ کرے کے لئے عاریت پر یا تو یہ قریض ہے اور

(۱) حاشیہ من مابین ۵۰۴/۳ اور اس کے بعد کے صفحات البدیع ۱۸/۵۸۹، ۳۸۹، طبع لاہور، شرح المنیر ۵۷۱/۵، انہی ۵۲۳/۵، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۱۳۳۔

(۲) حدیث "اسعد اندر حدیث صفوان" کی تخریج (نفرہ نمبر: ۵) میں مذکور ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے اور مانیر میں عاریت نہیں ہوتی۔

در حقیقہ فرماتے ہیں کہ مٹاؤ (مٹاؤ کھٹی) کا عمارہ بھی جائز ہے، جو وہ کامل تقسیم ہو یا نہ ہو، اور خود جزو مٹاؤ کی شریک کو عاریت پر اس کی اجنبی کو، اور خود عاریت یک فرد کی طرف سے ہو یا زیادہ افراد کی طرف سے، اس لئے کہ عین کی جہت عمارہ کو قائم نہیں کرتی، حقیقہ کے علاوہ دیگر اہل مذاہب کے نزدیک اس کا یہ حکم ہے نہیں معلوم نہیں ہو گا<sup>(۱)</sup>۔

لزوم اور عدم لزوم کے اعتبار سے امارہ کی حقیقت:

۹۔ امارہ جب اپنے ارکان اور شرائط کے ساتھ مکمل ہو جائے تو کیا وہ اس طرح لازم ہو جائے گا کہ معبر کی طرف سے اس میں رجوع صحیح نہ ہو یا لازم نہ ہوگا؟

جواب مختصراً، (مختصراً، ثانیہ اور حنبلیہ) کا مذہب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ معبر جب چاہے اپنے امارہ میں رجوع کر سکتا ہے، خود عمارہ منقطع ہو یا کسی عمل یا وقت کے ساتھ متفق ہو، البتہ حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کو عاریت کوئی شے ایسے انتفاع کے لئے دی کہ اس انتفاع کے دوران اگر عاریت میں رجوع کیا جائے تو اس کی وجہ سے عاریت پر لینے والے کو ضرر ہوگا تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ رجوع سے مستحکم کو ضرر ہوگا، ورنہ مستحکم کو ضرر پہنچانا جائز نہیں، مثلاً کوئی کسی کو تختہ عاریت پر دے تاکہ وہ اس سے اپنی (سوراخ، اہل) کشتی میں پیوند لگائے، پس اس نے اس سے پیوند لگایا اور اسے مندر میں ریا، دپانی میں لے گیا تو کشتی جب تک سمندر میں یہ تو معبر کے لئے تختہ کو وہاں بیجا جائز نہیں، ماں دریا میں داخل

(۱) ابن ماجہ ۳۷۴/۵، انہی ۵۲۳/۵، شرح المنیر ۵۷۱/۵، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۱۳۳۔

ہونے سے قبل اور اس سے نکلنے کے بعد وہ اپنی لے سکتا ہے اس لئے کہ اس میں کوئی ضرر نہیں ہے۔

در حقیقہ، شافیہ و حجابہ فرماتے ہیں کہ معیر اگر اپنے امارہ میں رجوع کرے تو اس کا عمارہ باطل ہو جائے گا اور میں عاریت لینے والے کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے کی ارض راجع ہو، مثلاً کسی شخص نے اپنا شہہ تیر رکھ رکھنے کے لئے دوسرے کی دیوار عاریت لی اور اس پر شہہ تیر رکھ پھر معیر نے دیوار فرحت زری تو خرید رکھو سے اٹھانے کا حق نہیں ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اسے اٹھانے کا حق ہوگا بین رفرحت کنندہ نے بیع کے وقت یہ شرط لگا دی کہ شہہ تیر باقی رہے گا (تو پھر اٹھانے کا حق نہ ہوگا) اور اٹھانے کے قول کو صاحب خلاصہ اور صاحب بزاز یہ وغیرہ لے پسند کیا ہے اور تنویر البصائر میں اسی کو قول معتد کہا گیا ہے اور ان حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ وارث کو یہ حق ہے کہ وہ پڑوسی کو شہہ تیر اٹھائے یا حکم دے، خواہ جس حال میں ہو (۱)۔

در مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر معیر نے کوئی زمین قبیہ کے لئے یا رحمت گائے کے سے مطلقاً عاریت پر لی ہے اور اب تک چارہ نہیں کھا اور مدت میں بی تو معیر کو عمارہ میں رجوع کرے کا حق ہے اور راجع قوں کی رو سے اس پر کچھ وجہ نہیں ہوگا اور رجوع قول کی رو سے معیر کے سے لازم ہے کہ وہ ایک مقدار مدت تک زمین کو مستعیر کے ہاتھ میں باقی رکھے ورنہ کھائے اور قبیہ کرے کے بعد اگر معیر رجوع کرے تو بھی سے اس کا حق ہے اور اس کے نتیجہ میں مستعیر کو زمین سے بے دخل کرے گا خواہ عمارت جن مدت میں ہو، اس لئے کہ مستعیر مدت کی شرط کو چھوڑ کر کوئی ایسی چیز میں اس صورت

(۱) ابن ماجہ ص ۶۸۳ تحت الحجاج ۲۸/۵ نہلیہ الحجاج ۱۳۰/۵، ابن

میں معیر پر یا لازم ہوگا اور ایک قول کی رو سے مستعیر نے جو کچھ شرف یا بے یعنی ان سامانوں کی قیمت جو قبیہ میں لگا دیا ہے یا درخت لگانے کی مزدوری معیر اس کو دے گا۔

اور ایک قول کی رو سے اگر قبیہ اور درخت لگانے کا زمانہ لمبا ہو گیا ہو تو اس پر قیمت کا اس قدر ضروری ہے، اس سے کہ چودہ اور عمارت زمانہ کے دراز ہونے کی وجہ سے بدل جاتے ہیں اور ایک قول کی رو سے قیمت اس وقت اے گا جب کہ وہ صاحب زمین کے ورنہ مستعیر نے عمارت بنائی ہے اس کی ملکیت میں ہو اور اس نے سے شریعہ نہ ہو یا وہ مباح چیزوں میں سے ہو ورنہ مستعیر نے صاحب شریعہ عمارت بنائی ہے تو معیر اس کے اثر اجرت لے گا ورنہ یہ سب صحیح عمارہ میں ہے اور اگر عمارہ قاسم ہو گیا ہو تو مستعیر پر اجرت مثل واجب ہے اور معیر اسے اس کی عمارت اور پودے کی قیمت ادا کرے گا (۲)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عمارہ میں کسی عمل یا مدت کی قید لگانا غبی ہو تو وہ لازم ہو جائے گا اور کام ختم ہونے یا مدت پوری ہونے سے قبل رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، مستعیر لی گئی چیز نہیں بھی ہو، خواہ زراعت یا رہنے یا اس میں کسی چیز کے رکھنے کے لئے زمین ہو یا سواری، بار برداری وغیرہ کے لئے کوئی جانور ہو یا کوئی دوسرا سامان ہو۔

اور اگر عمارہ میں کسی عمل یا مدت کی قید نہ ہو اس طور پر کہ سے مطلق رکھا گیا ہو تو لازم نہ ہوگا اور اس کے مالک کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے اسے لے لے اور معتد قول کی رو سے وہ عمارہ اس مدت کے لئے لازم نہ ہوگا جس مدت کے لئے اس بھٹی چیز کے عمارہ کا عمارہ قصد کیا جاتا ہے اور غیر معتد قول کی رو سے اتنی مدت کے لئے ہی مستعار کا مستعیر کے ہاتھ میں باقی رہنا لازم ہوگا جس کے لئے عمارہ

اجرت کا ہے اور میت کا کوئی مال نہیں ہے اور دوسرے مذاہب کے تو یہ بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۱)۔

### رجوع کے اثرات:

۱۰- حسب فرماتے ہیں کہ اگر معیر اپنے امارہ میں رجوع کر لے تو امارہ باطل ہو جائے گا اور اگر وہی مستعار مستعیر سے لے لینے کی صورت میں اسے قصاص پہنچے تو وہ مستعیر کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی جیسا کہ ”پر گزر“ اور انہوں نے عاریت پر لی جانے والی ہتھکنڈ کی چیز سے تعلق مخصوص حرام کرتے ہیں۔

پنچاچ رسوں نے قیاس اور رخصت لگانے کے لئے زمین کو عاریت پر لینے کے بارے میں فرمایا کہ اگر کسی نے زمین کو قیاس یا رخصت لگانے کے لئے مطلقاً عاریت پر لیا تو یہ امارہ صحیح ہے، اس لئے کہ منفعت معلوم ہے اور اسے یہ حق ہے کہ جب چاہے رجوع کر لے اور معیر مستعیر کو بھی حق اور عمارت کے اکھاڑنے کا حکم دے البتہ اگر اکھاڑنے میں زمین کو نقصان پہنچے تو ایسی صورت میں ان دونوں کو چھوڑ دیا جائے گا اور اکھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں ان کی جو قیمت ہو وہ معیر مستعیر کو ”اگرے گا تا کہ اس کی زمین کو نقصان نہ پہنچے، یا مستعیر اپنی لٹائی ہوئی بھی حق اور رخصت کو عاریت کو ضامن بنائے بغیر لے لے گا“ اور حاکم شہید نے ”کرنا ہے کہ مستعیر کو یہ حق ہے کہ وہ معیر کو ان دونوں کی اس قیمت کا ضامن بنائے جو ان ان کے کام ہونے کی حالت میں ہے اور وہ دونوں اس کے ہوجا میں گئے اور اسے یہ بھی اختیار ہے کہ وہ نہیں کھاڑ لے، پس اگر کھاڑنا زمین کے لئے ضرر ہو تو اس صورت میں اختیار معیر کو ہوگا اور اس میں اس

اس جیسی چیز مستعار لی جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ زمین اگر عاریت پر لیا جائے تو عاریت پر لی جائے اور یہ دونوں کام انجام پائیں تو عاریت حرام ہوگا۔

ورنہ چیزوں کا تشابہ کیا ہے ان کے علاوہ دیگر چیزوں کے عاریت میں رجوع کے جوڑ کی دلیل یہ ہے کہ امارہ معیر کی طرف سے حساب ہے اور مستعیر کی طرف سے فائدہ اٹھا رہا ہے لہذا اسے لازم کرنا مناسب نہیں ہے (۲)۔

اور حنفی فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے کسی وارث کو اپنی گھر بنانے والی زمین میں کوئی مکان بنانے کی اجازت دی پھر مورث کا انتقال ہو گیا تو اگر تقسیم نہیں ہوئی یا وہ مکان اس کے حصے میں نہیں آکا، تو باقی وارثوں کو اس کا حق ہے کہ وہ اس سے اس کے توڑنے کا مطالبہ کریں اور اگر کسی نے کوئی گھر بنانے والی زمین مستعار لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اس میں کوئی عمارت بنائی یا زمین والے نے اس سے کہا کہ اپنے لئے بنالو پھر معیر نے اس زمین کو اس کے حقوق کے ساتھ بیچ دیا تو بنانے والے کو اپنی عمارت کے توڑنے کا حکم دیا جائے گا۔

اور شافعیہ اور حنبلیہ سے دیکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی میت کو اس سرے کے سے کوئی مکان عاریت پر لیا تو اس کے لئے رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، البتہ جب مدفنوں کا اثر اس طرح مٹ جائے کہ اس میں کچھ بھی باقی نہ رہے اس وقت اس کے لئے رجوع کرنا جائز ہوگا اور عاریت ختم ہو جائے گی۔

اور رجوع نہ کرنے میں وارثوں کا حکم اپنے مورث کے حکم کی طرح ہے اور اس کے لئے کوئی اجرت نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں میت کی تکریم کا لحاظ کیا گیا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عرف کا فیصلہ مردم

(۱) ابن ماجہ ص ۶۸۳، شرح الکبیر ص ۴۹۳، شرح المنیر ص ۵۷۳، (۲) نہایہ الحجاج شرح لمہاج ص ۱۲۹، ص ۵، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱۔

(۲) نہایہ الحجاج شرح لمہاج ص ۱۲۹۔

میں ہے اور ان سب نے پہلے قول کو مقدم کیا ہے اور بعض حضرات نے اسے جزم کے ساتھ کہا ہے اور اس کے بعد دوسرے قول کو "قیل" (کہا گیا ہے) سے تعبیر کیا ہے اور بنا پر سے مصنف (ابن عابدین) نے اختیار کیا ہے اور یہی قدر ہی کی روایت ہے اور دوسرے قول کو حکم شہید کی روایت ہے (۱)۔

اور کاخی زمرہ انصاری "المنہج" میں فرماتے ہیں کہ اگر تعبیر یا درخت لگانے کے لئے کسی نے کوئی زمین عاریت پر دی، خود کسی مدت کے لئے ہو یا یہ مستعیر کے عاریت بنانے یا درخت لگانے کے بعد اس نے رجوع کر لیا تو اگر اس نے اس کے کھڑے کی شرط لگائی تھی تو اکھاڑنا لازم ہوگا، اور اگر شرط میں کوئی تھی تو اگر مستعیر اکھاڑنا پسند کرے تو بلا معاوضہ اکھاڑے گا اور زمین کو برہنہ کرنا اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے اختیار سے اکھاڑا ہے اور اگر وہ اکھاڑنا پسند نہ کرے تو معیر کو تین ماہ کا اختیار ہوگا، اس پر یہ مالک ہوئے کے وقت اس کے اکھاڑے جانے کے مستحق ہونے کی صورت میں اس کی جو قیمت ہو وہ ادا کر کے اس کا مالک بن جائے، اور اگر اسے یہ کہ اسے اکھاڑے اور نقصان کا ضمانت کرے، اور نقصان یہ ہے کہ کھڑے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو وہ کھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو ان دونوں کے درمیان جتن فرق ہو اتنا ضمانت کرے گا اور تیسرے یہ کہ اہدات کے ساتھ اسے باقی رہنے دے (۲)۔

اور تاجلہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے درخت لگانے اور عاریت بنانے کے لئے کوئی زمین کسی کو عاریت پر دی اور مستعیر پر کسی معین وقت یا اس کے رجوع کرنے کے وقت کھڑے کی شرط لگادی، پھر

طرف اشارہ ہے کہ مطلق عاریت میں کوئی ضمانت نہیں ہے اور حاکم شہید سے یہ مراد ہی ہے کہ اس پر قیمت ہے اور انہوں نے اس طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ عاریت جس کا وقت مقرر ہو اس کے وقت کے گزر جانے کے بعد کوئی ضمانت نہیں ہے۔ پس معیر عاریت اور درخت کو کھڑے گا، الا یہ کہ کھڑا زمین کے لئے مضرت ہو تو ایسی صورت میں معیر ان دونوں کے کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمانت ہوگا اس قیمت کا نہیں جو ان کے کھڑے ہونے کی حالت میں ہو۔

اور اگر معیر نے عاریت کے لئے وقت مقرر کر لیا تھا اور وقت سے قبل رجوع کر لیا تو وہ مستعیر کو اس کے اکھاڑنے کا حکم دے گا اور عاریت اور درخت میں اکھاڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ مستعیر کے سے اس کا ضمانت ہوگا یا نہیں یا وہ اس کے کھڑے ہوئے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمانت ہوگا یا کھڑے ہوئے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمانت ہوگا؟

کنز اور ہدایہ کی صراحت کی رو سے وہ اس قیمت کا ضمانت ہوگا جو کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں ہو اور بحر میں محیط کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمانت ہوگا، الا یہ کہ مستعیر سے کہا جائے کہ اس میں کوئی ضرر نہ ہو، پس اگر معیر ضمانت ہے تو وہ اس قیمت کا ضمانت ہوگا جو کھڑے ہوئے ہوئے کی حالت میں ہو اور مجمع الانہر کی عبارت یہ ہے کہ اگر معیر سے اس پر ضمانت کو لازم کیا، اس معاملہ میں ایک قول یہ ہے کہ اکھاڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ اس کا ضمانت ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ ان دونوں کی قیمت کا ضمانت ہوگا اور دوسرا مالک ہو جائے گا اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر ضرر پہنچے تو مالک کو نقصان اور قیمت کے ضمانت کے درمیان اختیار ہوگا اور یہی کے مثل در انبخار، ابو اسب اور ابن

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۳ طبع بیروت۔

(۲) محل علی شرح المنہج ص ۳۳۳۔

معیر نے رجوع کر لیا تو مستعیر پر اکھاڑنا لازم ہوگا اور اگر معیر نے ایسی شرط نہیں لگائی تو مستعیر پر اکھاڑنا لازم نہ ہوگا والا یہ کہ معیر اس کے لئے نقص کا ضامن ہو، پس اگر مستعیر اس حال میں اکھاڑنے سے انکار کرے جس میں اسے اکھاڑنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور معیر اس کو درخت اور عمارت کی قیمت ادا کر دے تاکہ وہ اس کا مالک ہو جائے تو مستعیر کو اس پر مجبور کیا جائے گا اور اگر معیر قیمت ادا کرنے اور نقص کا تاواں دینے سے انکار کرے اور مستعیر اکھاڑنے سے انکار کرے اور مدت دے تو اکھاڑ نہیں جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں چھپنے سے انکار کریں تو اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے گا اور معیر کو اپنی زمین میں اس طرح تصرف کر کے اختیار ہوگا کہ رحمت کو ضرر نہ پہنچے (۱)۔

اس سلسلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ معیر اور مستعیر دونوں کے مصالح کی رعایت کرنا ممکن ہے اور وہ اس طور پر کہ معیر اپنے رجوع کرنے کی تاریخ سے لے کر ہیتی کے کاٹنے تک زمین کی اہمیت مثل لے لے، اس طرح اس کا ضرر ختم ہو جائے گا اور کاشت زمین میں کٹنے تک باقی رہے گی اور اس میں مستعیر کی مصلحت ہے، لہذا کٹنے سے قبل اکھاڑ کر اسے ضرر نہیں پہنچایا جائے گا اور مطلق عمارت میں اگر اکھاڑنے کی وجہ سے کاشت میں نقصان ہو تو شافیہ کے نزدیک یہی زیادہ صحیح قول ہے، اس لئے کہ کاشت ختم ہے اور اس کی یک مدت ہے جو ختم ہونے والی ہے اور وہ اہمیت مثل کے ساتھ باقی رہے گی۔ اور مطلق عمارت کے سلسلے میں مالکیہ کے مبنی قول ہیں: ایک تو یہی ہے۔

اور اگر ایک زمین مستعیر کے قبضہ میں اتنی مدت تک باقی رہے گی جس مدت کے لئے عمارت بنی جاتی ہے۔

اور تیسرا یہ کہ زمین مستعیر کے قبضہ میں باقی رہیں رہے گی۔ یہ اہمیت قول ہے اور وہ عمارت جس میں کسی عمل یا مدت کی قید ہو اس میں عمل یا مدت کے مکمل ہونے سے قبل رجوع میں نہ پائے گا۔

۱۰۔ راجع کے مقابلہ میں شافیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مستعیر پر کوئی اہمیت نہیں ہے، بلکہ زمین اس کے قبضہ میں کٹنے تک بغیر کسی اہمیت کے باقی رہے گی، اس لئے کہ زمین کی منفعت کٹنے تک ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ معیر کو اکھاڑنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ باہمیت ختم ہوئی۔

اور حنبلیہ کا مذہب رجوع کے عدم جواز کے سلسلہ میں حنفیہ جیسے ہے لیکن مؤخر مآتے ہیں کہ اگر ہیتی ایسی ہے جو بہتر ہونے کی حالت میں کافی جاتی ہے تو جس وقت اس کا کاٹنا ممکن ہو معیر کے لئے رجوع کرنے کا حق ہے اور حنفیہ نے اس نوعیت کی ہیتی کا ذکر نہیں کیا ہے، مثلاً

کاشت کے لئے زمین عاریت پر دینا:

۱۱۔ زراعت کے لئے عاریت پر دی گئی زمین سے ہیتی کے تیار ہونے سے قبل رجوع کرنے کے نتیجہ میں مرتب ہونے والے حکم میں فقہاء کا اختلاف در تفصیل ہے۔

حنفیہ کا مذہب اور شافیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا مقدم قول جو ان کا مذہب ہے اور مالکیہ کا غیہ مقدم قول یہ ہے کہ زمین کو کاشت کے لئے عاریت پر دینے والا اگر ہیتی کے مکمل ہونے اور اس کے کاٹنے سے قبل رجوع کرے تو اسے مستعیر سے واپس لینے کا حق نہیں ہے، بلکہ وہ زمین اس کے قبضہ میں اہمیت مثل کے ساتھ باقی رہے گی، اور حنفیہ کے نزدیک یہ حکم بطور احسان ہے، خواہ عمارت مطلق ہو یا مقید۔

برہنہ (۱) (جو کاٹ کر جانوروں کو بطور چارہ دیا جاتا ہے)۔

چوپائے اور اس جیسے جانور کا اجارہ:

۱۲- حنفیہ فرماتے ہیں کہ چوپائے کا اجارہ یا تو مطلق ہوگا یا مقید، جس کے مطلق ہوں طور پر کہ اس نے اپنے چوپائے کو عاریت پر لیا اور اس کی جگہ کی ہفتہ سواری اور کسی مخصوص بہتہ کے لئے قائم کردہ نہیں یہ تو مستعیر کے سے جائز ہے کہ وہ جس وقت جس جگہ چاہے اس کا استعمال کرے اور اسے اختیار ہے کہ وہ اس پر بہ حملہ لایا سو رہوں اس لئے کہ مطلق میں اصل یہ ہے کہ وہ اپنے اطلاق پر باقی رہے، اور اس نے اسے عاریت کے منافع کا مطلق مالک بنایا ہے، لہذا سے یہ حق ہے کہ جس طرح وہ مالک بنا ہے اسی طرح اس سے قادم اٹھائے، البتہ اس پر کوئی ایسا بوجھ نہیں لادے گا جس سے اسے ضرر ہو ورنہ اس سے زیادہ اسے استعمال نہ کرے یہاں تک کہ اگر اس نے ایسا کیا اور جانور ملاک ہو گیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ عقد عارہ اگر چہ غلطی لا اطلاق منعقد ہوا ہے لیکن مطلق میں دلائل عرف و عادت کی قید ہوتی ہے جیسا کہ صریحت کی وجہ سے قید ہوتی ہے۔

اور مستعیر عاریت پر اپنے کو تہہ پر اپنے مالک نہیں ہے، جس کے پاس سے چارہ کے طور پر لیا، مستاتہ کے پتہ لگایا اور وہ اس کے پاس ملاک ہوئی تو مستعیر کو یا مستاتہ کو ضامن بنائے گا میں نے مستاتہ کو ضامن بنائے تو وہ مستعیر سے موصول کر لے گا۔

اور اگر مستعیر عاریت میں کوئی قید کا ہے تو اس کے قید کا اعتبار یا جائے گا، پس اگر مستعیر اس کی طرف ورنہ کرے اور چوپایہ ملاک ہو جائے تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا ورنہ اس کی خلاف ورزی کرے

(۱) المدخل ۸/۳۹۰، من طبع ۱۳۲۳ھ ۵۲۲/۵، شرح المغیر ۳۵۷/۵، طبع دار المعارف، القوانین العہدیہ، ص ۲۳۵، ۲۳۶، نہایت لکھاج ۱۳۹۵ھ، ۲۳۹/۵، ۲۳۹/۵۔

اور جانور صحیح سالم رہے تو اس صورت میں دو نقطہ نظر ہیں: مالکیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ شرط مسافت یا بوجھ سے بونیا وہ ہو مستعیر اس کی ذمہ داری ضامن ہوگا، اور اس کے مزد کے سلسلہ میں تجربہ اور مہارت رکھنے والوں کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

حنفیہ نے اس کا ترجمہ "تجب لاجارۃ میں تو نہیں ہے لیکن "تجب لاجارۃ" میں انہوں نے اس مسئلہ کو ذکر کیا ہے۔ چنانچہ اس نے فرمایا کہ "مستاتہ نے چوپائے پر اس سے زیادہ بوجھ لایا جس پر انہوں کا اتفاق تھا اور چوپائے صحیح سالم رہا تو اس پر صرف مقررہ ہفتہ واجب ہوئی اگرچہ اس کے سے زیادہ پڑا دینے والے کی رضامندی کے بغیر زیادہ بوجھ لادنا جائز نہیں ہے" (۲)۔

اور حسب کما روہ اجارہ دونوں میں منفعت کی تسلیک ہوتی ہے اور اجارہ میں ذمہ داری کا بوجھ تقسیم شدہ ہے، عارہ میں یہ تقسیم شدہ ہے، یہ نکتہ دو احسان اور تفریق کے باب سے ہے، تو زیادہ بوجھ کے مقابلہ میں ذمہ داری واجب نہ ہونا عارہ میں بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

پس اگر کسی نے کسی انسان کو کوئی چوپایہ اس شرط کے ساتھ عاریت پر لیا کہ مستعیر اس پر خود سوار ہوگا تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ اسے دوسرے کو عاریت پر لے، اس سے کہ مقید میں اصل قید کا اعتبار رہا ہے لہذا یہ کہ قید کا اعتبار کرنا مشورہ ہو جائے، اور اس قید کا اعتبار کرنا ممکن ہے، اس لئے کہ وہ مقید ہے، یونکہ چوپائے کے استعمال میں لوگوں میں فرق ہوتا ہے، پس اگر مستعیر نے اس قید کی خلاف ورزی کی اور چوپائے کو عاریت پر دے دیا، اور ملاک ہو گیا تو وہ ضامن ہوگا۔

(۱) المدخل فی الوصل ۱/۳۲۴، نہایت لکھاج ۵۲۷/۵، ۲۳۹/۵، ۲۳۹/۵۔  
(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۵، المدخل ۸/۳۹۰-۳۹۱، کتب کی رائے یہ ہے کہ یہ احکام اپنی تفصیلات کے ساتھ ہوں، مگر اصل و اصل کے تمام نئے وسائل پر جاری ہو سکتے ہیں۔

۲۔ روہ کی تعلیق اور مستقبل کی طرف اس کی اضافت:

۱۳- جمہور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ (سوائے زرخشی کے) اور ایک قول کی روہ سے حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستقبل کی طرف اعجاز کی اضافت اور تعلیق جائز نہیں، اس لئے کہ یہ متدلائم نہیں ہے، پس معیر جب چاہے رجوع کر سکتا ہے۔

اور حنفیہ کے دوسرے قول کی روہ سے اس کی اضافت کرنا حار ہے تعلیق جائز نہیں۔

بعض مالکیہ اور شافعیہ نے کچھ مسائل ذکر کئے ہیں جن سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ وہ تعلیق ہے یا اضافت ہے، مثلاً اس کا قول کہ مجھے ۳۰ تم پنا پنا پنا عاریت پر ۱۰ تو میں کل تمہیں اپنا پنا پنا عاریت پر ۱۰ گا، درحقیقت یہ ہے کہ یہ عارہ ہے، اعجاز نہیں (۱)۔

اور عارہ کی اضافت یا تعلیق کے حکم کے سلسلہ میں حنبلیہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں مل سکی، اگرچہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ عارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ لازم نہیں ہے۔

عارہ کا حکم اور اس کا اثر:

۱۴- (زرخشی کے علاوہ) حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول اور یحییٰ حسن، یحییٰ جعفر بن عبدالحزیز، ثوری، اوزاعی اور ابن شبرمہ سے مروی ہے کہ عارہ سے منفعت کی ملکیت حاصل ہوتی ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ معیر نے مستعیر کو منافع حاصل کرنے پر مسلط کر دیا ہے اور منافع کو مستعیر کی طرف اس طرح پہنچا دیا ہے کہ اپنا قبضہ اس سے اٹھ لیا ہے اور اس طرح مسلط کرنا تسلیم ہے، نہ کہ اباحت، جیسے کہ اعمیان میں ہوتا ہے۔

(۱) طبخ ۳۸۹۸/۸، طبخ ۳۸۹۸/۵، ابن ماجہ ۵۳۳۳، ۵۳۳۴، شرح معیر ۵۷۳۳، ابن ماجہ ۵۳۳۳، ابن ماجہ ۵۳۳۳، ابن ماجہ ۵۳۳۳۔

شافعیہ حنبلیہ اور حنفیہ میں سے رُخنی کا مذہب ہے اور اس میں عارہ اور عارہ پر روہ سے بھی یہی مروی ہے اور اس حق کا مذہب بھی یہی ہے کہ عارہ سے منفعت مباح ہوتی ہے اور یہ اس سے کہ عارہ سے منفعت کے بغیر جائز ہو جاتا ہے اور اگر منفعت کی تسلیم ہوتی تو جائز کی طرح غیر مدت کے جائز نہ ہوتی۔

اس طرح عارہ کا باطل سے صحیح ہو جاتا ہے جب کہ تسلیم لفظ باطل سے منع نہیں ہوتی اور اختلاف کا اثر اس صورت میں ظاہر ہو گا کہ اگر مستعیر نے کسی مستعار کو کسی عاریت پر دیا جو اس کی طرح اس کا استعمال کرے تو اس کا عارہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا قول مختار یہ ہے کہ اس کا عارہ صحیح ہے، خود عارہ میں یہ قید لگا دے کہ مستعیر اسے خود استعمال کرے گا، اس لئے کہ یہی قید لگا کر جس سے استعمال میں کوئی فرق نہ ہوتا ہو، بے کار ہے اور شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اور بحر میں ہے کہ مستحق یہ قول کی روہ سے مستعیر بھی مستعار کو امانت رکھ سکتا ہے اور یہی قول مختار ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ امانت نہیں رکھ سکتا ہے، اس کا نتیجہ ہے کہ اگر اس نے کسی مستعار کو کسی اجنبی کے ماتحت سے بھیجا اور وہ مالک ہوئی تو، مگرے تو اس کی روہ سے ضائع ہو گا، پہلے قول کی روہ سے نہیں، پس معیر کے سے امانت مثل ہوتی۔

جو حضرات اباحت کے قائل ہیں اور شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں سے رُخنی ہیں، ان کے مذہب کے مطابق اگر مستعیر نے کسی مستعار کو عاریت پر دیا تو عاریت کے مالک کے سے امانت مثل ہے اور وہ پہلے مستعیر اور مگرے مستعیر میں سے جس سے چاہے مطالبہ کر سکتا ہے اس لئے کہ مستعیر اول نے دوسرے کو معیر کا مال لینے پر اس کی اجازت کے بغیر مسلط کر دیا ہے اور اس سے کہ دوسرے

مستعیر نے منفعت کو اس کے مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کیا، پس اگر مالک نے اپنے مستعیر کو ضمانت قرار دیا تو دوسرے مستعیر سے وصول کرے گا، اس سے کہ منافع ہی نے حاصل کیا ہے، اس سے ضمانت بھی ہی پر ہوگا، اور اگر مالک نے دوسرے کو ضمانت قرار دیا تو وہ اپنے سے وصول نہیں کرے گا، والا یہ کہ دوسرے کو حقیقت حال کا علم نہ ہو تو اس صورت میں احتمال ہے کہ ضمانت پہلے پر ثابت ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کو دھوکہ دیا اور یحییٰ اس طرح اس کے سپرد کیا کہ وہ بغیر کسی عوض کے اس سے منافع حاصل کرے اور اگر یحییٰ دوسرے کے ہاتھ میں ضمانت ہو جائے تو ہر حال میں اس پر ضمانت ثابت ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس پر اس شرط کے ساتھ قبضہ کیا ہے کہ وہ اس کا ضمانت ہو، پس اگر معیر پہلے سے وصول کرے تو پہلا دوسرے سے وصول کر لے گا اور اگر وہ دوسرے سے وصول کرے تو دوسرا اسی سے وصول نہیں کرے گا (۱)۔

#### نارہ کا ضمانت:

۱۵- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ عاریت اگر مستعیر کی جانب سے کسی تعدی کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو وہ اس کا ضمانت ہوگا، اس لئے کہ اگر وہ ضمانت ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں تو تعدی کی وجہ سے مانتوں کا ضمانت بنایا جاتا ہے، اور وہ چیزیں جنہیں غائب نہ کیا جاسکتا ہو یعنی جنہیں چھپا کر نہ رکھا جاسکتا ہو مثلاً جامد وغیرہ منقولہ اور جانوروں کے بارے میں مالکیہ کا مذہب بھی ایسا ہی ہے، بخلاف ان چیزوں کے جنہیں چھپا کر رکھا جاسکتا ہو مثلاً کپڑے اور زیورات کہ دوسرے حال اس کا ضمانت ہوگا، والا یہ کہ وہ اس (۲) سے مدنی ۳۸۹۸/۸، لاقتیاد ۱۱۸/۲، المشرح المستعیر ۵۷۰/۳، حاشیہ منہاجین ۵۰۳/۳، بہارہ المحتاج ۱۱۹/۵، اسکی الطالب ۳۸۸/۳، انہی ۳۲۷/۵، وقایع ۳۰۵/۱ طبع دارالمعرف

بات پر بندہ قائم کرے کہ وہ کسی اس کی طرف سے کسی سبب کے بغیر تلف یا ضائع ہوئی ہے اور دوسرا مانتے میں کہ مذکور چیزوں کے مددہ میں کوئی ضمانت نہیں ہے۔

» ضمانت عینہ اور متبادل کے ساتھ ایک مستعیر ہی مستعیر کے مالک ہو جانے کی وجہ سے ضمانت ہوگا خود مالک کی قفوت، وہی کی وجہ سے ہو یا اسے اس نے یا کسی دوسرے نے تلف کیا ہو اگرچہ کسی کوتاہی کے بغیر ہو،» راسوں نے فرمایا کہ کسی مستعیر اگر جائزت یافتہ استعمال سے تلف ہو مثلاً عرف و عادت کے مطابق اس نے کپڑا پہنایا سواری پر سوار ہوا تو وہ کسی چیز کا ضمانت نہ ہوگا، اس سے کہ یہ تلف ایسے سبب سے ہوا ہے جس کی اجازت تھی۔

» حنفیہ کی دلیل درج ذیل حدیث ہے: «اللیس علی المستعیر غیر المغل ضمان» (۱) (وہ مستعیر جو ضمانت نہ ہو اس پر ضمانت نہیں ہے)۔ عقل کے معنی فاسد کے ہیں، دوسری وجہ یہ ہے کہ ضمانت یا تو عقد کی وجہ سے واجب ہوتا ہے یا قبضہ کی وجہ سے یا اجازت کی وجہ سے اور یہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں ہے، عقد تو اس لئے نہیں ہے کہ جس لفظ سے عاریت منعقد ہوتی ہے اس سے ضمانت نہیں سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ حیرت و حیرت کے منافع کا مالک بنانے یا منافع کا مالک بنانے کے لئے وضع کی گئی ہو اس میں عین کا کوئی ذکر نہیں ہوتا کہ اس کے مالک ہو جانے کی صورت میں ضمانت واجب کیا جائے، اور قبضہ سے اس وقت ضمانت واجب ہوتا ہے جب کہ قبضہ ظلم

(۱) حدیث علی المستعیر غیر المغل ضمان کی روایت درالمنہاج (۳۱۳ طبع دارالکتاب) نے کی ہے اس کی اسناد میں عمرو بن عبد اللہ اور عبیدہ بن حسان ہیں جن کے بارے میں دارقطنی نے کہا کہ وہ دونوں ضعیف ہیں اور انہوں نے کہا کہ قاضی شریح سے ۶ روایت مروی ہے وہ مرفوع نہیں ہے۔



و تعدی کے ساتھ ہو، یہاں وہ صورت نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی جازت ہے اور جہاں تک جازت کی بات ہے تو وہ اس لئے کہ اس کی طرف ضمان کی نسبت ربا وضع کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ اس کی طرف ضمان کی اجازت ضمان کی نفی کرتی ہے تو پھر اس کی طرف ضمان کی نسبت کیوں کر کی جاسکتی ہے؟

اور ثانیہ اور حنا بلکہ کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے جو حضرت صفوان کی حدیث میں ہے: ”ہل عارۃ مضمونہ“ (۱) (بلکہ عاریتہ ہے، و ضمان کے ساتھ ہے)۔ نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: ”علی البدل ما اخلت حتی تؤدی“ (۲) (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے اس پر اس کا ضمان ہے یہاں تک وہ اسے ادا کر دے)۔ اور اس سے بھی کہ اس نے غنیمت کی ملکوت میں کوئی اپنے ذاتی نفع کے لئے یا بے درغیر اتحقاق کے لیا ہے اور تلف کرنے کی جازت نہیں ہے، لہذا اس کا ضمان واجب ہوگا جیسے کہ غاصب اور وہ جس نے جو عام طریقے پر لی گئی ہو۔

اور مالکیہ کے نزدیک اس کا چھپا ہوا نہیں ہے۔ ان کا چھپا ہوا نہیں ہے، ان دونوں کے درمیان فرق کرنے میں ضمان، بل انما یت کون تیرا پر محمول یا ہے نہ کہ چھپا ہوا نہیں ہے، اور انما یت کون تیرا پر محمول یا ہے نہ کہ چھپا ہوا نہیں ہے (۳)۔ پھر حنفیہ کے نزدیک تلف سے بھی حقیقی ہوتا ہے، اور کبھی معنوی،

(۱) حدیث: ”ہل عارۃ مضمونہ“ کی تخریج (فخر ۵: ۵) میں گذری۔  
(۲) حدیث: ”علی البدل ما اخلت حتی تؤدی“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ص ۸۴ تا ۸۳، تاریخ کردہ المستقر) اور ابوداؤد (۸۲۲/۳ طبع عزت عبید دماس) نے حضرت عمرؓ سے کی ہے وہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے مبارک پوری کہتے ہیں کہ حسن کا ساتھ عمرہ سے ثابت ہے یا نہیں اس میں مشہور اختلاف ہے۔  
(۳) (تجاریہ شرح المہدویہ ص ۶۹ تا ۶۸ تبیین الحقائق للریثی ص ۵/۵، اشرح المکیر ص ۳۶ تا ۳۷، جزیہ محمد ص ۳۴ تا ۳۳ کی الطالب ص ۲۸/۲ تا ۲۸/۵)۔

یہ حقیقی اتلاف میں کوئی نہ کر کے ہوتا ہے مثلاً چو پائے پر اس پر چھ کے لئے، اس سے اس کا ملاک ہو جاتا جو اس جیسا جانور نہیں اٹھ سکتا ہے یا اسے نام میں استعمال کرنے سے اس کا ملاک ہو جاتا جس میں اس جیسا جانور استعمال نہیں یا جاتا ہے، و معنوی اتلاف مثلاً (میر کے) طلب کرنے یا مدت کے گزر جانے کے بعد ربا یا عار کا اٹھانا یا حفاظت کا چھوڑنا یا اس کے استعمال میں شریک بننا لفت کرنا وغیرہ ہے۔ اس امر مستحکم نے عاریت کو مدت گزرنے کے بعد یا مدت گزرنے سے قبل مالک کے مانگنے کے بعد ربا کا تو وہ ضمان ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں حالتوں میں اس کا لوٹنا واجب ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”العاریۃ مؤذاة“ (۱) (عاریت ادا کر دی جائے) اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”علی البدل ما اخلت حتی تؤدی“ (۲) (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے اس پر اس کا ضمان ہے یہاں تک کہ وہ اسے لوٹا دے)۔

اور دوسری وجہ ہے کہ عقد کا حکم مدت کے گزرنے یا طلب کرینے سے ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد مستحکم کے قبضہ میں عین کی حیثیت میں ہوگئی جو مال مصلوب کی ہوتی ہے، و مال مصلوب اگر موقوف ہو تو اس کا واپس کرنا واجب ہے اور بلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا ضمان واجب ہے۔

اور مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ ان کے نزدیک ملاک ہونے سے کیا مراد ہے؟ لیکن چو پائے کے عارہ سے متعلق ان کے سابق حکام سے سمجھ میں آتا ہے کہ اس سے مراد ”تین کا تلف ہونا“ ہے، و فرماتے ہیں کہ مستحکم اگر یہ دعویٰ کرے کہ ملاکت رضیاع اس کی تعدی یا حفاظت میں اس کی کوئی کمی کی وجہ سے نہیں ہوتی ہے تو

(۱) حدیث: ”العاریۃ مؤذاة“ کی تخریج (فخر ۵: ۵) میں گذری۔  
(۲) حدیث: ”علی البدل ما اخلت“ کے ہم معنی حدیث کی تخریج بھی گذری۔

یہی کہ ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی، والا یہ کہ اس کے جھوٹ پر کوئی دلیل یا قرینہ قائم ہو جائے اور اس میں وہ چیزیں جس کا چھپانا ممکن ہو، وہ جن کا چھپانا ممکن نہ ہو، وہ وہی نہ ہیں<sup>(۱)</sup>۔

### ضمان کی نفی کی شرط:

۱۶- ضمیمہ ثانیہ در حنا بد فرماتے ہیں، ”رہا لکھیا کا بھی ایک قول یہی ہے کہ جس میں ضمان و جب ہے، ضمان کی نفی لی ٹھٹھا کی جائے تو بھی اس سے ضمان ساتھ نہ ہوگا، اور حنا بلکہ میں سے وہ شخص طہری فرماتے ہیں کہ ساتھ ہو جائے گا، اور وہ خطاب فرماتے ہیں کہ امام احمد نے کسی کی طرف اشارہ کیا ہے، ”یہی قول قیاد“ وغیرہ کا ہے، اس سے کہ عاریت پر، یہ گے سامان کے تلف کی امارت، سے وہی جائے تو اس کا ضمان، جب نہ ہوگا، لہذا یہی حکم اس صورت میں ہوگا جب اس کے ضمان کو ساتھ نہ کر دیا جائے، ایک قول یہ ہے کہ قیاد اور غیری کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ضمان، جب نہ ہوگا، بلکہ اگر اس کے ضمان کی شرط لگا دی جائے تو ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ سے حضرت مغیرہ بن یزید کا قول: ”بل عاریة مصمومة“<sup>(۲)</sup> (بلکہ عاریت اور ضمان کے ساتھ ہے)۔

اور ضمان کے ساتھ نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا گیا ہے کہ جس عقد میں ضمان واجب ہوگا، شرطی وجہ سے اس میں کوئی تہدیی نہیں ہوتی ہے مثلاً، وہ چیز جس پر بیع یا بیع قاسدنی وجہ سے قبضہ یا سوا، جو عقد ہانت ہے، وہ بھی ایسا ہی ہے، (یعنی شرط سے اس میں بھی کوئی تہدیی نہیں ہوتی) مثلاً، بیعت، بیعت، ضمانت، ضمانت۔

رہا لکھیا کا، اور قول یہ ہے کہ سقوط کی شرط لگانے سے ضمان نہ

ہوگا، اس لئے کہ یہ، لحاظ سے عمل خیر ہے، عاریت یک عمل خیر ہے اور ضمان کا ساتھ نہ مانا، اور عمل خیر ہے، اور اس سے بھی کہ مؤن پٹی شرط کا پابند ہوتا ہے، اور خفیہ نے سرست کی ہے کہ ضمان کی شرط عدم ضمان کی شرط کی طرح باطل ہے، بحال ”جوہرہ“ کے کہ اس میں ضمان کی شرط کی وجہ سے اس کے یقینی طور پر قائل ضمان ہو جانے کی عاریت کی نفی ہے۔

۱۷- ضمیمہ کے راجح قول کی وجہ سے مذہب یہ ہے (اور شرط خفیہ کا بھی یہی قول ہے) کہ اگر کسی عین کو اس کے تلف ہو جانے کی صورت میں متعین مقدار میں اس کے ضمان کی شرط کے ساتھ عاریت پر دیا تو یہ شرط قاسد ہوگی، عاریت قاسد نہ ہوگی۔ ضامیہ میں سے ازری نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں توقف کیا گیا ہے<sup>(۱)</sup> اور یہاں پر حنا بلکہ کا مذہب مذکور نہیں، اس لئے کہ وہ مطلقاً ضمان کے قائل ہیں۔

### ضامن قرار دینے کی کیفیت:

۱۷- ضمیمہ، مالک، اور حنا بلکہ کا مذہب اور معتقد قول کے مقابلہ میں ضامیہ کا، اور قول یہ ہے کہ عین ریشی ہے تو اس کا ضمان اس کے مثل واجب ہوگا، اور نہ تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے وہ واجب ہوتی۔

۱۸- ضامیہ کا اصح قول یہ ہے کہ عاریت میں جب ضمان واجب ہوگا تو تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے اس سے ضمان دیا جائے گا، ثلوث و قیمت والی ہو یا مثلی، اس لئے کہ عین کے مثل کو اس کے ایک جزء کے استعمال کے ساتھ وہیں کرنا دشوار ہے، پس یہ ایسا ہو گیا کہ اس کا مثل مفقود ہے، اس لئے قیمت کے ذریعہ ضمان د

(۱) المشرح للکثیر ۳۶۳، کسی الخطاب ۳۲۸، کسی ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ابن ماجہ ۶۹، الجہیز ۵۱، ابن ماجہ ۵۱، ابن ماجہ ۵۱۔

(۲) المدخل ۶۸، ۳۹۰، ۳۹۱، المشرح للکثیر ۳۶۳، ۵۷۲۔

۳ عاریت: ”لن عاریة مصمومة“ کی تخریج (تقریر نمبر ۵) میں گذر چکی۔

طرف سے مستثنیٰ ہوتی ہے اور اگر وہ اصل اجازت کا انکار کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، ان طرح اس صورت میں بھی ہوگا جب کہ وہ اس طریقہ پر اجازت کا انکار کرے جس طریقہ پر مستعیر نے اس سے نفع اٹھایا ہے۔

”بلو دیا“ میں ہے کہ اگر باپ پتی بیٹی کے سے سامان چیزیں یا زکوٰۃ کے ہجے اس کی موت ہو جائے اور اس کے ورثین ”کر سامان“ چیز کو آپس میں تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو اگر باپ نے اس کے سے سامان چیز اس کی صغر سنی میں خریدے ہوئے اس کے ہاتھ ہو جانے کے بعد اور اپنی صحت کی حالت میں وہ سامان اس کے سپرد کیا ہو تو ورثوں کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا بلکہ وہ لڑکی کے لئے خاص ہوگا۔

تو اس سے پتہ چلا کہ اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں یحییٰ کے ساتھ مالک کے قول کا قبول کیا جا مطلقاً ہی نہیں ہے بلکہ اس صورت میں ہے جب کہ عرف اس کی تصدیق کر دے۔

اور حنفی فرماتے ہیں کہ ہر وہ امین جو امانت کو اس کے مستحق تک پہنچانے کا دعویٰ کرے اس کا قول یحییٰ کے ساتھ قبول کیا جائے گا جیسے کہ مومن جب کہ وہ بیعت کے لوہانے کا دعویٰ کرے اور وکیل اور مامور، رخنہ یہ اس کے مستحق کی زندگی میں ہو یا اس کی موت کے بعد، پھر اس صورت میں جب کہ کسی کو دین پر قبضہ کرنے کے سے وکیل بتایا گیا ہو، اگر وہ مومن کی موت کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کیا، اس کی رد میں سے اسے دیا تو بینہ کے بغیر اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

”اگر کسی نے اپنی بیٹی کو اس مقدار میں چیز دیا جو اس جیسی لڑکی کو دیا جاتا ہے، پھر اس نے کہا کہ میں نے اسے بطور عاریت کے سامان دیا تھا تو اگر لوگوں کے درمیان یہ عرف جاری ہو کہ باپ سامان چیز

کیا جائے گا اور عاریت کا ضمان نہ آخری قیمت سے ادا کیا جائے گا اور نہ قبضہ کے دن کی قیمت سے<sup>(۱)</sup>۔

معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف:

۱۸- یہ بات پہلے گذر چکی کہ حنفی فرماتے ہیں کہ عاریت امانت میں سے ہے لہذا اس کا ضمان نہیں کیا جائے گا۔ اس طرح مالکیہ ان چیزوں کے بارے میں فرماتے ہیں کہ انہیں چھپا کر رکھنا مومن نہیں اور اس پر انبساط ہے یہ تفریق کی ہے کہ تعدی و زیادتی کے بغیر ان میں ضمان واجب نہیں ہوگا اور میں جو کچھ دعویٰ کرے گا قسم کے ساتھ اس کی موت تقسیم کی جائے گی۔

ورثین مقبوض کے عاریت یا غیر عاریت قرار دیے جائے ہیں اور اس بات میں کہ اس میں تعدی ہوتی ہے یا نہیں؟ عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

چنانچہ حنفی فرماتے ہیں کہ اگر چوپائے کے مالک اور مستعیر میں اختلاف ہو جائے کہ اسے کس کام کے لئے عاریت پر دیا گیا ہے، یہ کہ سواری یا بار برداری کی وجہ سے جانور زخمی ہو گیا ہو (یعنی اس کی ٹانگوں میں عیب پیدا ہو گیا ہو) تو جانور کے مالک کے قول کا اعتبار ہوگا، اور اس اپنی بیٹی فرماتے ہیں کہ مستعیر کے قول کا اعتبار یا جائے گا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ چوپائے کا مالک مستعیر پر ضمان کے سبب کا دعویٰ کر رہا ہے، اور وہ استعمال میں مخالفت کر رہا ہے، مستعیر اس کا منکر ہے، لہذا اسی کا قول معتبر ہوگا۔

اور حنفی کی دلیل یہ ہے کہ استعمال کی اجازت چوپائے والے کی

(۱) المدخل ۱۸/۷۷۵، نہایہ المحتاج ۱۲۱/۵، المغنی ۲۲۳/۵، نیل المصابیح ۳۷۷/۵، طبع ۱۳۱۱ھ، شرح المغیر ۵۷۳/۵، القوانین الفہیہ ص ۲۱۸۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸

چیز عرف میں استعمال کی جاتی ہے اور اگر ثبوت اس کے خلاف ہو اور اس نے تو زریا ہو تو اس پر ضمان لازم ہوگا (۱)۔

اور اگر عین کے عاریت یا اجارہ پر ہونے میں مالک اور نفع اٹھانے والے کے درمیان اختلاف ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر اختلاف اتنی مدت کے گزرنے سے قبل ہو جس میں اس جیسی چیز کی اجرت ہوتی ہے تو سامان اس کے مالک کو لوٹا دیا جائے گا، ورنہ تاجر نے یہاں صراحت کی ہے کہ عاریت کے دعویدار سے قسم لی جائے گی۔

۱۸۔ اختلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہو جس مدت میں اس جیسی چیز کی اجرت واجب ہو سکتی ہے تو حقیقہ، شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مالک کا قول قسم کے ساتھ قبول یا پامانے کا اس لئے کہ فائدہ اٹھانے والے نے اتفاق کا حق مالک سے حاصل کیا ہے، اس لئے کہ ظاہر اس کے حق میں شہادت ہے، رہا ہے، اس لئے تعین کے سلسلہ میں مالک کا قول معتبر ہوگا، عین تہمت اور کرنے کے لئے قسم لی جائے گی۔

۱۹۔ اور اگر ان دنوں میں عین کے تلف ہونے کے بعد اس کے عاریت یا اجارہ پر ہونے میں اختلاف ہو تو شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب جیسا کہ ابن قدامت نے کہا، یہ ہے کہ اگر ان دنوں میں اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد اختلاف ہو جس مدت کے لئے اجرت ہو سکتی ہے اور چو پانچ ملاک ہو گیا ہو، راجح اس کی قیمت کے بقدر ہو یا ان دنوں میں سے مالک جو دعویٰ کر رہا ہے وہ اس سے کم ہو جس کا اعتراف سوار ہونے والا کر رہا ہے تو اس صورت میں مالک کا قول حقیقہ عین کے قبول کیا جائے گا، خواہ وہ جرح و دعویٰ کے عارضہ، اس لئے کہ ایسی صورت میں ایسی چیز پر عین کا کوئی فائدہ نہیں ہے جس کا اعتراف اس کے لئے یا جارا ہے، اس میں یہ قضا ہے کہ وہ

بطور ملک کے دیتا ہے، بطور عاریت کے نہیں تو اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ظاہر اس کی تکذیب کر رہا ہے اور اگر عرف ایسا نہ ہو یا کبھی کبھی ہوتا تمام سامان کے بارے میں اس کا قول قبول کیا جائے گا صرف اس جیسی لڑکی کے سامان جہیز سے زائد کے سلسلہ میں نہیں، ورنہ تو بیانی پر ہے۔ ورنہ سامان جہیز اس سے زیادہ ہو جو اس جیسی لڑکی کو، یا حائے ہے تو بالاتفاق اس کا قول قبول کیا جائے گا۔

۲۰۔ لکھ کا مذہب اس باب میں حنفی کی طرح ہے کہ مستعیر کا قول عین کے ساتھ قبول یا پامانے کا اس لئے کہ اسوں نے فرمایا کہ عاریت پر دیا ہوا سامان اگر ہلاک ہو جائے اور اس کی اجرت یا عیب وار ہونے کے سبب کے سلسلہ میں معیر اور مستعیر کا اختلاف ہو جائے، پس معیر کہے کہ یہ تیری کوتاہی کی وجہ سے ہلاک ہوا ہے یا عیب وار ہوا ہے اور مستعیر کہے کہ میں نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے تو اس صورت میں قسم کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی کہ اس کی کوتاہی کی وجہ سے ہلاک یا عیب وار نہیں ہوا ہے اور اگر وہ قسم کمانے سے انکار کرے تو انکار کی وجہ سے اس پر تاوان عائد ہوگا اور مدعی پر عین نہیں لوٹے گی، اس لئے کہ یہ عین تمت ہے۔

۲۱۔ حسب مستعیر پر صواب واجب ہوگا تو مالک ہونے کی صورت میں اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی، یا صحیح سامان ہونے کی حالت میں، عیب وار ہونے کی حالت میں اس کی قیمت میں جفرق ہو ہے وہ اس پر حسب ہوگا۔

۲۲۔ عاریت پر لی گئی چیز اگر کسی مالک کے مال ہو مثلاً کلبازی وغیرہ اور مستعیر سے معیر کے پاس ہوئی ہوئی حالت میں لے کر آئے تو یہ اس کو ضمان سے خارج نہیں کرے گا، والا یہ کہ وہ ثبوت پیش کرے کہ اس نے اس کی مستحق کو ہی طرح استعمال کیا ہے جس طرح اس جیسی

(۱) المشرح للکثیر ۲۳۶-۲۳۷

سے یمین کے بغیر نہ لے، اس لئے کہ وہ ایک ایسی چیز کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں اس کی تصدیق نہیں کی جاسکتی اور سوار ہونے والا اس کے لئے اس چیز کا اعتراض کر رہا ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے، اس سے اس سے اس کے دعویٰ پر قسم لی جائے گی، اور اگر مالک جس کا دعویٰ کر رہا ہے وہ ریوہ ہو، وہ ایک دعویٰ ہے مثلاً اگر چوپائے کی قیمت اس کی اہمیت سے زیادہ ہو، وہ مالک نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تاکہ اس کے لئے قیمت ہو، جب ہو، اس نے اہمیت کے اشتقاق کا انکار کیا اور سوار ہونے والے نے دعویٰ کیا کہ وہ کریمہ پر ہے یا کریمہ اس کی قیمت سے زیادہ ہو، پس مالک نے دعویٰ کیا کہ اس سے اہمیت پر کیا ہے تاکہ اس کے سے کریمہ، جب ہو، سوار نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تو وہ صورتوں میں مالک کے قول کا اعتبار ہوگا لہذا اگر وہ قسم کھالے تو جس چیز پر اس نے قسم کھائی ہے اس کا مستحق ہوگا۔

در حنفیہ اور مالکیہ کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ اس صورت میں اس شخص کا قول معتبر ہو جو عارہ کا دعویٰ کر رہا ہے، اس لئے کہ وہ اہمیت کا انکار کر رہا ہے اور جہاں تک ضمان کی بات ہے تو اجارہ اور عارہ میں بہر حال ضمان نہیں ہے۔

پس اگر عین لوٹائے جانے سے قبل اس طرح تلف ہو جائے جس کی جنہو پر عاریت میں ضمان واجب ہوتا ہے تو حنفیہ اور مالکیہ کا اس کے سے صواب و محب ہوئے پر اتفاق ہے، اس لئے کہ عاریت اور مال مہسوب، دونوں میں صواب ہے (۱)۔

اور اگر ان دونوں میں اختلاف ہو جائے، اور مالک غصب کا دعویٰ کرے، اور نفع اٹھائے والا عارہ کا دعویٰ کرے، شمال سے قبل یہ امر پر پایہ ملاک ہو گیا ہو تو فائدہ حاصل کرے، لے کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ ضمان کا انکار کرتا ہے اور اصل ذمہ کا یہی ہونا ہے اور اگر شمال

(۱) نہایت المحتاج ۵/۱۳۰، اسی ۱/۳۶۔

کے بعد ہو تو مالک کا قول اس کی یمین کے ساتھ معتبر ہوگا، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ ملاکت استعمال کرنے کی وجہ سے آئی ہے (۲)۔

اور شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اختلاف اگر عقد کے بعد ہو، اور چوپایہ ہو، ہو، اس کا کوئی حصہ ملک نہ ہو، تو اختلاف کا کوئی معنی نہیں میں، مالک اپنا چوپایہ لے لے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا بسبب چوپایہ مالک ہو جائے اس سے کہ قیمت مستعیر پر، جب ہوتی ہے جیسا کہ غاصب پر، اسب ہوتی ہے۔

۱۔ اختلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہے جس میں اہمیت ہو، آرتی ہے تو اختلاف اس کے وجوب میں ہے، دونوں مالک کا معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ سوار کی طرف ملکیت کے منتقل ہونے کا انکار کر رہا ہے اور سوار اس کا دعویٰ کر رہا ہے اور قول منکر کا معتبر ہو کر رہا ہے، اس لئے کہ اصل منتقل نہ ہوا ہے، پس اس سے قسم لی جائے گی اور وہ اہمیت کا مستحق ہوگا (۳)۔

#### عاریت کا نفع:

۲۰۔ (قاضی حسین کے علاوہ) شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ عاریت پر لئے گئے جانور وغیرہ کا وہ نفع جس سے اس کی بقاء ہے مثلاً اعمارہ کی مدت میں کھانا تو وہ اس کے مالک پر ہوگا، اس لئے کہ وہ اگر مستعیر پر ہو تو کریمہ ہوگا اور بسا اوقات وہ کریمہ سے زیادہ ہوتا ہے تو ایسی صورت میں عاریت بھلائی سے نکل کر کریمہ میں داخل ہو جائے گی اور وہ کریمہ یہ ہے کہ وہ نفع ملک کے حقوق میں سے ہے۔

۱۔ حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا غیر معتقد قول اور جسے شافعیہ میں سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۲۴۴، مجمع الفصائل ص ۶۲۔

(۲) اسی ۵/۲۳۳، طبع المایض، ابن ماجہ ص ۶۸۔

اور جگہ اس کے لوٹانے پر ہو جائے اس سے کہ جس چیز کا لوٹنا لازم ہوتا ہے اس کا اس کی جگہ پر لوٹنا + جب ہوتا ہے جیسے کہ غصب کی ہوئی چیز (۱)۔

مستعرج جس چیز سے ہری ہوتا ہے:

۲۲۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مستعیر نے اگرچہ پاپا کو اس کے مالک یا مالک کے اس وکیل کے سپرد کیا ہو اس پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنیاداً ہی ہوتا اس صورت میں وہ اس سے بری ہو جائے گا، لیکن اگر اس نے اسے دوسرے لوگوں کے واسطے سے لوٹایا اور مالک اور وکیل کے علاوہ کسی اور کے سپرد کیا تو اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے:

حسبِ اہتمام والے قول میں اور مالک پر فرماتے ہیں کہ اگر مسعیر نے چوپایہ کو اپنے خاتم کے ذریعہ یا کسی ایسے آدمی کے ذریعہ جو اس کی کفالت میں ہے لٹا دیا تو اگر چوپایہ ہلاک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے، اس لئے کہ لٹانے میں اس شخص کا قبضہ جو اس کے عیال میں ہے اس کے اپنے قبضہ کی طرح ہے، جیسا کہ حفاظت میں رہے کفالت فرادہ کا قبضہ اپنے قبضہ کی طرح ہوتا ہے اور ظاہر عرف بھی ہے کہ مسعیر مال کے مستعار کو اس کے ذریعہ لٹاتا ہے جو اس کی کفالت میں ہے اور اسی لئے وہ ان کی کفالت کرتا ہے، اس سے علاوہ اس کے مالک کی طرف سے اس کی اجازت ہوں۔ اسی طرح اگر اس نے اسے صاحبِ چوپایہ کے خاتم کو لٹا دیا، مراد خادمہ ہے جو اس کی نگرانی کرتا ہے وہ اس صورت میں اتھسا ناپری ہے اور قیوس (فاتحنا) یہ ہے کہ چوپایہ جب تک اپنے مالک کے پاس نہ پہنچے

(۱) طبرستان مطبوعہ، ۵۰۵ء، مشرع الکلیہ سرحدہ جاتی ۶/۳۷، مش  
البحر ۵/۲۴۲، انشائیہ ۲۴۲۔

تقاضی حسین نے بھی اختیار کیا ہے یہ ہے کہ فتنہ مستعیر پر ہے، اس لئے کہ چوپایہ کے مالک، ایک بھلائی کی ہے، لہذا یہ مناسب نہیں کہ اس پر غصہ کی جائے۔

اور جنس نقباء نے فرمایا کہ ثقہ ایک دو رات مستحیر ہو رہے ہیں اور طویل مدت میں معیر ہو رہے جیسا کہ مواقع میں ہے اور مبداء باقی زرتانی نے اس کے برعکس کہا ہے (۱)۔

نہ ریت کے لٹانے کا خرچ:

۲۱- تینوں مذہب کے فقہاء اور مالک یہ بات قولِ اسیر یہ ہے کہ عاریت کے لوٹانے کا شرعی مستحکم یہ ہے اس لئے کہ حدیث ہے کہ: "علی الیوم ما احدثت حتی نوذی" (۲) (ما تھے بے جو کچھ یا ہے اس کی ذمہ داری اس پر ہے یہاں تک کہ وہ ادا کر دے) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عارہ یک عزت کی بات ہے، پس اگر (لوٹانے کے) نتیجے کی ذمہ داری مستحکم پر نہ ڈالی جائے تو لوگ عاریت نہیں دیں گے اور یہ اس قاعدہ کی تفسیق ہے کہ: "کل ما کاں مضمون العین لہو مضمون الرد" (ہر وہ شئی جس کا عین قائل ضمان ہو اس کا لوٹنا بھی قائل ضمان ہوتا ہے)۔

(۱) یہ بات غلط نہیں کہ اس متداف کا عمل وہ جانور ہے جس پر خرچ نہ کرے کی صورت میں وہ ہلاک ہو جائے، لیکن ان چیزوں کا امداد حسن پر خرچ نہ کرے سے وہ تلف نہ ہوں بلکہ نفع اٹھا، اتفاق پر موقوف ہو تو یہ اتفاق مستحیر پر ہوگا، اگر چاہے تو اتفاق کے دربیہ نفع اٹھائے ورنہ نہیں کر دے (مثلاً گاڑی اگر اس میں پٹرول ڈالا جائے گا تو کادھ اٹھایا جائے گا ورنہ نہیں) (کمپنی) بزدلی کے آسنی الطالب ۲۹۴ ص ۳۴۱ شرح الکبیر ۳۱ ص ۳۱۱ ختمی وادوات

(۳) حدیث "علی البدعا أحسن"، "کثر شیخ (فقیر نمبر: ۱۵) میں گزرتی ہے۔

جائے وہ بری نہ ہو جیسے کہ امین جب مال امانت کو لوٹائے تو جب تک وہ مال مالک کے قبضہ میں نہ پہنچ جائے وہ ضمان سے بری نہیں ہوگا۔  
اور تحسبات میں یہ ہے کہ چوپائے والا چوپائے کی اس کے چہرے کے ذریعہ حفاظت کرتا ہے اور اگر مستعیر چوپائے کو اس کے مالک کے پر دے دے تو مالک سے اس کے چہرے کے پر دے کا عرف ظاہر یہ ہے کہ چوپائے والا چوپائے کو قلم دیتا ہے کہ وہ اسے مستعیر کے پر دے کر دے اور فراغت کے بعد وہ اسے ہی چوپائے کو اس سے واپس لینے کو کہتا ہے، اس لئے مستعیر کو (مالک کی طرف سے) جانور کو چہرے کے سپرد کرنے کی دلائل اجازت حاصل ہوگئی۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ مستعیر قیس چہرے نہ ہو اس لئے کہ قیس ہونے کی صورت میں مالک کے سپرد کرنا ضروری ہے، ورنہ تو وہ بری نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اور ثانیہ کے بارے میں یہ ہے کہ اگر معیر غائب ہو یا اس کے سفید یا سفید ہونے کی وجہ سے اسے مجبور کیا گیا ہو تو حاکم کو لوٹانا جائز ہے، پس اگر چوپائے کو مضطرب میں لوٹا دیا اور کپڑے وغیرہ کو اس گھر میں لوٹا دیا جہاں سے لیا تھا تو وہ بری نہ ہوگا مگر اس صورت میں جب کہ مالک کو اس کا علم ہو جائے یا کوئی ثقیف آدمی اسے اس کی خبر دے۔

اسی طرح ثانیہ کے نزدیک اس کے لڑکے یا بیوی کو لوٹانے سے بری نہ ہوگا حتیٰ کہ اس صورت میں بھی جب وہ مالک یا اس کے وکیل کو نہ پائے بلکہ ان دونوں کی طرف لوٹانے کی صورت میں ضمان ان دونوں پر واجب ہوگا، پس اگر ان دونوں سے چہرہ لگاؤ کی طرف بھیج دیا اور جانور تلف ہو گیا تو ضمان ان دونوں پر واجب ہوگا، اس سے کہ تلف نہ ہونے کے قبضہ میں ہونے کی حالت میں واقع ہوا

(۱) مسوطا ۱/۳۹۰، ۳۹۱، من مایعین ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱

۱۔ وہ جن چیزوں سے ختم ہوتا ہے:

۲۳- درج ذیل سہاب سے عائد تم ہو جاتا ہے:

(۱) وہ امارہ جس میں عت متعین ہو اس میں عت پوری ہو جائے۔

(۲) معیر کے لئے جن حالات میں رجوع کرنا جائز ہے، ان حالات میں وہ رجوع کر لے۔

(۳) فریقین میں سے کوئی یک یکتا ہو جائے۔

(۴) رفاقت یا فساد کی وجہ سے اس پر حجر یا طاع۔

(۵) فریقین میں سے کسی یک کی موت ہو جائے۔

(۶) عاریت پر دی گئی شئی ہلاک ہو جائے۔

(۷) اس کا کوئی دہر مستحق نکل آئے (۱)۔

۲۔ عت میں دوسرے کا حق ثابت ہو جانا اور شئی مستعار جس میں دوسرے کا حق ثابت ہوا اس کا تلف ہو جانا اور اس میں نقصان کا ہونا:

۲۴- فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جس مال مستعار کا دہر مستحق ظہر اگر وہ تلف ہو جائے یا اس میں نقص پیدا ہو جائے تو مستحق معیر سے رجوع کرے گا یا مستعیر سے "رضان" سے نہ ثابت کیا جائے گا؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں:

اس: یہ کہ مستحق مستعیر سے رجوع کرے گا "اور اس سے یہ حق نہیں ہے کہ وہ معیر سے رجوع کرے، یہ معیر اور مالکیہ کا قول ہے۔

معیر سے اس کی صلہ یہ بیان کی ہے کہ مستعیر اپنے لئے لے لیتا ہے "وردہ" کی وجہ یہ ہے کہ یہ عقد تمکین ہے "اور معیر اپنے لئے عمل کرنے

وہ نہیں ہے، لہذا "دوسا" حق کا دہر نہیں ہے، اس سے دھوک ثابت نہ ہوگا (۱)۔

۱۔ یہ کہ معیر یا مستعیر دونوں سے رجوع درست ہے، یہ ثانیہ اور متبادل کا قول ہے معیر سے تو اس لئے رجوع درست ہے کہ اس نے دہر کو اسے رزیا دینی کی "اور مستعیر سے اس سے کہ اس نے غیر کے مال پر "اور مستحق ہے) اس کی جائزت کے بغیر قبضہ کیا ہے۔

لیکن فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ ضامن کا ثبوت کس پر ہوگا؟ ثانیہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر سے وصول کیا تو وہ معیر سے وصول نہیں کرے گا، اس لئے کہ تلف یا نقص مستعیر کے فعل سے ہوا ہے اور اسے اس کے مال میں کچھ دھوک نہیں دیا گیا ہے کہ وہ معیر سے رجوع کرے اور اگر اس نے معیر کو اس کا ضامن بنایا تو جن حضرات نے عاریت کو مضمون (قابل ضمان) قرار دیا وہ کہتے ہیں کہ معیر کو یہ حق ہے کہ وہ مستعیر سے رجوع کر لے اس لئے کہ وہ ضامن تھا اور جن حضرات نے عاریت کو غیر مضمون (نا قابل ضمان) قرار دیا ہے، انہوں نے اسے اس کا حق نہیں دیا ہے کہ وہ مستعیر سے کوئی چیز رجوع کرے، اس لئے کہ اس نے اسے استعمال پر مسلط کیا ہے۔

اور متبادل فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر کو ضامن قرار دیا تو جتنے اس نے تاوان دیا اسے معیر سے وصول کر لے گا، اس لئے کہ اس نے اسے دھوک دیا اور اس سے تاوان دلوایا یہی صورت میں ہے جب کہ مستعیر حقیقت حال سے وقف نہ ہو "اور حقیقت حال سے وقف ہو تو پھر اس پر ضمان ثابت ہوگا، اس سے کہ وہ بصیرت کے ساتھ (اس میں) غفل ہو جائے "اور مالک نے معیر کو ضامن بنایا تو اگر مستعیر اس سے وقف نہیں تھا تو معیر کسی سے وصول نہیں کرے گا "وردہ" مستعیر سے وصول کرے گا (۲)۔

(۱) البحر الرائق ۷/۳۲۳، المبدع ۵/۱۱۵، مجمع ۱۵/۱۵۰۔

(۲) راجع ۲۵۷، کتاب الفروع ۱۶۱۔

(۱) ابن عابدین ۵۰۶، شرح الکبیر ۳۳۳، نہایۃ الحاج ۵/۱۳۰۔  
۱۳، ایضاً ۵/۲۲۳۔



تفاح پر عاریت کے استحقاق کا اثر:

۲۵- حبابہ نے صرحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز عاریت پر لی پھر اس سے نفع یتھیا پھر کوئی اور اس کا مستحق نکل آیا تو اس کے مالک کے سے شدت مثل ہوگی جس کا مطالبہ وہ معیر یا مستعیر سے کرے گا لہذا اگر اس نے مستعیر کو صاف بتایا تو مستعیر نے جو تاواں دیا ہے وہ معیر سے وصول کر لے گا اس لئے کہ اس نے اسے وصول کیا تو وہ ہی سے وصول نہیں کرے گا<sup>(۱)</sup> اور دوسرے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

## امانت

تعریف:

۱- امانت لغت میں عوں سے ماخوذ ہے اور وہ اسم ہے، اس کا معنی کسی معاملہ میں دانا ہے، کہا جاتا ہے: "اعتنه بعانة" (میں نے اس کی مدد کی) "استعنته واستعنت به لأعاسی" (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)، جیسا کہ کہا جاتا ہے: "رحل معواں" (مدد سے سفر کرنے والا) لوگوں کی بہت مدد کرنے والا ہے<sup>(۲)</sup>۔

نارہ کی وصیت:

۲۶- مشہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ عمارہ کی وصیت صحیح ہے اگر منفعت کا بدلہ ترکہ کے یک تہائی کے قدر ہو، یہ سمجھا جائے گا کہ یہ منفعت کی وصیت ہے، اور ابن ابی لیلیٰ اور ابن شرمہ نے اس کی حلی لغت کی ہے<sup>(۳)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

۲- امانت: جتنی یا قلمی کی حالت میں عانت، مقرر کرنا ہے<sup>(۴)</sup>۔ اور امانت میں یہ شرطیں ہے شدت و قلمی کی حالت میں ہو۔  
۳- اتعانة: مدد طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استعنت بفلان لأعاسی و عاوسی" (میں نے فلاں سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی اور عانت کی)<sup>(۵)</sup>۔

اور حدیث میں ہے: "اللهم إنا نستعینک ونستغفرک"<sup>(۶)</sup>۔  
(اے اللہ! بے شک ہم تجھ سے مدد چاہتے ہیں، اور مغفرت چاہتے ہیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المارہ (عون)۔

(۲) المصباح المارہ، لسان العرب، المارہ (عون)۔

(۳) المجملہ لسان العرب، المارہ (عون)۔

(۴) حدیث: "اللهم إنا نستعینک ونستغفرک" کو پیش ہے ص ۱۱۲ میں ذکر کیا ہے اور اس کی سمت اور ادا کرنے میں طرف کی ہے۔  
المارہ ۳۵-۳۶ طبع دار الفاس ۱۔

(۵) کشف القناع ۳۷۳، لغز ۶۶۲، المارہ ۳۳۳۔

(۶) کشف القناع ۳۷۳، لغز ۶۶۲، المارہ ۳۳۳، طبع المارہ  
الذوالی ۳۷۳، ۳۳۵۔

شرعی حکم:

۴- اعانت کا شرعی حکم اس کے حالات کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے، پس کبھی تو اعانت واجب ہوتی ہے اور کبھی تنہا اور کبھی مباح یا مکروہ یا حرام۔

نے ان سے فرمایا کہ تم نے ان میں تمہارا استعمال کیوں نہیں کیا؟<sup>(۱)</sup>  
اسی طرح اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کرنا ہے، جب کہ وہ ملاکت سے دوچار ہو، اور بچے کو کچھ غیرہ سے بچانے کے لئے اس کی مدد کرنا<sup>(۲)</sup>۔

ب- مال کو بچانے کے لئے اعانت:

۶- دوسرے کے مال کو خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، ضائع ہونے سے بچانے کے لئے اعانت کرنا واجب ہے، یہاں تک کہ اس کے لئے نماز توڑی جاسکتی ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور (ایسی صورت میں) نمازی اپنی نماز پر ہٹا کرے گا یا اسے نئے سرے سے پڑھے گا؟ اس سلسلہ میں اختلاف ہے جس کے لئے مصلحت المسماة (ماز کو باطل کرنے والی چیزیں) کی طرف رجوع یا جائے۔

ج- مسلمانوں سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے اعانت:

۷- مسلمانوں سے ضرر عام یا ضرر خاص کو دفع کرنے کے لئے ان کی مدد کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"<sup>(۴)</sup>

(۱) حضرت عمرؓ کے از علیہ السلام وضعہم لہم السلاح، کو امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے اور اس کی اسناد ذکر نہیں کی ہے اور سرخص نے اسے المصنوع میں بھی ذکر کیا ہے (المنہج فی تحقیق التعلیل ۱/۱۵۱ طبع مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۹۶۲/۲۳، نیز دیکھئے المنہج ۱/۱۵۲ طبع المطبعہ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ، ج ۱، ص ۵۷۵ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ)۔

(۲) حاشیہ المدون ۲۸۹/۱ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ، ص ۳۶۶ طبع بیروت ۱۴۲۲ھ، ص ۳۶۶۔

(۳) حاشیہ المدون ۲۸۹/۱ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ، ص ۳۶۶ طبع بیروت ۱۴۲۲ھ، ص ۳۶۶۔

(۴) سورہ مائدہ ۲۸۔

و جب اعانت:

نف- مضطر کی اعانت:

۵- فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کھانے اور پینے کے لئے مجبور و مضطر ہو جائے تو اسے اتنی مقدار میں کھانا پینا دے کہ اس کی مدد کرنا واجب ہے جس سے وہ اپنی زندگی کی حفاظت کر سکے۔ اسی طرح اس کو ہر اس چیز سے نکال کر اس کی اعانت کرنا واجب ہے جس سے اس کی ملاکت ہوتی ہو یعنی نام نہاد جاننا یا کسی اور کوئی شخص اس پر قادر ہو، اس کے علاوہ کوئی اور قادر نہ ہو تو اعانت کرنا اس پر حلیٰ نہیں، واجب ہوگا، اور اگر وہاں اس کے علاوہ دوسرا آدمی بھی اس پر قادر ہو تو قادر لوگوں پر یہ واجب کفایہ ہوگا۔

پس اگر ان میں سے کوئی اس کو ادا کرے گا تو باقی لوگوں سے یہ واجب ساقط ہو جائے گا ورنہ وہ سب کے سب گناہگار ہوں گے، اس لئے کہ روایت ہے کہ کچھ لوگ پانی کے ایک چشمہ کے پاس آئے، اور انہوں نے پانی دلوں سے درخواست کی کہ وہ ان کے لئے کنویں سے ایک ڈال پانی نکالیں تو سب لوگوں نے انکار کیا تو انہوں نے ان سے درخواست کی کہ وہ نہیں ایک ڈال ہی دے، یہ تو انہوں نے دینے سے انکار کیا، انہوں نے ان سے کہا کہ تماری ساری ساری سوریوں کی گردن کٹنے کے قریب ہیں، (یعنی پیاس کی وجہ سے مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے دینے سے انکار کیا تو انہوں نے (وہیں آکر) حضرت عمرؓ سے اس کا انکار کیا تو حضرت عمرؓ

## اعانت ۸

(۱) ورنہ یہی کہتے ہیں کہ عانت نہ کرتے رہو اور ناد و زیادتی میں یک دہرے کی عانت مت نہ کرو۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته" (۱) (مسلمان مسلمان کا بھائی ہے وہ نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ اس کے کو اس پر ظلم کرنے کا موقع دیتا ہے اور جو شخص اپنے بھائی کی مدد میں لگا ہو اللہ اس کی حاجت میں کار کرتا ہے)۔

اور جب یہ بھی تربت یا حرفت کا رابطہ ہوتا ہے کہ زمین تمامان کا جو بڑا زیادہ تاکید کے ساتھ ہوگا (۲) ہو کھینے "عانت"۔

چوپایوں کی عانت:

۸۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جانوروں پر دو چیزیں حرام کر کے ان کی سبب سے مرگ پڑتی ہے یعنی چارہ نہیں کھاتا اور ان کی نگرانی کے وسیع ن کی بددعا کہ جب ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ: "ان السبي سببت قال: علمت امرأة في هرة سببتها حتى ماتت، فدخلت فيها النار، لا هي أطعمتها وسقيتها، إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض" (۳) (ابن سببت نے فرمایا کہ ایک عورت کو ایک بلی کے

(۱) حدیث: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۵۷ طبع انتقادی) نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے، دیکھئے جوامع لا تلک ۲۵۱/۱، طبعی و میرہ ۲۳/۲، ۲۴/۲، ۲۵/۲، ۲۶/۲، ۲۷/۲، ۲۸/۲، ۲۹/۲، ۳۰/۲، ۳۱/۲، ۳۲/۲، ۳۳/۲، ۳۴/۲، ۳۵/۲، ۳۶/۲، ۳۷/۲، ۳۸/۲، ۳۹/۲، ۴۰/۲، ۴۱/۲، ۴۲/۲، ۴۳/۲، ۴۴/۲، ۴۵/۲، ۴۶/۲، ۴۷/۲، ۴۸/۲، ۴۹/۲، ۵۰/۲، ۵۱/۲، ۵۲/۲، ۵۳/۲، ۵۴/۲، ۵۵/۲، ۵۶/۲، ۵۷/۲، ۵۸/۲، ۵۹/۲، ۶۰/۲، ۶۱/۲، ۶۲/۲، ۶۳/۲، ۶۴/۲، ۶۵/۲، ۶۶/۲، ۶۷/۲، ۶۸/۲، ۶۹/۲، ۷۰/۲، ۷۱/۲، ۷۲/۲، ۷۳/۲، ۷۴/۲، ۷۵/۲، ۷۶/۲، ۷۷/۲، ۷۸/۲، ۷۹/۲، ۸۰/۲، ۸۱/۲، ۸۲/۲، ۸۳/۲، ۸۴/۲، ۸۵/۲، ۸۶/۲، ۸۷/۲، ۸۸/۲، ۸۹/۲، ۹۰/۲، ۹۱/۲، ۹۲/۲، ۹۳/۲، ۹۴/۲، ۹۵/۲، ۹۶/۲، ۹۷/۲، ۹۸/۲، ۹۹/۲، ۱۰۰/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۱۳۳، السنن ۲/۲۸۲، (طبع طحاہین ۱۸۹۲)۔  
(۳) حدیث: "علمت امرأة في هرة سببتها" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے، اہل القلم مسلم کے ہیں (فتح الباری ۵/۲۵۷ طبع انتقادی، ص ۲۵۷)۔

معاملہ میں مذاب دیا یا جسے اس نے بددھ رکھا تھا یہاں تک کہ وہ مرنے لے، پس وہ اس کی روح سے جہنم میں داخل ہوئی، جب اس نے سے مارتے ہوئے رکھا تو نہ کھانا نہ پانی نہ پانی سے چھوڑا کہ وہ زمین کے کھڑے کھڑے کو کھاتی)۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ قال: بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش وجد بئرا، فدخل فيها فشرب، ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش، فقال الرجل: لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي بلغ بي، فدخل البئر فشربه، ثم أمسكه بفيه فسقى الكلب فشكر الله له، فغفر له، قالوا: يا رسول الله! وإن لنا في البهائم أحرا؟ فقال: في كل ذات كبد رطبة أحرة" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسی اثنا میں کہ ایک شخص ایک راستے سے گذر رہا تھا کہ سے سخت پیاس کی، اس نے ایک آٹا دیکھا، پس اس میں اترا اور پانی پیا، چہ نکالا تو چاک ایک آٹا پیا رہا تھا اور پیاس کی وجہ سے تڑپتی کھا رہا تھا تو اس آدمی نے سوچا کہ اس کتے کو اسی طرح پیاس لگی ہے جس طرح مجھے تھی، پس وہ کتے میں اترا اور اپنے سرور کو پانی سے بھر لیا، پھر اسے اپنے منہ سے تمام لیا اور کتے کو پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کے اس عمل کو قبول کر لیا اور اس کی مغفرت فرمادی، صحابہ نے پوچھا اے اللہ کے رسول! کیا تارے لئے چوپایوں میں بھی تہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہر ترکیبہ لے میں تہ ہے)۔

(۱) حدیث: "بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۵۷ طبع انتقادی) نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، دیکھئے جوامع لا تلک ۲۵۱/۱، طبعی و میرہ ۲۳/۲، ۲۴/۲، ۲۵/۲، ۲۶/۲، ۲۷/۲، ۲۸/۲، ۲۹/۲، ۳۰/۲، ۳۱/۲، ۳۲/۲، ۳۳/۲، ۳۴/۲، ۳۵/۲، ۳۶/۲، ۳۷/۲، ۳۸/۲، ۳۹/۲، ۴۰/۲، ۴۱/۲، ۴۲/۲، ۴۳/۲، ۴۴/۲، ۴۵/۲، ۴۶/۲، ۴۷/۲، ۴۸/۲، ۴۹/۲، ۵۰/۲، ۵۱/۲، ۵۲/۲، ۵۳/۲، ۵۴/۲، ۵۵/۲، ۵۶/۲، ۵۷/۲، ۵۸/۲، ۵۹/۲، ۶۰/۲، ۶۱/۲، ۶۲/۲، ۶۳/۲، ۶۴/۲، ۶۵/۲، ۶۶/۲، ۶۷/۲، ۶۸/۲، ۶۹/۲، ۷۰/۲، ۷۱/۲، ۷۲/۲، ۷۳/۲، ۷۴/۲، ۷۵/۲، ۷۶/۲، ۷۷/۲، ۷۸/۲، ۷۹/۲، ۸۰/۲، ۸۱/۲، ۸۲/۲، ۸۳/۲، ۸۴/۲، ۸۵/۲، ۸۶/۲، ۸۷/۲، ۸۸/۲، ۸۹/۲، ۹۰/۲، ۹۱/۲، ۹۲/۲، ۹۳/۲، ۹۴/۲، ۹۵/۲، ۹۶/۲، ۹۷/۲، ۹۸/۲، ۹۹/۲، ۱۰۰/۲۔

مستحب اعانت:

۹- غیر واجب بھلائی کے کام میں اعانت مستحب ہے۔

مکروہ اعانت:

۱۰- مکروہ عمل پر اعانت کا حکم وہی ہے جو اس عمل کا ہے۔ لہذا مکروہ ہو کی مثال پانی میں فضول شرجی رکنے پر اعانت یا زہم کے پانی سے احتیاج کرنے میں اعانت یا مہاجہ میں مرگ پر اعانت، اس طور پر کہ شرجی مقرر کردہ مقدار سے زیادہ اس کا استعمال کرے۔ مثلاً: یہ (حق) کو زیادہ مال دے دے، اس بچے کو جو با شجر نہیں ہے کوئی سی پیو، جس میں وہ بھی طرح تصرف نہیں کرتا<sup>(۱)</sup>۔

حرام پر اعانت:

۱۱- حرام پر اعانت کا حکم وہی ہے جو حرام کا ہے، مثلاً شراب نوشی پر اعانت اور ظالم کی اس کے ظلم پر اعانت، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: اتاني جبرئيل فقال: يا محمد بن الله عروجل لمن الخمر وعاصرها و معتصرها وشاربها وحامئها والمحمولة اليه وبائعها ومبتاعها وسافقها ومستقبها"<sup>(۲)</sup> (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میرے پاس جبرئیل آئے اور فرمایا اے محمد! بیشک اللہ عزوجل نے

(۱) ابن ماجہ میں ۸۹۸ طبع بوق۔

(۲) حدیث "الذی جبرئیل..." کی روایت احمد اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی کی ہے اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی نے اس کو ثابت کیا ہے اسی طرح احمد کے محقق احمد شاہ نے کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۲ طبع دار لطاف مصر، احمد رک ۵۴۳)۔

شراب، اس کے بچڑنے والے، شراب بنانے والے، اس کے پینے والے، اس کے اٹھانے والے اور جس کے پاس وہ اٹھ کر لے جاتی جائے، اس کے بیچنے والے، اس کے خریدنے والے، اس کے پانے والے، اور جس کو پانی جائے سب پر نعمت فرمائی ہے)۔

(اور ظالم کی اعانت کے سلسلہ میں) حضرت ابن عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من اعان علی خصومة بظلم (أو بعین عینی ظلم) لم يزل في سخط الله حتى يبرح"<sup>(۱)</sup> (جو شخص کسی تنگوارے میں ظلم کی اعانت کرے (یا ظلم پر اعانت کرے) تو وہ شخص ہمیشہ اللہ کے غضب میں رہے گا یہاں تک کہ وہ اس سے باز آجائے)۔

اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: "مثل الذي بعين قومه علی غیر الحق كمثل بعير توردي في بئر فهو يبرح منها بذيبة"<sup>(۲)</sup> (جو شخص باحق اپنی قوم کی اعانت کرے اس کی مثال اس اونٹ کی ہے جو کسی کنویں میں گر جائے، پس اس کو اس کی

(۱) حدیث "من اعان علی خصومة بظلم..." کی روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ سے مروی کی ہے، اور ابن ابی شیبہ کی اسناد میں مطر بن طهمان الوراق ہیں جن کے بارے میں منذری نے کہا کہ اسے بہت سے لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے اسی طرح اس کی اسناد میں ابوداؤد بن یزید ثقفی ہیں جو مجاہد بروی ہیں (عون المجرب ۳۳۳ طبع المکتبۃ المشرقیۃ ابن ماجہ ۸۴ طبع مکتبۃ المشرق)۔

(۲) حدیث "مثل الذي بعين قومه علی غیر الحق كمثل بعير..." کی روایت ابن حبان نے اپنی تصحیح میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی کی ہے اور منذری نے اس کی نسبت ابوداؤد کی طرف کی ہے متاوی نے کہا کہ اس میں قطعاً ہے اس لئے کہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنے والد (ابن مسعود) سے نہیں سنا ہے (سوار و ملان برص ۲۹۰، ۲۹۱ طبع المکتبۃ العظمیٰ، الترغیب والترہیب ۲۲۶ طبع ۱۵۵۵ فیض القدیہ ۵ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

ہم کے لیے: ریچرکینجیا (۷)۔

ب۔ نقشہ کے ذریعہ احاطہ:

۱۳- فقہاء نے سراسر اس کی ہے۔ (دیں کے متعارف کے باوجود) بیوی کے لئے اور ولادت کی رشتہ داری رکھنے والوں کے لئے خواہ اوپر کے ہوں یا نیچے کے فقہاء واجب ہے، اس سے کخصوص مطلق ہیں اور اس لئے بھی کہ بیوی کا عقد احتباس (روکے رکھنے) کا بدلہ ہے، ورنہ اس میں دین کے اختلاف سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

یعین ولادت کی رشتہ داری میں تزیت کے رشتہ کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ اس لئے کہ تزیت ذات کے معنی میں ہے وراثت کا نفقہ نذر کے باوجود واجب ہوتا ہے تو اسی طرح جزء کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔ اس کی تفسیل "نفقہ" کی اصطلاح میں ہے (ک)۔

ج - حالتِ انتظار میں حالت :

۱۳۷۔ منظرِ اُمر: صوم ہو تو اس پر کھانا چھڑا کر کے اس کی حالت  
موجب ہے تو نوادہ و مسلمان ہو یا دمی یا معاند، پس وہ شخص جس کے  
پاس پناہ لکھنا اچھا ہے اُمر و منظر کو ایسے سے باز رہے (خواہ منظر  
خافہ کی یوں نہ ہو) تو اس کے سے ہتھیار سے یا جبر ہتھیار کے اس  
سے لڑائی کرنا جائز ہے (۲)، اس اختلاف اور تفصیل کے ساتھ جو فقہی  
مذہب کے درمیان ہے، اس کے لئے ”مضطرر“ کی اصطلاح کی  
طرف رجوع کیا جائے۔

### امانت کے اثرات:

اعانت پر کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں ان میں سے بعض درج

(۱) اقتدار محمدی علیہ السلام ملک و مملکت منزه از استبداد و ستم

۷۳۷ھ الحشی ۷/ ۱۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجه، ۵/۲۸۳، الحدیث ۱۱۶۷، حاکم، المستدرک، ۴/۲۸۵، معنی

الحج ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

اور ایک حدیث میں ہے: "من اُعان علی قتل مسلم بظن  
کلمۃ لقی اللہ عز وجل، مکتوب میں عیبہ آنس عز رحمة  
اللہ" (۱) (جو شخص کسی مسلمان کے قتل پر ایک معمولی جملہ سے اعانت  
کرے گا تو وہ اللہ عز وجل سے اس جہل میں ملے گا کہ اس کی بنوں  
مکتوب کے درمیان لکھا ہوگا: یہ اللہ کی رحمت سے ماپیں ہے۔)

ایک حدیث میں ہے: "انصر احماک ظالما تو مظلوما قالوا یا رسول اللہ! ہذا نصرہ مظلوما فکیف نصرہ ظالما؟ قال: تأخذ لوق ینبذہ" (۴) (اپنے بھائی کی مدد کر دو۔۔۔ ظالم ہو یا مظلوم، ہر دو نے دریافت کیا: اے اللہ کے رسول! مظلوم ہونے کی حالت میں تو ہم اس کی مدد کریں گے لیکن ظالم ہونے کی حالت میں ہم اس کی مدد کس طرح کریں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس کے ہاتھوں کو پکڑ لو گے یعنی اسے ظلم سے روک دو گے۔)

کافر کی عانت:

سب۔ نفی صدقہ کے ذریعہ مانت:

۱۴۔ غیہ حربی کانز کو صلی صدقات دینا جائز ہے (۳)۔ کہتے ہیں: "صدقہ" کی اصطلاح۔

( ) حدیث: "اس اعدا عسی قتل مسلم منظر کلمہ" کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابی ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور حافظ ہوسری نے اہلوند میں کہا کہ اس کی اسناد میں یزید بن ابی یزید ہے جسے ضعیف قرار دیتے ہیں (ترجیح و تعدیل نے) مبالغہ کیا یہاں تک کہ کہا گیا کہ گویا وہ موضوع حدیث ہے (سنن ابن ماجہ ۴/۲۷۳، مسند ابی یزید، فیض البکر ۲/۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

(۴) حدیث: "انصر اُحاک ظالما او مظلوما" کی روایت ہے جی کی (فتح المبارکی ۵/۸۸ طبع انتہی) کے حضرت انسؓ سے مروی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۴۷۱۷، مشکوٰۃ المصابیح ۴۲۱۳۱

ذیل ہیں:

ظہور پر کہ ہوا ایسی ناجائز اعانت پر اس کو مناسب سزا ہے۔

۱۵۔ روڈ ٹریفک کی سزا جو حرام میں اعانت پر ہوتا ہے اس کے بارے

میں بہت سے آثار و احادیث ہیں، اس میں سے ایک روایت یہ ہے جو

حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ

لِكَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ إِمَارَةِ

السَّهَاءِ، قَالَ: وَمَا إِمَارَةُ السَّهَاءِ؟ قَالَ: أُمَرَاءُ يَكُونُونَ

بَعْدِي، لَا يَهْتَلُونَ بِهَلْبِي وَلَا يَسْتَوُونَ بِسِنِّي، فَمَنْ

صَدَقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ، وَنَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ، فَأُولَئِكَ لِيَسُوا

مَنِي وَلَسْتُ مِنْهُمْ وَلَا يَرُدُّونَ عَلَيَّ حَوْصِي، وَمَنْ لَمْ

يَصْدَقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يَنْصُرْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ، فَأُولَئِكَ مَنِي

وَأَنَا مِنْهُمْ، وَسَيَرُدُّونَ عَلَيَّ حَوْصِي، يَا كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ،

إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْحِجَةَ لِحِمِّ بَنِي سَعْتٍ، النَّارُ أُولَى بِهِ، يَا

كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ، النَّاسُ غَادِيَانِ، فَمَنْ نَاعَ نَفْسَهُ فَمَعْتَقُهَا،

وَمَنْ نَاعَ نَفْسَهُ فَمَوْبِقُهَا“ (۱) (یہاں علیہ السلام نے حضرت کعب بن عجرہ

سے فرمایا کہ اللہ تمہیں انھوں کی حکومت سے پیٹے، انہوں نے

پوچھا کہ انھوں کی خدمت کیا ہے؟ تو آپ علیہ السلام نے فرمایا کہ

میرے بعد کچھ مراد ہوں گے جو میری بدایت سے رہنمائی حاصل

نہیں کریں گے، میری سنت کی پیروی نہیں کریں گے، تو جو لوگ

ان کے محبوب میں ان کی تصدیق کریں گے، ان کے ظلم پر ان کی

اعانت کریں گے تو ایسے لوگ نہ میری جماعت کے ہیں نہ میں ان

میں سے ہوں اور نہ وہ میرے حوض پر پہنچ سکیں گے، اور جو لوگ ان

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی یہ حدیث کہی ہے علیہ السلام نے جب بنی سحر سے فرمایا

کہ: ”أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ إِمَارَةِ السَّهَاءِ“ کی روایت امام احمد اور ابن ابی

یوسف نے بھی فرمائی ہیں کہ ان دونوں کے رجال صحیح کے رجال ہیں

(مسند احمد بن حنبل ۳/۳۲۱ طبع لیبیہ، کشف الاستاذین ۲/۲۳۳ طبع دار الفکر ۲/۲۳۳

طبع مؤسسۃ المدینۃ العلمیۃ، مجمع الزوائد ۵/۲۳۳ طبع دار الفکر ۵/۲۳۳)

غ۔ اعانت پر جر:

۱۵۔ اعانت پر اللہ یہ تو اثر ہی ہوگا اور وہ سب برکتیں اعانت پر

ہے یہ وہی ہوگا تو اعانت ہر عانت میں سے ہے اور اصل یہ ہے کہ

اس میں حد تک تحقیق نہیں ہوتا خواہ اللہ ین کے ساتھ احسان ہو،

مثلاً، ٹرک کے ہارنے والہ کی اعانت کرنا یا لوگوں کے ساتھ احسان

ہو، مثلاً قرض، صدقہ اور کفالت کے ذریعہ محتاج کی مدد کرنا (۱)۔

۱۶۔ اعانت کرنے والا کبھی بعض ایسے اعمال پر اللہ تعالیٰ سے

جن میں اعانت کرنے والا خاص کر اللہ تعالیٰ سے، مثلاً عبادت جو

کتاب و سنت کی رو سے مشروع ہے۔ اس کی تعمیل کے لئے اللہ تعالیٰ

کتابوں کے ان ابواب اور اصطلاحات کی طرف رجوع کیا

جائے (۲)۔

ب۔ اعانت پر سزا:

۱۶۔ عدا نے فعل حرام پر اعانت کی متعین سزا میں، کریم کی ہیں،

مگر انہوں نے کہا ہے کہ ان گناہوں میں جن میں حدود مشروع نہیں

ہیں، سزا دی جائے گی (۳)، اس لئے کہ مقصد عناصر کو روکنا عقل کی رو

سے پسندیدہ ہے (۴)، لہذا احکام پر واجب ہے کہ وہ مقصد عناصر اور

سزا پر اس کی اعانت کرنے والوں کو روک کر نفاذ کو دفع کرے، اس

(۱) الاختیار ۱/۱۱۸، ۱/۱۶۶، ۱/۱۶۷، ۲/۲۸ طبع امری، النبی ۳/۵۳۳،

۵/۵۹ طبع امری، جوہر لا کلید ۳/۵۵۷، ۴/۲۱۱ طبع مصر،

مہایہ اکتاج ۳/۳۹۳، ۴/۵۱۵، ۵/۱۳۹، ۶/۱۳۹ طبع مصنفی لیبی۔

(۲) الاختیار ۳/۵۵۷، ۴/۵۱۵، ۵/۱۳۹، ۶/۱۳۹ طبع امری،

مہایہ اکتاج ۳/۳۹۳، ۴/۵۱۵، ۵/۱۳۹، ۶/۱۳۹ طبع مصر،

(۳) الاحکام اصطلاحیہ، ص ۲۳ طبع مصنفی لیبی۔

(۴) اعلام الموقعین ۲/۱۰۲ طبع مکتبۃ المدین۔

کے جھوٹ پر ان کی تصدیق نہیں کریں گے اور ان کے ظلم پر ان کی اعانت نہیں کریں گے تو وہ لوگ میرے ہیں، میں ان کا ہوں اور وہ غنہیب میرے حوض پر تھیں گے، اے عب بن جحر دا بیشک وہ گوشت حنت میں داخل نہیں ہو سکتا جو مال حرام سے تیار ہوا ہو، آگ علی اس کے زیادہ دلائق ہے، اے کعب بن جحر والوگ و طرح کے بھنے والے ہیں، میں کوئی سپ نفس کو شریہ رازہ کرنے والا ہے اور کوئی سپ نفس کو زہر و خست کر کے اسے ہلاک کرنے والا ہے۔

۱۷۔ بعض فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ تیمم پر اعانت کرنے والے کا حکم بعض حالات میں اصل کے حکم کی طرح ہوگا، جیسے کہ جاسوس و مرتد و ریشہ خیز کرنے والا و قتل کرنے کے لئے پکڑنے والا اور اس کا مددگار اور اس طرح کے لوگ، اس سلسلہ میں جنایات اور میرٹ وغیرہ کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

### ج- ضامن:

۱۸۔ جو شخص واجب اعانت کو چھوڑ دے تو کبھی اس پر ضمان عام ہوتا ہے، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ضامن ہی مضطرب عانت چھوڑ دے، جس اس سے کماے کو رک سے یہاں تک کہ وہ مر جائے تو اگر اس کا یہ رائہ نہ ہو تو اس پر ضمان واجب ہوگا، اگر اگر اس کا رائہ دھارے کا ہو تو شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک یہ قتل عمد ہے۔  
و حنفیہ و حنابلہ سے صراحت کی ہے کہ مضطرب ضمانت کے قریب پہنچ جائے والوں سے ایسا کہنا، ”رپائی جو اس نے امتحانہ یا ہو اس کے روکنے والے سے جنگ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ: ”ان قوما وردوا ماء فسالوا اهلہ ان یدلوہم علی انہر فابوا، فسالوہم ان یعطوہم دلو فابوا ان یعطوہم، فقاتلوا بہم۔ ان اعدائنا و اعدائ مطہبا قد کادت ان تقطع

فابوا ان یعطوہم قد کروا ذلک لعمر رضى اللہ عنہ، فقال لہم عمر: فہلا وصعتم فیہم السلاح؟“ (کچھ لوگ پانی کے قریب آئے، اور پانی والوں سے یہ درخواست کی کہ وہ ان کے لئے کٹریں سے ایک اول پانی نکال دیں تو لوگوں نے اس سے انکار کیا۔ انہوں نے اس سے درخواست کی کہ وہ نہیں دیکھیں اسے، اسے اسے تو انہوں نے اس کو اول دینے سے بھی انکار کیا تو انہوں نے اس سے کہا کہ ہماری اور ہماری سوریوں کی گردنیں کٹنے کے قریب ہیں (یعنی چاس کی وجہ سے ہم مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے دینے سے انکار کیا (وہیں قتل) انہوں نے حضرت عمرؓ سے اس کا راز یا تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ تم نے ان میں تمہارا استعمال میں میں یا؟۔

اس میں اس کی دلیل ہے کہ مضطرب سے پانی کو رک دیا جائے تو وہ اس پر اختیار کے درمیان جنگ کر سکتا ہے، جب کہ حنفیہ نے یہ سے روایت کی مائت کا جب بٹنے والے پر ضمان کے واجب ہونے کی صراحت نہیں کی ہے، اگرچہ ان کے قواعد سے یہ معلوم ہوتا ہے، دیکھئے: ”ضیال“۔

کسی نے دیکھا کہ تلوار سے کسی انسان کو بھی رکھا ہے یا اس کا ظلم ہو اور وہ اس سے نکالے پر قادر ہو مرنے کا لے تو تہجد میں سے وہ خطاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، بعد حمد کے ”جو نے ضمان کو برا اور راست عمل کرنے یا سبب بٹنے کے ساتھ مربوط کیا ہے۔

جیسا کہ شافعیہ کے نزدیک کٹری کا لے والا اس صورت میں ضامن ہوگا، جب وہ نہ دے یا اس جیسے لوگوں کو تنبیہ کرنا چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کے نتیجے میں اسے یا اس کے کپڑے کو ضرر پہنچے

(۱) اس کی روایت (تقریر نمبر ۵) میں مذکور ہے۔





قول سے استدلال کیا ہے: "لَا غَيْرُ وَلَا يَأُولَى الْأَبْصَارِ" (سو  
 سے دانش مند و امرت حاصل نہ) تو اللہ نے ہمیں اعتبار کا حکم دیا  
 ہے اور غور کسی شے کو اس کی ظہیر کی طرف لوٹنے کا نام ہے، اور یہی  
 قیاس ہے، لہذا اس شخص سے قیاس ماسور بہ ہوا، یہاں قیاس کے  
 تحت ہونے پر بہت سے دلائل ہیں، اس کے بیان تفصیل اور اس پر  
 ہونے والے اعتراضات کے سلسلہ میں اہل ضمیمہ کی طرف رجوع  
 کیا جائے (۱)۔

## اعتبار

تعریف:

۱- اعتبار لغت میں خوزی کے نیچے غم سے بغیر سر پر غم نہ پہننے کو کہتے  
 ہیں، خود اس کے ناز کو اپنے چہرے پر باقی رکھنے یا نہیں (۲)۔  
 "رحمۃ میں سے صاحب مرقی سراج نے اس کی تعریف اس  
 طرح کی ہے: "وہ کورہ مال سے بوجھنا ہے، یہ غم نہ کو اپنے سر پر  
 پسینا اور اس کے چہرے کے غم کو کھلنا ہو چھوڑ دینا ہے، یعنی غم نہ سے کھلنا  
 ہوا نہ نہ کھلنا ہو" اور ایک قول یہ ہے کہ "چہ غم نہ کے در پیر نقاب  
 ڈالے اور اپنی ماک کو چھپالے" (۳)۔

اس کا شرعی حکم:

۲- حنفی نے صراحت کی ہے کہ نماز میں "تجہ زکرم و تخریجی ہے، اور  
 اس کی سلسلہ اسوں نے یہ بیان کی ہے کہ یہ کیا کام کرنا ہے جو شریعت  
 کی طرف سے "اور نہیں ہے" اور اسوں نے کہا کہ: "رسول اللہ ﷺ  
 نے نماز میں اعتبار سے منع فرمایا ہے" (۴)۔

"وہ زنا بلہ سے یہ منقول ہے کہ کسی عورت کا یاہن مکرہ و متزیہی ہے  
 جس کے نماز میں پہننے کی عادت "اور وہ آج نہ ہو، یہ جس میں اس شہ کی



(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳

پوشاک و رفیشن کی خداف و رزی ہو جس ش میں وہ ہو پس اگر امتحار کا  
روایت نہ ہو تو یہ س کے نزد یک نماز میں کر و تنزیہی ہوگا (۱)۔

۳- درنہار کے باہر زندہ مرد کے سر پر اس طرح غلامہ لپینا کہ سچ  
کا حصہ کھد ہو تو (ہمارے علم کی حد تک) فقہاء سے اس سلسلہ میں کوئی  
صرحت منقول نہیں ہے، لیکن جن حضرات نے میت کے لئے غلامہ کو  
مکرہ و تر رو یا ہے (جیسے کہ حسیہ کا رائج قول ہے) وہ وہاں کے لئے  
غلامہ کو سر پر اس طرح پہننے کو بہر جہ بولی مکرہ و تر ہیں گے (کہہ  
کے سچ کا حصہ کھد رہے) (۲) فقہاء نے ”کتاب الجنائز“ میں میت  
کے کفن پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

## اعتداء

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں اعتداء کا معنی ظلم کرنا اور حد سے تجاوز کرنا  
ہے (۱) کہا جاتا ہے: ”اعتداء علیہ“ جب کوئی کسی پر ظلم کرے  
اور ”اعتداء علی حقہ“ یعنی اس نے ماحل اس کی طرف تجاوز کیا۔

اجمالی حکم:

۲- اعتداء (زیادتی کرنا) حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: ”وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ (۲) (اور حد  
سے مت نکلو، اے نبی اللہ تعالیٰ حد سے نکلنے والوں کو پسند نہیں کرتے)،  
اور ریاضی کے متعدد اثرات ہوتے ہیں۔

جس اثر ریاضی کرنے والا جانور ہے تو اس کے مالک پر مزید  
ضمان ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:  
”جرح العجماء جبار“ (۳) (جانوروں کی زیادتی معاف ہے)۔  
اور یہ ظلم اس صورت میں ہے جب کہ اس کا مالک سستی کرنے والا یا



(۱) المصباح المیزان العربیہ مادہ اعتداء۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۰۔

(۳) حدیث ”جرح العجماء جبار“ کی روایت بخاری، مسلم و دیگر ماہر مالک  
نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے الفاظ مؤطا امام مالک کے ہیں (صحیح  
المبارک ۵/۲۳ طبع انتخب صحیح مسلم ۳۲۳ طبع مکتبہ اہلسنن، سنن  
۸۶۸ ۸۶۹ طبع مکتبہ اہلسنن)۔

( ) مطالبہ اون آئی ۱/۲۵۰ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۷۸، التناوی فی التہذیب ۱/۵۸۸، مرآۃ المفاتیح ۲/۱۲۷۔  
۱/۳۳ حاشیہ التہذیب علی الخرش ۲/۱۲۷۔

مجبور کرے گا اور حاکم مناسب سمجھے تو تعزیر بھی کرے گا۔

### زیادتی کو دفع کرنا:

۳- اگر زیادتی واقع ہو تو جس پر زیادتی کی جارہی ہے سے یہ حق ہے کہ حاکم اس سے ہوئے اس کا انکار کرے خود یہ دفعہ اپنے جن کے ذریعہ ہو جیسا کہ فقہاء نے کتب فقہ کی کتاب "الاصیال" اور "الجبہ" میں اس کی تفصیل دے رکھی ہے یہ دفعہ ان کے ذریعہ ہو، مثلاً یہ کہ مسلمان اپنا کچھ مال دے کر کنڑ سے مصحت کریں تاکہ وہ اسلامی شہروں میں داخل نہ ہوں، جیسا کہ یہ کتب فقہ کی "کتاب الجبہ" میں مذکور ہے، مثلاً یہ کہ اسی طرح کوئی شخص دوسرے آدمی کو اپنا کچھ مال دے کر اپنی عزت و آبرو کی حفاظت کرے (۱)، جیسا کہ فقہاء نے رشوت پر کام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

اور مسلمانوں سے زیادتی کو دفع کرنا ہر اس مسلمان پر واجب ہے جو اس پر قادر ہو جیسا کہ فقہاء نے "کتاب جبہ" میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اعتداء

دیکھئے: "عدت"۔

اس کو ابھر رہا ہے اور یہ دینی کرنے والا نہ ہو ہر جہاں تک آدمی کی بات ہے تو اس میں بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق پایا جاتا ہے، اس سے کہ بڑے پر بڑا و رضوں و ہتوں ثابت ہوتے ہیں، چھوٹے پر چھوٹا تو ثابت ہوتا ہے، نہ ثابت نہیں ہوتی اور یہ تمام باتیں کتب فقہ کی "کتاب الجنایات" میں مفصل مذکور ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ زیادتی جس چیز پر واقع ہو اس کے لحاظ سے حکم لگ ہوتا ہے۔

جس سے زیادتی اس کی جان یا جان سے کم یعنی اس کے جسم پر واقع ہو تو زیادتی قصداً ہو تو قصاص کے شرائط پائے جانے کی صورت میں اس میں قصاص ہے اور اگر غلطی سے ہو تو اس میں مال کے ذریعہ ضمان ہے جیسا کہ "کتاب الجنایات" میں تفصیل سے مذکور ہے۔

اور اگر زیادتی مال پر واقع ہو تو اس صورت میں معاملہ یا تو بطور چوری کے ہوگا، اسی صورت میں ہاتھ کاٹنا واجب ہے، دیکھئے: "سرقہ"۔

یا بطور غصب کے ہوگا، اس صورت میں ضمان دے تعزیر ۱۰۰ دنوں واجب ہے جیسا کہ اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں غصب، ضمان اور تعزیر کے مباحث میں مذکور ہے۔

اور اگر کسی حق پر زیادتی واقع ہو تو یا تو وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا مثلاً عقیدہ کی حفاظت، عقل، عزت و آبرو، اسلام کی حریم، غیر دینی حفاظت تو اس کی مزاحمت یا تعزیر ہے، جیسا کہ ان کے جواب میں اس کا تذکرہ ہے۔

یہ وہ بندے کا حق ہوگا مثلاً باپ کا اپنے چھوٹے لڑکے کو پرورش کے لئے اس کی مطلقہ مال کے سپرد نہ کرنا اور اس طرح کی ۱۰۰ مہری صورتیں، تو اس صورت میں اسے حق کی ادائیگی پر یا اس کے ضمان پر

(۱) معنف عبدالرزاق، ۳۹۸، کھل ۹، ۵۸، احکام القرآن مجلد ۳

## اعتدال ۱-۲، اعتراف

اعتدال کا تحقق کن چیزوں سے ہوتا ہے؟ اور اعتدال میں اطمینان کا وجوب اور اعتدال میں رفع یدیں کی سنت اور اس میں دعائے قنوت وغیرہ سے تعلق تفسیلات سے فقہاء نے بحث کی ہے، جیسا کہ انہوں نے اعتدال کے نفل ہونے میں شک و رعتدال کی نیت کے بغیر اعتدال سے تعلق انہوں نے بحث کی ہے، مثلاً نمازی کا درود وغیرہ کے خوف سے اعتدال کرنا، اسی طرح عتدال سے غازی اور جاں بوجہ نہ اعتدال کو چھوڑنے سے بحث کی ہے، ہر سب کی مفصل بحث کتب فقہ کی "کتاب الصلاة" میں ملے گی۔

## اعتدال

تعریف:

۱- عتدال لغت میں کسی چیز کا متناسب ہونا یا متناسب بن جانا ہے، پس اگر کوئی چیز جھک جائے، "رتم" سے سیدھا کر دے تو کہو گے: "عَدَلْتَهُ لِمَا عَدَلَ" (میں نے اسے سیدھا کیا تو وہ سیدھا ہو گیا)۔

اور اہل لغت، اعتدال، استقامہ اور استواء کے درمیان فرق نہیں کرتے، پس وہ کہتے ہیں: "استقام الشئ" جب کوئی شئی سیدھی اور معتدل ہو جائے (۱)۔

اور اہل لغت یہ بھی کہتے ہیں: "استوى الشئ" جب کوئی شئی سیدھی اور معتدل ہو جائے۔

ورق نقباء لفظ اعتدال کا اطلاق رکوع یا سجدہ سے اٹھنے کے اثر پر کرتے ہیں (۲)۔

شرعی حکم و بحث کے مقامات:

۲- جمہور کا مذہب، امام ابوحنیفہ سے بھی ایک روایت یہ ہے کہ رکوع و سجدہ میں عتدال فرض ہے، "وہیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ وہ سنت ہے" (۳)۔

(۱) الصحاح، معجم العربی، تاج المروس، الصحاح، مادة عدل، قوم اور سوحی۔

(۲) کس الطائر ۵۸۶، مجمع الجلیل، ۵۲۲، الخ ۵۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۱۲ طبع اول بلاق، المطبوعی علی مرتق اصلاح رحمہ ۳۶ ۳۵ طبع بلاق۔

## اعتراف

یہ کہنے "ہو اذن"



کو جو بغیر کسی عوض کے تھا، ویسے ہوئے آدمی کی رضا مندی کے بغیر واپس لینا ہے<sup>(۱)</sup> یعنی موہوبہ کی مرضی کے بغیر، اور اعتصار مالکیہ کی مبادیوں میں عام ہے اور فقہاء اسے ”الوجوع فی الہبۃ“ (یعنی بہ کو واپس لینے) سے تعبیر کرتے ہیں۔

## اعتصار

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ موہوبہ کے بہ پر قبضہ کر لینے کے بعد واپس کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہے، سوے والدین کے مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک ان کے لئے اور شافعیہ کے نزدیک ان دونوں کے لئے اور اصول کے لئے بہ میں رجوع کرنا جائز ہے۔

اور جو لوگ بہ کو ممنوع کہتے ہیں ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو ثابت ہے اور وہ رسول اللہ کا یہ قول ہے: ”العائد فی ہبۃ کالکلب یعود فی قبۃ“<sup>(۲)</sup> (اپنے بہ کو، پس لینے والا اس کتے کی طرح ہے جو اپنی تے کو چاٹ لے)۔

اور (والدین کے) استثناء پر استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہے: ”لا یحل لرجل أن يعطي عطیة أو یهب ہبۃ یرجع فیہا إلا الوالد فیما یعطی ولده، ومثل الذی یعطی العطیۃ ثم یرجع فیہا کمثل الکلب یأکل، فإذا شبع قاء، ثم عاد فی قبۃ“<sup>(۳)</sup> (کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کوئی عطیہ دے یا کوئی بہ کرے پھر اسے واپس لے لے سوائے والد کے

(۱) خطاب ۳/۳، المشرح المبر ۳/۱۵۱۔

(۲) حدیث ۴۷۱۱، العائد فی ہبۃ کالکلب یعود فی قبۃ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۵۲ طبع استقبر) نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

(۳) الکافی لابن عبد البر ۴/۱۰۰۳ طبع اول، الاشیاع فی حل النہایہ فی طبع ۱۰۸۳ طبع مصنفی الکلی، مفتی الحاج ۳/۲۰۲ طبع دار احیاء التراث العربی، شرح منشی دارالکتب ۲/۵۲۵، منشی ۵/۱۷۱ طبع المیزان، حدیث: ”لا یحل

تعریف:

۱- اعتصار ”عصر“ سے اشتغال کے وقت پر ہے اس کا معنی رہنہ و رقیہ کرنا ہے، اور اس کا ایک معنی انگوڑیہ دکان کا مال بھی ہے، اور ”اعتصار العطیۃ“ کے معنی ہیں: اس نے عطیہ کو واپس لے لیا، اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول اسی معنی میں ہے: ”إن الوالد یعصر ولده فیما أعطاه، وليس للولد أن یعصر من والده“<sup>(۱)</sup> (والد نے اپنی اولاد کو جو کچھ دیا ہے وہ اسے واپس لے سکتا ہے اور اولاد کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے والد سے اسے لے لے)، پس حضرت عمرؓ نے مال کو اس کے ہاتھ سے نکلا کر لینے کو اعتصار سے تشبیہ دی<sup>(۲)</sup>۔

اور جہاں تک فقہاء کے استعمال کا تعلق ہے تو جیسا کہ مائتہ میں سے بن عرفان نے ذکر کیا ہے: عطیہ دینے والے شخص کا اپنے اس عطیہ

(۱) حضرت عمرؓ کے اثر ”إن الوالد یعصر ولده....“ کی روایت بخاری نے عبد الرزاق کے طریق سے ابن القلاء کے ساتھ کی ہے ”کتاب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، بعض الرجال من ولده ما أعطاه ما لم یهد أو یسجد، أو یقع فیہ بی“ (حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لکھا والد نے اپنی اولاد کو جو دیا ہے اس میں سے جو چاہے وہ لے سکتا ہے جب تک کہ وہ نہ مرجائے، یا وہ خرچ نہ کر دے یا اس میں ضرر نہ ہو جائے) (المسنن الکبریٰ للبخاری ۱/۱۷۹)۔

(۲) لسان العرب، الحیط، المصباح المبر، المغرب فی ترتیب العربیۃ مادہ عصر۔

جو پڑ کے کو کوئی عطیہ دے (کہ اس کے لئے اپنے پیسہ کو واپس لے لیا جا رہا ہے) اور اس شخص کی مثال جو عطیہ دے کر واپس لے لیتا ہے اس کے لئے یہ ہے جو کھانا ہے پھر جب آسودہ ہو جاتا ہے تو اتنے کرتا ہے پھر پنی تے کو چاہتے ہیں۔

اور والد کے طہ و اصول شامیہ کے نزدیک والد ہی کے حکم میں ہیں یمن حنیہ (رست تحریری کے ساتھ) وہاں کے لئے قبضہ سے پہلے اور قبضہ کے بعد سہ میں رجوع کرنے کا حق دیتے ہیں۔ یہ بھی کسی مانع کی وجہ سے یہ حق ختم ہو جاتا ہے<sup>(۱)</sup> اس کی تفصیل ”سبہ“ میں ہے۔

## اعتقاد

### تعریف:

۱- اعتقاد لغت میں اعتقاد کا مصدر ہے، اور اعتقاد کدہ کے معنی یہ ہیں کہ میں نے قلب و ضمیر کو اس پر بدھ دیا، اور یہ کہ یہ ہے کہ عقیدہ وہ چیز ہے جس پر انسان ایمان رکھتا ہے یا جسے ماننا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور اصطلاح میں اعتقاد کا اطلاق معنوں پر ہوتا ہے:

بول: مطلقاً تصدیق کے معنی میں، عام اس سے کہ وہ یقین کے ساتھ ہو یا بعیر یقین کے ہو، قطعہ کے مطابق ہو یا مطابق نہ ہو، ثابت ہو یا ثابت نہ ہو۔

۲- علم کی ایک قسم ہے، وہ یقین ہے، اس کی تعریف ”خ“ آئے گی<sup>(۲)</sup>۔



### متعلقہ الفاظ:

### الف- اعتناق:

۳- حلفت میں اعتناق کا ایک معنی ”میں نے اپنے منوں ہاتھوں کو“ دہرے لی رکن پر رکھتا ہے، اور یہ معنی کسی کام کو بنجیدوں کے ساتھ کرنا اور اسے معنی میں بھی اس کا استماع ہو ہے، چنانچہ کہا گیا:

(۱) المصباح المیر: ماہ (محد)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۳۸۳-۳۸۴۔

”وہ جل ان عطیہ...“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ حنفیہ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (سنن ابی داؤد ۸۰۸، ۸۱۰ طبع استنبول، فتح الباری ۵/۲ طبع استنبول)۔

(۳) تحفہ الفقہاء للسروری ۳۳۱، ۳۳۲ طبع دار الفکر۔

### اعتقاد ۳-۷

”اعتق دیا او نحلہ“<sup>(۱)</sup> (اس نے کسی دین یا ملت کو اختیار کیا)  
تو یہ اعتقاد سے عام ہے۔

اہمائی حکم:

۶- اعتقاد کے حکم کی چند صورتیں ہیں:

۱- صحت اور فساد کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں ہیں: صحیح اور فاسد<sup>(۲)</sup>۔ یہ صحیح اعتقاد وہ ہے جو واقعہ کے مطابق ہو، مثلاً یہ اعتقاد کہ چاشت کی نماز تہب ہے، اور اعتقاد فاسد وہ ہے جو واقعہ کے مطابق نہ ہو، مثلاً فلا سفکا یہ اعتقاد عام قدیم ہے۔

ب- حلت اور حرمت کے اعتبار سے: پانچوں احکام یعنی فرضیت یا سلیت یا اباحت یا کراہت یا تحریم میں سے کسی حکم کے بارے میں اس کے خلاف اعتقاد رکھنا جائز نہیں ہے، اس میں مباح کی اباحت کا اعتقاد رکھنا واجب ہے اور اگر اس کے خلاف اعتقاد رکھے تو یہ غلط ہے۔ اور جن امور کا دین میں سے ہونا ضرورہ معلوم ہے اس میں اس غلطی سے گناہ ہوگا اور ان کے علاوہ دیگر امور میں جہالت اور غلطی ہونے میں معذور قرار دیا جائے گا، جب کہ اجتہاد میں غلطی کرے یا اس کی تقلید کرنے والا اس کے تابع ہونے کی وجہ سے غلطی کرے۔

د- ظن:

۵- یقین کے احتمال کے ساتھ رائج پہلو کے اور اک کا نام ظن ہے اور مجازاً اس کا استعمال یقین اور شک کے معنی میں بھی ہوتا ہے، پس

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المعجم الوسیط، دار الفکر۔

(۲) المصباح المہیر، التعریفات للبحر جانی، ص ۱۳۵، الفروق فی الفہم ص ۷۳، اصطلاحات اقصیٰ ص ۱۰۵۵۔

(۳) اصطلاحات اقصیٰ ص ۱۰۵۳۔

(۴) مجمع الجوامع، ص ۱۵۳، المصباح المہیر، التعریفات للبحر جانی فی المادہ الفروق فی الفہم، ص ۹۱، ۹۲، اصطلاحات الفنون للعلانی ص ۹۲۔

(۱) ساجد راجح۔

(۲) مجمع الجوامع، ص ۱۵۲، اشرف الفتاویٰ ص ۱۲، طبع الخیر، کتبات اصطلاحات الفنون للعلانی ص ۹۲، طبع خیاط۔

## اعتقاد ۸، اعتقال

ہے: "وَلَسَّ سَالِحُهُمْ لِيُفْلِحُوا إِنَّمَا كُنَّا نَحْوُكُمْ وَلَعَبٌ، قُلْ أَمَّا إِلَهُكُمْ فَهِيَ الْوَسِيلَةُ بَيْنَكُمْ وَرَسُولِهِ كَمَا نَسْهَوْنَ وَنَا لَا نَعْبُدُ إِلَّا قُلْ كَفَرْنَا بِمَا كُنَّا نَعْبُدُ مِن دُونِ اللَّهِ" (۱) اور "اے اللہ! ہم نے تجھے تو بہت سے پوجا کرتے تھے، یہ سب کچھ تو بھول گئے کہ ہم تو تجھے مشغول اور خوش طبعی کر رہے تھے۔" آپ کہہ دیجئے کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم ہنسی کرتے تھے؟ تم اب عذر مت کرو تم تو اپنے کلاموں کہہ کر غرور کرنے لگے۔

اس کی تفصیل کے لئے "اختلاف" اور "روت" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

## اعتقال

یعنی "اجہاس" اور "نمان"۔

دلائل و جہاد پر حق سمجھا دیا مثلاً وہ شخص جس نے مسلمان سمجھ کر کسی مرتد کی نماز جنازہ پڑھ لی تو یہ کسی غلطی ہے جو معاف ہے، اس کے کرنے والے کو اس کی نیت کا ثواب ہوگا، عمل کا نہیں۔ یہی اللہ تعالیٰ کے تمام حقوق کا حکم ہے۔

پھر اگر جو کسی کی مدد کر رہا ہو یا اس سے کوئی شراب کھانا یہ سمجھتے ہوئے دیکھ لے کہ وہ اچھا ہے، وہ وہ اس سے مرثیہ، اور اسی طرح اگر کسی چھٹی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر اس سے بچہ لے لے (ان صورتوں میں) وہ گنہگار نہ ہوگا اور جس چیز کو اس نے تلف کیا ہے اس کا ضمان اس پر لازم ہوگا، اور بعض صورتوں میں دینی میں اس پر مہر مثل لازم ہوگا اور مصالح کے درجات کے اختلاف سے احمد الگ الگ ہوگا۔ جس امر سبب، شرط اور رہا، دامن میں پائے گئے تو اگر یہ عام میں بھی کسی کی ثابت ہو تو اس پر حُرمت کا ثواب ہوگا اور اگر عام میں باطن کے خلاف ثابت ہو تو مکلف کو عمل حق کے ارادہ کا ثواب ہوگا، اور اس کے عمل کا ثواب نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ غلط ہے اور غلطی پر ثواب نہیں ملتا کرنا اور اس لئے بھی کہ وہ مفید ہے اور مفاسد پر ثواب نہیں ہوتا (۲)۔

## بزل (مذق) اور عقاد:

۸۔ بطور مذاق کے کوئی بات کہنے والا اپنے مذاق کی وجہ سے اعتقاد میں داخل نہ ہوگا اور اس کی وجہ سے وہ اعتقاد سے خارج نہ ہوگا، میں اگر مسلمان بطور بزل کے کفر کی بات کہے تو اس کی تکفیر کی جائے گی، اس سے نہیں کہ اس سے اعتقادات بدل جاتے ہیں بلکہ اس سے کہ بزل، دین کا اختلاف ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان

(۱) مسلم الثبوت ۱/۳۷۱، علامہ جلال الدین سیوطی ۲/۵۰۸، طبع سعودیہ للطباعة ۱۳۸۷ھ، دارالمعارف لمطبعہ ۵۳۶ھ۔ برآمدت سرحدتوں کی جہدیں ۶۵-۶۶۔

(۲) ترمذی حاکم لمطبعہ بن عبد السلام ۴۳۱ھ، طبع تجاریہ لاہور لاہور ۱۳۸۷ھ۔



## اعتکاف ۱-۴

محافظة الفاظ:

الف-خلوة:

۲-خلوة: خلا المكان سے مأخوذ ہے یعنی جگہ خالی ہوگئی یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس میں کوئی آدمی نہ ہو ورنہ کوئی چیز ہو ورنہ خالی ہو اور اسی معنی میں ہے: "خلوة الرجل بنفسه" جب کہ آتی آتا ہو اور اعتکاف بھی امر اس کے ساتھ ہوتا ہے اسی جگہ میں جو اس کے لئے یا رکائی ہو جس مختلف بھی کیا ہوتا ہے اور بھی کیا نہیں ہوتا۔

ب-رباطہ امر ربطہ:

۳-رباط کا معنی اس جگہ کی حفاظت اور نگرانی کرنا ہے جہاں سے دشمن کے حملے کا خطرہ ہو یا دین کے غلبہ اور مسلمانوں سے شر کو دفع کرنے کے لئے سرحد پر ٹھہرنا ہے<sup>(۱)</sup> اور اعتکاف سرحدوں پر بھی ہوتا ہے اور غیر سرحد پر بھی اور رباط صرف سرحدوں پر ہوتا ہے اور مسجد میں بھی ہوتا ہے اور غیر مسجد میں بھی۔

ج-جوار:

۴-جوار رہائش میں ایک دوسرے سے متصل اور قریب ہونا ہے<sup>(۲)</sup> اور اعتکاف کو جوار کہا جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کا قول رسول اللہ ﷺ کے اعتکاف کے بارے میں ہے: "وهو مجاور في المسجد"<sup>(۳)</sup> (آپ مسجد میں مجاور (متصل) ہوتے)۔ اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول

## اعتکاف

تعریف:

۱- اعتکاف لغت کی رو سے باب اتصال کا مصدر ہے، "عکف عکف" عکف الشئ عکولاً وعکماً سے مأخوذ ہے جس کے معنی میں: کسی چیز کو لازم پکڑنا اور اس کی پابندی کرنا۔ یہ باب امر اور ضرب دونوں سے ہوتا ہے۔ "عکف الشئ" کے معنی میں: (میں نے اس چیز کو رکھا)، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "هَمُّ الْفُلَيْنِ كَهَرُوا" وصلوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوا ان يبلغ محله"<sup>(۱)</sup> (یہ دو لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو مسجد حرام سے روکا اور قربانی کے جانور کو جو رکھا ہوا رہ گیا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا)۔

اور "عکفہ عن حاجتہ" کا معنی ہے: میں نے اسے اس کی ضرورت سے رکھا<sup>(۲)</sup>۔

۲- اعتکاف کا معنی ہے: نفس کو عادی تصرفات سے روکنا۔ اور اعتکاف کے شرعی اور اصطلاحی معنی میں "اللبث في المسجد على صفة مخصوصة بنية"<sup>(۳)</sup> (نیت کے ساتھ مخصوص طریقہ پر مسجد میں ٹھہرنا)۔

(۱) سورہ فتح ۲۵۔

(۲) المصباح المنیر: ۱۰۸، عکف۔

(۳) المنیر علی النجی ۵۹۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، فتح القدیر ۳۰۵۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ دیکھئے الفتاویٰ الہندیہ ۲/۱۱۱، المنی ۲/۵۸۳، المشرح المنیر ۲/۲۵۱ طبع دار فطرافہ والنجاح ۲/۷۰۔

(۱) جوہر لا کلل ۲۳۵، ۱۵۸۸ طبع دار المعرفۃ ماہرین ملایا ۳۷۷ طبع بولاق۔

(۲) المصباح المنیر۔

(۳) کتاب النجاشی ۳۲۷ طبع المصباح المنیر، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اعتکفوا فی المسجد" (۲/۳۷۳ طبع المنیر) نے کی ہے۔

## اعتکاف ۵-۶

فرشتوں کے مشابہ بنانا ہے جو اللہ کے احکام کی مانرمانی نہیں کرتے اور انہیں جو حکم ہوتا ہے وہی کرتے ہیں اور جو رات وہی تسبیح پڑھتے ہیں، کو تاعی نہیں کرتے (۱)۔

### اس کا شرعی حکم:

۶- اعتکاف سنت ہے اور صرف نذر کی وجہ سے لازم ہوتا ہے یمن اس سیرت کے روح کے سلسلہ میں فقہ کا اختلاف ہے۔ حنفی فرماتے ہیں کہ وہ رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے اور اس کے علاوہ دیگر اوقات میں مستحب ہے، اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قیوں کی رو سے وہ مستحب مؤکدہ ہے، سنت نہیں ہے، بن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ رمضان میں سنت ہے اور غیر رمضان میں مستحب ہے، اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمام اوقات میں سنت مؤکدہ ہے اور رمضان کے آخری عشرہ میں رسول اللہ کی اقتداء و اتباع میں اور شب قدر کی تلاش کی خاطر اس کی تاکید زیادہ ہے، ورنہ یہ کہتے ہیں کہ یہ ہر وقت سنت ہے اور رمضان میں اس کی تاکید زیادہ ہے، ورنہ رمضان کے آخری عشرہ میں اس کی تاکید اور زیادہ ہے۔

ابن المبرک کہتے ہیں کہ: اہل علم کا اس بات پر جماع ہے کہ اعتکاف سنت ہے، وہ لوگوں پر فرض کی حیثیت سے ضروری نہیں، والا یہ کہ آئی نہ رکے، رجب اعتکاف کو اپنے ہر جب کر لے تو وہ اس پر واجب ہو جائے گا۔

اور اس کے سنت ہونے کی ایک دلیل نبی ﷺ کا عمل، و اللہ کے تقاب اور اس کے ثواب کی خاطر اس پر آپ ﷺ کا مدد و امت کرنا ہے، اور آپ ﷺ کی ازواج و معتمدات کا آپ کے ساتھ رہنا۔

(۱) التذکرۃ فی التہذیب، ۲۱۲، المصنف علی مرتب، المجلد ۷، ص ۳۸، طبع لاہور اور آئینہ سورۃ النبی ص ۳۰۔

اللہ ﷺ نے فرمایا: "کت أجاور هذه العشر سبعی الأوسط۔ ثم قد بدائی أن أجاور هذه العشر الأواخر، فمیں ان دنوں (یعنی رمضان کے درمیانی عشرہ) کا اعتکاف کیا تجاچہ مجھ پر یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس شرعی مشرکہ اعتکاف رہوں تو جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے اسے چاہئے کہ اپنی جائے اعتکاف میں ثابت قدم رہے۔"

امام مالک نے فرمایا (۲) کہ اعتکاف اور جواریوں پر واجب نہیں، مگر جس شخص نے مثلاً مکہ کے جواری کی نذرمانی تو وہ دن میں مکہ میں رہے گا اور رات کو اپنے گھر لوٹ آئے گا۔ امام مالک نے فرمایا کہ جو شخص اس طرح جواری اختیار کرے جس میں وہ رات کو اپنے گھر لوٹ آئے تو اس پر اپنے جواری میں روزہ نہیں ہے۔ اس اعتبار سے جواری اعتکاف سے عام ہے، اس لئے کہ وہ مسجد میں بھی ہوتا ہے اور غیر مسجد میں بھی اور روزہ کے ساتھ بھی ہوتا ہے اور بغیر روزہ کے بھی۔

### اعتکاف کی حکمت:

۵- اعتکاف میں مختلف اللہ کے تقرب کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ تعالیٰ کی عبادت کے پورا کرتا ہے اور نفس کو اس دنیا کے مشغول سے دور رکھتا ہے جو اللہ کے اس تقرب سے مانع ہے جسے بندہ طلب کرتا ہے اور اس میں مختلف اپنے پورے اوقات میں حقیقتاً حکماً نماز میں مصروف رہتا ہے، اس لئے کہ اعتکاف کی مشرعییت کا اصل مقصد نماز باجماعت کا انتظار کرنا ہے اور مختلف اپنے آپ کو ان

(۲) حدیث: "کت أجاور هذه العشر .." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۹۳، طبع انتقادی) اور مسلم (۸۲۳، طبع معنی النسخ) نے حضرت ابو سعید

حدیث سے مروی ہے۔

(۳) المدور، ۲۳۲، طبع دار احیاء

## اعتکاف ۷-۸

(اے اللہ کے رسول! میں نے یہ نذرمانی ہے کہ مسجد حرام میں ایک رات کا اعتکاف کروں تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی نذر پوری کرو۔)

### اعتکاف کے اقسام:

۱۔ جمہور کے نزدیک اعتکاف کی قسمیں ہیں: جب واجب و مستحب اور حسیہ نے مسنون کا اضافہ کیا ہے (۱)۔

### الف- مستحب اعتکاف:

وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے نقلی اعتکاف کی نیت کرے اور اس کی کم سے کم مقدار فقہاء کے اختلاف کے لحاظ سے ایک لحظہ یا ایک لمحہ، یا ایک دن یا ایک دن اور ایک رات ہے اور وہ ہر وقت سنت ہے اور سنت یہ ہے کہ ایک دن اور رات سے کم نہ ہو۔

### ب- واجب اعتکاف:

۸۔ جمہور کے نزدیک اعتکاف صرف نذر کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، نذر خود مطلق ہو یا غیر مطلق، اور مالکیہ کے نزدیک مسنون اعتکاف شروع کرنے سے (واجب ہو جاتا ہے) اور حنفیہ کے نزدیک قول خارج کے مقابلہ میں قول مرجوح کی رو سے (واجب ہو جاتا ہے)، اس کی تفصیل (نذر: ۳) میں آئے گی۔

اور کیا نذر کا تلفظ شرط ہے یا دل سے نیت کرنا کافی ہے؟ تمام لوگوں نے صراحت کی ہے کہ نیت کا تلفظ کرنے سے اعتکاف واجب ہوتا ہے، دل کی نیت کافی نہیں ہے (۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۲ طبع اعلیٰ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۱، کتاب الفتن ج ۲ ص ۶۰، الفروع ج ۲ ص ۹۵، شرح الکبیر ج ۱ ص ۵۳، الفروع ج ۲ ص ۶۲، الفروع ج ۲ ص ۵۵۔

پ ﷺ کے بعد اعتکاف نہ رہا ہے۔

اور اعتکاف کا، جب نہ ہوا اس لئے ہے کہ نبی ﷺ کے تمام اصحاب نے اعتکاف کا التزام نہیں کیا ہے اگرچہ بہت سے صحابہ سے اس کا صحیح طور پر ثابت ہے۔

دینار یہ کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو اعتکاف کا حکم نہیں دیا، بلکہ ان کو جنہوں نے اس کا ارادہ کیا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: "من كان اعتكف معي، فليعتكف العشر الاواخر" (۱) (جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا تھا ان میں سے کہ وہ عشرہ کا اعتکاف کریں) یعنی ماہ رمضان کے عشرہ کا، اور اگر وہ جب ہوتا تو آپ اسے ارادہ کے ساتھ مطلق نہ فرماتے۔

اور نذر کی وجہ سے اعتکاف لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "من نذر ان يطيع الله فليطعه" (۲) (جو شخص اللہ کی اطاعت کی نذر مانے اسے چاہئے کہ اس کی اطاعت کرے)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا: یا رسول اللہ! اسی بدعت میں اعتکاف لیلۃ فی المسجد الحرام فقال النبی ﷺ: "لوف بطلوک" (۳)

(۱) حدیث: "من كان اعتكف معي... کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۲ ص ۲۷۱ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "من نذر ان يطيع الله... کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۱ طبع انتہی) نے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

(۳) ابھی ج ۲ ص ۱۸۳ طبع المیزان، الفروع ج ۲ ص ۸۹، الفروع ج ۲ ص ۸۹، الفروع ج ۲ ص ۵۵، کتاب الفتن ج ۲ ص ۶۰، الفروع ج ۲ ص ۹۵، الفروع ج ۲ ص ۶۲، الفروع ج ۲ ص ۵۵، الفروع ج ۲ ص ۶۲، الفروع ج ۲ ص ۵۵۔

## ۱۔ عتکاف ۹-۱۲

اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کی نیت نہیں ہوتی اور عتکاف

میں نیت واجب ہے۔

۱۰۔ وہ بچہ جو عاتل اور باشعور ہے اس کا عتکاف صحیح ہے، اس سے کہ وہ عبادت کا اہل ہے چنانچہ اس کا نفلی روزہ صحیح ہے۔

(۴) عتکاف صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا نفلی روزہ صحیح ہے۔  
(۵) عتکاف صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا نفلی روزہ صحیح ہے۔

(۵) عتکاف صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا نفلی روزہ صحیح ہے۔  
اس لئے کہ اس کا مسجد میں نہ رہنا منوط ہے (۱)۔

### عورت کا عتکاف:

۱۳۔ مذکور بالا شرط کے ساتھ عورت کا عتکاف بدعت فقہاء میں ہے اور شادی شدہ عورت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس کا شوہر سے اجازت دے۔ اس لئے کہ اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر عتکاف کرنا مناسب نہیں ہے، (یعنی شوہر کی اجازت کے بغیر عتکاف صحیح ہوگا مگر اس کے حقوق منہج کرنے کا نادر ہوگا) اس شرط شوہر اسے واجب یا نقل عتکاف کی اجازت دے تو پھر اس کے لئے اس سے وہی کرنا مناسب نہیں ہے، مگر اگر اس کا شوہر اسے اجازت دینے کے بعد روکے تو اس کا روکنا صحیح نہیں ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مذروا لے عتکاف کی اجازت دینے کے بعد اس سے روکے، خواہ

(۱) ثلث المآرب ۲۸۳ طبع مکتبہ المدینہ ۱۴۰۵ھ طبع دارالعلوم  
بدرج المصالح ۱۰۸، کتاب القناع ۲ ۳۳ طبع مکتبہ المدینہ  
۱۴۰۴ھ طبع  
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۱/۲

### ج۔ مسنون عتکاف:

۹۔ حنفیہ نے عتکاف کی تیسری قسم کا اضافہ کیا ہے، اور وہ اس کو سنت مؤکدہ کہتے ہیں، یعنی وہ رمضان کے آخری عشرہ میں عتکاف سنت کفایہ ہے۔ لہذا بعض مسلمان عتکاف میں باقی لوگوں سے مطابقت رکھتے ہوئے گا اور وہ بغیر کسی حذر کے مسلسل اس کے ترک کی وجہ سے گنہگار نہ ہوں گے اور اگر وہ سنت عین ہوتا تو سنت مؤکدہ کے چھوڑنے کا گناہ ان کو ہوتا جو ترک واجب کے گناہ سے کم ہوتا (۱)۔

### عتکاف کے ارکان:

۱۰۔ جمہور کے نزدیک عتکاف کے ارکان چار ہیں یعنی مختلف، نیت، جائے عتکاف اور مسجد میں ٹھہرنا۔ اور حسب کا مذہب یہ ہے کہ عتکاف کا رکن صرف مسجد میں ٹھہرنا ہے اور باقی شرائط اور اطراف ہیں، ارکان نہیں ہیں، اور مالکیہ نے ایک دوسرے رکن کا اضافہ کیا ہے اور وہ روزہ ہے (۲)۔

### مختلف (عتکاف کرنے والا):

۱۱۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مرد و عورت، مریض و بچہ (باشعور بچہ) کا عتکاف صحیح ہے۔ انہوں نے واجب اور مستحب عتکاف کے لئے ورنہ ذیل شرطیں رکائی ہیں:

(۱) سالم: لہذا کافر کا عتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عبادت کا اہل نہیں ہے۔  
(۲) عقل۔

(۳) تیز و شعور: لہذا مجنون، مدبوش، بے ہوش اور غیر ہوش کا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۲/۲ طبع مکتبہ المدینہ  
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۲/۲ طبع مکتبہ المدینہ ۱۴۰۵ھ طبع مکتبہ المدینہ  
القناع ۳۳ طبع مکتبہ المدینہ ۱۴۰۵ھ طبع مکتبہ المدینہ

## اعتکاف ۱۲

اس نے عبادت شروع کر دی ہو یا نہیں، مگر جب تک نذر مطلق ہو، ای خاص یوم کی قید نہ ہو تو اس صورت میں شوم کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی بیوی کو اعتکاف سے رہ کے خود وہ اعتکاف میں داخل ہوئی ہو، اور اس صورت میں تو ہر جگہ وہ سے رہ کے کا حق ہے سب کچھ ہی نے اس کی جارت کے بغیر نذر مطلق نذر خواہ متعین ہو یا یہ متعین۔

یہاں شوم نے نذر کے بغیر سے اعتکاف کی اجازت دے دی تو اگر اس نے اعتکاف شروع کر دیا تو وہ اس سے تم نہیں کرے گا، اور اگر بھی شروع نہیں کیا ہے تو وہ اس کو منع کر سکتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور حنفی کے نزدیک عورت کے لئے اعتکاف مکروہ تنزیہی ہے، اور سے انہوں نے عورت کی جماعتوں میں حاضر ہونے کی ظہور اور یا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اور شافعی فرماتے ہیں کہ میں عورت کا اعتکاف اس کے شوم کی جارت کے بغیر درست نہیں، اس لئے کہ بیوی سے جنسی تسکین حاصل کرنا شوم کا حق ہے، اور اس کا حق فوری ہے، بخلاف اعتکاف کے۔ ہاں اگر بیوی اپنے شوم پر کسی منفعت کو فوت نہ کرے مثلاً وہ اس کی جارت سے مسجد میں داخل ہو اور اعتکاف کی نیت کر لے تو جائز ہے۔

اور ان کے نزدیک حسین اور خوبصورت عورت کا اعتکاف مکروہ ہے جس طرح جماعت کی نماز کے لئے اس کا اعتکاف مکروہ ہے۔

مرشہ کو مسنون اعتکاف سے اپنی بیوی کو نکالنے کا حق ہے، خواہ اعتکاف اس کی جارت سے ہو یا بغیر اجازت اور بیہوشی ضلی نے ورنج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے: "لا تصوم المرأة وزوجها شاهد یوماً من غیر رمضان الا یاذنہ" (عورت اس

حال میں جب کہ اس کا شوم موجود ہو اس کی اجازت کے بغیر رمضان کے علاوہ ایک دن کا بھی روزہ نہ رکھے)، اور انہوں نے فرمایا کہ اعتکاف کا نذر مطلق اور یا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ان طرح شوم کے لئے بیوی کو نذر مطلق اعتکاف سے نکالنا جائز ہے، والا یہ کہ اس نے اس سے اعتکاف کی اجازت دی ہو اور اس نے اعتکاف شروع کر دیا ہو، خود اعتکاف کا زمانہ متعین ہو یا نہ ہو یا نہ ہو، یا جب اجازت یا شروع کرنا متعین اعتکاف کے زمانے میں ہو یا اس سے صرف شروع کرنے کی اجازت دی ہو، اور اعتکاف مسلسل ہو اور یہ شوم کی برادر راست یا بالواسطہ شروع کرنے کی اجازت سے ہو، اس لئے کہ نہ زمین کی اجازت دینا اس کے شروع کرنے کی اجازت دینا ہے، اور زمین کو موقوف کرنا جائز نہیں، اور مسلسل (اعتکاف) سے نکالنا جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں واجب عبادت کو بدلہ دینا بطل کرنا ہے<sup>(۲)</sup>، اور مذکور بالا مسائل میں متبادلہ کا مذہب شافعی کی طرح ہے، بلکہ خوبصورت عورت کے اعتکاف کے مسئلہ میں انہوں نے نہیں کہا ہے کہ مکروہ ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور عورت جب اعتکاف کرے تو اس کے سے تحجب یہ ہے کہ وہ خیرہ، نیمہ و کے و ریحہ پر وہ کر لے، اس سے کہ حضرت عائشہ، حضرت حفصہ اور حضرت ربابہ نے رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں ایسا کیا تھا اور وہ اپنا خیرہ لپی جگہ نصب کرے، جہاں مرد نماز نہ

(۱) کتاب النکاح ۳۲۹-۳۵۰ طبع المصاحف وروایہ: "لا تصوم المرأة وزوجها شاهد" کی روایت ترمذی نے لفظ کے ساتھ حضرت ابوہریرہ سے مرفوعاً کی ہے، اور کہا کہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث صحیح ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ سے ورنج ذیل لفظ سے ساتھ ہے "لا تصوم المرأة وبطلها شاهد بلا یاذنہ" (تحتہ الاحواز ۳۵۸-۳۵۹ طبع مجمع مسلم ۱۱۷ طبع مکتبہ مدنی)۔

(۲) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، اسکی الطالب ۳۶۱ ص ۳۶۱۔

(۳) کتاب النکاح ۳۲۹-۳۵۰ ص ۳۵۰۔

(۱) رد المحتار ۵۳۵۔

(۲) الطحطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۳۸۲۔

### اعتکاف ۱۳-۱۴

پڑھتے ہوں، اس لئے کہ یہ اس کے تحفظ کے لئے (مردوں سے) زیادہ مناسب ہے۔ ابو داؤد، امام احمد سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ عورتیں مسجد میں اعتکاف کریں اور ان کے لئے اس میں نیچے گائے جائیں گے<sup>(۱)</sup>۔

اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مرد بھی پڑھیں، اس لئے کہ آپ ﷺ نے یہ بیان کیا ہے کہ اس لئے بھی کہ یہ ان کے عمل کو زیادہ بخشنے والا ہے اور اللہ ہم نے عمل کیا ہے کہ مرد ایسا نہیں کریں گے لایہ تحت ٹھنڈک ہو<sup>(۲)</sup>۔

#### اعتکاف میں نیت:

۱۳- مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک نیت اعتکاف کا رکن ہے، اور حسب کے نزدیک اس کی ایک شرط ہے، اور یہ اس لئے کہ اعتکاف عبادت مقصودہ ہے، لہذا اس میں نیت واجب ہوئی، اس لئے کوئی اعتکاف نیت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، خواہ مسنون ہو یا واجب، اسی طرح اعتکاف میں نیت اور نفل کی نیت کے درمیان فرق کرنا نہ سہی ہے تاکہ نفل سنت سے ممتاز ہو سکے<sup>(۳)</sup>۔

اور جب اعتکاف مسنون کی نیت کرے پھر مسجد سے نکل جائے تو کیا پھر دوبارہ لوٹے وقت تجدید نیت کی ضرورت ہوگی؟

حنفیہ کا ظہر مذہب اور شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اعتکاف مسنون سے نکل جائے تو اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا اور اگر دوبارہ لوٹ کر آئے تو پھر دوسرے مستحب اعتکاف کی نیت سے نیت کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ مسجد سے نکلنا مستحب اعتکاف

کو مکمل کرنے والا ہے، اس کو باطل کرنے والا نہیں ہے۔

اور مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا ظہر کے مقابلہ میں دوسرا قول یہ ہے کہ جب وہ مستحب اعتکاف کی نیت کرے تو اس کے جائے اعتکاف میں داخل ہونے سے اس پر لازم ہو جائے گا، خواہ وہ تھوڑی مدت کے لئے ہو یا زیادہ مدت کے لئے، اس لئے کہ نفل کو شروع کرنے کے بعد اسے مکمل کرنا لازم ہو جاتا ہے اور اگر وہ پٹن جائے اعتکاف میں داخل نہ ہوا تو شخص نیت سے وہ اس پر لازم نہ ہوگا۔

۱۴- اگر مرد داخل ہو پھر توڑے تو اس پر قتل لازم ہوئی، اگرچہ اس نے عدم قصد کی شرط لگا دی ہو، اور حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا ظہر مذہب یہ ہے کہ اس پر اسے مکمل کرنا لازم نہیں ہے اور نہ اس پر قتل لازم ہے<sup>(۱)</sup>۔

#### اعتکاف کی جگہ:

الف سرد کے لئے اعتکاف کی جگہ:

۱۴- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مرد اور عورت کا اعتکاف صرف مسجد میں صحیح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: **وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ**<sup>(۲)</sup> (جب کہ تم مسجدوں میں مختلف ہو) اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ نے صرف مسجد میں اعتکاف کیا ہے۔

۱۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تینوں مساجد (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) دوسری مساجد کے مقابلہ میں افضل ہیں اور مسجد حرام سب سے افضل ہے، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد اقصیٰ۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱

## اعتکاف ۱۵

میں ہو مقیم رہے اور جس وقت دو مختلف نہیں ہے اس میں جماعت کا کام نہ لیا جانا مضرت نہیں ہے اور اس سے عورت، معذور، اور بچہ نکل گئے، اور ان طرح دو شخص جو کسی ایسی ہستی میں ہو جس میں اس کے علاوہ کوئی اور نماز نہیں پڑھتا، اس لئے کہ ممنوع، واجب جماعت کو چھوڑنا ہے اور وہ (جماعت) یہاں نہیں پائی جا رہی ہے۔<sup>(۱)</sup>

۱۵۔ راجحاً اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔<sup>(۲)</sup>

### ب۔ عورت کے اعتکاف کی جگہ:

۱۵۔ عورت کے اعتکاف کی جگہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب اور امام شافعی کا قول حدیث یہ ہے کہ عورت مرد کی طرح ہے، اس کا اعتکاف بھی صرف مسجد میں صحیح ہے، اور اس بنیاد پر اس کا اعتکاف اپنے گھر کی مسجد میں صحیح میں ہے، اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں آتا ہے کہ اس سے اس عورت کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے اپنے "پر یلام" پر یا تھا (یعنی نہ رہا تھی) کہ وہ اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ بدعت ہے، واللہ کے نزدیک سب سے ماہر یہ عمل بدعت ہے۔<sup>(۳)</sup> لہذا اعتکاف صرف اس مسجد میں جائز ہے جس میں نماز قائم کی جاتی ہو اور دوسری جگہ یہ ہے کہ گھر کی مسجد نہ حقیقتاً مسجد ہے، نہ مسجد کے حکم میں ہے، اس لئے اس کا تبدیل کرنا اور جنبی کا اس میں سوا جائز ہے، اسی طرح اگر

۱۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جامع مسجد میں اعتکاف صحیح ہے اور وہ تیوں مسجدوں کے بعد دوسری مسجد سے بہتر ہے، اور اگر اس نے تنہا مدت کے اعتکاف کی نذر مانی جس میں جمعہ کی نماز پڑھتی ہے تو جامع مسجد میں اعتکاف راجحاً واجب ہوگا تاکہ اسے جمعہ کی نماز کے وقت نکلنے کی ضرورت پیش نہ آئے، والا یہ کہ شافعیہ کے نزدیک وہ اس کے لئے نکلنے کی شرط کا دے۔<sup>(۱)</sup>

پھر دوسری ان مسجدوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جن میں اعتکاف صحیح ہے تو حصہ ورنہ ناجائز ہے یہ ہے کہ اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں صحیح ہے، اور امام ابو حنیفہ سے یہ مروی ہے کہ اعتکاف صرف اس مسجد میں صحیح ہے جس میں پانچوں نمازیں جماعت سے پڑھی جاتی ہوں، اس لئے کہ اعتکاف نماز کے انتظار والی عبادت ہے، لہذا اسے ایسی جگہ کے ساتھ خاص کیا جائے گا جس میں نماز پڑھی جاتی ہو، ورنہ حضرات نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۱۵۔ امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ ہر مسجد میں صحیح ہے، اور سہروردی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور امام ابو یوسف سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے واجب اعتکاف اور مستنون اعتکاف کے درمیان فرق کیا ہے، پس انہوں نے واجب اعتکاف کے لئے جماعت والی مسجد کو ضروری قرار دیا ہے، اور راجحاً اعتکاف تو وہ جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔

۱۵۔ عید جماعت کی مسجد سے وہ مسجد مراد لیتے ہیں جس میں امام اور مؤمن ہوں، خواہ اس میں پانچوں نمازیں ادا کی جاتی ہوں یا نہیں۔

۱۵۔ راجحاً لہذا نے مسجد میں اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جماعت اس اعتکاف کے رہائے میں اس کی جائے جس

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۲۳ طبع کلن، حاشیہ الہدی مع شرح ابی الحسن ۱/ ۸۳، المجموع ۶/ ۸۶، مفتی الکناج ۳/ ۵۰-۵۱، ۳۵-۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱

## اعتکاف ۱۶

ہے<sup>(۱)</sup>۔ اور فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار جو مسنون اعتکاف میں کافی ہے یا ہے؟ تو حنفی کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار امام محمد کے نزدیک دس رات کی ایک ساعت ہے<sup>(۲)</sup>۔ (یعنی تھوڑی سی) اور امام ابوحنیفہ کی ظاہر روایت یہی ہے۔ اس لئے کہ نفل کی بنیاد چشم پوشی پر ہوتی ہے اور یہی مفسر ہے قول ہے۔

اور حنبلیہ کا مذہب بھی یہی ہے، بلا نسیان میں اس کا قول ہے کہ اعتکاف کی کم سے کم مقدار جب کہ نفل ہو یا نذر مطلق ہو، وہ ہے جس میں اسے مختلف اور ٹھہرنے والا کہا جائے، نروں میں انہوں نے فرمایا کہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہو اور مذہب وہ ہے جو پرگنہ را۔

اور اس کے نزدیک تعجب یہ ہے کہ اعتکاف ایک دن و رات سے کم نہ ہو، تاکہ ان لوگوں کے اختلاف سے بچا جائے جو یہ کہتے ہیں کہ اعتکاف کی کم سے کم مقدار ایک دن و رات ہے۔ اور مسجد میں ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض حضرات کا مذہب یہ ہے کہ وہ ایک دن و رات ہے۔ اس وقت کو مستثنیٰ کر کے جس میں چوٹاب، پانا، ہمو اور غسل (جیسی ضروریات کی تکمیل) کے لئے جانا اس پر متعین اور لازم ہے اور دن کی رات سے مراد دورات ہے جو دن سے پہلے ہے۔

اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار ایک دن سے زیادہ ہے جب کہ اس کا اعتکاف میں داخل ہوا فجر کے ساتھ ہو، اس اعتبار سے کہ دن کا دل حصہ فجر ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۲، اروضہ ۲۹، ج ۱، ص ۵۸۰،  
کشاف القناع ۲/۳۳۷  
(۲) فقہاء کے عرف میں ساعت دس یا ساڑھے چھ گھنٹہ یا گھنٹہ نہیں،  
حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۲، اروضہ ۲/۳۳۳

یہ جائز ہوتا تو اہل بیت رضی اللہ عنہم بیان جواز کے لئے خواہ ایک ہی مرتبہ صحیح ایسا ضرور کرتیں۔

امام شافعی کا قدیم مذہب یہ ہے کہ عورت کا اعتکاف اس کے گھر کی مسجد میں صحیح ہے، اس لئے کہ وہ اس کی نماز کی جگہ ہے۔ نوہی فرماتے ہیں کہ قاضی ابو الفتح اور ایک جماعت نے اس قول قدیم پر تکیہ کیا ہے، ورنہ ہے کہ اس کے گھر کی مسجد میں اعتکاف جائز نہیں، یہ ایک ہی قول ہے، ورنہ ان لوگوں کی بات کو غلط قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اس میں قول ہیں۔

اور حنفی کا مذہب یہ ہے کہ عورت کا اعتکاف اپنے گھر کی مسجد میں جائز ہے، اس سے کہ وہی اس کی نماز کی جگہ ہے، لہذا اس میں اس کا انتظار سنا پڑ جائے گا، ورنہ جماعت کی مسجد میں اعتکاف کر لے تو درست تخریج کے ساتھ جائز ہوگا، اور گھر اس کے محلہ کی مسجد سے افضل ہے، ورنہ محلہ کی مسجد اس کے لئے سب سے بہتر کی مسجد سے افضل ہے، ورنہ عورت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر میں اپنی نماز کی جگہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ اعتکاف کرے، ورنہ اس کے لئے گھر میں نماز کے لئے کوئی جگہ مقرر نہ ہو تو اس کے لئے اپنے گھر میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے، اور اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر سے اگلے جس میں اس نے وجہ اعتکاف کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

مسجد میں ٹھہرنا:

۱۶۔ مسجد میں ٹھہرنا تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف کا رکن

اور بدعتوں میں سے بیگنی ہے کہ ایسی مسجد میں اعتکاف کیا جائے جو گھر میں  
میں ہیں کہ مسکن الکبریٰ ص ۳۱۹، طبع المبدع  
(۲) تعین الحقائق ۱/۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۲، طبع بلاق، حاشیہ  
الحدود ۲/۳۰، لکھنؤ ۱۸۳۷، مشی الخراج ۱/۵۱، اروضہ ۲/۵۸،  
کشاف القناع ۲/۵۲



۱. عکاف ۱۷

فرما ہے میں کہ روزہ کے بغیر احکام صحیح نہیں تھامی عرض فرما ہے  
میں کہ جو یہ سنا کا قول یہی ہے۔

» رمالیہ کے نزدیک روبرو اعتکاف کے عینیت وغیرہ کی طرح ایک رکن ہے۔

ان کا استدلال حضرت عائشہؓ اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا اعتكاف الا بصيام" (۱) (روزہ کے بغیر

اوتخاف نہیں ہے)، اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”اَنّ

النبی ﷺ اعتکف ہو و اصحابہ رضی اللہ عنہم صحاباً  
فی رمضان“ (نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب رضوان اللہ  
میں جمعین نے رمضان کے روزے کی حالت میں اعتکاف کیا)۔

اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے

تیر: "اے سال النبی ﷺ عن اعتکاف علیہ فامره ان

بعتکم وبصوم<sup>(۲)</sup> (انہوں نے نبی ﷺ سے اس عہد کا

کے بارے میں جو ان کے ذمہ تھا سہل کیا تو آپ ﷺ نے آمین

علم دیا کہ وہ اعتکاف کریں اور روزہ رکھیں۔ اور حسن کی روایت میں

(۱) حدیث: ”لا ابعاف بلا بھام...“ کی روایت دراز قطبی احکم اور تاملی سے

حضرت عائشہؓ کی سچے اس کی سند میں سید بن عبد العزیز ہیں جن کے

اسے ملے بھی نے کہا کہ سید مصطفیٰ ہیں جس حدیث میں وہ مفرد ہیں وہ

کے ساتھ سرفروشا روایت کرے: "میں اہلکعبہ، عہدہ، منصب،" پورے اہل و عیال

نے ایک دوسرے طریق سے حضرت عائشہؓ سے مطلوب رویت کی ہے کہ

انہوں نے فرمایا: "اللہ علی الممکن ... ولا اعتکاف إلا"

بصوم۔ "ایزاد کو کہتے ہیں کہ عبدالرحمن بن اسحاق کے علاوہ کسی نے "قات

الحمد لله المنعم المبرور  
الذي جعل في هذا الكتاب منافع كثيرة

۴/ ۳۱۰-۳۱۱ طبع الهند مثل الاطوار ۳/ ۳۱۲ طبع الهند ۲/ ۳۱۳ طبع الهند ۱/ ۳۱۴ طبع الهند

حضرت عمرؓ کی حدیث: ”اَلَمْ يَأْلِ الْبَرِّ الْمَالُ عَنِ اَعْيَاكِ عَيْبِهِ“

لی روایت احمد داؤد اور دار سنی سے لی ہے اور القاطع دار سنی سے ہیں ۔

وہ شافیہ کے نزدیک ٹھہرے کے لئے کوئی بہت متعین نہیں ہے۔

بلکہ انہوں نے انہیں پیٹھ پر طعنائی ہے کہ وہ اتنی مقدس جگہ ہو

جسے عتقاف و رقامت کہا جائے۔ اُرچہ بغیر ملکوں کے ہو، اس طور

چوک اس فارمانہ رکاوٹ وغیرہ میں طہیّنان کے زمانے سے زیادہ ہو،

پس اس میں بار بار جانا تو کافی ہوتا ہے مگر بغیر شہرے ہمارے صرف

گزرنا کافی نہیں ہوگا۔

ہر ال کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ وہ ایک دن ہواں لے کہ یہ

منقول نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک دن سے کم کا استغفار کیا

ہو گا، ورنہ کسی صحابی کے بارے میں ایسا منقول ہے۔

عتكاف میں روزہ:

۱- عتکاف میں روزہ کے سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے، بعض

حضرات اے وہ جب قرار دیتے ہیں اور بعض اے مستحب کہتے

ہیں، مین اگر، تکلف کے ساتھ اس کی بھی نڈر مانی ہے تو واجب

بوجے گا، ذیل میں اس اعتکاف سے متعلق روزہ کے ظلم کی تعمیل

ہے جس میں مرد کی غارت خانہ کی جی ہو:

۱۔ اقول: عکاف کے ساتھ روروہ جب ہے: یعنی

عتکاف روزہ کے بغیر صحیح نہیں، حسن کی روایت کی رو سے امام

بو حنیفہ اسی کے قاتل ہیں، مشاع حنفیہ میں سے چچ حضرت نے اسی

روایت پر متکا یہ ہے۔ یہی مالکیہ کا مذہب ہے۔ حضرات ابن عمر،

ہاں عباس، عاشق و مریح، راجی، "راستی" اور کی اپنی کے

فائل میں، درہم تاکی سے معمول کوں دم میں ہے، یہ حضرات

APAC (Asia Pacific) (1)

۵۳۹، فہرست مع المشرح الکبیر ۱/ ۵۳۱، مکتبۃ الطالب ۱/ ۲۵۲-۲۵۵

اروضہ ۳/۹۵ سہ ماہیہ: اکتوبر ۱۹۶۱ء - ۱۹۶۲ء کتاب الفتن ۲/۳۲۷

## اعتکاف ۱۸

ہے اس اعتکاف کے صحیح ہونے سے یہ لازم آتا ہے کہ (اعتکاف میں) روزہ رکھنا واجب ہے، اور انہوں نے حضرت عمرؓ کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ انہوں نے ایک رات کے اعتکاف کی نذرمانی تو نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: ”اوف بسدرک“ (تم پٹی نذر پوری کرو)۔

نذر والے اعتکاف کے لئے روزہ کی نیت:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کے درمیان اعتکاف کے ساتھ واجب روزہ کے بارے میں اختلاف ہے، جس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ واجب اعتکاف واجب روزہ کے بغیر صحیح نہیں ہے، ورنہ روزہ کے ساتھ صحیح نہیں ہے، جس اُسر کی نے ماہِ رمضان کے اعتکاف کی نذرمانی تو وہ اس پر لازم ہو جائے گا اور رمضان کا روزہ اعتکاف کے روزہ کی طرف سے کافی ہو جائے گا، لہذا اگر اس نے رمضان میں اعتکاف نہیں کیا تو وہ اس کے علاوہ کسی دوسرے مہینے میں مسلسل اس کی قضا کرے گا، اس لئے کہ اس نے متعین مہینے میں اعتکاف کا التزام کیا ہے ورنہ اس سے فوت ہو گیا، لہذا وہ مقصود روزے کے ساتھ مسلسل اس کی قضا کرے گا اور دوسرے رمضان میں جائز نہ ہوگا اور نہ کسی دوسرے واجب میں جائز ہوگا، البتہ پہلے رمضان کی قضا کے یام میں اعتکاف کرے گا تو جائز ہوگا، اس لئے کہ وہ پہلے رمضان کا ظیفہ ہے۔

اس لئے اگر اس نے نفل روزہ رکھا پھر اس دن کے اعتکاف کی نذرمانی تو اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ اعتکاف پورے دن کا احاطہ نہیں کرے گا۔

اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے نفل روزہ رکھتے ہوئے صبح کی پوری نیت کے بغیر صبح کی، پھر کہا کہ اللہ کے سے مجھ پر ضروری ہے

(۱) حدیث: ”اوف بسدرک“ کی تخریج (نقحرہ سر: ۶) میں کہہ چکی۔

جو امام ابوحنیفہ کا قول منقول ہے کہ اعتکاف کے ساتھ مطلقاً روزہ واجب ہے، وہ مذہب (حنفی) کا معتقد قول نہیں ہے جیسا کہ اندر المختار و حاشیہ ابن عابدین اور فتاویٰ مدنیہ وغیرہ میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مستحب اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے جیسا کہ ظاہر روایت میں امام ابوحنیفہ سے مروی ہے، یہی قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے (۱)۔

ب- دوسرا قول: اعتکاف کے ساتھ روزہ رکھنا افضل ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ مطلقاً شرط نہیں ہے، خواہ اعتکاف واجب ہو یا مستحب، جس ان کے روزہ ایک روزہ اعتکاف کے لئے نہ شرط ہے نہ رکن۔ حسن بھری، ج ۱، ص ۱۰۰ اور ابن الجوزی راہی کے قائل ہیں۔ حضرت علی اور ابن مسعود سے یہی مروی ہے البتہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ روزہ کے ساتھ اعتکاف بغیر روزہ کے اعتکاف سے افضل ہے، پس اگر مرد کی حالت میں اعتکاف شروع کرے پھر بغیر کسی عذر کے جان بوجھ کر روزہ توڑ دے تو اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا اور نہ اس پر کچھ واجب ہوگا اس سے کہ اس کا اعتکاف روزہ کے بغیر صحیح ہے، اور اسوں نے اپنے مذہب پر حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے: ”ان السی مکتف العشر الاول من خوال“ (۲) کہ نبی ﷺ نے خوال کے پہلے عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور اس میں عید کے دن کا اعتکاف بھی شامل

= دارقطنی نے کہا کہ ابن ماجہ نے اسے عمرو سے نقل کیا ہے ورنہ حدیث میں ضعیف ہیں۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نہیں ضعیف قرار دیا ہے (معجم المعبود ۳/۳۱۱ طبع المکتبۃ السنۃ الدار قطنی ۲۰۰۲ طبع شریکۃ المطابع الحدیثۃ فتح الباری ۳/۲۷۳ طبع استیعاب)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۲۲-۳۲۳ حدیث لفظ ۳/۱۰۵، تہذیبی الہدیہ ۱/۲۱۱، المجموع ۸/۵۸۵ شرح الکبیر مع حاشیہ الدبوتی ۱/۵۳۲۔

(۲) حدیث: ”ان السی مکتف العشر الاول“ کی روایت مسلم ۳/۸۳ طبع مکتبۃ المدینہ کے ہے۔

## اعتکاف ۱۹-۲۱

نذر مانے تو اس صورت میں تمام نذر کے نزدیک اس پر مسلسل اعتکاف لازم ہوگا<sup>(۱)</sup>، اور اگر وہ اسے فاسد کر دے تو تسلسل کے تحت ہو جانے کی وجہ سے اس پر نذر اعتکاف نہ ہوگا۔

ب۔ نذر مطلق اور مقرر مدت:

۲۱۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک دن یا غیر مسلسل چند ایام کے اعتکاف کی نذر مانے، پس اگر کسی نے غیر مسلسل چند ایام کے اعتکاف کی نیت کی تو تنفیہ کے نزدیک تسلسل کے ساتھ اس دنوں کا اعتکاف اس پر لازم ہوگا، اور صاحب المصنوع نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ بندے کے واجب کرنے کا اعتبار اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے ہے، اور جسے اللہ تعالیٰ نے تسلسل کے ساتھ واجب کیا ہے اس میں کوئی ایک دن افطار کر لے تو نئے سرے سے رکھنا اس پر واجب ہوگا مثلاً کفارہ ظہار، کفارہ قتل کا روزہ، اعتکاف میں اطلاق تسلسل کی صراحت کی طرح ہے بخلاف اس صورت کے جب روزہ کی نذر مطلق مانے (کہ اس میں تسلسل واجب نہیں ہے) اور ان دنوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعتکاف پورے رات دن جاری رہتا ہے، اس لئے اس کے متنازعہ متصل ہوئے، جس کے متنازعہ متصل ہوں صراحت کے بغیر اس کی تفریق جاری نہیں بخلاف روزے کے کہ دو رات میں نہیں پایا جاتا ہے، لہذا وہ الگ الگ ہوگا اور جو چیز بذات خود الگ الگ ہو اس میں صراحت کے بغیر تسلسل واجب نہیں ہوگا، مالکیہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے پس اگر الگ الگ صورت میں اس کی نذر مانی تو الگ الگ طور پر واجب ہوگا، اس پر تسلسل واجب نہ ہوگا۔

رہے شافعیہ تو ان کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل لازم نہیں

کہ میں اس دن کا اعتکاف کروں تو یہ اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اگرچہ یہ اسے وقت میں ہے جس میں روزہ کی نیت صحیح ہے، اس لئے کہ نہ اس اعتکاف سے پورے دن کا حاطہ ہوگا اور نہ واجب روزہ کے درمیان دن کا حاطہ ہوگا۔

اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعتکاف کی کم سے کم مقدار دن کا ٹکڑا ہے، پس اگر اس نے نصف النہار سے قبل یا کیا تو اس پر لازم ہو جائے گا، اور اگر وہ اس دن کا اعتکاف نہیں کرے گا تو اس کی قضا کرے گا<sup>(۲)</sup>۔

ورمالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی وجہ سے مسنون دنوں میں جس روزہ کے ساتھ بھی ہوں صحیح ہیں، تو اس لئے اسے کسی زمانہ مثلاً رمضان کے ساتھ یا کسی سبب مثلاً کفارہ اور روزہ کے ساتھ مقید نہ ہو پھر مطلق رکھا ہو مثلاً غل، لہذا غیر روزہ اور اعتکاف صحیح نہ ہوگا، خود یہ افہام کسی عذر کی بنا پر ہو، پس جو شخص روزہ نہ رکھ سکتا ہو اس کا اعتکاف صحیح نہیں<sup>(۳)</sup>۔

اعتکاف کی نذر:

۱۹۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کی نذر مانے تو اس پر اس کی ادائیگی لازم ہوگی، خود اگر نذر نائذہ ہونے والی نذر ہو یا کسی کام کے ہونے پر مطلق، اور اس کی دو قسمیں ہیں: مسلسل، اور غیر مسلسل، یا متعین مدت کی نذر مانی ہو۔

نک۔ نذر مسلسل:

۲۰۔ اگر یہ مسلسل دنوں کی نذر مانے یا مسلسل ایک مہینے کی

(۱) حاشیہ ابن عابد ج ۲ ص ۱۲۰-۱۲۱ طبع بلاق، مکتبۃ المدینہ ۲۰۱۱ء۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۲۔

(۱) کتاب النکاح ج ۲ ص ۳۸۲ مکتبۃ المدینہ ۲۰۱۱ء۔

## اعتکاف ۲۲

» و ثانیہ » و حنبلیہ کے نزدیک اگر ایک دن کی نذر مانی تو اس میں تفریق جائز نہیں۔

اور اگر سچ دن میں ایک دن کے اعتکاف کی نذر مانی تو اس پر اس وقت سے لے کر اگلے دن کے اس وقت تک کا اعتکاف اس پر لازم ہوگا تاکہ اس وقت سے ایک دن کا گذرنا متحقق ہو جائے لیکن دن کے اعتکاف کی نذر سے اس پر رات کا اعتکاف لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں (ثانیہ، حنبلیہ) کے نزدیک رات یوم میں داخل نہیں ہے۔

» و ثانیہ نے فرمایا کہ نیت کی وجہ سے رات یوم میں داخل ہو جائے گی (۱)، اور اگر کسی متعین مہینے کے اعتکاف کی نذر مانی اور اسے مطلق رکھا تو اس پر دن اور رات دونوں کا اعتکاف لازم ہوگا، مہینہ خواہ مکمل ہو یا ناقص۔ اور ثانیہ کے نزدیک بغیر کسی اختلاف کے ناقص کافی ہو جائے گا (۲)۔

» واجب اعتکاف کے شروع کرنے کا وقت:

۲۲- حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک دن کے اعتکاف کی نیت کی ہے تو وہ پنی جائے اعتکاف میں فجر سے قبل داخل ہوگا، اور ثانیہ » و حنبلیہ کے نزدیک اگر رات کی نیت کی ہے تو سورج غروب ہونے سے قبل داخل ہوگا، اس سے کہ حنفیہ » و حنبلیہ کے نزدیک صرف رات کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رات میں روز نہیں ہے لیکن اگر رات کی نذر مانی خواہ جو بھی رات ہو تو مالکیہ کے نزدیک دن کے ساتھ رات کا اعتکاف لازم ہوگا، اس سے

ہوتا، اہل تسلسل کے بغیر اس کی » نیکی جائز ہے (۱)۔

اس سے اگر مختلف پنی جائے اعتکاف سے نذر مطلق کے یام کے دوران نکل جائے تو اگر لوٹنے کا حزم نہ ہو تو نئے سرے سے اعتکاف کی نیت ضروری ہونے اور دوبارہ نذر کے لئے نکالا ہوا ہی » و حاجت سے، اس سے کہ جو نذر چکا وہ مکمل عبادت ہے اور دہانے اعتکاف کا رد کرتا ہے، اور اگر نکلنے وقت لوٹنے کا حزم ہو تو یہ حزم نیت کے قائم مقام ہوگا۔ یہی صحیح ہے جیسا کہ المجموع میں ہے (۲)۔

لیکن اگر مقررہ مدت کی نیت کی تو حسب » و مالکیہ کے، ایک ہی حکم ہے، اور ثانیہ کے نزدیک اس پر تسلسل لازم نہ ہوگا، لیکن اگر قصد سے حاجت کے علاوہ کسی مرض و رت سے نکالا تو نئے سرے سے نیت کی ضرورت ہوگی۔

» و حنبلیہ کے نزدیک اگر اعتکاف کے لئے کوئی مدت متعین کی مثلاً، کوئی خاص مہینہ متعین یا تو اس پر تسلسل لازم ہوگا، اور اگر مطلقاً ایک مہینے کی نذر مانی تو ایک ماہ کا اعتکاف لازم ہوگا، البتہ تسلسل اور عدم تسلسل کے سلسلہ میں اس کے » اقوال ہیں۔ ایک قول حنفیہ کی طرح دوسرے قول ثانیہ کی طرح ہے جسے آخری نے اختیار کیا اور ابن شہاب وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور صاحب کشاف اتفاق سے صریحاً کی ہے کہ تسلسل واجب ہے (۳)۔

» و ثانیہ کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل تفریق سے افضل ہے۔

(۱) کشاف القناع ۴۹۲ ص ۳۹۲، بلوغ المصالح ۵۴۲، مفتی المختار ۵۴۳ ص ۵۴۳ حاشیہ ابن عابدین ۳۱ ص ۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۲۴۳، مفتی المختار ۵۴۳ ص ۵۴۳ حاشیہ المصروف مع شرح ابی الحسن ۱۹۹ ص ۱۹۹ حاشیہ ابن عابدین ۳۱ ص ۳۱ طبع بولاق، البحر الرائق ۳۲۹ ص ۳۲۹ طبع اطبیہ۔

(۲) مفتی المختار ۵۴۳-۵۴۴ ص ۵۴۴، کشاف القناع ۵۴۴ ص ۵۴۴

(۳) مفتی المختار ۵۴۳ ص ۵۴۳، کشاف القناع ۵۴۴ ص ۵۴۴

(۱) حاشیہ لمحل ۳۶۵-۳۶۶ ص ۳۶۶، کشاف القناع ۵۴۳ ص ۵۴۳

(۲) المجموع ۱۹۳ ص ۱۹۳، کشاف القناع ۵۴۳ ص ۵۴۳

## اعتکاف ۲۳-۲۵

اعتکاف میں نماز کی نذر:

۲۳- ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے یہ نذر مانی کہ نماز پڑھنے کی حالت میں اعتکاف کرے گا تو نماز اس پر لازم نہ ہوگی۔

«در متابعہ کے نزدیک اس دونوں کو جمع کرنا اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "لیس علی المعتکف صیام إلا أن يجعله علی نفسه" (۱) (مختلف پر روزے واجب نہیں ہیں الا یہ کہ وہ اس سے اپنے پر لازم کر لے)۔

اور نفی سے استثناء اثبات ہے اور نماز کو روزہ پر قیاس کیا جائے گا اور اس لئے کہ نماز اور روزہ میں سے ہر ایک اعتکاف میں مقصود صفت ہے، لہذا نذر کی وجہ سے لازم ہوگی، لیکن اس پر پورے وقت میں نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا بلکہ ایک یا دو رکعت اس کے سے کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ اگر نماز کی نذر مانی ہو تو اس سے مطلق رکعت (۲) (تو ایک دو رکعت کافی ہو جاتی ہے) «رنم نے حنفیہ و مالکیہ کی اس مسئلہ میں کوئی مہارت نہیں دیکھی اور بظاہر جب میں ہے، اللہ اعلم۔

کسی متعین جگہ میں اعتکاف کی نذر:

۲۵- قاضی کا اس پر اتفاق ہے کہ ترتیب مسجد (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) میں سے کسی ایک میں اعتکاف کی نذر مانی تو نذر

(۱) حدیث: "لیس علی المعتکف صیام..." کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔ ورنہ جہاں نے کہا کہ یہ مسلم کی شرط کے مطابق ہے اور جو اس حدیث کے سوا کسی جگہ نہیں ہے اس کی روایت در کلمی اور بیہقی نے اسی اسناد سے کی ہے اور ان دونوں نے اس کے سوا قوت ہونے کو راجح قرار دیا ہے (المسودہ ص ۳۹۸) تصحیح کردہ دارالکتاب العربی، سنن الدارقطنی ص ۱۹۸، طبع شرکت المطابع القیدیہ، اسنن ابی نعیم، طبع ۳۱۹ھ، طبع المکتبۃ الثقلانیہ، طبع ۲۶۸ھ، طبع المکتبۃ البیروتیہ۔

(۲) کتاب الفقہ ص ۳۲۹، مفتی الحاج احمد ص ۵۳۔

کہ اعتکاف کی کم سے کم مدت ایک دن ایک رات ہے (۱) اور اگر مسلسل چند ایام کی نذر مانے تو رات دن کے تابع ہوئی مثلاً وہ شخص جس نے ماہ رمضان کے آخری عشرہ کے اعتکاف کی نذر مانی (۲)۔

نذر مانے ہوئے اعتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر:

۲۳- یہ بات پختہ نذر چکی کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک واجب اور مستنون اعتکاف روزہ کے بغیر صحیح نہیں اور مستحب اعتکاف کے سلسلہ میں ان کا اختلاف ہے۔

اور اعتکاف کے ساتھ روزے کی نذر کے سلسلہ میں ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک چند قول ہیں:

الف- ان حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر روزہ اور اعتکاف دونوں کی نذر مانی تو ان دونوں کو جمع کرنا لازم نہ ہوگا۔

ب- ان حضرات کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر روزہ کی حالت میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس پر دونوں لازم ہوں گے۔

ج- اور اگر اعتکاف کی حالت میں روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس صورت میں ان کا اختلاف ہے، ثانیہ و حنابلہ کا صحیح قول یہ ہے کہ وہ دونوں اس پر لازم ہوں گے اور انہوں نے تیسری اور چوتھی صورت کے درمیان فرق کیا ہے کہ اگر روزہ اعتکاف کا نصف ہوتا ہے، لیکن اعتکاف روزہ کا نصف نہیں ہو سکتا (۳)۔

(۱) کتاب الفقہ ص ۳۵۲-۳۵۵، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۳، بدیع الصلاح ص ۱۰۶۰، مجموعہ ص ۹۳، بلغہ الممالک ص ۵۳۱-۵۳۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۲۲، بلغہ الممالک ص ۵۳۹، کتاب الفقہ ص ۳۵۵، مجموعہ ص ۹۳۔

(۳) کتاب الفقہ ص ۳۲۸-۳۲۹، مفتی الحاج احمد ص ۵۳، فروع ص ۱۶۲۔

## احتکاف ۲۵

تو نذر میں اگر افضل کو متعین نہ کیا تو اس سے کم درجہ کی مسجد میں احتکاف کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کے برابر نہیں ہے۔  
 پس اگر کسی نے اپنی نذر میں مسجد حرام کو متعین کر دیا تو مسجد نبوی و مسجد اقصیٰ میں احتکاف کافی نہ ہوگا، اور اگر مسجد نبوی کو متعین کر دیا تو مسجد اقصیٰ میں احتکاف کافی نہ ہوگا، اور اس کے برعکس صحیح ہوگا اگر مسجد اقصیٰ کو متعین کیا تو مسجد نبوی اور مسجد حرام میں صحیح ہے، اور اگر مسجد نبوی کو متعین کیا تو مسجد حرام میں جائز ہے، کیونکہ اگر اس میں مسجد حرام کے علاوہ کسی (خاص) مسجد میں احتکاف کی نذر مانی تو یہ وہ لازم ہے یا نہیں؟ مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا رائج مذہب اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس پر اس (خاص) مسجد میں احتکاف کرنا لازم نہ ہوگا بلکہ وہ اس کے علاوہ کسی دوسری مسجد میں بھی ادا کر سکتا ہے (۲)۔

۱۔ اگر مسجد اتنی دور ہو کہ وہاں پہنچنے کے لئے سفر کرنا پڑے تو حنبلیہ کے ایک اس کو اختیار ہے اور مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ غزالی نے کہا کہ ایک اسے جانتے مرنے والے کے وصیت اختیار دیا جائے گا، اور بعض لوگوں نے مختصر سفر میں بوجہ صحت کے اس کو اختیار دیا ہے اور ابن عقیل اور شیخ قحقی الدین بن تیمیہ نے اسے جائز قرار نہیں دیا ہے۔ اسی طرح صحیح قول کی رو سے اگر جانتے میں سفر کی ضرورت نہ پڑے تو بھی جانتے مرنے والے میں اس کو اختیار ہے، لیکن ”الواضح“ میں ہے کہ پورا کرنا افضل ہے، صاحب القراءۃ نے کہا کہ یہ ریا و غلبہ ہے (۳)۔

۲۔ مسجد میں نماز پڑھنا اصل ہے اور بیت المقدس کی مسجد میں پڑھنا افضل ہے (بزار نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے) (الترغیب والترہیب ۵۲/۳ مطبوعہ المطبعة)۔

(۱) کتاب التمتع ۲/۳۵۳، مفتی محمد امجد علی، ۱۳۵۱ھ۔

(۲) جوہر الکلیل ۱/۵۸، واصف ۳/۳۶۱-۳۶۲۔

(۳) واصف ۳/۳۶۸، الدبونی ۱/۵۳، طبع دار الفکر۔

اس پر لازم ہوئی اور اس کا پورا کرنا ضروری ہوگا اور ان کے علاوہ کسی مسجد میں احتکاف کرنا اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ ان میں عبادت کی افضلیت دوسری مسجد کے مقابلے میں زیادہ ہے، لہذا تعین نہ کرنا سب سے زیادہ صحیح ہوگا۔ اور ان میں سب سے افضل مسجد حرام ہے پھر مسجد نبوی پھر مسجد اقصیٰ۔ اور ان میں مسجدوں کے علاوہ کسی اور مسجد کو ان کے ساتھ شامل کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان کی افضلیت دوسری مسجد پر نفس سے ثابت ہے، نبی ﷺ نے فرمایا: ”صلاة في مسجدتي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه“ (۱) (میری اس مسجد کی ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مسجدوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام کی ایک نماز دوسری مسجدوں کی ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے)۔

اور یہ منقول ہے کہ مسجد اقصیٰ کی نماز پانچ سو نمازوں کے برابر ہے (۲)۔

(۱) حدیث: ”صلاة في مسجدتي هذا افضل من الف صلاة...“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت جابر سے مروی ہے اور حافظ ابو یوسف نے الروانک میں فرمایا کہ حضرت جابر کی حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (سنن ابن ماجہ ۱/۳۵۰، طبع مکتبۃ المدینہ) اور بخاری نے اس کے پہلے حصہ کی روایت ابن القاط کے ساتھ کی ہے ”صلاة في مسجدتي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام“ حضرت ابو یوسف سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۳۳، طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث: ”ان الصلاة بالمسجد الاقصی...“ کو منذری نے الترغیب والترہیب میں ذکر کیا ہے اور حضرت ابو الدرداء کے واسطے سے اس کی سند طرحتی، ابن ہشام نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور ابن القاط نے ”افضل صلاة في المسجد الحرام على غيره بائة الف صلاة وفي مسجدتي الف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمس مائة صلاة“ (مسجد حرام میں نماز دوسری جگہ پر ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اور دوسری

## اعتکاف ۲۶

### اعتکاف میں شرط لگانا:

۲۶- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سب اعتکاف میں شرط لگانا جائز اور صحیح ہے اور مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول اہل علم کے مقابلے میں دوسرا قول یہ ہے کہ شرط لغو ہے، البتہ جمہور ہاں میں اختلاف ہے کہ شرط میں کس چیز کا داخل ہونا صحیح ہے ہر کن چیز ہاں میں نہیں (۱)۔

توحفیہ فرماتے ہیں کہ مذہب کے وقت یہ شرط لگانا ہی کہ دوسری شخص کی عیادت، نماز جنازہ اور ہم کی مجلس میں حاضر ہونے کے لئے طے لگانا تو یہ جائز ہے اور یہ امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق ہے۔ ہر صاحب کے روایک معتمد میں زیادہ وسعت ہے اور مالکیہ کا معتقد قول یہ ہے کہ شرط مختلف ہے یہ شرط لگانا کہ شرط لکھ کر کوئی مذہب لایا جائے۔ چہ سے اعتکاف بدل ہو جائے گا تو اس پر قضاء واجب نہ ہوگی۔ قضاء کے ساتھ ہونے کی یہ شرط لگانا اس کے لئے نفع بخش نہ ہوگا اور اس کی شرط لغو ہے اور شرط کو واجب کرے۔ لاکوئی عمل پایا جائے گا تو اس پر قضاء واجب ہوگی اور اس کا اعتکاف صحیح ہوگا اور ان کا قول یہ ہے کہ اعتکاف معتقد نہ ہوگا ہر قسم کے قول میں تحصیل ہے کہ اگر اعتکاف شروع کرنے سے قبل شرط لگانا تو اعتکاف معتقد نہ ہوگا اور شروع کرنے کے بعد لگانا تو شرط لغو ہو جائے گی (۲)۔

اور حنابلہ سے فرمایا اور شافعیہ کا قول اہل علم بھی یہی ہے کہ اعتکاف اپنے آپ پر اس کے لازم کرے سے واجب ہوا ہے، اس لئے اسی طرح واجب ہوگا جس طرح اس سے اپنے آپ پر لازم پایا ہے۔

پس اگر معتقد ہی جائز اور مقصود عارض کی وجہ سے جو اعتکاف کے منافی نہیں ہے نکلنے کی شرط لگانے تو شرط صحیح ہوگی، پس امری (۱) حاشیہ اخطاوی علی البدل ۱/ ۵۶۷ مقلی المحتاج ۱/ ۵۵۷، انہی ۳۳-۱۹۳ طبع انجمن، التوابعین اھلبہ مصر ۸۵ طبع دار الفکر، کتاب القناع ۳۵۶-۳۵۷

(۲) البدول ۱/ ۵۵۲، بدائع المسالك ۱/ ۵۳۹۔

خاص مقصد کے لئے نکلنے کی شرط لگانے مثلاً بیماروں کی عیادت تو اس کے لئے نکلے گا، کسی دوسرے کام کے لئے نہیں نکلے گا، خواہ وہ دوسرا کام اس سے زیادہ اہم ہو۔ اور اگر نکلنے کی شرط کسی عمومی کام کے لئے لگانے مثلاً کسی ایسے مشغلہ کے لئے جو اسے پیش آئے تو وہ عام دینی کام مثلاً جمعہ اور جماعت کے لئے یا بزرگائی کی کام مثلاً مقررہ شخص سے قرض کا مطالبہ کرنے کے لئے نکلے گا مگر اسے حرام کام کے لئے نکلنے کا حق نہیں ہے، اور ان کے قول "مقصود" سے وہ صورت نکل گئی جس کی شرط لگانا ہو یا وہ صورت جو نہ مقصود ہو مثلاً تفریح یا اس مٹگی مثلاً اپنے گھر والوں کے پاس آنا تو اگر ان میں سے کسی چیز کے لئے نکلنے کی شرط لگانا تو اس کی نذر منعقد نہیں ہوگی۔

اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر خرید و فروخت یا اجارہ کے لئے نکلنے کی شرط لگانا یا مسجد میں صنعت کے ذریعہ کمانے کی شرط لگانا تو یہ شرط بغیر سنی اختلاف کے صحیح نہ ہوگی۔

اور اگر کہے کہ جب میں بیمار ہوں گا یا مجھے کوئی عارض پیش آجائے گا تو اس کے لئے نکلوں گا تو صحیح مذہب کی رو سے اس کے لئے اپنی شرط پر عمل کرنے کی گنجائش ہے۔ اور اس کا نکل شافعیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف میں ہے اور اس پر فوت شدہ کا مدارک لازم نہیں ہوگا کو یا کہ اس نے یوں کہا کہ میں نے اس ماہ کی نذر مانی سو اے اتنے دنوں کے تو اس صورت میں ایک ماہ کی نذر ہوگی اور شرط پیام اس سے مستثنی ہوں گے۔

اور حنابلہ کے نزدیک شرط کا فائدہ مقررہ مدت میں قضاء کا ساتھ ہوتا ہے۔

لیکن اگر مسلسل ایک ماہ کی نذر مانی تو مرض کے علاوہ کسی اور کام سے نکلنا اس کے لئے جائز نہ ہوگا اور مرض کے زمانے کی قضاء اس پر لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ ممکن ہے کہ یہاں اس کی شرط کھرب تسلسل

## اعتکاف ۲۷

قول یہ ہیں کہ چھوٹا بوسہ لینے سے مطلقاً اعتکاف باطل ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ باطل نہ ہوگا۔

اور مالکیہ کا قول یہ ہے کہ لذت کے رد سے بوسہ لے یا چھو لے یا مباشرت کر لیا (اس فعل میں وہ لذت پائے تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا) اور وہ دے دے سے اعتکاف کرے گا، اور اگر کسی چھوٹی لڑکی کا بوسہ یا جو قابل شہوت نہیں تھی یا رخصت ہونے کے لئے یا رحم کے جذبے سے اپنی بیوی کا بوسہ لیا ورنہ لذت کا ارادہ کیا اور نہ اسے لذت محسوس ہوئی تو اعتکاف باطل نہ ہوگا، پھر بوسہ میں شہوت کی شرط اس وقت ہے جب کہ منہ کا بوسہ نہ ہو، لیکن اگر منہ کا بوسہ لے گا تو ظاہر روایت کی رو سے شہوت کی شرط میں ہے، اس لئے کہ وہی کے مقدمات میں سے وہی میں سے باطل کر دیتی ہیں جو منہ کو باطل کرتی ہیں۔

اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد کی کرامت اور تعظیم کی وجہ سے مطلقاً مسجد میں وحلیٰ کرنا حرام ہے اور معتقد عورت کے ساتھ وحلیٰ کرنے سے اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا (۱)۔

اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مسلسل گزارنے ہوئے اعتکاف کو فاسد کرنے والے جماعت کی وجہ سے جو اس مختلف کی طرف سے ہو جسے اعتکاف یا ہو اور جو اس کی حرمت کو جائز بنا دے، اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا۔

ابن المنذر کہتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہوتا، اور یہ اہل مدینہ، اہل شام، اہل عراق کا قول ہے۔

اور ماوردی کہتے ہیں کہ یہ حسن بصری، مرزہ کی کے ساتھ فقہاء کا قول ہے، یہ انہوں نے حضرت امام فرماتے ہیں کہ اس پر کفارہ واجب ہے جو رمضان کے روزے میں وحلیٰ کرنے والے پر ہے۔

کی نفی پر محمول کیا جائے، لہذا وہ کم سے کم پر محمول ہوگا اور یہاں شرط سے بیفائدہ ہوگا کہ بنا کر صحیح ہوگا اور قضا سا قیاس ہو جائے گی (۱)۔

اعتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں:

درت ذیل چیزیں اعتکاف کو فاسد کر دیتی ہیں:

۱۔ جماع و زنا:

۲۷۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اعتکاف میں جماع حرام اور اعتکاف کو باطل کرنے والا ہے، خواہ رات کو ہو یا دن کو بشرطیکہ قصد ہو، اسی طرح اگر اپنے اعتکاف کو بھول کر کرے تو جمہور کے نزدیک اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبْشُرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ" (۲) (اور تم ان کے ساتھ مباشرت مت کرو جس زمانہ میں کہ تم اعتکاف والے ہو مسجدوں میں)۔

اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ جماع کی حرمت اور اس کا اعتکاف کو فاسد کرنا صرف ایسے ہی آدمی کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کی حرمت کو جائز نہ دے والا اور اعتکاف کو یا نہ کہنے والا ہو، جو وہ اسے مسجد میں جماع کیا ہو یا اس سے دوسرے حسب وہ قضاے حاجت وغیرہ کے لئے نکلا ہو، اس لئے کہ جماع بذاتی عبادت کے منافی ہے اور بتایاں مستقبل کے اعتبار سے ہے، لیکن اعتکاف کا جو حصہ کہ چکا ہے وہ فی الجملہ باطل نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جو فقہی کتابوں سے معلوم کی جاسکتی ہے اور وہ اجماعی جماع مثلاً چھوٹا اور بوسہ بیضا تو وہ صحیح اور ناجائز کے نزدیک اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہے۔ اور ثانیہ کا قول غلط بھی یہی ہے بشرطیکہ اس سے نزل ہو جائے اور اگر اس نے ہوتا اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا اور ثانیہ کے دوسرے

(۱) الاصاب ۱۳۷۱ھ مثنیٰ المطبع ۱۳۵۷ھ

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۷

(۱) الدوسلی مع الشرح الكبير ۵۴۲، مثنیٰ المطبع ۱۳۵۷ھ مع المطبع

۱۳۷۱ھ ۱۰۷۲ھ، کتاب الفتن ۲ ص ۶۱



## اعتکاف ۲۸-۲۹

غسل واجب کے لئے جس سے اعتکاف قاسد نہ ہوا ہو نکلنا مضرب نہیں ہے، لیکن اگر اس کے بعد اس کا ٹھہرنا لمبا ہو جائے تو اس کا اعتکاف قاسد ہو جائے گا۔

ابن امیر کہتے ہیں: اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ مختلف پٹی جائے اعتکاف سے بول و ہزار کے لئے نکل سکتا ہے، اس لئے کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کے بغیر چارہ نہیں، اور سے مسجد میں کرنا منہن نہیں، پس اگر اس ضرورت کی خاطر اس کے نکلنے سے اعتکاف باطل ہو جائے تو پھر کسی کا اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ اعتکاف فرماتے تھے اور انہیں معلوم ہے کہ وہ اپنی حاجت کے لئے نکلتے تھے اور حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ: "ان النبی ﷺ کان لا یدخل البیت الا لحاجة اذا کان معکما" (۱) (نبی ﷺ جب مختلف ہوتے تو وہ گھر میں حاجت کے بغیر داخل نہیں ہوتے تھے)۔

اور حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے مسجد میں دھونا، وضو کرنا اور غسل کرنا جائز ہے جب کہ مسجد کھلوٹ نہ کرے۔  
دراستہ فیہ کے نزدیک اگر اس کے لئے مسجد میں وضو کرنا ممکن ہو تو زیادہ صحیح قول کی رو سے اس کے لئے نکلنا جائز نہ ہوگا ورنہ ہر قوم یہ ہے کہ جائز ہے (۲)۔

دراستہ فیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قسائے حاجت کے سے نکلے تو اس کا اپنے اہل عیال کے گھر میں، خل ہوا ٹکرو، وہ ہے جب کہ اس کی بیوی اس میں موجود ہو تا کہ اس پر اس کی طرف سے اچانک کوئی ایسی

دور حسن سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ وہ غلام آزاد کرے گا اور اگر وہ اس سے عاجز ہو تو ایک بہت قربان کرے گا اور اس سے عاجز ہو تو بیس صدقہ بھجور صدقہ کرے گا (۱)، اور تافضی پوچھتا ہے کہ فرماتے ہیں کہ اس میں کفر و ظہار ہے، اور پوچھتا ہے کہ میں اس میں کفارہ نہیں ہے۔

دوم - مسجد سے نکلنا:

۲۸ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مرد و عورت کا مسجد سے نکلنا (۱) انی طرح حنفیہ کے نزدیک عورت کا اپنے گھر کی مسجد سے نکلنا اگر بلا ضرورت ہو تو وہ جب اعتکاف کو قاسد نہ کرتا ہے، اور مالکیہ اور امام ابوحنیفہ نے (حسن کی روایت کی رو سے) واجب کے ساتھ مستحب اعتکاف کو بھی شامل کیا ہے نکلنا تو وجہ زریعہ کے لئے ہوا زیادہ دیر کے سے۔

لیکن اگر کسی ضرورت کی وجہ سے نکلنا ہو تو تمام فقہاء اتفاق ہے کہ اعتکاف باطل نہ ہوگا، لیکن وہ حاجت جس میں اعتکاف قاسد اور مستحب نہیں ہوتا (۲)، اس کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے، جو درج ذیل ہے:

نہ - قضائے حاجت، وضو، غسل و واجب کے لئے نکلنا:

۲۹ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قسائے حاجت کے لئے اس

(۱) المجموع ۵/۲۶، الاصاب ۳/۳۸۰-۳۸۱، تبیین الحقائق ۱/۵۲، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۳۵، طبع بوق الدسوق ۱/۵۳۵، انی ۳/۲۹۸، طبع امیر ص۔

(۲) لشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوق ۱/۵۳۳، تبیین الحقائق ۱/۵۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۵۵، کتاب الفتاویٰ ۲/۵۶۱، الموضو ۲/۵۰۳، بدیع ۱/۵۷۱، مجمع ۱/۵۷۱۔

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا لا یدخل البیت علیہا فی کل روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۴۳، طبع انتقادیہ) اور مسلم (۱/۲۳۳، طبع عینی النسخ) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۵۵، کتاب الفتاویٰ ۲/۵۶۱، مفتی الحاج ۱/۵۷۱، المجموع ۱/۵۰۳، بدیع ۱/۵۷۱، مجمع ۱/۵۷۱۔

## اعتکاف ۳۰-۳۱

نکلتا اس کے اعتکاف کو قاسد کر دے گا جب کہ وہاں ایسا آدمی ہو جو اس کا کھانا لاسکتا ہو، اس لئے اس صورت میں نکلنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر اسے کھانا لانا نہ ملے تو وہ نکل سکتا ہے اس لئے کہ یہ ایک ضروری کام کے لئے نکلتا ہے۔

اور شافعیہ اور حنابلہ میں سے قاضی کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے لئے نکلتا اس کے لئے جائز ہے، اس سے کہ مسجد میں کھانے میں شرم ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر مسجد میں پانی نہ ہو تو پینے کے لئے نکلتا جائز ہے۔

اور شافعیہ نے کھانے کے لئے نکلنے کے جواز کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے جب کہ اس کا اعتکاف ایسی مسجد میں ہو جس میں لوگ آتے جاتے ہوں، لیکن اگر اس مسجد میں لوگوں نے گناہ کیا چھوڑ دیا ہو تو اسے نکلنے کا حق نہیں ہے (۱)۔

### ج۔ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا:

۳۱۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف جمعہ، عید اور گرمی کی وجہ سے غسل کے لئے نکل سکتا ہے۔ اس صورت میں اعتکاف قاسد نہ ہوگا بخلاف جمہور کے (۲)۔

اور شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا جائز نہیں ہے، اس لئے یہ غسل نفل ہے، واجب نہیں ہے اور ضرورت کے باب میں سے نہیں ہے اور اگر اس کی شرط گادے تو نکلتا جائز ہوگا (۳)۔

- (۱) مفتی لکھنؤ ۵۷۷/۵۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۲۸-۳۲۹، مفتی سر ۹۳ طبع المراسم، بیروت ۵۲۰/۵۲۰۔
- (۲) بیروت ۵۲۶/۵۲۶۔
- (۳) فتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۱، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۳۳، بیروت ۵۲۶/۵۲۶، تصحیح ۱/۶۲، مفتی لکھنؤ ۲۵۷-۲۵۸، جہاں تک مسئلہ ہے معان تفریق

تیز نہ پیش آجائے جو اس کے اعتکاف کو قاسد نہ کرے (۱)۔

اور اگر اس کے وہ گھر ہوں تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک زیادہ قریب گھر میں جانا اس پر لازم ہوگا اور حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔

اور اگر وہاں کوئی بیخود خانہ ہو جس سے فحشو کرنا اس کو نا پسند ہو تو اسے اس سے پاکی حاصل کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا اور نہ اپنے دوست کے گھر میں طہارت کا مکلف بنایا جائے گا، اس لئے کہ اس میں مروت کے منافی کام کرنے کا اندیشہ ہے اور دوست کے گھر میں فحشو کرنے سے مزید احسان مند ہوگا۔

لیکن اگر بیخود خانہ سے اس کو عار نہ ہو تو اسے وہاں بیٹھ کر نماز پڑھ جائے گا (۳)۔

مذکورہ بالا چیزوں کی خاطر نکلنے کے ساتھ فقہاء نے اتنے اور نجات کو زائل کرنے کے لئے نکلنے کو بھی شامل کیا ہے، بلکہ (اس غرض سے بھی) ان سب کے نزدیک اعتکاف قاسد نہ ہوگا (۴)۔

در جو شخص حاجت سے نکلا ہے اسے تیز چلنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، بلکہ اسے پرامت کے مطابق چلنے کا حق ہے (۵)۔

### ب۔ کھانے پینے کے لئے نکلتا:

۳۰۔ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کھانے پینے کے لئے

- (۱) مشرح البیہقی مع بیروت ۵۲۲/۵۲۲۔
- (۲) البیہقی ۵۰۱/۵۰۱، کتاب الاعتکاف ۳۵۶/۳۵۶۔
- (۳) مفتی لکھنؤ ۵۷۷/۵۷۷، کتاب الاعتکاف ۵۶۱/۵۶۱، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۲۵۔
- (۴) مفتی لکھنؤ ۵۷۷/۵۷۷، کتاب الاعتکاف ۵۶۱/۵۶۱، بیروت ۵۲۶/۵۲۶، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۲۵۔
- (۵) البیہقی ۵۰۲/۵۰۲۔

## اعتکاف ۳۲-۳۳

و- نماز جمعہ کے لئے نکلنا:

۳۲- جس شخص پر جمعہ واجب ہو اور اس کا اعتکاف مسلسل ہو اور کسی مسجد میں اعتکاف کرے جس میں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تو وہ نماز ہوگا اور جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا اس پر واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ فرض ہے۔

پس اگر جمعہ کے لئے نکلے تو حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ کے لئے نکلنا اس کے اعتکاف کو قاسد نہیں کرے گا، اس لئے کہ وہ ایک ضروری کام کے لئے نکلنا ہے جیسا کہ قضاے حاجت کے لئے نکلنا ہوتا ہے۔

عبد بن زبیر، حسن صری، شعبی، احمد، عبد الملک بن ابراہیم، ابن المنذر، ابن ابی شیبہ کے قائل ہیں۔

اور مالکیہ کا مذہب مشہور قول کی رو سے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز جمعہ کے لئے مختلف کے نکلنے سے اس کا اعتکاف قاسد ہو جائے گا اور اس پر نئے سرے سے اعتکاف کرنا ضروری ہوگا، اس سے کہ نکلنے سے پچنا اس کے لئے نہیں ہے، اس طرح کہ جامع مسجد میں اعتکاف کرے، بعد جب اس سے ایسا نہیں آیا، رنکل یا تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور شافعیہ نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر اس نے اپنے اعتکاف میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلنے کی شرط لگائی ہے تو اس کی شرط صحیح ہوگی اور اس کے لئے نکلنے سے اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا رواج کے وقت ہوگا اور جس کے اعتکاف کی مسجد ہو تو وہ ایسے وقت میں

= کے مقصد سے غسل کے لئے نکلنے کا اگر اس کی ضرورت محسوس ہو تو کبھی کی رائے یہ ہے کہ اسے اعتکاف کے متعلق قرار دینا مناسب نہیں ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۲۵، جامع الترمذی ص ۵۲۰، کتاب الاعتکاف ص ۵۷۲، مجمع البحرین ص ۵۱۴، مفتی الکتاب ص ۵۷۲، الدرر النوری ص ۵۲۳۔

نکلے گا کہ جمعہ کی نماز پائے، بین کتابد اس کے سے سویرے نکلنے کو جائز کہتے ہیں۔

اور اس بات پر اس کا اتفاق ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد اعتکاف کی جگہ پر جلد لوٹ کر آنا مستحب ہے، بین اس پر جہد مانا، جب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ بھی اعتکاف کی جگہ ہے اور جمعہ کی نماز کے بعد پھر مانا مکروہ تنزیہی ہے، اس لئے کہ اس میں بلا ضرورت اس چیز کی مخالفت ہے جس کا اس نے اللہ ام کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ح- بیماروں کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلنا:

۳۳- متہا و کا اس پر اتفاق ہے کہ مریض کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نکلنا ضروری نہیں ہے، بین حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر اس کا سونے کے لئے نکلنے کی شرط لگادے (تو نکلنا جائز ہے)، یہ حکم اس صورت میں ہے جب عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلے، بین اگر قضاے حاجت کے لئے نکلے پھر کسی مریض کی عیادت کر لے یا نماز جنازہ میں شریک ہو جائے تو جمہور کے نزدیک جائز ہے، بشرطیکہ مریض کے پاس زیادہ دیر نہ بھرے، یا نماز جنازہ کے بعد زیادہ دیر نہ بھرے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ مریض کے پاس صرف سلام کے بقدر ٹھہرے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ کا قول ہے: "ان کنت لدخل البيت للحاجة والمريض فيه فما نسال عنه إلا وأنا مارة"<sup>(۲)</sup> (اگر میں حاجت کے لئے گھر میں داخل ہوتی اور اس میں مریض ہوتا تو میں اس کے بارے میں صرف گزرتے ہوئے پوچھتی)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۲۵، کتاب الاعتکاف ص ۵۷۲۔

(۲) حضرت عائشہ کے فرم: "ان کنت لدخل البيت للحاجة..."، ابن ابی شیبہ، مجمع مسلم ص ۲۲۲، طبع معنی النسخ، نے کی ہے۔



## اعتکاف ۳۵-۳۷

زشتہ بات دیکھنے کے لئے دیکھنا:

۳۵- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ کوئی دینے کے لئے دیکھنا  
اعتکاف کو نافذ نہ کرے گا جب تک کہ وہ کسی کی ہمت کی ہے کہ جس شخص پر  
شبہوت ہے جب اس طرح کہ وہ اس کے ساتھ کوئی دینے والا ہو یا  
یہ کہ نسب اس کے بغیر پورا نہ ہو تو وہ کوئی دینے کے لئے مسجد سے  
نہیں نکلے گا بلکہ سب یہ ہے کہ وہ مسجد میں رہے یا تو قاضی  
کی موجودگی میں یا اس کی کوئی (خاصی کے پاس) نقل لی جائے۔

اور ثانیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی دینا اس پر متعین  
ہو تو اس کے لئے دیکھنا اس پر لازم ہے، نہ نکلنے سے روکنا ہوگا۔  
اسی طرح گواہ بننے کے لئے اگر یہ متعین ہو تو اس کے لئے دیکھنا جائز  
ہے اور اس نکلنے سے اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا اس لئے کہ ثانیہ  
کے نزدیک صحیح قول کی رو سے یہ دیکھنا واجب ہے (۱)۔ بین اگر یہ اس  
پر متعین نہ ہو تو نکلنے سے اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا۔

ح- مرض کی وجہ سے دیکھنا:

مرض کی قسمیں ہیں:

۳۶- معمولی مرض جس کے ساتھ مسجد میں قیام کرنا ضروری نہ ہو، مثلاً  
درد سر، معمولی بخار وغیرہ تو اس کی وجہ سے مسجد سے دیکھنا جائز نہیں  
مگر اس کا اعتکاف نہ رکھنے کی وجہ سے ہو، مسلسل ہو، اگر دوا ملے گا تو

من ورنہ اس سے وہ عامر ہے اس کے خلیہ و ہمت کرتے ہیں تو میرے جوار  
میں کہ یہ احادیث مگر ہیں گویا کہ وہ موضوع ہیں اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے  
اور اس کی اسناد ثابت نہیں ہے (سنن ابن ماجہ ۱۵۹۸ طبع مجلس اعلیٰ)  
مسجد رک ۱۵۹۸ طبع کتب دارالکتب المصریہ نصب لمریہ ۱۵۹۸ طبع  
دارالحدیث

(۱) مجموعہ ۵۱۲-۵۱۵، حاشیہ من طبعین ۵۲۷، کتاب الفتاویٰ  
۵۲۷-۵۲۸، المدنی مع المشرح الکبیر ۵۲۳۔

اس کا اعتکاف نافذ ہو جائے گا اس لئے کہ وہ نکلنے پر مجبور نہیں ہے۔  
۳۷- لیکن دو سخت مرض جس کے ساتھ مسجد میں بھرنا مشکل ہو یا  
جس کے ساتھ مسجد میں رہنا ممکن نہ ہو، مثلاً یہ کہ سے خدمت کی یا ستر  
کی یا اکثر کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت پڑے تو حنفیہ کا مذہب  
یہ ہے کہ اس کے نکلنے سے اس کا اعتکاف نافذ ہو جائے گا چنانچہ  
فقہائے حنفیہ میں ہے: اگر مرض کے مذرئی وہ سے قوی ایسے کے سے  
نکلے گا تو اس کا اعتکاف نافذ ہو جائے گا، فقہائے حنفیہ یہ ہیں ایسے  
ہے، یہ معلوم رہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب نفی اس کے  
اعتبار کرنے کا ہے جیسا کہ پہلے گذر۔

اور مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مرض کی وجہ سے نکلنے سے نہ  
اعتکاف باطل ہوگا اور یہ تسلسل ختم ہوگا اور شفیق ہونے کے بعد  
گذرے ہوئے پر بنا کرے گا۔ ثانیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے۔  
اسی طرح اگر مرض ایسا ہے جس سے مسجد میں ٹھہرنا کی پھیلتی ہے مثلاً  
غیر وہ تو اس سے بھی تسلسل ختم نہیں ہوگا۔

لیکن بے ہوشی کی حالت میں نکلنے سے قیام فقہاء کے نزدیک  
اعتکاف ختم نہ ہوگا اس لئے کہ وہ اپنے اختیار سے نہیں نکلا ہے۔

دوسری نکتہ یہ ہے: اگر اس پر چند دنوں بے ہوشی طاری رہے یا  
جنون جاری ہو جائے تو اس کا اعتکاف نافذ ہو جائے گا مگر جب وہ  
شفایاب ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ نئے سرے سے اعتکاف  
کرے، اس لئے کہ اعتکاف اس پر تسلسل کے ساتھ لازم تھا۔

اور ثانیہ کے نزدیک مرض اور بے ہوشی کو اعتکاف میں شمار کیا  
جائے گا (۱) اور اس مرض کے مفہوم میں ثانیہ کے نزدیک چور یا

(۱) مجموعہ ۵۱۶-۵۱۷، کتاب الفتاویٰ ۵۲۷-۵۲۸، الفتاویٰ  
الہندیہ ۵۱۲، المدنی مع المشرح الکبیر ۵۵۲-۵۵۳۔

آگ سے جلنے کا خوف بھی ہے<sup>(۱)</sup>۔

ہو جائے گا۔ (فقہاء کے مذہب کا طائر نے نہ کرنے کے ط سے) خود  
نکلنے کا زمانہ قہر ایسی یوں نہ ہو، حنفیہ میں سے صرف امام ابو یوسف  
اور امام محمد کا استثناء ہے کہ ان دونوں حضرات نے قاسد ہونے کے  
لئے یہ قید لگائی ہے کہ نصف دن سے نیا نہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

ل۔ مسجد سے نکلنے کی حد:

۳۱۔ مسجد سے نکلنے کی حد یہ ہے کہ اپنے پورے جسم کے ساتھ نکلے اور  
اگر اس کے جسم کا بعض حصہ نکلا تو غرض نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ  
کا قول ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یدعی الی راسہ وانا فی  
حجرتی فلذخل راسہ وفاقا حائض" (۲) (رسول اللہ ﷺ اپنے سر  
کو مجھ سے قریب کر دیتے اور میں اپنے حجرے میں ہوتی اور میں ان کے  
سر میں کنگھی کرتی اس حال میں کہ میں حائض ہوتی)۔

م۔ کون سا حصہ مسجد میں شمار ہوتا ہے اور کون سا نہیں:

۳۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس مسجد سے مراد جس میں  
اعتکاف صحیح ہے، مسجد کا وہ حصہ ہے جو نماز پڑھنے کے لئے بنایا  
نیا ہو۔

۳۳۔ حرمات تک مسجد کے کثرت کا تعلق ہے جو اس کا وہ میدان  
ہے جو اس سے قریب اسے وسعت دینے کے لئے بڑھایا گیا ہو اور  
اس لی احاطہ بندی ردیٰ فی ہو تو حنفیہ، مالکیہ اور صحیح قول کی رو سے  
جنازہ کے کلام سے جو بات سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ وہ مسجد میں

ط۔ مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے نکلتا:

۳۸۔ اگر مسجد منہدم ہو جائے، "وہ وہاں سے نکل جائے تاکہ وہری  
مسجد میں بنا اعتکاف مکمل رہے تو حنفیہ کے نزدیک ایسا رہا اعتکاف  
صحیح ہوگا۔ نئی طرح وہ مسجد فقہاء کے نزدیک بھی (۲)۔

ی۔ حالت کراہ میں نکلتا:

۳۹۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکومت کی طرف سے جبر  
و کرہ کے سبب سے اعتکاف کے پورا ہونے سے قبل نکلتا اعتکاف کو  
قاسد نہیں کرے گا۔ لیکن حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر وہاں سے اعتکاف اس  
وقت قاسد نہیں ہوتا ہے جب کہ مختلف اسی وقت وہری مسجد میں  
داخل ہو جائے اور یہ ان کی طرف سے اعتکاف ہے۔ لیکن اگر وہ وہری  
مسجد میں داخل نہ ہو تو حکم اصل قیاس کے مطابق ہوگا۔ یعنی اعتکاف  
باطل ہو جائے گا (۳)۔

ک۔ عذر کے بغیر معتکف کا نکلتا:

۴۰۔ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ معتکف کا نکلتا اگر طبعی یا شرعی عذر  
کی بنیاد پر ہو تو اس کے لئے نکلتا جائز ہے۔ اس مسئلہ میں کچھ  
تفاوت ہے۔

میں اگر معتکف بغیر عذر کے نکلے گا تو اس کا اعتکاف قاسد

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۵۱۸ حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۳ طبع بلاق۔

(۲) حدیث حضرت عائشہ: "کان رسول اللہ ﷺ یدعی الی راسہ" کی  
روایت بخاری (فتح الباری ۲/ ۲۷۳ طبع مکتبہ المدینہ) اور مسلم (۳/ ۳۳۳ طبع مجلس  
الخطیب) نے کی ہے، الفہم مسلم کے ہیں، دیکھئے کتاب القناع ۲/ ۲۰۰ معنی  
القناع ۲/ ۵۷۳ مکتبہ المصنف ۵۳۰ حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۳ طبع بلاق۔

(۲) معنی القناع ۲/ ۵۸۸۔

(۲) لاصحاب ۳/ ۷۷۳ مجموعہ ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۱۲،  
القرین العقیبہ ۲/ ۸۵۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۱۲، معنی القناع ۱/ ۵۸۸، الدرر السنی ۱/ ۵۳۹، کتاب  
القناع ۲/ ۵۷۳۔

## اعتکاف ۴۳-۴۴

داخل نہیں ہے، درمیان کے مقابلہ میں ان کا وہ قول یہ ہے کہ وہ مسجد کا حصہ ہے، اور ابو یعلیٰ نے دونوں روایتوں کے درمیان اس طرح تفسیر دی ہے کہ وہ صحن جس کا احاطہ کر دیا گیا ہو اور اس پر روزہ ہو وہ مسجد کا حصہ ہے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد کا میدان مسجد میں داخل ہے، لہذا اگر کوئی اس میں اعتکاف کرے تو اس کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مسجد کی چھت کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ مختلف کے لئے مسجد کی چھت پر چڑھنا جائز ہے اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

دربینار اگر مسجد میں ہو یا اس کا دروازہ مسجد میں ہو تو حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ کے نزدیک وہ مسجد میں داخل ہے اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو یا اس کے میدان میں ہو تو وہ شافعیہ کے نزدیک مسجد میں داخل ہے اور اس میں اعتکاف صحیح ہے۔ اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس میں مختلف کا ذکر نہیں آیا ہے، خواہ وہ مسودن ہو یا کوئی دوسرا، لیکن شافعیہ کے متفقہ رموز ان کے متفقہ کے رموز ان کے درمیان فرق کیا ہے، پس متفقہ رموز اگر مختلف ہو تو اس کے لئے اس میں ان کا ذکر نہیں ہے، دوسرے مختلف کے لئے نہیں۔ نووی نے کہا کہ بھی قول زیادہ صحیح ہے (۱)۔

مفسدات میں سے تیسری چیز جنون ہے:

۴۳- اگر مختلف پر جنون جاری ہو جائے "جنون کا زمانہ مختص ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف قائم نہیں ہوگا، لیکن اگر جنون فی مدت بھی ہو جائے تو جمہور کا قول یہ ہے کہ وہ اعتکاف کو ختم نہیں کرے گا اور (۲) حاشیہ ابن ماجہ ۴۲۵/۴، المجموع ۵۰۶/۱-۵۰۷، الاصاب ۳۶۳/۳-۳۶۵/۳، الدرر النوری ۵۳۷، المرقاۃ فی ۴۲۲/۲، کتاب التمتع ۴۵۲/۳، ص ۳۶۵، طبع المرایض۔

سبب اسے اتفاق ہوتا ہو یا نہ ہو، اگر حنفیہ کے نزدیک قیاس کا تقاضا ہے کہ جنون کی وجہ سے روزہ کے ساتھ ہونے کی طرح اعتکاف بھی ساتھ ہو جائے، لیکن احناف یہ ہے کہ اگر اس کا جنون ایک سال یا اس سے زیادہ دراز ہو جائے تو وقت نہ کرے گا۔ تنہا کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کے روزہ میں قضاء کا ساتھ ہونا دفع حرج کے لئے تھا، اس لئے کہ جنون جب دراز ہو جاتا ہے تو بہت کم دور ہوتا ہے۔ اس صورت میں رہنماں کا روزہ اس پر پھر ہوگا اور اس کی قیاس میں سے حرج لاحق ہوگا اور اعتکاف میں یہ بات نہیں پنی جاتی ہے (۱)، اور حنابلہ نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ یہ وہ دن نہ کرے گا یا نہ کرے گا۔ اس سے اعتکاف کرے گا؟ یہ اس بنا پر کہ روزہ کے باطل ہونے میں ان کا اختلاف ہے (۲)۔

چہارم- ارتداد:

۴۴- ارتداد کی وجہ سے تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ توبہ کر لے اور اسلام قبول کر لے تو کیا نئے سرے سے اعتکاف کرنا واجب ہوگا؟

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے توبہ کرنے کے بعد نئے سرے سے اعتکاف واجب نہ ہوگا، تو جو اعتکاف اس کے ارتداد کی وجہ سے باطل ہو گیا اس سے اس کی قضا بھی ساتھ ہو جائے گی اور وہ گزرے ہوئے پر بنا نہیں کرے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِنِسْوَةِ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ مَا قَدْ سَلَفَ" (۳) (آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۱۶/۳۔

(۲) الفروع ۳۸۳، المجموع ۵۱۸/۶، الدرر النوری ۵۵۱، جامع الصحاح ۱۰۷۶/۳۔

(۳) سورہ مائدہ ۵۸۔

## اعتکاف ۴۵-۴۶

ہو زاج نہیں گئے تو ان کے سارے گناہ جو پہلے ہو چکے ہیں سب معاف کر دئے جائیں گے۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" (۱) (اسلام سابقہ گناہوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

۲۔ ثانیۃ کاندھب یہ ہے کہ نئے سرے سے اعتکاف کرنا واجب ہے (۲)۔

### پنجم - نشہ:

۴۵ - دنا بد کاندھب یہ ہے کہ کسی حرام (کے استعمال) سے پوشہ ہو وہ اعتکاف کو نافذ کر دیتا ہے اگر شہ حرام سب کی وجہ سے ہو تو مالکیہ اور ثانیۃ کاندھب بھی یہی ہے "درحمیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر یہ رست میں واقع ہو تو مسجد میں ہے مگر اگر رست میں ہو تو مرد باطل ہو جائے گا۔ لہذا اعتکاف بھی باطل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ وہ بے ہوش کی طرح ہے، تسلسل کو ختم نہیں کرتا ہے۔" اور مالکیہ کے حرم نشہ کے ساتھ (من اور بے ہوش کرنے والی ۱۰۰) کے استعمال کو بھی لاحق کیا ہے جب کہ وہ بے حس کر دے (۳)۔

### ششم - حیض و نفاس:

۴۶ - حیض اور نفاس والی عورت پر واجب ہے کہ وہ مسجد سے نکل

(۱) حدیث: "الإسلام یحب ما کان قبلہ..." کی روایت من سع نے صحائف میں زبیر بن ابیہ و جیر بن مطعم سے کی ہے اور متروی نے طبرانی کی طرف اس کی نسبت کی ہے اور لمبانی نے اس پر صحیح کا حکم لگایا ہے (حیض القدیر ۳۷۹ ۱۸۰ طبع مکتبہ التجار پبلیشنگ کمپنی لاہور، طبع ۱۱۱۱ھ)۔

(۲) مفتی الحق الحق ۵۵۵-۵۵۶ کتاب الفتاویٰ ۶۲/۲ ج ۲ طبع ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۶ھ، شرح الکبیر مع الدرر السنی ۵۲۳۔

(۳) ج ۲ طبع ۱۰۷۶ھ، الدرر السنی مع شرح الکبیر ۵۲۳، مفتی الحق الحق

جائے، اس لئے کہ ان دونوں کے لئے مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے اور اس لئے بھی کہ حیض و نفاس روزوں کو ختم کر دیتے ہیں۔

۱۔ اور حاکمہ اور نفاس کے لئے (مسلل اعتکاف کی غرض میں) محض عذر کے زائل ہونے کے فوراً بعد بنا کرنا واجب ہے، اگر تاخیر کریں گی تو اعتکاف باطل ہو جائے گا اور حیض و نفاس کا زمانہ اعتکاف میں شمار نہ ہوگا۔

۲۔ لیکن مستانہ عورت سے اگر مسجد کے گندہ ہونے کا مدیشہ نہ ہو تو وہ اپنے اعتکاف سے نہیں نکلے گی اور اگر نکلے گی تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا (۱)۔

۳۔ ثانیۃ نے حیض و نفاس کی وجہ سے اعتکاف کے ختم نہ ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اعتکاف کی مدت ایسی نہ ہو کہ حیض سے خالی ہو سکے اور اگر اعتکاف کی مدت ایسی ہو کہ حیض سے خالی ہو سکتی ہے تو قول ظہر کی رو سے تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ مسلسل اعتکاف کرنا ممکن ہے اس طور پر کہ اسے طہارت کے فوراً بعد شروع کرے اور اگر قول یہ ہے کہ ختم نہ ہوگا، اس سے کہ حیض حیض ان امور میں سے ہے جو فی جملہ مکرر ہوتے ہیں، اس سے وہ تسلسل میں موثر نہ ہوگا جیسے کہ تشاہنا جت۔

۴۔ دنا بد فرماتے ہیں کہ اگر مسجد میں صحن نہ ہو تو عورت حیض و نفاس کی وجہ سے اپنے گھر جائے گی، اس سلسلہ میں تفصیل ہے جو ان کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے (۲)۔

۵۵۵-۵۵۶ کتاب الفتاویٰ ۶۲/۲ ج ۲

(۱) ج ۲ طبع ۱۰۷۶ھ، الدرر السنی مع شرح الکبیر ۵۲۳، مفتی الحق الحق ۵۵۵-۵۵۶، حاکمہ

ابن ماجہ ۱۳۳ طبع بلاق (انصاف ۳۷۹ ۵۵۵-۵۵۶ کتاب الفتاویٰ ۶۲/۲ ج ۲ طبع ۱۰۷۶ھ، الدرر السنی مع شرح الکبیر ۵۲۳، مفتی الحق الحق ۵۵۵-۵۵۶

(۲) مفتی الحق الحق ۵۵۵-۵۵۶، انصاف ۳۷۹ ۵۵۵-۵۵۶



## اعکاف ۷۷-۷۹

مختلف کے لئے مباح اور مکروہ امور:

۷۷- علماء نے مختلف کے لئے فضول قول و عمل کو مکروہ قرار دیا ہے، البتہ کون سے امور مکروہ سمجھے جائیں گے اور کون سے مباح اس سلسلہ میں اس کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

نف- کھانا، پینا اور سونا:

ترم فقہاء کے نزدیک مختلف کے لئے مسجد میں کھانا چیا اور سونا مباح ہے اور مالکیہ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ جس شخص کے پاس ایسا کوئی نہ ہو جو اس کی ضرورت کی چیزیں یعنی کھانا پانی لائے اس کا اعکاف مکروہ ہے، لیکن مختلف مسجد ہی میں سوائے گا۔ اس لئے کہ سونے کے لئے اس کا بھٹا غرض نہیں ہے اور سیسے یا برتنیں یا بے کھونے کے لئے بھٹا جائز ہے (۱)۔

ب- مسجد میں عقود اور صنعت:

۷۸- اگر اسے اپنے لئے یا اپنے اہل و عیال کے لئے ضرورت ہو تو مسجد میں عقد بیع، عقد نکاح، امر و نہی کرنا جائز ہے، حنفیہ اور شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے لیکن تجارت کی غرض سے ہو تو یہ مکروہ ہے، اور حنابلہ کے نزدیک مختلف کے لئے یہ فرحت جائز نہیں، مگر اس چیز کے سوائے جو اس کے لئے ضروری ہو، بیع و بیعت، مسجد سے باہر ہو، یہ اس کے سوائے کھڑ نہ ہو، لیکن اگر وہ اس کے لئے طے کا تو تمام حضرات کے نزدیک اس کا اعکاف قاسد ہو جائے گا۔

اور مالکیہ کے نزدیک جائز ہے کہ وہ مسجد کے اندر اپنی مجلس میں پناہ نکاح کرے اور اس شخص کا نکاح کرے جو اس کی ولایت میں ہے،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۸۸، الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۸-۵۳۹، کتاب النکاح ج ۲ ص ۵۶۱، منیٰ لکھنؤ ج ۱ ص ۲۵۷-۲۵۸

نہ اس منتقل ہو، نہ لمبی مدت اس میں صرف کرے ورنہ مکروہ ہوگا، (۲)۔  
"رخصتہ نے سراجت کی ہے کہ مسجد میں سامان کا حاضہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ مسجد اس جیسی چیزوں سے پائی جاتی ہے (۳)۔"

۷۹- اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف کے سبب تہاتر کرنا مکروہ ہے، اگرچہ اس کوئی علم ہو بشرطیکہ یہ وہ ہو اور اگرچہ وہ کوئی حاجت نہیں ہے، اگرچہ اس کا ترک سہا ہی بہتر ہے۔

"وہابی مذہب سے منقول ہے کہ اس کے سبب کے واسطے قرآن کا مستحاجز ہے، البتہ اس کے لئے ایسے بلکہ اس مقصد کے سبب جو شخص محتاج ہو وہ اس سے بڑھے ورنہ اٹھے۔"

"وہابیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد میں سہانی و تہاتر جیسی صنعتیں مکروہ نہیں ہیں جب تک کہ اس کی کثرت نہ ہو اور اگر وہ کثرت سے ایسا کرے تو مسجد کے احترام کی وجہ سے مکروہ ہے، سوائے علم کی کثرت کے کہ اس کی کثرت مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ علم کی تعلیم کی وجہ سے وہ حاجت ہے۔"

لیکن اگر سہانی و تہاتر یہ فرحت جیسے معاصات باطن و باہر و بیعت کے لئے اختیار کر لے تو وہ کم ہی ایوں نہ ہوں مکروہ ہے (۳)۔  
اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ مسجد میں سہانی، غیر و جیسی صنعت کے ذریعہ کھانا حرام ہے، خواہ یہ عمل کثیر ہو یا قلیل، ورنہ حاجت کوئی ایسا کرے یا غیر محتاج سب کا علم ایک ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۸۸-۲۸۹، الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۸، منیٰ لکھنؤ ج ۲ ص ۵۶۱، کتاب النکاح ج ۲ ص ۵۶۱، منیٰ لکھنؤ ج ۱ ص ۲۵۷-۲۵۸

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۸۹

(۳) الدر المنثور ج ۱ ص ۵۳۸، منیٰ لکھنؤ ج ۲ ص ۵۶۱

(۴) الاصاب ج ۱ ص ۸۶

## اعتکاف ۵۰-۵۱

ج- خاموش رہنا:

۵۰- حنیف کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی حالت میں خاموشی کو اگر عروت سمجھ کر اختیار کرے تو یہ مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر اسے عبادت نہ سمجھے تو مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے: "من صمت صبحاً" (جو خاموش رہا اس نے نجات پائی)۔

درغیبت، قبیح شعر پر جسے "رسائل" میں دیکھی تھی سے خاموشی اختیار کرنا واجب ہے۔

دربارہ فرماتے ہیں کہ خاموشی کے درمیان بے حاصل رہنا ساری شریعت میں نہیں ہے۔ من قیل کہتے ہیں کہ رات تک خاموش رہنا مکروہ ہے "رواق" و "مہند" کہتے ہیں کہ ظاہر اخبار سے اس کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے اور "الکافی" میں اسے جزم کے ساتھ کہا گیا ہے، صاحب "الاختیار" کہتے ہیں: خاموشی رہنے میں تحقیق یہ ہے کہ خاموشی سُر تہی بھی ہو کہ واجب کلام بھی چھوٹ جائے تو حرام ہوگی۔ اسی طرح سُر تحب کلام سے جان و جوار خاموشی اختیار کرے (تو حرام ہے) اور کلام حرام سے خاموشی اختیار کرنا واجب ہے اور فتنوں بات سے خاموشی اختیار کرنا مناسب ہے اور اگر کوئی خاموش رہنے کی نذر رہے تو اسے چور نہیں کرے گا، اس لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "حفظت من السبب منی" (۱) قال: لا صمات یوم الی اللیل" (۲) (میں نے نبی ﷺ سے

(۱) حدیث: "من صمت لیلًا..." کی روایت ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہم اسے نہیں جانتے ہیں مگر ابن ابیہر کے واسطے سے اور ابو عبد الرحمن طبریؓ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے اور غریب و متروک میں نقل کیا ہے اور کہا کہ ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور اس کے تمام روای ثقہ ہیں (سنن ترمذی ۳/ ۶۱۰ طبع انجولہ الخریب و الخریب ۵/ ۱۵۰ طبع مطبعہ المسادہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۲۹۲ کتاب الاعتکاف ۳۶۲-۳۶۳ اور حدیث:

یہ بات یاد کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے لے کر رات تک خاموش نہ رہا جائے)۔

د- کلام:

۵۱- مختلف کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ صرف جس بات پر لے اور قرآن کی آیات علم رسول اللہ ﷺ پر اور پڑھنے اور ذکر میں مشغول رہے۔ اس لئے کہ یہ عبادت اور عبادت ہے اور مشغول رسول اللہ ﷺ کی سیرت، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور صالحین کی حکایات کا دل و مذاکرہ کرے۔

حنیف کہتے ہیں کہ مختلف کے لئے غیر کی بات کے سو کوئی بات کرنا مکروہ تحریمی ہے، اور غیر کی بات وہ ہے جس میں گناہ نہیں۔ مالک کہتے ہیں: ایک "سیرت" اور "معارف" کے علاوہ مری پیر وں میں مشغول رہنا مکروہ ہے لیکن اس میں چیزوں کا کرنا مستحب ہے۔

دربارہ فرماتے ہیں کہ لڑائی جھگڑا "ربوہ" کو اس وغیرہ جیسی لائی باتوں سے پرہیز کرنا اس کے لئے مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه" (۱) (آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ لائی باتوں کو

"لا صمات یوم الی اللیل..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے۔ ترمذی کہتے ہیں کہ اس کی اسناد میں محمد بن سعدی الجارکی ہیں۔ بخاری فرماتے ہیں کہ میں اس کے بارے میں کلام کرتے ہیں اور ابن جہان کہتے ہیں کہ انہوں نے خود یہ بات لی ہیں اس سے بچنا ضروری ہے اور حنفی نے اس حدیث کو رد کیا ہے اور یہ کہ یہ بھی اس کی متابعت نہیں کرتے، اور صاحب عون المعبود فرماتے ہیں کہ یہ حدیث جاریہ ابن عبد اللہ اور اس بن مالک سے مروی ہے اور ابن دہقان نے اس کو نقل کیا ہے جو حدیث ہے جو اس سے مروی ہے نووی نے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی اسناد اچھی ہے (عون المعبود ۳/ ۲۹۲ طبع المکتبۃ فیضیہ القاہرہ ۶/ ۲۳۳ طبع المکتبۃ القاہرہ)۔

(۱) حدیث: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه..." کی روایت



## اعتماد

دیکھئے "عتماد"۔

## اعتیاض

تعریف:

۱- اعتیاض کا معنی لغت میں عوض میں ہے اور اعتیاض کا معنی عوض طلب کرنا ہے (۱)۔

اس لفظ کا فنی استعمال بھی اسی معنی میں ہے اور فقہاء بھی اعتیاض کا اطلاق عوض لینے پر بھی کرتے ہیں۔

## اعتناق

دیکھئے "معانہ"، "مراقبہ"۔

اجمالی حکم:

۲- اعتیاض اس نوعیت کے تصرفات میں سے ہے جو فی جملہ جوڑ کے طور پر مشروط ہے، جب کہ وہ یہ شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہو، وہ کسی چیز میں جو جس میں تصرف کرنا اس کے سے جائز ہے، سو اسے ان امور کے ان میں تصرف کرنا خلاف شرع ہے، جو ان کے ساتھ وہ اسے کا حق مطلق ہے، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۲) (۳)۔  
ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال کا حق طور پر مت کھاؤ؛ لیکن کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔  
اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فَإِنْ أَرْضِعْ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ

## اعتیاد

دیکھئے "عادت"۔

(۱) المصباح المفہر، ج ۱، ص ۱۸۷، (عوض)۔

(۲) سورۃ النساء، ۲۹۔

### انتیاض ۳

انجورھن“ (۱) (پھر اگر وہ عورتیں تمہارے لئے دھوہ پلاویں تو تم اس کو اللہ سے دے دو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهَا فِیْمَا افْعَلَتْ بِهِ“ (۲) (تو دونوں پر کوئی گناہ نہ ہوگا اس میں جس کو دے کر عورت اپنی جان چھڑا لے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فَكَانِبُوْهُمْ اِنْ عَسَمْتُمْ فِیْهِمْ حَیْرًا“ (۳) (تو ان کو کتاب بنانا یا اگر وہ اس میں بہتری پائے)۔ اور نبی ﷺ کا یہ قول ہے: ”الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا“ (۴) (مسلمانوں کے درمیان صلح جائز ہے سوائے اس صلح کے جو کسی حلال کو حرام یا کسی حرام کو حلال کرے)۔

ورعیت کا تقاضا ہے کہ باہمی تعاون کی خاطر یہ حاکم ہو اور اس سے بھی کہ انسان کی ضرورت اس چیز کے ساتھ متعلق ہوتی ہے جو اس کے ساتھی کے پاس ہے اور وہ عوض کے بغیر اسے نہیں دے سکتا۔

(۱) سورہ طلاق ۶۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۹۔

(۳) سورہ نور ۳۳۔

(۴) حدیث: ”الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا“ اور اعلیٰ جو ماہ کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عمرو بن مومنین سے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اس کی روایت حضرت ابو یوسف سے کی ہے اور ترمذی نے اس حدیث کے صحیح قرار دینے میں متفقہ کیا گیا ہے اس لئے کہ اس کی مسناد میں کثیرین عبد اللہ ہیں اور وہ بہت ضعیف ہیں۔ اسی طرح حاکم اور ابن حبان کی مسناد میں کثیرین روایت ہیں اور اس کی روایت نے ضعیف قرار دیا ہے اور دوسرے لوگوں نے بھی۔

شوکانی نے حدیث کے مختلف طرق کو ذکر کرنے کے بعد کہا کہ یہ بات متفق نہیں ہے کہ مذکورہ احادیث وہ طرق میں سے بعض بعض کے متنازع ہیں۔ لہذا اس کی کم سے کم وجہ کی حالت یہ ہے کہ وہ متن جس پر تمام مسندیں متفق ہیں وہ متن ہو تحفۃ الاحودی ۳۸۴-۵۸۵-۵۸۶ تا فتح کردہ المکتبۃ النقیبۃ متن ابن ماجہ ۸۸۴ تا طبع عینی النسخ، المستدرک ۲۹۲-۲۹۳ اور درمیان درمیان ۲۹۱ تا فتح کردہ دار لکب اطریہ، نیل الوطار ۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸ تا طبع دار الفکر۔

اور لوگوں کی ضرورت کی رعایت عفو کی مشروعیت میں اصل ہے (۱)۔ اور کبھی اس کے بارے میں شرعی احکام پیش آتے ہیں۔ پس عوض لینا بھی واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر وہ بی بی یا کسی دیگر شخص کا نگران اس چیز میں سے کوئی چیز نکالیں جو اس کے قبضہ میں ہے تو اس پر اس کا عوض لینا واجب ہے، اس لئے کہ تہران اس کے لئے ممنوع ہے (۲)۔

اور کبھی عوض لینا مستحب ہوتا ہے، مثلاً اس پر کسی قسم کھانے والے کی بات کو (عوض لینے کے سلسلہ میں) قبول کرنا جس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ کسی کی قسم پوری کروینا مستحب ہے (۳)، اور کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً شراب اور خمر کی قیمت اور زنا کا معاوضہ اور کابین کی قیمت یا اور جیسے مصیبتوں پر اللہ تعالیٰ نے (۴) اور کسی طرح ہر دو معاوضہ جو شارع کے حکم کے خلاف ہو۔

۱۔ جیسے کہ خلع کا بدل لینا اگر شوہر نے اسے مجبور کیا ہو، یعنی اس نے اسے خلع کرنے کے لئے ٹھک کیا ہو اور بیوی کی طرف سے کوئی سبب نہ پایا گیا ہو (۵)۔

وہ چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے اور اس کے اسباب:

۳۔ عوض لینا: اس چیز میں جاری ہوتا ہے جس کا انسان مالک ہو،

(۱) منتقى الارادات ۱۲۰/۲، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱

## اعتراض ۴-۵

خود دوسری ہو یا دین یا منفعت ہو یا کوئی حق، بسبب کہ یہ بیعت کے  
عقد واعد کے موافق ہو۔

عوض دراصل عقودی وجہ سے واجب ہوتے ہیں، اس لئے کہ عقود  
عیسائی کے اسباب ہیں اور اصل یہ ہے کہ اسباب پر مسببات مرتب  
ہوتے ہیں۔

درعوض لیا اس عقد کے واسطے سے مکمل ہوتا ہے جو فریقین کے  
درمیان ہوتا ہے اور اس کو عقود معاوضات کہا جاتا ہے جس میں عقد ملک  
پر مکمل ہوتا ہے جیسے بیع یا منفعت مکمل ہوتا ہے جیسے کرایہ اور مزدوری  
وراثت میں سے بخش دیا ہے جو وہ عتقد کے ضمن میں پورا ہوتا ہے  
جیسے صلح اپنے مشیور اقسام کے ساتھ اور جیسے اب کامیاب رہا۔

درعوض لئے کر ساتھ کرنا بھی اسی میں شامل ہے جیسے صلح اور غلام  
کو مکاتب بنانا اور ان حقوق کا عوض لیا جو نہ بین ہیں نہ دین نہ نہ  
منفعت، جیسے کہ تقاسم حاجت، قرانی کہتے ہیں کہ یہ تکلف لوگوں کے  
تفرقات یا تو غل میں یا اسقاط وغیرہ۔

درغل کی ایک قسم وہ ہے جو عیان میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ  
بیع اور قرض یا منافع میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ اجارہ اور اسی میں  
مساقات، مضاربہ، مزارعت اور مزدوری، غل ہے اور یہ کسی قسم  
وہ ہے جو بغیر عوض کے ہو جیسے کہ ہدیہ اور وصیتیں وغیرہ۔

دراسقاط یا تو عوض کے ساتھ ہوتا ہے، جیسے کہ صلح اور مال لئے کر  
معاف کرنا اور مکاتب بنانا یا بغیر عوض کے ہوتا ہے، جیسے کہ دیون سے  
بری کرنا وغیرہ۔

معاوضات کی اقسام:  
۴- معاوضات کی دو قسمیں ہیں:

الف- معاوضات غیر عتقدہ اور یہ وہ ہیں جن میں فریقین کی طرف  
سے مال مقصود ہوتا ہے، اور مال سے مراد وہ ہے جو منفعت کو بھی شامل  
ہو، مثلاً بیع، اجارہ۔ ان عقود میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد  
ہو جاتا ہے۔

ب- معاوضات غیر عتقدہ اور یہ وہ ہیں جن میں مال صرف ایک  
جانب سے مقصود ہوتا ہے، جیسے کہ صلح، اس میں عوض کے فاسد ہونے  
سے عقد فاسد نہیں ہوتا (۱)۔

درعقد معاوضات (خواہ وہ عتقدہ ہو یا غیر عتقدہ) ان میں سے  
ہر ایک کے کچھ ارکان اور خاص شرائط ہیں جنہیں ان کے ابو اس میں  
دیکھا جائے۔

عوض لینے کی اجمالی شرائط:

۵- معاوضات عتقدہ والے عقود میں فی الجملہ درج ذیل امور کا پورا  
جانا ضروری ہے:

الف- یہ کہ محل عقد ان چیزوں میں سے ہون پر عقد کے تقاضے  
کی تہیق ممکن ہو اور وہ اس کی صلاحیت رکھتا ہو کہ عقد کے پورے اس کو  
حاصل کیا جائے، لہذا ایسی چیز کا عوض بجا نہیں جو محل عقد بننے کے  
لائق نہ ہو، جیسے کہ مرد اور خون اور نہ معدوم چیز کا معاوضہ بجا نہیں  
ہوتا جیسے کہ بچہ یا بچہ (جو ابھی پیدا نہیں ہو ہو)، مرد یا بچہ یا بچہ کا  
عوض بجا نہیں ہے، جیسے کہ گھاس، اور نہ معصوم پر جارہ درست ہے،  
اسی طرح اس جیسی اور کی چیزیں۔

ب- یہ کہ محل عقد ایسے غرض سے خالی ہو جو ربح اور خدشہ کا  
(۱) المحکمہ فی القواعد ۲/۳۰۳-۳۰۴، ۱۸۶-۱۸۷، اعلام المتقیین ۲/۳۰۳۔

(۲) حیرۃ رخص ۵-۵۳، شائع کردہ وزارت اوقاف و حکومت، المحکمہ فی القواعد  
۳۲۷-۳۲۸، شائع کردہ وزارت اوقاف و حکومت۔

## انتیاض ۶-۷

با حث ہن متا ہو لہد قبضہ سے اگا ہو یا ہن گاہا ہو اہت اور پانی میں  
چھلی پر و رخصا میں پردہ پر عقد معاوضہ کرنا جائز نہیں، اور انی طرح کی  
وہمی شیا۔

ج یہ عقد ربو سے خالی ہو۔

گذشتہ تہم مسئل میں معاوضہ اور جس کا وہ معاوضہ ہے، دونوں کا  
حکم یکساں ہے (۱)۔

اس کی تفصیل و فرہ و تزیات پر تہیق میں فقہاء کے، ربین  
ذہاب کا ہونا اور رب کی راء کا لگ ہونا بھی ہے، چنانچہ کا مانی  
فرماتے ہیں: مطلق معاوضات میں عوض کبھی مین ہوتا ہے، کبھی  
دین ہوتا ہے، کبھی منفعت ہوتا ہے مین بعض حالات میں بعض  
عوض میں قبضہ ہوتا ہے، بعض حالات میں شرط نہیں ہوتا (۲)۔

مثلاً سوال میں عمرگی کی صفت کا عوض لیا جائز ہے، لیکن سوال  
ربو یہ میں خذف عقل یہ ساتھ ہے (۳)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ  
کا رشا و ورو ہے: ”جہنھا وودینھا سوا“ (۴) (ان کا عہدہ اور  
گھڑی دونوں برابر ہے)، اس لئے سوال ربو یہ کے علاوہ اصل کی

(۱) البدیع ۵/۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۶۵۳،  
الہدیہ ۳/۶۱، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، طبع سوم اعلیٰ، مخ الجلیل  
۴/۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اہلب  
۲/۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳

## اختیاض ۸، اُججی ۱-۲

ہے:

الف۔ اللہ تعالیٰ کے حق کا عوض لینا جائز نہیں، مثلاً حد زنا اور سد شرب خمر<sup>(۱)</sup>۔

ب۔ دوسرے کے حق کا عوض لینا جائز نہیں، جیسے کہ چھوٹے بچے کا نسب<sup>(۲)</sup>۔

ج۔ جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کی رائے یہ ہے کہ ان حقوق کا عوض لینا جائز نہیں جو زائد ضرر کے لئے ثابت ہیں اور یہ وہ حقوق ہیں جنہیں مسیہ کے برہیکہ حقوق خمر و زنا کا حاکم ہے، جیسے کہ حق شفعہ اور بیوی کا اپنی باریابی کی سوکن کو مہر کرنا اور مالکیہ کے نزدیک یہ جائز ہے<sup>(۳)</sup>، دیکھئے: ”الدرمناط“۔

بحث کے مقدمات:

۸۔ عوض لینے کا ذکر فقہ کے بہت سے جواب میں آتا ہے، مثلاً: حق جاریہ، صبح، عہد اور طلع۔

## اُججی

تعریف:

۱۔ اُججی وہ ہے جو نساہت سے بات نہ کر سکے، خواہ وہ عجم کا آدمی ہو یا عرب کا، اور اُججی وہ ہے جو عرب کی جنس سے نہ ہو، خواہ وہ فصیح ہو یا غیر فصیح، ”راصل لفظ: اُججم ہے اور یہ وہ ہے جو فصیح نہ ہو خواہ عربی ہو، پس اُججی میں یائے نسبی تاکید کے لئے ہے، اس کی جمع ”اُججیوں“ ہے، اور عام طور پر اس کا اطلاق غیر عربی پر ہوتا ہے یعنی جو عربی کے علاوہ، یا کسی دوسری زبان میں بولتا ہو،<sup>(۱)</sup> فقہاء بھی اس لفظ کو انہیں دونوں لغوی معنوں میں استعمال کرتے ہیں۔

۲۔ متعلقہ الفاظ:

الف۔ اُججم:

اُججم کا ایک معنی ”مذہب“ ہے، اُججم ان بھی ہے جو نہ بولے، نہ اس کی مونث نما ہے۔

ب۔ لُحان:

دوسری شخص جو بات کرنے میں صحت برقرار نہ رکھتا ہو<sup>(۲)</sup>۔



(۱) الہدایہ ص ۹۳، کشاف القناع ص ۳۰۰، ۳۰۱۔

(۲) الہدایہ ص ۹۳، الدرر النجی ص ۸۱، ۸۲۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ص ۱۳، ۱۵، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۱۲، کشاف

القناع ص ۱۰۱، تہذیب المحتاج ص ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱



## انجمنی ۳-۵، اُعدار

جمہوریت کا حکم:

۳- جمہوریت کا مفہوم یہ ہے کہ انجمنی اور اجمعی طرح عربی زبان سنا ہو تو اس کے سے ہماری زبانوں میں عجمی زبان کا کافی نہیں ہوگا اور دلیل یہ ہے کہ نصوص نے اسی لفظ کا حکم دیا ہے اور وہ عربی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ہی علیہ السلام نے اس سے مدد مل نہیں سکا ہے۔

اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ وہ اجمعی عربی زبان ہو پھر بھی غیر عربی میں عجمی اس کے لئے کافی ہو جائے گی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ قلوب ہے: ”وہ کما سمعہ دینہ فصلی“ (۱)۔

اور غیر عربی میں عجمی کہنے والے بھی اپنے رب کا ذکر کیا ہیں اس کے سے یہ سنا کر وہ ہے۔

نہیں اگر انجمنی عربی میں اجمعی طرح تلفظ نہ کر سکتا ہو اور اس کے لئے پر قادر نہ ہو تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کے لئے اپنی زبان میں عربی سے اس کے معانی کا ترجمہ کرے کہ حد عجمی زبان کا کافی ہے، جیسا کہ ثانیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، خواہ وہ کوئی بھی زبان ہو، اس سے کہ عجمی اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر زبان میں حاصل ہوتا ہے، لہذا غیر عربی زبان عربی کا بدل ہے۔ لیکن اس پر اس کا سیکھنا لازم ہے۔

”رہا لکھ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ عربی میں عجمی کہنے سے عاجز ہو تو اس سے ساتھ ہو جائے گی اس کی طرف سے نماز میں داخل ہوئے کی نیت کافی ہو جائے گی (۲) نماز کے تمام لوازمات شہد، قنوت، دعا اور رکوع، سجود کی تسبیحات میں بھی اختلاف ہے۔

۴- وقرآن کی قرات کے بارے میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ

غیر عربی میں اس کی قرات جاری نہیں، بحالف امام ابوحنیفہ کے قلوب معتقد یہ ہے کہ اسوں نے اپنے صاحبزادوں کے قلوب کی طرف رجوع کر لیا تھا، اور عدم جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”بنا انزلناہ قُرْآنًا عَرَبِيًّا“ (۱) (جسٹیک ہم نے انار بے قرآن عربی زبان میں)۔

”عدم جواز کی دوسری دلیل یہ ہے کہ قرآن کا لفظ اور معنی دونوں معجزہ ہے، اس آیت سے بدلایا جائے تو وہ پے نظم سے نکل جائے گا اور قرآن باقی نہیں رہے گا بلکہ وہ اس کی تفسیر ہو جائے گی۔ یہ حکم تو نماز میں ہے، اور غیر نماز میں بھی یہی حکم ہے، لہذا قرآن کے معانی کا ترجمہ پڑھا جائے تو اس کا قرآن نہیں کہا جائے گا (۲)۔

اس کی تفسیل ”صلاۃ“ اور ”قرآن“ کی اصطلاح کے دلیل میں آئے گی۔

### بحث کے مقامات:

۵- مقام اس مسئلہ کی تفسیل عجمی تحریر اور نماز میں قرآن کی قرات پر کام کرتے ہوئے ذکر کرتے ہیں، اور غیر عربی میں طلاق دینے کے مسئلہ سے وہ اس کے باب میں بحث کرتے ہیں اور انجمنی زبان میں کوئی دینے کی بحث ”شہادت“ کے ذیل میں کرتے ہیں۔

## اُعدار

دیکھئے ”اُعدار“۔

(۱) سورہ یوسف ۲۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۹۸، طبع اسلامیہ، لاہور، ۱۳۷۱ھ، ۱۹۵۰ء، ص ۸۶۔

(۱) سورہ اقل ۱۵۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۹۸، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، ۱۳۵۸ھ، طبع مباحہ الدوسری ۱۳۳۳ھ، تصدیق ۱۳۶۳ھ، طبع المجلد، اسی ۱۳۶۳ھ، طبع المباحہ۔

کیا جائے گا تو قاضی اسے اس شخص کے بارے میں جو اس کے خلاف اس حق کی وہی دے اعذار اور آگاہ کرے گا<sup>(۱)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اعذار:

۲- اعذار کا معنی پہنچانا ہے، اور اکثر اسے ڈرانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْأَذْفَةِ“<sup>(۲)</sup> (اور آپ ان کو ایک قریب آنے والی مصیبت کے دن سے ڈرایے)، یعنی ان لوگوں کو اس دن کے عذاب سے ڈرا دیتے<sup>(۳)</sup>، پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں ڈرانے کے ساتھ پہچانے کا مفہوم چھوچھو جاتا ہے، لیکن اعذار میں مباغہ ہے۔

ب- اہدام:

۳- اہدام: اہل علم کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”أَهْدَمَهُ الْخَبْرُ“ یعنی میں نے اسے خبر سے آگاہ کر دیا۔  
پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک میں تعارف کرنا ہے، لیکن اعذار میں مباغہ ہے۔

ج- ابلاغ:

۴- ابلاغ ابلاغ کا مصدر ہے اور اس سے اسم ابلاغ ہے اور وہ پہنچانے کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”أَبْلَغَهُ الْمَسْلَمُ“ یعنی میں

(۱) لمصباح المیزان ج ۱ ص ۱۶۰، تہذیب الفروق

۱۳۹۳ھ

(۲) سورۃ انفار ۱۸

(۳) لمصباح المیزان ج ۱ ص ۱۶۰ (مطلوب)

## اعذار

تعریف:

۱- لغت میں اعذار کا ایک معنی مباغہ ہے، کہا جاتا ہے: ”اعذار لوی الامر“، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی معاملے میں مباغہ کرے، اور عربی مثل ہے: ”اعذار من اندو“، یہ اس شخص کے لئے کہا جاتا ہے جو کسی خوفناک امر سے ڈرائے تو اوہ وہ ڈرے یا نہ ڈرے، اور اعذار کا معنی عذر والا ہو گیا بھی آتا ہے، اسی معنی میں ن کا یہ قول ہے: ”اعذار من اندو“، اور ”عذرت العلام والحدایہ عذرا“ کا معنی ہے میں نے غلام اور باندی کا تختہ کیا، ”لہو معدور“ (تو وہ تختہ ہے)، اور اعذار وہ اس مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، اور اعذار اس کھانے کو بھی کہتے ہیں جو کسی پیش آنے والی خوشی کے موقع پر بنایا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ وہ خاص طور پر تختہ کا کھانا ہے، اور وہ مصدر ہے اسی نام سے موسوم ہے، کہا جاتا ہے: ”اعذار اعذار“ جب کہ وہ خاص کھانا بنائے۔

اور اس کا عطف جی معنی بھی ساتھ معافی سے الگ نہیں ہے۔

بن سہل کہتے ہیں: اعذار عذر میں مباغہ کرنا ہے، ہر ای مفہوم میں ہے: ”اعذار من اندو“ یعنی جس نے تمہاری طرف آگے بڑھ کر تمہیں ڈرایا اس نے اعذار میں مباغہ کیا، ہر ای معنی میں قاضی کا اعذار ہے یعنی کسی شخص پر ایسا حق ثابت ہو جو اس سے وصول

## اعذار ۵-۹

اور اس بحث میں کلام اس اعذار کے ساتھ خاص ہے جو عذر کے ختم کرنے میں مبالغہ کے معنی میں ہے، اور ختم یا اس کھانے کے معنی میں جو کسی چیز آنے والی خوشی کے موقع پر بنایا گیا ہو تو اس دونوں موضوع پر کلام کے لئے دیکھا جائے (خاں اور ولیمہ) کی اصطلاح۔

### شرعی حکم:

۸- اعذار کے مواقع متعدد ہیں اور اس کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو ان سب کو جامع ہو لیکن دونی احمد مطلوب ہے، اور اس کا حکم اس کے متعلق کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بعض فقہاء بعض مواقع پر اسے واجب قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء اسے مستحب سمجھتے ہیں اور بعض اسے ممنوع قرار دیتے ہیں، تفصیل درج ذیل ہے۔

### شرعیہ کی دلیل:

۹- اعذار کی مشروعیت کے سلسلہ میں اصل سورہ ہمد میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا" (۱) اور ہم نے انہیں عذاب تک نہ بھیجا تھا کہ رسول بھیج دیتے، اور سورہ بقرہ میں سورہ مد کے قصے میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "لَا عَذَابَ عَظِيمًا ضَلِيلًا أَوْ لَاحِقًا أَوْ لِيَأْتِيَنَّكَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ" (۲) (میں اس کو سخت سزاؤں کا یا اس کو دغ کر ڈالوں گا یا وہ کوئی صاف حجت میرے سامنے پیش کرے)۔

پہلی آیت سے استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی امت کو عذاب سے اس وقت تک بلاک نہیں کرتا جب تک کہ ان کے پاس رسول بھیج کر انہیں ڈراندے اور (حقیقت سے) بخیر نہ کر دے، اور جسے دعوت نہیں پہنچتی وہ عذاب کا مستحق نہیں ہے۔

(۱) سورہ ہمد ۱۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

نے سے عام پہنچایا، پس وہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ اس میں سے ہر ایک میں اس چیز کا پہنچانا ہے جس کا ارادہ کیا جائے لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

### تجزیر:

۵- تجزیہ کا معنی کسی کام کے کرنے سے ڈرانا ہے، کہا جاتا ہے: "حَلَمَ رَجُلٌ شَيْئًا فَحَلَمَهُ" جب کہ تم اسے کسی چیز سے ڈرانے سے روکنا اور اس سے ڈر جائے، پس وہ اعذار کے ساتھ ڈرانے میں جمع ہوتا ہے، اور اعذار اس اعتبار سے منفرد ہے کہ وہ عذر کو ختم کرنے کے لئے آتا ہے (۱)۔

### ۶- رمہال:

۶- رمہال لغت میں لہلہ کا مصدر ہے، اس کا معنی موخر کرنا ہے، اور اصطلاح میں بھی وہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور اس کے اور اعذار کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعذار کبھی مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا ہے، اور رمہال مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)، اسی طرح رمہال میں مبالغہ کا لفظ نہیں ہوتا ہے۔

### ۷- تکوم:

۷- لغت میں تکوم کا معنی انتظار کرنا اور ٹھہرنا ہے اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے، اس لئے کہ فقہاء کے نزدیک اس سے مراد کسی معاملے کا فوراً نہ ہونا ہے بلکہ انتظار کا اطلاق ہر معاملے میں اس کے مناسب معنی پر ہوتا ہے (۳)۔

(۱) انصاری ص ۱۰۰۔

(۲) انصاری ص ۱۰۰۔

(۳) انصاری ص ۱۰۰۔

اور دوسری آیت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ امام پر واجب ہے کہ وہ اپنی رعیت کا مذربال کرے اور اس کے پوشیدہ اہل کی بنیاد پر ان کے ظلم حال میں نہ ہو اس سے دفع کرے، اس لئے کہ مدد نے سب حضرات سیمان عدیہ السدم سے معذرت کی تو آپ نے، سے نہیں کی (۱)۔

روایت میں اعذار (توبہ کرنا):

۱۰- ردة (ارتداد): اسلام سے قوالیاں پھر جانا ہے (یعنی اسلام کو ترک کر دینا ہے)، کن اہل کی بنا پر ردة ہو جاتا ہے اور کن اہل سے ردة نہیں ہوتا ہے؟ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے "لوسدم" اور "ردة" کے عنوان کے تحت دیکھا جائے۔

مرتد سے توبہ طلب کرنے کا حکم:

۱۱- حنفیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مرتد سے توبہ طلب کرنا مستحب ہے واجب نہیں، چنانچہ حنفیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص مرتد ہو جائے، مذہب (حنفی) کی رو سے اس پر اسلام پیش کرنا مستحب ہے، اس کے شہکار مارا یا جائے گا اس کو قید کر کے رکھا، جب ہے، اور یک قول یہ ہے کہ تین دنوں تک اس کو قید میں رکھا، مستحب ہے، ورنہ اس پر اسلام پیش یا جائے گا، ورنہ غور فکر کرے کے سے مہلت طلب کرے، اور اس پر اسلام پیش کرنے سے اس کے شہکار مارا کرے کے بعد اگر وہ مہلت طلب نہ کرے تو اسے اسی وقت قتل کر دیا جائے گا، لیکن اگر اس کے اسلام قبول کرنے کی امید ہو تو سے مہلت دی جائے گی، یہ مہلت دینا ایک قول کے مطابق، واجب ہے اور یک قول کے مطابق مستحب ہے، یہی ظاہر روایت ہے۔

(۱) نظیر القرطبی ۱۰/۲۳۱-۲۳۲، ۱۸۹۳، تہذیب الفروق ۱۲۹/۳۔

» رآہ دو بار و مرتد ہو جانے پھر توبہ کرے تو امام اس کی پائی کرے گا اور اس کو چھوڑے گا، اور اگر سہ بارہ مرتد ہو جائے تو امام اس کی سخت پائی کرے گا اور اس وقت تک قید کر کے رکھے گا جب تک کہ اس پر توبہ کے آثار ظاہر نہ ہوں اور یہ نہ محسوس ہو کہ وہ مخلص ہے، پھر اسے رہا کر دیا جائے گا پھر اگر وہ اب مرتد ہو تو اس کے ساتھ ایسا ہی سلوک یا جائے گا۔

لیکن ابن عابدین نے فتاویٰ خانیہ کے باب احمد کے حشر سے لٹی کی طرف منسوب بقول نقل یا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سے مایا توبہ طلب سے قتل یا جائے گا، اس سے کہ حدیث ہے: "من بدل دینہ فقتلہ" (۱) (جو شخص اپنا دین بدلے سے قتل کر دے)، اور اس پر اسلام پیش کرنے سے قبل اسے قتل کرنا مکروہ تہذیبی ہے، اس پر اسلام پیش کرنے سے قبل اسے قتل کر دیا تو ضمان نہیں ہے، اس لئے کہ کفر اس کے قتل کو مباح کرنے والا ہے۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ توبہ طلب کرنا واجب نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "من بدل دینہ فقتلہ" (جو شخص اپنا دین بدل دے اسے قتل کر دو) اور آپ ﷺ نے اس سے توبہ طلب کرنے کا ارشاد نہیں فرمایا۔

مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا متعدد قول، ورنہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتد سے توبہ طلب کرنا واجب ہے، جب تک اس سے توبہ طلب نہ کی جائے اسے قتل نہیں یا جائے گا، اور مالکیہ، حنفیہ کے ایک قول کی رو سے توبہ طلب کرنے کی مدت تین دن میں رہتا ہے، اور مالکیہ میں سے ابن القاسم کا قول ہے کہ اس سے یک دن میں تین مرتبہ توبہ طلب کی جائے گی، اور مالکیہ نے فرمایا کہ تین دن ثبوت کے

(۱) حدیث: "من بدل دینہ فقتلہ" کی روایت بخاری (فتح) ۱۵/۱۳۹ طبع المستقر نے کی ہے۔

وہ سے ہے، نگر کے وہ سے نہیں، اور حاکم کے پاس مقدمہ پیش سے جانے کا وہ شائبہ نہیں بیا جائے گا، اگر ثبوت ظاہر فجر کے بعد بیوہ ثبوت کا وہ بھی اس میں شائبہ نہیں بیا جائے گا، اور اسے جو کا پیا سا رکھنے کی اور کسی بھی دوسری قسم کی برائیتیں ہی جائے گی، اگرچہ وہ تو بہ نہ رہے، اور اگر تو بہ نہ رہے تو سے چھوڑ دیا جائے، اور اگر تو بہ نہ رہے تو سے قتل کر دیا جائے، اور ثامیہ کا ایک قول ہے کہ مرتد سے تو بہ طلب کے بغیر سے فی النہی قتل بیا جائے گا۔

### وجوب کے قائلین کی دلیل:

۱۲- جو حضرات تو بہ طلب کرے کو وہ سب کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے: "بن العباس رضی اللہ عنہ امر ان يستتاب المرتد" (۱) (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتد سے تو بہ طلب کرنے کا حکم دیا۔)

دوسری دلیل امام مالک کی وہ روایت ہے جسے انہوں نے مؤطا میں عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن عبد القاری سے، انہوں نے اپنے والد (محمد بن عبد اللہ) سے یہ روایت کیا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت ابو موسیٰؓ کی طرف سے ایک آدمی آیا وہ حضرت عمرؓ سے ان سے پوچھا کہ کیا تمہارے پاس وہ کی کوئی (نی) خبر ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، ایک شخص اسلام قبول کرے کے بعد ہجر ہو گیا، حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا: تم لوگوں نے اس کے ساتھ یا ملوک کیا؟ انہوں نے کہا: ہم سے اس کو قریب یا پھر اس کی مرہن ماری، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم لوگوں نے ایسا کیوں نہیں کیا کہ اسے تین

(۱) حدیث: "ان العباس رضی اللہ عنہ امر ان يستتاب المرتد" کی روایت درستی (۱۱۹۳ طبع دارالکتاب) نے حضرت جابرؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "وذهب امرأه عن الإسلام فامر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان يعرضوا عبداً للإسلام"، اور ابن حجر نے انہیں (۳۹۳ طبع دارالکتاب) میں سے صحیح قرار دیا ہے۔

توں تک قید کر کے رکھتے اور روزانہ چپاتی کھاتے اور اس سے تو بہ طلب کرتے، شاید کہ وہ تو بہ نہ کرتا یا اللہ کے حکم کی طرف رجوع نہ کرتا، اب فقہ اپنی کتاب میں (اس واقعہ میں) حاضر نہ ہوا، اور مجھے یہ شہ پہنچی تو میں اس پر راضی نہ ہوا۔

اور اگر مرتد سے تو بہ طلب کرنا واجب نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ قتل کرنے والوں کے فعل سے برائت ظاہر نہ کرتے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اسے ٹھیک کرنا ممکن ہے تو اس کی اصلاح کی کوشش سے قبل اسے ضائع کر دینا جائز نہ ہوگا جیسے کہ مایک کپڑا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: "من بدل دینہ فاقطعوا" میں جو اس کے قتل کا حکم ہے اس سے مراد تو بہ طلب کرنے کے بعد اسے قتل کرنا ہے (۱)۔

### مرتد عورت سے تو بہ طلب کرنا:

۱۳- سنا فہم اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مرتد مرد یا عورت کے قتل کے واجب ہونے میں مردوں، عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے بشرطیکہ تو بہ طلب کرنے کے وجوب یا اس کے احتیاب کے سلسلہ میں گذشتہ تفصیل کے مطابق ان سے تو بہ کا مطالبہ ہو، اور وہ اسلام کی طرف نہ لوٹیں، یہ حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، حسن، ربیع، بخاری، بخاری، حنبل، مالک، لیث، مرمری، اسی کے قائل ہیں، اسوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: "من بدل دینہ فاقطعوا" سے استدلال کیا ہے، اور حضرت علی، حسن، قتادہ سے یہ مروی ہے کہ عورت بائد بنائی جائے گی اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، اس لیے کہ حضرت ابو بکرؓ نے یہ حینہ کی عورت کو باندی بنالیا تھا۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۸۶، شرح الکبیر والکبیر والذوقی ۳/۲۰۳، تلبیہ فی المیزان ۳/۲۷۷، انصاری ۸/۲۲۲، ۲۲۵۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتد عورت کو قید اور مار کے ذریعہ اسلام پر مجبور کیا جائے گا، قتل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تَقْتُلُوا امْرَأَةً" (۱) (کسی عورت کو قتل نہ کرو)۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اسے اصلی کفر کی وجہ سے قتل نہیں کیا جاتا ہے، لہذا بعد میں طاری ہونے والے کفر کی بنا پر بھی قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اسلام کی طرف رجوع نہ کرے تو اسے قتل کر دیا جائے گا، لیکن قتل سے قبل ایک حیض کے ذریعہ رحم کا خالی ہونا معلوم کیا جائے گا اس اندیشہ سے کہ وہ حاملہ ہو جس کو تو بہ طلب کے جاہ کے رہائے میں اسے حیض "جائے تو بہ" کے نہیں ہونا۔ انتظار کیا جائے گا، جس دنوں مدتوں میں سے مختصر مدت کا انتظار کیا جائے گا، اور اگر اسے حمل ظاہر ہو جائے تو صبح حمل تک اسے موخر کیا جائے گا (۲)۔

اور مذکورہ بالا تفصیل کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ثلاثہ کے نزدیک مرتدہ سے تو بہ طلب کی جائے گی، اگر وہ اسلام کی طرف رجوع کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے قید اور مار پیٹ کے ذریعہ اسلام کی طرف رجوع کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

(۱) حدیث: "لا تَقْتُلُوا امْرَأَةً" کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "وجدت امرأاً مفضولة في بعض معادي رسول الله ﷺ فبھی رسول الله ﷺ ہی قتل النساء و نصبن" (فتح الباری ۱۳۸/۸ طبع انتقاری)۔

(۲) قلیوبی و میرہ ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱

اور چھٹی بیعت کے ذریعہ یہ امر ان سے اچھے طریقے پر بحث کیجئے)۔ دعوت سے قبل س کے لئے جنگ کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ محض عقل کی بنیاد پر یہاں لانا دعوت کے پہنچنے سے قبل امر چہ ان پر واجب ہے اور یہاں سے باز رہنے کی وجہ سے وہ قتل کے مستحق ہیں، مین اللہ تبارک و تعالیٰ نے رسول علیہ السلام کو بھیجئے اور ان تک دعوت کے پہنچنے سے قبل پہ فضل و مساں کی وجہ سے ان سے جنگ کرنے کو حرام قرار دیا ہے تاکہ ان کا عذر ہانکلیہ تم ہو جائے۔ اگرچہ حقیقت میں س کے پاس کوئی عذر نہیں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے وہ قتل و لال قائم کر دیے ہیں کہ اگر وہ اس پر صحیح طور پر غور و فکر کریں اور سوچیں تو وہ اپنے وہ اللہ تعالیٰ کا حق پہچان میں مین اللہ تعالیٰ نے رسولوں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کو بھیج کر ان پر فضل فرمایا تاکہ ان کے سے عذر کا شبہ باقی نہ رہے اور وہ یہ نہ کہہ سکیں: ”دہنا لو لا اوسلنت انہما رسولاً فلتبع انیاتک“ (۱) (اے ہمارے رب آپ سے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا کہ ہم آپ کے احکام پہ چلتے)، اگرچہ حقیقت میں نہیں یہ کہنے کا بھی حق نہیں ہے جیسا کہ ہم سے وہ یہ نہ آیا، اور مری یہ ہے کہ قتال جو ات جو فرض نہیں ہے بلکہ اسلام کی طرف دعوت دینے کے لئے ہے۔

دو دعوتیں دو قسم کی ہیں: ایک دعوت ہاتھ کے ذریعہ ہے اور دوسری جنگ ہے، اور دوسری دعوت بیان یعنی زبان کے ذریعہ ہے، اور یہ تبلیغ کے ذریعہ ہے، اور دوسری دعوت پہلی کے مقابلہ میں ریاد و آسان ہے، اس سے کہ جنگ میں جاں، نفس، مال کو خط و میں انا ہوتا ہے، تبلیغ، ملی دعوت میں س میں سے کوئی خط و میں ہوتا، جس امر دونوں میں سے مسلمان دعوت کے ذریعہ مقصد حاصل ہو سکتا ہو تو اسی سے بند کرنا لازم ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس تک دعوت

نہ پہنچی ہو، اور اگر ان میں دعوت پہنچ چکی ہو تو تجزیہ دعوت کے بغیر اس کے لئے جنگ شروع کرنا جائز ہے، اس بنا پر جسے ہم نے یہاں رد کیا کہ حجت لازم ہے اور حقیقت میں عذر قائم ہے، اور عذر کا شبہ ایک مرتبہ تبلیغ کرنا، پہنچنے کی وجہ سے تم ہو گیا مین اس کے باوجود فضل یہ ہے کہ وہ تجزیہ دعوت کے بعد ہی جنگ کا آغاز کریں س سے کہ فی اہلہ قہولیت کی امید ہے۔ ”روایت ہے کہ: ”ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یقاتل الکفرۃ حتی یدعواہم لی الاسلام“ (۲) (رسول اللہ ﷺ ہزاروں سے اس وقت تک جنگ نہیں کرتے تھے جب تک کہ وہ انہیں اسلام کی دعوت نہ دیتے)، جب تک آپ ﷺ انہیں پہلے بار بار دعوت دے چکے ہوتے تھے، اس سے پتہ چلا کہ تجزیہ دعوت سے ابتدا کرنا افضل ہے، پھر اگر مسلمان میں سام کی دعوت دیں تو اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو ان سے جنگ نہیں کریں گے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”سرت س قاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ، فاداء فالوہا عصموا صی دماءہم وأموالہم الا بحقہا“ (۲) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار نہ

(۱) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یقاتل الکفرۃ حتی یدعواہم لی الاسلام“ کی روایت احمد و طبرانی نے اس لفظ کے ساتھ کی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ فوما حتی یدعواہم“، سند احمد کے نقل احمد شاہ کر لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے، مگر نے مجمع الزوائد میں اسے نقل کیا ہے اور کہا کہ احمدی بیروطنی و طبرانی نے خلف ہندوں سے اس کی روایت کی ہے جن میں سے ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں (سند احمد بن حنبل تفسیر احمد شاہ کر ۲۱۰۵، ۲۰۵۵، طبع دار المعارف مصر، المجمع المکبیر للتحقیق ۱/ ۳۲، ۹۵، ۳۲ طبع المجمع المکبیر للتحقیق ۲/ ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱

کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے اپنی جان اور مال کو محفوظ نہیں گئے، والا یہ کہ اس کلمہ کا کوئی حق عائد ہوتا ہو، اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَالَهُ وَمَالَهُ" (۱) (جس نے لا الہ الا اللہ کہا اس نے مجھ سے اپنی جان اور مال کو محفوظ کرایا)۔ پس اگر وہ امام قبول کرنے سے انکار کریں تو مسلمان نہیں دی بننے کی دعوت دیں گے۔ سوائے مشرکین عرب و مرتد لوگوں کے (یونکہ ان کی طرف سے امام کے سوا کچھ بھی قبول نہیں کیا جائے گا)۔ پس اگر وہ وہی بنا قبول کریں تو وہ ان سے ہاتھ روک لیں گے اور اگر انکار کریں تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مدد سے ان سے جنگ کریں گے۔

مشہور قلوب کی رو سے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے (جنگ سے قبل) نہیں دعوت دینا، جب ہے تو وہ نہیں دعوت پہنچی ہو یا نہیں، جب تک کہ وہ ہم سے شرابی کرنے میں غلبت نہ کریں یا شہر کم ہو، ورنہ مانتے ہیں کہ آپ ﷺ کے ریا کا تملہ آ کر ہوا اسی قبیل سے تھا، اور حنا پند کے یہاں تفصیل ہے جسے ابن قتیبہ نے اپنی اس عبارت میں بیان کیا ہے: کہ اہل کتاب اور آتش پرستوں کو جنگ سے قبل دعوت نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ دعوت پھیل چکی ہے اور عام ہو چکی ہے، پس سب میں سے کوئی ایسا باقی نہیں رہا ہے جسے دعوت نہ پہنچی ہو، سوائے ثناء و مائدہ کے، میں بت پرست لوگوں میں سے ہیں کہ دعوت پہنچ چکی ہے نہیں دعوت نہیں دی جائے گی، اور اگر ان میں سے کوئی ایسا آدمی پیدا جائے جسے دعوت نہیں پہنچی ہو تو قتال سے قبل

(۱) حدیث: "مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَالَهُ وَمَالَهُ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابی ہریرہؓ سے عن القاضی کے ساتھ کی ہے: "أَمَرَ ابْنُ الْقَاضِي الْعَلَمِي حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسَابِهِ عَلَى اللَّهِ" (فتح الباری ۲/۵۸۱ طبع استقبر، مجمع مسلم ۵۲/۸ طبع المجلد)

اسے دعوت دی جائے گی۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جنگ کرنے سے قبل انہیں اسلام کی دعوت دیتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے ان کو غائب کر دیا اور اسلام سر بلند ہو گیا اور حق میں کی کوئی جاتا ہوں جسے دعوت دی جائے، دعوت ہر ایک کو پہنچ چکی ہے، پس اہل رہم کو دعوت پہنچ چکی اور انہیں معصوم ہے کہ سب سے بڑا جارہا ہے، دعوت تو ابتدا سے اسلام میں تھی، اور اگر کوئی دعوت دے تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔

### باغیوں تک پیغام پہنچانا:

۱۵- باغی و بی جاہلوں نے امام برحق کے خلاف تاویل کے ساتھ بہتان کیا ہو اور ان کو طاقت و قوت حاصل ہو (۲) مالک، مالکیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس سے قتال کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام ان کے پاس کسی ایسے شخص کو نہ بھیج جو ماتہ و روہین و ظلمین اور غیر خواہ ہو، وہ ان سے پوچھے گا کہ انہیں کون سی بات ناپسند ہیں (جس کی وجہ سے وہ لغات پر آمادہ ہیں)، پس اگر وہ کسی ظلم یا شہ کا ذکر کریں گے تو وہ اس کا رد کرے گا، پس اگر پیغام پہنچانے کے بعد وہ اصرار کریں گے تو وہ نہیں سمجھتا کرے گا، اس طور پر کہ وہ انہیں وعظ و نصیحت کے وسیعہ و بار و امام کی حاجت اختیار کرنے کا حکم دے گا، پس اگر وہ ان سے مہلت چاہیں گے تو وہ انہیں مہلت دینے کی کوشش کرے گا اور جو اسے بہتہ سمجھ میں آئے گا وہ کرے گا، اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مولوگ جنگ میں غلبت نہ کریں، ورنہ وہ جنگ کے لئے غلبت کریں گے وہ ان سے جنگ دی جائے گی۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۱۰۰ طبع کردہ کتاب العربی، الترغاتی ۳/۱۱۰، قلیبی وغیرہ ۳/۵۸۸، الدرر النوری ۶/۱۲۸، المعنی ۸/۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳



مرحضہ فرماتے ہیں کہ انہیں امام کی اطاعت کی دعوت دینا اور ان کے شہادت کو دور کرنا امر مستحب ہے۔ واجب نہیں، لہذا اگر دعوت کے بغیر اس سے امام جنگ کرے تو جائز ہے<sup>(۱)</sup>۔

دعویٰ میں مدعا علیہ کو مہبت دینا:

۱۶- مدعا علیہ وہ شخص ہے جس پر کوئی حق متوجہ ہو یا قمار ادا کرنے سے روکا گیا ہو۔ اس میں سے جو حق متوجہ ہو یا قمار ادا کرنے سے روکا گیا ہو وہ دعویٰ کو دفع کرنے سے عائد رہا ہو یا اس کے خلاف یقیناً استبراء کے ساتھ شہادت قائم ہو جائے اگر حق کسی میت پر یا کسی غائب پر ہو یا وہ فیصلے کی مجلس سے غائب ہو اور اس پر بینہ قائم ہو جائے یا اس کے خلاف شہادت قائم ہو جائے اور مدعوئی کے جواب سے رنج کرے۔

ورنہ کے خلاف فیصلہ کیا جائے ان کی چند قسمیں ہیں: اصل مدعا ہے جو حاضر ہو اور اپنے مدعا نامہ لکھ ہو۔ مگر جو غائب ہو، یعنی جو غور عدیہ ہو، موسم جو سلیہ ہو اور اس پر ولی مقرر کیا گیا ہو اور چہارم جو ورثہ ہو، میت کے مال میں مدعی عیلم ہوں اور ان میں بائع بھی ہوں اور بائع بھی<sup>(۲)</sup>۔

پس اگر مدعا علیہ مجلس قضا میں حاضر ہو اور دعویٰ پیش کیا ہو اور دعویٰ کی تمام شرط پائی جا رہی ہوں تو قاضی مدعا علیہ سے اس کے بارے میں جواب طلب کرے گا اور قاضی اس میں اس وقت چلے گا جو کہ فقہ کی کتابوں میں مدون ہے، پس اگر مدعا علیہ دعویٰ مردہ حق کا قمار کر کے لے تو کیا قاضی قمار کے مطابق فوراً فیصلہ کرے گا یا اس

(۱) حاشیہ الدرر ۳۹۹، قلیوبی وغیرہ ۱۷۱، المنی ۸۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۳

(۲) شجرة ۱۲/۴۷۷

کے لئے جائز ہے کہ وہ دوسری کارروائی کرے جو جائز ہو جب ہوا جمہور فرماتے ہیں اور امام احمد کی طرف سے بھی یہی صریحت کی گئی ہے کہ مدعا علیہ کو دولت وغیرہ دے یہ بغیر اس کے خلاف اس کے قمار کر کے بنیاد پر فیصلہ کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

اور حنا بلہ میں سے قاضی ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قمار کی بنیاد پر فیصلہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ قمار پر روکا گیا ہو یا قمار کرنے کی مجلس قضاء سے غائب شخص کو طلب کرنے کے سلسلہ میں اور طلب کرنے کے حکم اور اس کے وقت کے بارے میں اور اس مسافت کے سلسلہ میں بھی جس میں اس کو طلب کیا جائے گا اور اس مدعا علیہ کے سلسلہ میں بھی جس کو طلب کرنا ممکن نہیں ہے، فقہاء کے یہاں کچھ تنبیہات ہیں۔

مثلاً، حنا بلہ اور حنا بلہ کی رو سے یہ ہے کہ جو شخص مجلس قضا سے غائب ہے اس کے خلاف اس کو طلب نہ کرے فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اور طلب کرنے کے وقت اور اس کی کیفیت کے سلسلہ میں مذہب میں اختلاف ہے<sup>(۲)</sup>۔

وہ اسباب جن سے رفع الزام کا موقع دینا ساقط ہو جاتا ہے:

۱۷- مالکیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کے خلاف کسی معاملہ وغیرہ کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۸، قلیوبی وغیرہ ۳۰۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۳، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰

سلسلہ میں کسی حق پر مبنی قائم ہو جائے یا فساد یا زیادتی یا غصب کی بنیاد پر کوئی دعویٰ قائم ہو تو فیصلہ سے قبل اس کو رفع الزام کا موقع دینا ضروری ہے، والا یہ کہ وہ کھلے ہوئے اہل فساد میں سے ہو یا ان زندیقوں میں سے ہو جو ان کی طرف منسوب کی جانے والی چیزوں میں مشہور ہیں، پس جس چیز میں ان کے خلاف کوئی دعویٰ ہے انہیں رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا جیسا کہ زہدین و دانشمندان کے بارے میں پیش پکا ہے کہ سب اس کے خلاف انحراف و انحراف سے جماعت کے قاضی منذر بن سعید کے سامنے کوئی دعویٰ کی کہ وہ غریبی اور ایمان سے نکل جانے کی صراحت کرتا ہے تو بعض علماء نے یہ مشورہ دیا کہ ان کے خلاف جو کوئی دعویٰ گئی ہے اس سلسلہ میں اسے رفع الزام کا موقع دیا جائے، اور جماعت کے قاضی اور بعض دیگر علماء نے یہ مشورہ دیا کہ رفع الزام کے بغیر اسے قتل کیا جائے، اس لئے کہ وہ طہارہ اور ہر ہے اور اس کے خلاف جو کچھ ثابت ہوا ہے اس سے کم درجہ کے تہم میں اس کا قتل واجب ہے، چنانچہ رفع الزام کا موقع دئے بغیر اسے قتل کیا گیا، پھر ان میں سے ایک سے کہا گیا کہ وہ ان کے سامنے فیصلہ کی وجہ بیان کرے تو اس نے بتلایا کہ رفع الزام کا موقع دئے بغیر قتل کے فتویٰ کے سلسلہ میں اس نے جس چیز پر اعتماد کیا ہے وہ یہ ہے کہ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ قلم کے سلسلہ میں جس کے خلاف شہادتیں مشہور ہوں اس کو رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا، اور لوٹ مار اور غارتگری کرنے والوں اور اس جیسے دوسرے جرائم پیشہ لوگوں کے سلسلہ میں ان کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ لوگ ان کے خلاف دعویٰ ہیں جن سے چھینا گیا زمین پر ناکہ لایا ہے (اگر وہ دعویٰ قبل سے جائے کے اہل ہوں) تو ان کے خلاف ان کی کوئی رفع الزام کا موقع دئے بغیر قبول کی جائے، اسی طرح مثلاً اس آئینی کو رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا جس کوئی ایسے آئینی نے پکڑ رکھا ہو جس کو اس

نے زخمی کیا ہو اور اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہو، اسی طرح اس عورت کے مسئلہ میں جس نے خالی جگہ میں کسی مرد کو پکڑ رکھا ہو اور پے ساتھ اس کے زنا کرنے کا دعویٰ کر کے خود اپنے آپ کو رسوا کر دی ہو تو اس کی اس اپنی رسوائی کے بارے میں تصدیق کی جائے گی، اور اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں، اور انہوں نے اس پر اس چیز سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّمَا الْبَشَرُ وَإِنَّمَا تَحْتَصِمُونَ إِلَيَّ فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَوْ يَكُونُ الْحَقُّ بِحِجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَأَقْضِي لَهُ عَلَى حَقِّ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ“ (۱)

(بیشک میں ایک انسان ہوں اور تم اپنے مقدمات میرے پاس لاتے ہو، ہو سکتا ہے کہ تم میں کا کوئی شخص، امرے کے مقابلہ میں اپنی دلیل پیش کرنے میں دیا دیتا (اور تپ زبوں) ہو، اور میں اپنے سننے کے مطابق اس کے حق میں فیصلہ کروں، اس باب میں یہی حدیث اصل ہے اور اس میں رفع الزام کا ذکر نہیں ہے۔

اسی طرح حضرت عمر بن الخطابؓ کا مکتوب حضرت ابوسعید و بن ابیراحہؓ اور حضرت ابوموسیٰؓ شمری کے نام، یہ دونوں خط بھی فیصلہ کرنے میں حتام و رقتنا کے لئے جنہ کی حیثیت رکھتے ہیں، ان دونوں خط میں بھی اذکار ذکر میں ہے کہ ”رہ کسی حجت یا کسی بات کو میں لینے کا کر ہے، البتہ اسباب و ایامات کے حدود و ان چیزوں میں لوگ اپنے مقدمات حتام کے پاس لاتے ہیں ان میں رفع الزام کا موقع دینا امری طرف سے احتیاط ہے، پس ان وہ بددینی، اور قرآن و رسول علیہ السلام کی تکذیب میں حدود قائم کرنے کے سلسلہ میں ان حضرات کے نزدیک کچھ اور نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ

(۱) حدیث: ”إِنَّمَا الْبَشَرُ وَإِنَّمَا تَحْتَصِمُونَ إِلَيَّ“ ان وہی بخاری (فتح المبارک ۵/۲۸۸ طبع استغریہ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع المکتب) کے کی ہے۔

میں سے ایک مہینہ کو ملت دیتا ہے۔ اس کی تمہیں "بھل" کے تحت گزر چکی اور آگے "عسہ" کے ذیل میں آئے گی۔

مقامات جن میں رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا وہ بہت ہیں<sup>(۱)</sup>۔ اور اس جیسے مسئلہ میں دوسرے مذہب کے قول کا پتہ نہ چلا سکا۔

مذریبان کرنے کے لئے مہلت دینا:

ایلاء کرنے والے کا اعذار:

۱۸- اعذار کا تعلق بھی مدعی سے ہوتا ہے، چنانچہ قاضی اس سے کہے گا: یہ تیری کوئی دلیل باقی ہے؟ "نہیں" مدعا علیہ سے ہوتا ہے۔ چنانچہ اس سے دریافت کرے گا کہ مدعی نے جو دعویٰ تم پر کیا ہے یا تم سے رفع کر سکتے ہو؟ تو جب قاضی اس کو موقع دے دے جس سے ہزار کا تعلق ہے خواہ وہ مدعی ہو یا مدعا علیہ، اور وہاں کہے، اور قاضی سے مہلت کی درخواست کرے تو قاضی اپنے اجتہاد سے اس واقعہ کے اعتبار سے اس کے لئے ایک مدت مقرر کرے گا جس میں وہ اپنے مقصد تک پہنچ سکے اور اسے فریق کو نقصان نہ ہو۔

۲۰- فتاویٰ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے ایلاء کی تعریف یہ کی ہے کہ دو شوہر کا چار ماہ سے زیادہ تک اپنی بیوی سے ترک وظی کی قسم کھاتا ہے، اور حنفیہ نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ: وہ چار ماہ اس سے زیادہ تک بیوی سے ترک وظی کی قسم کھاتا ہے۔ پس حنفیہ کے ار میں اور شافعیہ کے درمیان اس اقل مدت میں اختلاف ہے جس میں شوہر ترک وظی کی قسم کھاتا ہے، تو جمہور کے نزدیک وہ چار ماہ سے زیادہ ہے اور حنفیہ کے نزدیک چار ماہ ہے، اور جمہور کے نزدیک اعذار یہ ہے کہ ایلاء کرنے والے کی بیوی اگر قاضی کے پاس مقدمہ لے جائے تو قاضی اسے چار ماہ مکمل ہو جانے کے بعد حاضر کرے گا، پھر اسے رجوع کرنے کا حکم دے گا، اور اگر وہ انکار کرے تو اسے طلاق کا حکم دے گا اور مدت کے گزرنے سے اس پر طلاق نہیں پڑے گی، سعید بن المسیب، عروہ، مجاہد، اسحاق، ابو نعیمہ اور ابن المنذر نے یہی رائے ہے<sup>(۱)</sup>۔

پس اگر یہ مہلت مدعا علیہ کے لئے ہو، تو کوئی اس کے خلاف جو کوئی دیکھ کر اس کو وہ دفع کر دے، "مدعی بھی مہلت کی درخواست کرے" اور یہ خیال ظاہر کرے کہ اس کے پاس اس بات کا وہ ہے جو مدعا علیہ نے بیان کی ہے تو وہ اس کے لئے بھی مدت مقرر کرے گا اور اتنی کرے گا جیسا کہ حق ظاہر ہو جائے اور ان میں سے ایک کا جائز ہونا ظاہر ہو جائے، پس وہ ہی کے مطابق فیصلہ کرے گا جس کا ثبوت فراہم ہوا ہے<sup>(۲)</sup>، تمام مذاہب میں یہی حکم ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر چار ماہ گزر جائے اور وہ اس سے صحبت نہ کرے تو وہ ایک طلاق کے ذریعہ اس سے بائن ہو جائے گی اور ملک سے طلاق، یعنی تفریق کا فیصلہ کرنے کی ضرورت نہیں ہوں۔

شرع کی طرف سے مقررہ مدتیں:

۱۹- یہاں پر کچھ ایسی مدتیں ہیں جن میں حاکم اور قاضی کے اجتہاد کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ وہ اعذار کے لئے شریعت میں مقرر ہیں، ان

۱۹- یہاں پر کچھ ایسی مدتیں ہیں جن میں حاکم اور قاضی کے اجتہاد کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ وہ اعذار کے لئے شریعت میں مقرر ہیں، ان

(۱) طہریہ المرسولہ ۲/۲۶۱، ۲۶۲، تہذیب الفقہ ۱/۵۳، قلیونی وغیرہ ۲/۸۲، ۸۳، انشی ۲/۲۹۸، ۲۹۹، ۳۱۸، ۳۱۹ طبع المصاحف۔  
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۵۲، ۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) تہذیب الفقہ ۲/۵۰، ۵۱۔

(۲) تہذیب الفقہ ۲/۵۰، ۵۱۔

”جہل“ اور ”ایلاء“ کی اصطلاح بھی دیکھی جائے۔

پہلی بیوی کی وٹلی سے باز رہنے والے کا اعذار:

۲۱- حنفیہ و شافعیہ کے مذہب میں اس کی صراحت کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ کی وٹلی کے بعد بیوی کا وٹلی کے سلسلہ میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے مہر لازم ہو جائے گا، یہ حکم تشابہ ہے، روایت کی رو سے بیوی کے لئے ہر چار ماہ میں ایک مرتبہ وٹلی کا حق ہے، اس لئے کہ چار ماہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی بیوی سے ایلاء کرنے والے کی مدت مقرر کی ہے۔

مالک، اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر کے ساتھ کوئی عذر نہ ہو تو اس پر وٹلی کرنا واجب ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ واجب نہیں ہے، الا یہ کہ وہ بیوی کو ضرر پہنچانے کے ارادے سے اس سے وٹلی کرنا چھوڑ دے، اور موثق نے بیان کیا کہ جو شخص مسلسل عبادت کرے اور وٹلی چھوڑ دے تو اسے اس کے تشنگی سے روکا نہیں جائے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ یا تو وٹلی کر دیا بیوی کو جہاں کر... امام مالک فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ ای کا فیصلہ کیا جائے۔ ابن حبیب کہتے ہیں کہ اگر وہ زہد ہوگا تو اس کی بیوی قاضی کے پاس معذرت لے جائے گی اور اس سے کہا جائے گا کہ تم اس کے ساتھ ہر چار شب میں سے ایک شب خلوت کرو، ”وہ عورت کا اپنی سوتیلی کے ساتھ (شوہر کی شب گد ری میں) حصہ ہے، خلیل کہتے ہیں کہ ریاء و صحیح قول کی رو سے مدت کی تعیین کے بغیر (۱) سے اپنی بیوی سے صحبت کرنے کے سے نہ جائے گا۔“ ”اللہ وٹلی“ کی علامہ بارت سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس کے لئے ایلاء کی مدت کی مقدار سے مدت متعین کی جائے گی۔

ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے (ایک عازی کے اپنی بیوی

سے طویل عرصہ بت کے واقعہ میں ام المؤمنین) حضرت حصہؓ سے دریافت کیا کہ عورت وٹلی سے کتنی مدت صبر رستی ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: چار ماہ، اور اس کے بعد اس کا صبر ختم ہو جائے گا، کم ہو جائے گا، تو اس وقت انہوں نے یہ اعلان کر لیا کہ کوئی بھی جنگ چار ماہ سے زیادہ نہ ہو۔ سعدی وٹلی کے حاشیہ میں ہے: ”وخطابہ یہ ہے کہ اس کے لئے ہر چار ماہ میں ایک مرتبہ جماع کا حق ہے، اس سے کم مدت میں نہیں، اس کی تائید حضرت عمرؓ کے قصہ سے ہوتی ہے جب کہ انہوں نے اس عورت سے سنا جو کچھ کہنا (۱)۔“

اور ان کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے جو آپ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے فرمایا تھا: ”یا عبد اللہ! اَلَمْ اَنْعَبِرْ اَنْك تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ؟ فَكَيْفَ بِلَيْ بَا رَسُولِ اللّٰهِ قَالَ: فَلَا تَعْمَلْ، صَمَّ وَقَطَرَ، وَقَدْ رَمَ فَاِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَابْنُ لَعِيكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَابْنُ لِرَوْحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا“ (۲) (اے عبد اللہ! کیا مجھے یہ خبر نہیں ملی ہے کہ تم دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات بھر نماز پڑھتے ہو؟ تو میں نے کہا: ہاں اے اللہ کے رسول! تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، روزہ رکھو اور انکار بھی نہ کرو، رات کو عبادت کرو اور سویا بھی کرو، اس لئے کہ تیرے جسم کا حق پر حق ہے، تیری آنکھ کا حق پر حق ہے اور تیری بیوی کا حق پر حق ہے) تو آپ ﷺ نے بتایا کہ بیوی کا شوہر پر حق ہے، اور کعب بن سور کا قصہ مشہور ہے، ”اور وہی“ یہ ہے کہ زوجین کی مصلحت کے لئے اور ان دونوں سے ضرر کو دور کرنے کے لئے نکاح مشروع ہو ہے، اور وہ عورت سے شہوت کے ضرر کو ای طرح دفع کرنے کا جب

(۱) فتح الباری مع حواشی ج ۲ ص ۲۲-۲۳ المجموع ۳۱۹/۵ طبع دار احیاء التراث العربی  
دمشق ۱۴۰۳ھ مطبعہ المدینۃ العلمیۃ ۱۴۳۱ھ، المرقاۃ ج ۲ ص ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰  
(۲) حدیث: ”اَلَمْ اَنْعَبِرْ اَنْك تَصُومُ النَّهَارَ ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۲ ص ۲۱۸ طبع المستقر) سے کی ہے۔

ہے جیسا کہ دوسرے سے دفع کرنے کا سبب ہے لہذا نکاح کی یہ علت یہاں رخصت دہی ہے، اور بھئی ان دونوں کا حق ہے، اور اس سے بھی کہ اگر عورت کا جماع میں حق نہ ہوتا تو پھر عزل کرنے میں اس سے جازت لیتا، واجب نہ ہوتا (۱)۔

پہلی بیوی کو نفقہ دینے سے باز رہنے والے کا اعذار:

۲۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شوہر پر اپنی بیوی کا نفقہ واجب ہے جب کہ اس کے واجب کرنے والی شرائط پائی جائیں، پس اگر وہ نفقہ دینے سے باز ہے تو ہر مذہب میں کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں۔

حنفی فرماتے ہیں کہ عورت اگر قاضی سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ اس کے سے نفقہ مقرر کر دے، اور قاضی نے مقرر کر دیا جب کہ شوہر تک دست تھا، تو قاضی بیوی کو قس لینے کا حکم دے گا، پھر جب شوہر خوشام ہو جائے تو وہ اس سے وصول کر لے گی، اور اگر قاضی کو معلوم ہو جائے کہ شوہر تک دست ہے تو وہ اسے نفقہ کے سلسلہ میں قید نہیں کرے گا، اور اگر قاضی کو یہ معلوم نہ ہو کہ وہ تک دست ہے، اور عورت نفقہ کی عدم ہونگی کی بنیاد پر اسے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو قاضی اسے پہلی دفعہ قید نہیں کرے گا بلکہ وہ اسے نفقہ دینے کا حکم دے گا اور اسے مہلت دے گا، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے آگاہ کر دے گا کہ اگر وہ نفقہ نہ دے گا تو وہ سے قید کرے گا، پھر اگر عورت اس کے بعد دوبارہ یہ میں مرجع لوٹ کر آئے کی تو قاضی اسے قید کر دے گا، اسی طرح نفقہ کے علاوہ دوسرے بن میں بھی (قید کرے گا)، اور اگر قاضی سے دوبارہ یہ میں مرجع چار بار قید کرے گا تو اس کے بارے میں (۱) ایسی ۲۸، ۳۱، اور یہ اجتہادی امت جوڑک محبت کے لئے مقرر کی گئی ہے اس کے بعد عورت کے لئے اس کی مجبائش ہے کہ وہ اپنا حاملہ عدلت میں پیش کرے اور اگر وہ وہی نہ کرے تو یہ قریبی کا مطالبہ کرے اور قاضی اس سے جواب طلب کرے۔

دریافت نہ کرے گا (کہ مال اس کے پاس ہے یا نہیں)، درحقیقت یہ ہے کہ قید کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے بلکہ وہ قاضی کی رائے کے پر د ہے، اور اس کا غائب ہونا یہ ہوں اور اس کے پاس ہونا تو وہ تک دس اور عاز آ کر اسے "اور پتا تو وہ سے "ز" کرے گا، اور صاحب دین کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکے گا، اور تعریف سے نہیں روکے گا، اور مال اور ہوتا ہے اس وقت تک قید سے "ز" نہیں کرے گا سب تک کہ وہ "ین" اور نفقہ "نہ" کرے، ہاں مطالبہ کرنے والے کی رضامندی سے رخصت یا جاسکتا ہے، اور اگر اس کے پاس مال ہو، جو وہ قاضی اس کے مال میں سے درہم و مانعہ (نقد) لے لے گا، اور اس سے "ین" اور نفقہ "نہ" کرے گا، اس سے کہ صاحب حق کو اگر اپنے حق کے ہم جنس میں پر کامیابی حاصل ہو جائے تو وہ سے لے سکتا ہے، اسی طرح اگر نفقہ میں ملے پر کامیابی حاصل ہو جائے (تو صاحب حق کو لینے کا اختیار ہے)، اور نفقہ کی "نگی" سے عاز ہونے کی وجہ سے روہ کو ملے کی کا حق میں ہے (۱)۔

مالیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر فوری طور پر نفقہ کی ادائیگی سے عاز ہو تو بیوی کے لئے طلاق رجعی کے ذریعہ فسخ حاصل کرنے کا حق ہے، اور اس کے ساتھ رہنے کا بھی حق ہے، اور اگر سے نفقہ کے وقت اس کے فسخ کا علم تھا تو پھر اسے یہ اختیار نہ ہوگا، اور اگر وہ نکاح فسخ راجع ہے لی تو مقدمہ قاضی کے سامنے پیش کرے گی، پس (اگر اس کی تکلیف بینہ سے ثابت نہ ہو یا اگر عورت نفقہ "رکیز" کے نہ ملنے کی شکایت کرے تھی تو نفقہ "رکیز" ملنے کی تصدیق نہ کرے، یہ طلاق کا ثبوت نہ مل جائے تو) قاضی اسے حکم دے گا کہ وہ یہ تو تم سے نفقہ دے یا اس کو طلاق دے، اور اگر شوہر ابتداً اپنا تک دست ہونا ثابت کر دے یا طلاق کا حکم پانے کے بعد ثابت کر دے تو حاکم اپنے

انتہاء سے جتنی مدت مناسب سمجھے گا اتنی مدت وہ اس کے لئے صبر کرے گا، ایک دہائی اس سے زیادہ کی کوئی تحدید نہیں ہے، اگر تکلیف کے ثابت کرے کے بعد ضروری ہو جائے یا قید نہ کیا جائے تو انتظار کی مدت میں اضافہ کیا جائے گا تکلیف ثابت کرنے کی مدت میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا پس یہی کے قدر انتظار کی مدت میں اضافہ کیا جائے گا جس میں اس کے لئے یہ چیز کے حصول کی امید ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ ترمیم مدت میں اس کے مرض سے شدید ہونے پر قید سے رہا ہونے کی امید ہو ورنہ قیدی کو اس کی طرف سے طلاق دے دی جائے گی، اور اس میں شہ کا غائب یا موجود ہونا دوہرہ برابر ہے، اور غائب شوہر جس کا انتظار یا حاکم کا وہ ہے جس کے پاس نفقہ کے مقابل کوئی چیز نہ پائی گئی ہو، ورنہ اس کی جگہ کا پتہ ہو، یا اس کی نفی ہو، اس دنوں سے زیادہ ہو جائے، اور اگر ترمیم مدت کی غیر حاضری ہو مثلاً تین دن کی تو حاکم اس کے پاس "دی بیچہ" کا دہرہ سے کہوئے گا کہ یا تو تم بیوی کا نفقہ "اور ورنہ تمہاری طرف سے سے طلاق دے دی جائے گی" (۱)۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ نفاق سے باز رہنے والا یا خوش حال ہوگا یا تنگ دست، پس اگر خوش حال ہو تو اس کے متعلق من کے قول میں: صحت قول یہ ہے کہ شہ خواہ موجود ہو یا غائب، نکاح فیہ نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ وہ تنگ دستی میں پانی جاری ہے جو موجب فیہ ہے، اور بیوی اپنے معاد کو حاکم کی عدالت میں پیش کر کے اپنا حق حاصل کرے پر قادر ہے، اور اگر قول یہ ہے کہ اسے فیہ کا حق حاصل ہے اس سے کہ نفقہ نہ ملے، اسے ضرر لاحق ہوگا۔

اور اگر شوہر تنگ دست ہو تو اگر وہ صبر کرے اور اپنے مال سے یا قرض لے کر خرچ کرے تو وہ شوہر پر مبن ہو جائے گا ورنہ تو ظاہر

روایت کی رو سے اسے فیہ کا اختیار ہے جیسا کہ شوہر کے موقوفہ لفظ اور میں ہونے کی صورت میں وہ نکاح فیہ کر سکتی ہے، بلکہ یہاں تو بہرحال وہ فیہ کا حق ہونا چاہیے۔ اس سے کہ عدم اختیار پر صبر کرنا عدم عقد پر صبر کرنے سے زیادہ آسان ہے، اور دوسروں یہ ہے کہ اسے فیہ کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ تنگ دست کو اللہ تعالیٰ کے اس قول کی مدد سے مہلت دی جائے گی: "وَأَيْنَ مَتَانٍ لِّدُونِ عُسْرَةِ فِطْرَةِ الْحَيِّ مِيسِرَةٍ" (۱) "اور اگر تنگ دست ہو تو مہلت دینے کا حکم ہے آسان (لی تنگ)، اور نکاح اس وقت تک فیہ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ کسی کا فیہ کے پاس ترمیم یا بیہ کے ذریعہ اس کی تنگ دستی ثابت نہ ہو جائے۔

پھر ایک قول کی رو سے اگر نفقہ کے پورا کرنے کے وجوب کے وقت بوطاہر فجر کا وقت ہے اس کی، تنگی سے تنگ دستی ہو تو نکاح فوراً فیہ کر لیا جائے گا، ورنہ مہلت دینا لازم نہ ہوگا، اور ظاہر روایت کی رو سے اسے تین دن مہلت دی جائے گی تاکہ اس کا جائز ہونا ثابت ہو جائے، اور یہ ترمیم مدت ہے جس میں قرض وغیرہ کے ذریعہ قدرت ہونے کی توقع ہے، اور چونکہ تھے ان کی بیوی کو نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے فیہ کا حق ہے، والا یہ شوہر سے نفقہ نہ کرے۔

اور اگر وہ شوہر کی عارضی تنگ دستی پر راضی ہوئی ہو اس کی تنگ دستی کا علم ہونے کے باوجود اس نے اس سے نکاح کیا تو بھی اس کے بعد اسے فیہ کا حق حاصل ہے (۲)، اور متبادل کا مذہب اس مسئلہ میں ثانیہ کی طرح ہے کہ تنگ دست کی بیوی کو اس پر صبر کرنے اور اس سے جدائی حاصل کرنے میں اختیار حاصل ہوگا، یہی طرح کی بات حضرت عمر، علی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، سعید بن المسیب،

(۱) سورہ فطرہ ۸۰-۷۹

(۲) کلیلی وغیرہ ۸۱/۳-۸۲











مختلہ الفاظ:

الف- افلاس:

۲- لغت میں افلاس کا معنی آسانی اور خوش حالی کی حالت کا نگی کی حالت سے بدل جانا ہے، اور اصطلاح میں افلاس یہ ہے کہ وہی پر جو اس کے مال سے زیادہ ہو جس افلاس اور اعسار کے درمیان فرق یہ ہے کہ افلاس دین سے خالی نہیں ہوتا ہے اور اعسار کسی کی وجہ سے ہوتا ہے یا مال کی کمی کی وجہ سے ہوتا ہے۔

ب- فقر:

۳- فقر: لغت میں فقر کا معنی محتاجی ہے، در اصطلاح میں بعض فقہاء نے فقر کی تعریف اس طرح کی ہے: فقر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو، مسکین وہ ہے کہ اس کی کنایت جس چیز سے ہو سکتی ہے اس میں سے کچھ اس کے پاس ہو، بعض فقہاء نے یہ ان کی تعریف اس کے عکس کی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ ان دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّمَا الضَّالِّفَاتِ لِلْمُقَرَّبَاتِ وَالْمَسْكِينِ" (۱) (صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا)، لیکن اگر ان دونوں کا استعمال علیحدہ علیحدہ ہو اس طور پر کہ ان میں سے صرف ایک کر لیا جائے، امر کرنا کیا جائے تو ان میں سے ایک مطلق حاجت پر دلالت کرتا ہے (۲)۔

۴- چیزیں جن سے تنگ دستی ثابت ہوتی ہے:

۴- تنگ دستی چند امور سے ثابت ہوتی ہے، ان میں سے بعض درج ذیل ہیں:

(۱) سورہ بقرہ ۶۰۔

(۲) المشرع المشرع ۱/۶۵ طبع دار المطابع۔

## اعسار

تعریف:

۱- اعسار لغت میں اعسار کا مصدر ہے، اور خوش حالی کی ضد ہے، اور اعسار اسم مصدر ہے، اس کا معنی تنگی عقی اور دشواری ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا" (۱) (اللہ تعالیٰ عسر یب تنگی کے بعد آسانی پیدا کرے گا)۔

۲- قرآن میں ہے: "وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ" (۲) (اور اگر تنگ دست ہو تو خوش حالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

عسرہ مال کا کم ہونا، اعسار کا معنی بھی یہی ہے (۳)۔

۳- در اصطلاح میں: تنگ پر قدرت کا نہ ہونا ہے یا اس پر جو حقوق ہیں ان میں مال یا کمائی کے ذریعہ نہ کر سکتا ہے (۴)۔

۴- در یک قول یہ ہے کہ وہ اس کے خرچے کا اس کی آمدنی سے زیادہ ہوتا ہے (۵)، اور یہ دونوں تعریفیں یک امر سے قریب قریب ہیں۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۴۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) ص ۱۰۰، العرب، اصطلاح ماہ (عسر)۔

(۴) المیزان فی تفسیر القرآن ۱۶/۲۱۶۲۔

(۵) تلبیہ عمیرہ ۳/۷۰۔

طریقے پر تکف ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے زکاۃ دینے والا تکف دست ہو جائے، اور اس بنا پر اگر زکاۃ دینے والے کے پاس تکف ہونے والے مال کے سوا کوئی اور مال نہ ہو تو زکاۃ کے حق میں وہ تکف دست ہے، جس جمہور کے نزدیک زکاۃ فاق حق اس کے مد میں ثابت ہوگا اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے<sup>(۱)</sup>، اس کی تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ میں ہے۔

ب۔ ابتداً وجوب حج کے روکنے میں تکف دینی کا اثر:

۶۔ مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حج صرف صاحب استطاعت پر واجب ہے، اور مالی قدرت استطاعت میں داخل ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا“<sup>(۲)</sup> (اور اللہ کے واسطے لوگوں کے ذمہ بیت اللہ کا حج کرنا ہے یعنی اس شخص پر جو طاقت رکھے وہاں تک کہ سبیل کی) ”وسئل النبی ﷺ عن السبیل فقال: الراد والمراحلة“<sup>(۳)</sup> (اور نبی ﷺ سے سبیل کے بارے میں پوچھا گیا

اب مستحق (صاحب دین) کا تہ ارادہ اور صاحب دین یہ اثر رکھے کہ اس کا مقدر تکف دست ہے تو اس کے تہ ارکا اعتبار کیا جائے گا اور مقدر تکف کو چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نہیں کی بنیاد پر مہبت دے جانے کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاِنْ كَانَ دُوْ عَشْرَةَ فِطْرَةٍ اِلٰى مِئْرَةٍ“<sup>(۱)</sup> (اور اگر تکف دست ہو تو خوشحالی تک مہبت دینے کا حکم ہے)۔

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ صاحب دین کو اس کا پیچھا کرنے کا حق نہیں ہے بخلاف مسیہ کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اسے مقدر تکف کا پیچھا کرنے سے نہیں رہا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

ب۔ اور تکف دینی کے دوسرے دلائل سے بھی ثابت ہوتی ہے مثلاً: شبہات، قسم، وقرائن وغیرہ<sup>(۳)</sup> اس کی تفصیل کے لئے ”اثبات“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

### تکف دینی کے آثار

ہاں: اللہ کے مان حقوق میں تکف دینی کے آثار:

تکف۔ زکاۃ کے وجوب کے بعد اس کے ساقط ہونے میں تکف دینی کا اثر:

۵۔ کبھی تکف دینی کا سب اس مال کا جس میں زکاۃ واجب ہے ایسے

(۱) فتح القدیر ۱۵۲/۲-۱۵۳، المہذب ۱/۱۵۱، ۱۵۲، کشف القناع ۶۸۵، ۱۳/۲ طبع انصار ملت النبی لابن قدامہ ۲/۶۷۹، ۶۸۲، طبع المراسم المحدثہ۔

(۲) سورۃ آل عمران ۷۷۔

(۳) حدیث ”مثل عن السبیل...“ کی روایت دارقطنی نے حضرت جابرؓ، حضرت علی بن ابی طالبؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت عمرو بن شعیبؓ عن ابن عمرؓ سے کی ہے مبارک پوری فرماتے ہیں کہ اس کے تمام طرق ضعیف ہیں، اور زعمی نے اس کی روایت کی اور اسے حسن قرار دیا، اور بیہقی نے اس کی روایت حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اور ان دونوں کی استاد میں ابو نعیم خودی ہیں جن کے بارے میں مبارک پوری نے فرمایا کہ وہ متروک الحدیث ہیں اور بیہقی نے اسے حسن ہرجی سے مراد روایت کیا ہے ابو بکر بن احمد نے فرمایا کہ اس سلسلہ میں حدیث مستند بنت نہیں ہے اور صحیح روایت حضرت حسن بصری کی مرسل روایت ہے (سنن اللہ رقیق)

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۰۔  
(۲) الاضیاء شرح فقہ رموز ص ۲۱۰، طبع مصطفیٰ المہابی النجفی ۱۳۶۱ھ جامعہ النجف علی شرح المسحیح ص ۳۲۱، المشرح الکبیر ص ۲۸۰، النجفی ص ۲۹۹، طبع المراسم المحدثہ۔  
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴

## اعصار ۷

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد ز اور لہ اور سواری ہے۔  
تو جس شخص کے پاس ز اور لہ اور سواری نہ ہو وہ تنگ دست ہے، اور اس پر بتدا عجب واجب نہ ہوگا۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ تنگ دست اگر ہرے کو ضرر پہنچا دے بغیر یہ تکلف حج کرے، مثلاً یہ کہ وہ بیدل چلے اور اپنی صنعت (بہتر) سے یا جو شخص اس پر شریعت کرتا ہے اس کے تعاون سے ماے اور لوگوں سے سوال نہ کرے و حج کرنا اس کے لئے مستحب ہوگا، اور اس پر انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنْزُوا لَكُمْ مَالَكُمْ" (لوگ تمہارے پاس چھپے ہوئے چیزیں جمع کرو، جو تمہاری ضرورتوں پر بھی) اس آیت میں یہیں چھپنے والوں کا ذکر اللہ تعالیٰ نے کیا ہے۔

اور جو شخص کو بالغ ہو اور حج کی استطاعت حاصل ہو پھر بھی وہ حج نہ کرے پھر تنگ دست ہو جائے تو اس کے دمہ میں حج ثابت رہے گا، اور جب وہ خوش حال ہو جائے تو اس پر اس کی اپنی لازم ہوگی، ورنہ وہ سے اس کے بغیر مر جائے گا تو گنہگار ہوگا، پھر اگر وہ اس کے لئے وصیت کر جائے اور اس کا ترک ہو تو ترک تہیم کرے سے قبل اس کی طرف سے حج کرنا واجب ہوگا (۴)۔

حج - مذکر کے ساتھ ہونے میں تنگ دستی کا اثر:

۷۔ حنفیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی چیز کے صدقہ

کرنے کی نذر مانے اور اس کی طبیعت میں نذر مانی ہوئی شی سے کم ہو تو اس سے زیادہ کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہ ہوگا، اس لئے کہ انسان جس چیز کا مالک نہیں ہے اس کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی چیز کی نذر مانی جس کا وہ مالک نہیں ہے تو اگر وہ اس پر قادر ہو جائے تو وہ نذر اس پر لازم ہو جائے گی، ورنہ اگر قادر نہ ہو تو اس پر اس کا بدل یا بدل کا بدل لازم ہوگا۔ اس پر اگر کسی نے ایک چیز کی نذر مانی تو وہ اس پر لازم ہوگا اور اگر وہ اس سے عاجز ہو تو گناہ واجب ہوگی، ورنہ وہ اس سے بھی عاجز ہو تو سات بھریاں واجب ہوں گی، ورنہ وہ سات بھریوں سے کم پر قادر ہو تو اس پر اس میں سے کسی چیز کا گناہ واجب نہ ہوگا، غلیل اور موتی کے ظاہر کلام کا تقاضا یہی ہے۔ ورنہ مالکیہ میں سے بعض کے کلام میں یہ ہے کہ اس پر سات بھریوں سے کم ہی کا نکالنا واجب ہوگا، پھر جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو باقی ماندہ کو مکمل کرے گا، اس لئے کہ اس پر واجب نہیں ہے کہ وہ بیک وقت ان سب کو ادا کرے (۲)۔

اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی شخص نے ایسی طاعت کی نذر مانی جس کی وہ طاقت نہیں رکھتا ہے یا وہ اس پر قادر تھا لیکن پھر اس سے عاجز ہو گیا تو اس پر ایک قسم کا کفارہ ہے، اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے: "قال: ملوت أختي أن تصلي إلي بيت الله حافية، فأمرتني أن استعني لها رسول الله ﷺ، فاستعنته فقال: "لنمش ولنركب" (۳) (وہ فرماتے ہیں کہ

(۱) الاختیار شرح الخوارزمی ۳۳۰/۲ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۴۱۶ھ، ص ۲۵۳، ۲۵۴۔

(۲) جوہر والکیل ۲۴۴/۱۔

(۳) حضرت عقبہ بن عامر کی حدیث: "قال: ملوت أختي أن تصلي إلي بيت الله حافية" کی روایت بخاری (صحیح) ۱۷۹۷/۱ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۴۱۶ھ، ص ۲۵۳، ۲۵۴۔

= ۲۱۸، ۲۱۹/۲ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۴۱۶ھ، ص ۵۳۳، ۵۳۴۔  
کردہ استیعاب منہج ۳۲۷/۲ طبع المندک۔

(۴) سورۃ بقرہ ۲۷۱۔

(۲) اہم ۲۱۹/۳ طبع المریضۃ کتبات الخوارزمی ۳۴۳/۲ طبع المریضۃ فیہ  
کتاج ۲۲۵/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الدار الخوارزمیہ، ابن ماجہ  
۲۲۲/۲، جوہر والکیل ۱۶۶/۱۔

میری بہن نے یہ زمرانی کہ دو نئے پیرہیت اللہ تک چل کر جائے لی اور اس نے مجھے حکم دیا کہ میں اس کے لئے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھوں تو میں نے آپ ﷺ سے فتویٰ پوچھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: سے چاہے کہ وہ بیدل ملے اور سواری بھی ہو۔

۱۰ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تذر لی معصیۃ اللہ، وکفارۃ کفارۃ یمین، فال ومن تذر تذر لا یضیقہ کفارۃ کفارۃ یمین" (۱) (اللہ تعالیٰ لی معصیت میں نہ رہیں ہے، اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اور جو شخص اسکی چیز کی نہ رہا جس کی وہ طاقت نہیں رہتا ہے تو اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے)۔

اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو یا اس کو کپڑا دینا یا ایک خادم یا لونڈی آزاد کرنا۔ ان تینوں چیزوں کے درمیان اختیار دینا یہ ہے: "فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ" (اور جس کو مقدمہ نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یوں پڑھا ہے: "ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ مُتَابَعَاتٍ" (مستمر تین دنوں کے روزے رکھے) اور اس کی تفسیر ہے کہ اگر ایک سرچہ شہ ہے پھر روزہ کے اعتبار سے خیر مشیور کی طرح ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر خادم آزاد کرنے یا کھانا کھانے یا کپڑا پہنانے میں اگر تک دقت ہو تو مسلسل تین دنوں کا روزہ رکھے گا (۲)۔

۱۱- وضو اور غسل کے لئے پانی کی قیمت میں تنگ دستی:

۹- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو اور غسل کا ارادہ کرنے والا اگر پانی نہ پائے والا یہ کہ وہ اسے قیمت مثل میں خریدے اور وہ خریدنے پر قادر ہو تو اس پر ضروری ہے کہ وہ اسے خرید لے، اور اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ اسے قیمت مثل سے ریا، و قیمت پر خریدے، اور یہ وہ ہے جس میں نہیں مباحش ہو، "نہیں کی مقدار میں اختلاف در تفسیر ہے اور سب سے بہتر بات جو اس سلسلہ میں کہی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو قیمت لگانے والوں کے ہمارے کے تحت داخل نہ ہو، اور اس بنا پر اگر وہ اس قیمت لی "انگلی سے تنگ دست ہو جائے جس سے پانی خریدنا اس پر لازم ہے تو اس صورت میں وہ نیم کرے گا خواہ پانی موجود ہو (۳)۔

۱۰- غارہ یمین میں تنگ دستی کا اثر:

۸- اگر قسم کھانے والا حادث ہو جائے تو اس پر کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَكِنْ يُوْأَخِذْكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ" (۱) (میں اللہ موندہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کر دو)، "نہ وہ چاہے تو غلام آزاد کرے" اور اگر چاہے تو اس مستحق کو کھانا کھائے یا نہیں کپڑے پہنائے، اور اگر ان سب میں کسی کی وسعت نہ ہو تو مسلسل تین دنوں کے روزے رکھے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ" (۲) (سو اس کا کفارہ اس محتاجوں کو کھانا دینا، اوسط درجہ کا جو

(۱) فقہاء شرح الفقار ۳۳۵-۳۳۶ طبع معصنی لمبانی، کلکتہ ۱۳۶۶ھ تصب الریہ ۲۹۱۳، المہذب فی تفریغ الامام الشافعی ۲/۳۰۲، ۳۱۱-۳۱۲، الشرح الکبیر ۳۱۱، ۳۳۳، شرح المرقا فی علی تفسیر غیل ۳/۵۹، ۵۹، نیل المسابب شرح دیکل الطالب ۲/۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱

و۔ نذریہ میں تنگ دستی کا اثر:

۱۰۔ حنفیہ، رجسٹریشن کا مذہب یہ ہے کہ اگر روزے کا نذریہ ہے،  
رہے سے کوئی تنگ دست ہو جائے تو نذریہ ساقط ہو جائے گا اور وہ  
اللہ تعالیٰ سے مستعاف رہے گا۔ اہل شافعیہ کا مذہب "رجسٹریشن کا صحیح  
مذہب یہ ہے کہ اگر وہ روزہ کے نذریہ سے عائد ہو تو نذریہ اس کے ذمہ  
میں باقی رہے گا مگر مالکیہ کہتے ہیں کہ نذریہ صحیح ہے (۱)۔

دوہ۔ حقوق بعد میں تنگ دستی کے آثار:

سب۔ میت کی تجہیز و تکفین کے خرچ میں تنگ دستی:

۱۱۔ اگر کوئی تنگ دستی کی حالت میں مراعات تو اس کا حق اس شخص پر  
واجب ہے جس پر اس کی زندگی میں اس کا نفقہ واجب ہے۔ یہ امام  
ابو حنیفہ کا قول ہے جیسا کہ ان سے منقول ہے (سرخس متنی قول ہے)۔  
مگر میت کا کوئی یہ رشتہ، رند ہو جس پر اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے یا ہو  
(سین و فقیر ہو) تو اس کا حق میت لامل پر واجب ہے۔ اگر میت لامل  
خالی ہو تو اس کا نفقہ درست نہ ہو تو اس کی بیوی یا بھین مسلمانوں پر واجب  
ہے (۲) اور اس کی تفصیل اصطلاح "تکفین" میں ہے۔

= رص ۳۳۳-۳۳۴، اشرح الصغیر مع حاشیہ الصوای ۱۵-۱۶، اشرح الکبیر  
۱۵۳-۱۵۴، جوہر لا لیل ۱/ ۴۷۷، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۱۹، تحفۃ  
الکراچ ۳۰۴، المغنی ۱/ ۴۳، سہ ۱۲۱، نیل المار ۱/ ۴۳، الانصاف  
سہ ۱۰۴، کشف القناع ۲/ ۳۱۰، طبع المیراث۔

(۱) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/ ۱۸۵، ۲۲۱، جوہر لا لیل ۱/ ۴۷۶، نیل  
المار ۱/ ۴۷۶، دیکل الطالب ۱/ ۱۰۷-۱۰۸، طبع مکتبہ اصلاح  
الافتاء شرح مختار ۱/ ۱۵۹، اور اس کے بعد کے صفحات، اشرح الصغیر  
۲/ ۲۱۰، طبع سوم المصنف المصنف المصنف ۳۳۵، مدار السبل ۱/ ۴۵۱،  
۲۵۳، طبع المکتبہ المدینہ۔

(۲) شرح المسراۃ للبحر جانی رص ۴۴۷، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/ ۵۸۰-۵۸۱، طبع  
دار احیاء التراث العربیہ فتح القدیر ۲/ ۷۶-۷۷، المہذب فی فقہ الامام

ب۔ مزدور کی اجرت اور گھر وغیرہ کے نذریہ کی دانگی

سے تنگ دست ہونا:

۱۲۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ عذر کی وجہ سے جو دفعہ بیجا سلا ہے جیسے  
کہ اگر کسی شخص نے کوئی مکان یا کوئی گھر نذریہ پر لگایا پھر وہ معسر  
ہو گیا (۱) اس پر ایسے ایسے لازم آگئے جن کے "نذریہ" پر وہ نذریہ  
پر لگائے ہوئے گھر یا مکان کی قیمت کے بغیر وہ قادر نہیں ہے) تو  
قاضی عقد اجارہ کو فتح کروے گا اور دیوں کی ادائیگی کے لئے اسے  
فرمانت دے گا، اس لئے کہ عقد کے تقاضے پر چلنے میں یک زائد  
ضرر کو لازم کرنا ہے جس کا وہ عقد کی وجہ سے مستحق نہیں ہو رہا ہے  
قید ہے، اس لئے کہ دوسرے مال کے نہ ہونے کے سلسلہ میں  
مسائل کا اس کی عقد میں نہیں کی جائے گی (۱)۔

۱۳۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی عذر کی وجہ سے، مردین جب  
کسی شخص پر ہو رہا ہو تو وہ مل ہو تو جب تک اس کی "دانگی" کا وقت نہ  
آجائے اس سے اس کا مطالبہ ساقط نہیں، اس سے کہ اگر اس سے  
مطالبہ ساقط ہو تو پھر تاویل کا کوئی فائدہ نہیں رہ جائے گا اگر  
فوری واجب ہو، یہ تو نذریہ تنگ دست ہو تو اس سے اس کا مطالبہ  
کرا جائے نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَكُنْ  
مِنَ الْغَاسِقِينَ" (اور اگر تنگ دست ہو تو خوشحالی تک  
مہلت دینے کا حکم ہے)۔

۱۴۔ مقرر خولہ کو اس کا بچھا کرنے کا اختیار نہیں ہے، اس لئے کہ  
جس دین کے مطالبہ کرنے کا اسے حق نہیں ہے وہ اس کے سلسلہ میں

= المغنی ۱/ ۱۳۶-۱۳۷، حاشیہ الجمل علی شرح المنہج ۲/ ۱۳۳-۱۳۴، اشرح  
الصغیر مع حاشیہ الصوای ۱/ ۱۸۱-۱۸۲، اشرح الکبیر ۱/ ۲۳۳-۲۳۴، نیل  
المار ۱/ ۴۷۶، دیکل الطالب ۱/ ۸۷، المغنی ۱/ ۴۷۶، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/ ۳۸۶-۳۸۷،  
مکتبہ المدینہ۔

(۱) مکتبہ فتح القدیر ۲/ ۷۶-۷۷، حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/ ۳۳۳۔

کرے۔ یہ اس بنا پر ہے کہ صاحبوں کے نزدیک فلاں قصہ قاضی سے تحقیق ہو جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں ہوتا (۱)۔

» رثا فعیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ کا یہی حکم ہے، پس ابن دین کی مال اور شخص کے حوالہ کر دیا پھر وہ مفلس ہو گیا یا اس نے حق کا انکار کر دیا اور اس پر قسم کھائی تو وہ محیل (مقرض) سے رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ اس کا حق ایسے مال کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس کے لئے بخت کرنے کا وہ اختیار رکھتا ہے، لہذا رجوع کے سلسلہ میں اس کا حق ساقط ہو جائے گا، جیسا کہ اگر وہ ابن کے بدلے میں کوئی سامان لے لے پھر وہ قسبہ کے بعد کف ہو جائے۔

» رابر سی نے اپنے ابن کو کسی شخص کے حوالہ کیا اس شرط کے ساتھ کہ وہ مال دار ہے، پھر ظاہر ہوا کہ وہ تنگ دست ہے تو مزی نے ذکر کیا ہے کہ اسے اختیار حاصل نہ ہوگا، اور ابوہاشم بن سرج نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا کہ اسے اختیار حاصل ہوگا، اس سے کمال نے قرض خود کو (مال دار کی) شرط کا کرنا صواب ہے، لہذا اسے اختیار ثابت ہوگا، جیسا کہ اسی نے سی کے ساتھ اس شرط کے ساتھ یک گانے فرخت لیا کہ وہ وہاں سے مال لے کر پتہ چلا، کہ وہ یہی نہیں ہے۔

» امام اسحاق ثانی فرماتے ہیں کہ اسے اختیار حاصل نہ ہوگا، اس لئے کہ تنگ دست ہونا ایک نقص ہے تو اس کی وجہ سے خیار ثابت ہونا و تعمیر کسی شرط کے بھی ثابت ہونا جیسے کہ جمع میں عیب (کہ اس کی بنیاد پر بغیر کسی شرط کے خیار ثابت ہوتا ہے)، اور دوسرا خوب صفت کے مخالف ہے، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا نقص نہیں ہے بلکہ فضیلت کا نہ ہونا ہے، لہذا اس میں شرط لگانے اور نہ لگانے کے درمیان معاملہ الگ الگ ہوگا (۲)۔

» یوں کا چھینا کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جیسے کہ ابن موجل، پس اگر وہ کوئی ہنر چھپی طرح جانتا ہو، و قرض خود اس سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ پتہ چھپا دہری پر گائے تاکہ وہ مال کا، ابن موجل نے اس سے اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ یہ مانے پر مجبور رہتا ہے جو جائز نہیں ہے جیسے کہ تجارت پر مجبور رہا (جائز نہیں ہے)، اور اگر کسی شخص نے کوئی زمین سے پر گایا اور اس پر لینے والا نہ لے لے اور نیکی سے مفلس ہو گیا تو اگر یہ افلاس کچھ منافع حاصل کرنے سے قبل ہو تو اس کو حق ہے کہ اسے فتح کر دے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیعت گئے ایمان کی حیثیت ہے، پھر اگر شرط پر مفلس ہو جائے اور میں باقی ہو تو اس کو حق فتح حاصل ہے، تو اسی طرح اگر کرایہ دار مفلس ہو جائے اور منافع باقی ہو تو ضروری ہے کہ اس کو حق فتح حاصل ہو (۱)۔

ج۔ محل علیہ (دین جس کے حوالہ کیا گیا ہے اس) کا تنگ دست ہو جانا:

» ۱۳ سترض غواہ محیل (مقرض) سے صرف اس صورت میں رجوع کرے گا جب کہ محال علیہ مفلس ہو جائے یا وہ انکار کرے، اور اس پر کوئی بینہ نہ ہو، اس سے کہ اس صورت میں قرض خود اپنا حق پائے سے عاجز رہ گیا، و حوالہ کا مقصد اس کے حق کی سلامتی ہے، لہذا وہ سلامتی کے ساتھ مقید ہوگا، پس جب سلامتی فوت ہو جائے تو حوالہ فتح ہو جائے گا جیسے کہ جمع میں عیب ہونے کی صورت میں، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، اور صاحبین نے اس پر یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ وہ یک دہری وجہ سے بھی (محیل سے) رجوع کرے گا، اور وہ یہ ہے کہ قاضی محال علیہ کی زندگی میں اس کے افلاس کا فیصلہ

(۱) اختصار الخوارزمی ۲/۶۸ طبع معضی تونس ۱۳۶۶ء

(۲) اہرباب فی فقہ الامام ابوحنیفہ ۲/۳۲۳-۳۲۵ طبع معضی تونس



ی طرح مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر محال (قرض خلو) نے محیل (مقرض) پر یہ شرط لگائی کہ اگر محال علیہ مفلس ہو جائے گا تو وہ محیل سے رجوع کرے گا تو شرط کے مطابق، سے محیل سے رجوع کرنے کا حق ہوگا، اور باقی نے اسے اس طرح نقل کیا ہے کہ گویا میں رائج مذہب ہے، اور بن رشد نے کہا کہ یہ صحیح ہے میرے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور ثابت فرماتے ہیں کہ سب تمام شرطیں پانی حامی کی تو محیل (مقرض) محض حوالہ کی وجہ سے دین سے بری ہو جائے گا۔ اس لئے کہ دین اس کے ذمہ سے منتقل ہو گیا ہے اگر محال علیہ اس کے بعد مفلس ہو جائے یا مر جائے یا وہ دین کا انکار کر دے تو صاحب دین محیل سے رجوع نہیں کرے گا، جیسا کہ اگر وہ اسے بری کرے، اس لئے کہ حوالہ ہوا کر دینے کی طرح ہے۔

اور اگر تمام شرائط نہیں پائی جائیں گی تو حوالہ صحیح نہ ہوگا بلکہ عاقبت ہو جائے گی۔

فہم بن ابی عمر فرماتے ہیں: اگر محال راضی نہیں ہوا پھر حلال ہوا کہ محال علیہ مفلس یا مر ہو پھر رجوع کرے گا اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر وہ محال علیہ کی حالت سے اس وقت کے باوجود راضی ہو گیا تو بھی (مقرض سے) رجوع کرے گا، اس لئے کہ محال علیہ میں فاس کا پایا جانا عیب ہے، اور اگر اس نے محال علیہ کے مال اور ہونے کی شرط لگائی پھر ظاہر ہوا کہ وہ تنگ دست ہے تو (مقرض سے) رجوع کرے گا، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "المؤمنون عند شروطهم"<sup>(۲)</sup> (مؤمنین اپنی شرائط کے پابند ہیں)۔

(۱) شرح الکبیر مع جامع الدرر ۳/۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸،

یہاں پر حنا بھد کے نزدیک اور قول بھی ہے اور وہ یہ کہ بیوی کو مطلقاً اختیار فتح حاصل نہ ہوگا، نہ دخول سے قبل نہ دخول کے بعد۔ بن حامد نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اس لئے کہ مہر فومہ میں دین ہے، لہذا تک دتی کی بنا پر اس کی "انگلی سے عاجزی کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہوگا جیسے کہ گذشتہ فقہاء اور اس لئے بھی کہ اس کی تاثیر میں کوئی بڑا اثر نہیں ہے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہر کو اپنے ساتھ دخول کرنے کے لئے بلائے اور مہر مقفل کا مطالبہ کرے اور شوہر کے پاس مہر کی ادائیگی کے لئے (مال) کچھ نہ ہو اور وہ مال نہ ہونے کا دعویٰ کرے اور بیوی اس کی تصدیق نہ کرے اور مال کا نہ ہونا نہ سے ثابت نہیں ہو، اور اس کے پاس کوئی ظاہری مال بھی نہ ہو تو حاکم اسے بنا فقر ثابت کرنے کے لئے مہلت دے گا، پھر اگر اس کا فقر ثابت ہو جائے یا بیوی اس کے بارے میں اس کی تصدیق کرے تو حاکم کی صوابدید سے اس کے لئے مدت میں اضافہ کر دیا جائے گا، پس اگر وہ کچھ لے آئے تو ٹھیک ورنہ اسے عاجز قرار دیا جائے گا۔

اور منتظر کا وجوب ایسے شخص کے لئے جس کی تنگ دستی ثابت ہو جائے اور اس کی خوش حالی کی امید نہ ہو (اس لئے کہ غیب سے کبھی عائب کا ظہور ہوتا ہے)۔ یہ اکثر حضرات کی تاویل ہے، مثلاً "اور عیص سے اسی کو درست قرار دیا ہے، "مردم انتظار قاتل اس شخص کے سے ہے جس کی خوش حالی کی امید نہیں ہو، لہذا اس کی طرف سے (بیوی کو) نور، قلع ہونے والی طلاق دی جائے گی، یہ مدناویل ہے جسے "لہذا منتظر پر ترجیح کی گئی ہے۔

پھر مدت کے گزر جانے کے بعد اس کی طرف سے طلاق دینی جائے گی، اس طور پر کہ حاکم طلاق دے گا یا بیوی طلاق واقع کرے گی، پھر حاکم اس کا فیصلہ کرے گا، اس سلسلہ میں یہ دونوں قول ہیں، اور

سے عاجزی کی وجہ سے طلاق دینے والے شوہر پر نصف مہر، جب ہوگا جسے وہ خوش حال ہونے کے بعد ادا کرے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَرْصَةٌ مِمَّا فَرَضْتُمْ" (۱) اور اگر تم اس بیوی کو طلاق، قبل اس کے کہ اس کو ماتحت کا، اور اس کے سے کچھ مہر بھی مقرر نہ چکے تھے تو بقائے تم نے مقرر کیا ہو اس کا نصف ہے)۔

لیکن حنفیہ یا اس کے علاوہ دیگر چیز کی "انگلی سے تنگ دست ہونے کی وجہ سے فتح کو جابر قرار نہیں دیتے، یمن (ان کے نزدیک) بیوی کے لئے دخول سے قبل تسلیم نفس سے باز رہنے کا حق ہے جب تک کہ وہ اپنا مہر مقفل وصول نہ کر لے (۲)۔

۱۵۔ مدیون کا اپنے اوپر واجب دین کی ادائیگی سے تنگ دست ہونا اور کیا وہ اس کی وجہ سے قید کیا جائے گا یا نہیں؟

۱۵۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ جب مدی کا حق ثابت ہو جائے اور وہ قاضی سے مدیون کے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو قاضی اسے اس دین کے ادا کرنے کا حکم دے گا جو اس پر واجب ہے، پس اگر بزرگ ہے تو اسے قید کر لے گا، اس لئے کہ اس کا ظلم ظاہر ہو جائے گا، اور حدیث میں ہے کہ: "لَيْتِي الْوَاجِدَ ظَلَمَ بِحُلِّ عَرْضِهِ وَعَقُوبَتِهِ" (۳) (مال دار کا مال منول کرنا اس کی بے عزتی اور سزا کو جائز کر دیتا ہے)،

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۷۔

(۲) رد المحتار علی البدل المختار ۱/۱۵۶، ۳/۳۱۵، ۷/۳۵۸، فتح القدیر ۳/۳۵۸،

۲۶۰، المہذب فی فقہ الامام شافعی ۲/۶۲، جوہر فی التلخیص ۱/۳۰۷-۳۰۸،

المشرع الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲/۲۹۹-۳۰۰، البیہقی فی تہذیب التہذیب ۵/۵۷۹،

طبع المباحث المشرع، المکتبۃ دار ابن قدامہ ۹۸، طبع منتقرب۔

(۳) حدیث شریفی الوجہ ظلم... کی روایت ابو داؤد (۳/۳۵۸) طبع عزت

عبید داس نے کی ہے، ابو داؤد نے فتح الباری (۲/۶۲، ۱/۵۸۵) میں اسے

صریحاً روایا ہے۔

اور سزا سے مراد قید ہے۔

پس اگر مدعی یہ قرار کرے کہ اس کا مقروض تنگ دست ہے تو قاضی اس کو چھوڑ دے گا، اس لئے کہ وہ قس کی بنیاد پر مہلت دے دے جانے کا مستحق ہے اور مدعی کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکا جائے گا۔ اور اگر مدعی کہے کہ وہ خوش حال ہے اور وہ کہے کہ میں تنگ دست ہوں تو اگر قاضی اس کی خوش حالی کو جانتا ہو یا دین کی مال کا بدل ہو مثلاً قیمت اور قرض یا اس نے اس کا التزام کیا ہو جیسے کہ ممبر کفالت اور بدل طلع وغیرہ تو قاضی اسے قید کر لے گا، اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ اس کو حاصل ہوا ہے وہ باقی ہو، اور اس کے التزام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قادر ہے، اور اس کے علاوہ دین میں اثر و نفوذ بخوبی رہے تو اسے قید میں کرے گا، اس لئے کہ قرض حاصل ہے، اور یہ جیسے کہ تکفیر و تہذیب میں کا ضمان و رتہ ائمہ کا تعلق ان اور شیخ و ائمہ اور بیویوں کا نفقہ، ملا یہ کہ بینہ قائم ہو جائے کہ اس کے پاس مال ہے تو ایسی صورت میں وہ اسے قید کر دے گا، اس لئے کہ وہ ظالم ہے، اور اگر اس نے اسے اتنی مدت تک قید رکھا کہ اسے غالب گمان ہو گیا کہ اگر اس کے پاس مال ہوتا تو وہ اسے ظاہر کر دیتا، اور (لوگوں سے) اس کا حال دریافت کیا تو اس کا کوئی مال ظاہر نہ ہوا تو وہ اس کو رہا کر دے گا، اس سے کہ اس کا تنگ دست ہونا ظاہر ہے، لہذا وہ مہلت پائے کا مستحق ہے، اسی طرح اگر وہ کہے کہ اس کے تنگ دست ہونے کی کوئی دلی تو بھی یہی حکم ہے، اور قید کے جانے کے بعد تنگ دستی کا بینہ بالاتفاق قیوں یا جانے گا، قید سے قبل نہیں، اور رزق یہ ہے کہ قید کے بعد ایک تریہ نہ پایا گیا، اور وہ قید کی شدت اور اس کی تنگیوں کا برداشت کرنا ہے جو اس کے تنگ دست ہونے کی مامست ہے، اور قید سے قبل یہ چیزیں نہیں پائی گئیں، اور ایک قول یہ ہے کہ وہوں حالتوں میں بینہ قیوں کیا جائے گا، اور اگر اس کے خوش حال ہونے پر بینہ قائم

ہو جائے تو اسے اس کے ظلم کی وجہ سے ہمیشہ قید میں رکھا جائے گا، یہاں تک کہ وہ اس میں کوئی اثر نہ کرے جو اس پر واجب ہے، اور قید کی مدت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ دین میں مادہ ہے اور بعض حضرات نے اس کی مقدار ایک ماہ بتایا ہے، اور بعض نے چار ماہ، اور بعض نے چھ ماہ، اور قید کو برداشت کرنے کے سلسلہ میں چونکہ لوگوں کا حال مختلف ہوتا ہے اور اس میں اس کے درمیان بہت زیادہ فرق ہوتا ہے، اس لئے اسے قاضی کی رائے کے سپرد کیا جائے گا (۱)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ مجہول الحال مقروض اگر مال نہ ہونے کا دعویٰ کرے تو اسے قید کیا جائے گا (۲)، تاکہ اس کا معاملہ ثابت کرنے سے ظاہر ہو جائے، اور اس کے جس کا سو قعد اس وقت ہے جب کہ وہ صبر کا اور اپنی تنگ دستی کو ثابت کرنے تک تاخیر کا مطالبہ نہ کرے ورنہ اسے کفیل کی کفالت کے ساتھ مہلت دی جائے گی اگرچہ کفیل بائیس ہو، اور اگر اس کا حال معلوم نہ ہو تو اسے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ اس کی تنگ دستی ثابت نہ ہو جائے، اور اگر کفیل اس کو پیش نہ کرے تو اس پر جو کچھ ہے کفیل اس کا تاوان ادا کرے گا، ملا یہ کہ وہ مدیون کی تنگ دستی ثابت کرے۔

اور اس کی تنگ دستی کا ثبوت وہ مال کو دینوں کی شہادت سے ہوگا جو اس کی شہادت میں گئے کہ وہ اس کا ظاہر یا یہ بطنی مال میں جانتے ہیں، اور مدیون سے قطعی طور پر مال کے نہ ہونے کی قسم لی جائے نی اور وہ اپنی یمن میں اس کا اذعان کرے گا کہ میں اس میں پائے گا تو اسے فوراً رہا کر دیا جائے گا، اور اگر میں سفر میں گا تو جلدی لوں گا، اور حلف کے بعد اسے چھوڑ دینا اور مہلت دینا واجب ہوگا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَبَيْنَ كَانِ دُو عَسْرَةِ لِنُظْرَةِ الْي مَسْرَةِ"

(۱) احتیاء شرح المختار، ۲۶۰-۲۶۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۶۱ھ

(۲) مدیون سے مراد وہ آدمی ہے جس پر دین ہو، خواہ اس کے مال کا احاطہ نہ

ہوئے ہو یا نہیں اور خواہ مرد ہو یا عورت۔

(۱) اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے۔

اور اگر اس نے اپنی تک و تنہا ثابت نہ کی اور اس کا جس لمبا بیویا نہ بھی سے چھوڑ دیا جائے گا میں یہ قسم کھانے کے بعد کہ اس کے پاس مال نہیں ہے۔

مذکورہ قیمت کی بنا پر یہ تک دست پر قید نہیں ہے جس کا تک دست ہونا ثابت ہو اس لئے کہ اس کو قید کرنے سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا اور یہ یوں ہے کہ جب ہے کہ اس پر جو دین ہے اس کی مہلت کر جائے، پس اگر وہ مر جائے اور اس کا کوئی مال نہ ہو تو بیت المال سے اس کا دین ادا کیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "فمن توفى وعليه دين فليوفى فضاؤه ومن ترك مالا فهو لودثته" (۱) (جو شخص اس حال میں وفات پائے کہ اس پر دین ہو تو اس کا وارث میرے ذمہ ہے اور جو شخص کوئی مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کے لئے ہے)۔

اہم شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص پر دین ثابت ہو تو اس کا جو مال ظاہر ہوا اسے بیچ دیا جائے گا اور دین ادا کیا جائے گا اور اسے قید نہیں کیا جائے گا، اور اگر مال ظاہر نہ ہو تو اسے قید کیا جائے گا اور اس کے مال میں سے جس حصہ پر قدرت حاصل ہو اسے فرحت بردار کیا جائے گا، اور اگر وہ اپنی تک و تنہا ثابت کرے تو اس کا بیعت قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة" (۲) (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)، اس کے باوجود اس سے جس تک و تنہا کی قسم

(۱) التوکر المروئی ۳۲۵-۳۲۶ الفروق المقرئی ۱۰۸-۱۱۰ (چھٹا مسئلہ)۔

ور حدیث: "من توفى من المؤمنين .." کی روایت بخاری ریخ الماری ۳۷۶-۳۷۷ طبع انتقیر اور مسلم (۲/۱۲۳) طبع تصحیح کرنے کی ہے۔

لوں گا اور اس کو رہا کروں گا اور اس کے قرض خواہوں کو اس کا پیچہ کرنے سے روک دوں گا، یہاں تک کہ اس کے خلاف بیعت قائم ہو جائے کہ اسے مال حاصل ہوا ہے، پس لوگوں نے کواعی دی کہ انہوں نے اس کے ہاتھ میں مال نہ کھا ہے تو اس سے پوچھ جائے گا، میں اُردو کہے کہ مضاربیت کے طور پر اس نے کسی سے لیا ہے تو قسم کے ساتھ اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا، اور اسے قید کرنے کا مقصد اس کی صورتحال کا پتہ لگانے کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے تو جب حاکم کے نزدیک مذکورہ بالا بات ثابت ہو جائے تو اسے قید کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اس کے بارے میں پوچھنے سے غفلت نہیں برتی جائے گی (۱)۔

متابہ کے ایک سی شخص پر دینا، میں جب ہو جس کی تکلیف کا وقت آ گیا ہو اور اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے اور وہ سے دین نہ کرے تو حاکم دیکھ جائے گا، اگر اس کے پاس کوئی ظاہری مال ہو تو اسے دین کی تکلیف کا حکم دے گا، اور اگر اس کے پاس ظاہری مال نہ ہو اور وہ تک و تنہا ثابت کرے اور اس کا قرض خواہ اس کی تصدیق کر دے تو اسے قید نہیں کیا جائے گا، اسے مہلت دینا واجب ہوگا اور اس کا پیچہ کرنا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة" (۲) (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ کا ارشاد اس شخص کے قرض خواہوں سے ہے جس پر دین بہت تھا کہ "خذوا ما وجدتم، وليس لكم الا ذلك" (۳) (تم جو کچھ پاؤ اسے لے لو اور تمہارے لئے اس کے

(۱) مختصر المرقی ۱۸۳ طبع دار المعرف، اور فتح شافعی کی تک ایضاً

(۲/۱۲۳-۱۲۴) میں جو کچھ آیا ہے وہ اس سے خارج نہیں ہے۔

(۳) حدیث: "خذوا ما وجدتم..." کی روایت مسلم (۳۸۰) طبع تصحیح کرنے کی ہے۔

لوٹ آئے گا<sup>(۱)</sup>۔ البتہ گزرے ہوئے زمانہ کا اس سے محاسبہ نہیں کیا جائے گا۔

مالکیہ کے ہر ایک فقیر، مئی پر اس کی طاقت کے بقدر جز یہ مقرر کیا جائے گا، خود ایک رنم ہی کیوں نہ ہو شرطیکہ سے طاقت ہو ورنہ تو اس سے ساتھ ہو جائے گا پھر بعد میں خوش حال ہو جائے تو گزرے ہوئے زمانے کے بارے میں اس سے محاسبہ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس سے ساتھ ہو چکا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اور ثانیہ کے ایک قول کی رو سے مئی پر جز یہ واجب ہے اگرچہ وہ فقیر ہو اس لئے کہ وہ بطور عوض کے واجب ہوتا ہے، اس لئے اس میں مانے والا اور نہ مانے والا دونوں برابر ہیں، تو اس غیور پر سے خوش حال ہونے تک مہلت دی جائے گی، جس جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو گزرے ہوئے زمانے کا جز یہ اس سے طلب کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اسے مہلت میں دی جائے گی<sup>(۳)</sup>۔

ز- ترکہ میں واجب شدہ حقوق کی ادائیگی سے اس کا تنگ دست ہو جانا:

۱- اگر میت کا ترکہ ان دیون کو ادا نہ کر سکتا ہو جو اس پر واجب ہیں تو اس سے تعلق احکام میں اختلاف اور تفسیر ہے، جس کے سے "ارت" اور "ترک" کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

ح- اپنی ذات پر خرچ کرنے سے تنگ دست ہو جانا:

۱۸- اصل یہ ہے کہ آزاد آدمی کا نفقہ اس کے مال میں ہے خود وہ

(۱) الاختیار شرح المختار ۳/۹۱، طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۶۶ھ، طبع القدیر ۲۸۸/۲۹۳، انصاف لاہور ۱۳۸۸ھ۔

(۲) المشرع المختار ۳۳۳-۳۳۵، طبع دوم المطبعۃ العامۃ لکھنؤ ۱۳۳۵ھ

المشرع المختار ۲۰۱/۲۰۲۔

(۳) المہذب فی فقہ امام شافعی ۲/۲۵۲، ۲۵۳۔

سو کچھ نہیں ہے)۔ اور اس لئے بھی کہ قید یا تو اس کی تنگ دستی ثابت کرنے کے لئے ہوتی ہے یا اس کے دین کو ادا کرنے کے لئے، اور اس کی تنگ دستی ثابت ہے اور وہ شہادہ ہے، البتہ قید میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور اگر اس کا قرض خود اس کی تکذیب سے تو وہ اس سے خالی نہیں ہے تو اس کا مال معلوم ہوگا یا نہیں، اگر اس کا مال معلوم ہو اس بنا پر کہ دین معاوضہ میں ثابت ہو اور جیسے کہ قرض اور تنگ دستی اس کے ملکہ اس کا کوئی اصل مال معلوم ہو تو اس کے قرض خود اس کے مال کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا جس پر وہ قسم کھائے کہ وہ مال والا ہے تو اسے قید کیا جائے گا یہاں تک کہ بند اس کے تنگ دست ہونے کی شہادت دے۔ من الحمد رکعتے میں کہ شہادوں کے علاوہ اور نفقہ میں سے جن لوگوں کی بات ہمیں محفوظ ہے ان میں سے اکثر دین میں جس کے قائل ہیں<sup>(۱)</sup>۔

و- جز یہ دینے سے تنگ دست ہونا (یعنی وہ جز یہ جو مقرر کیا گیا ہو یا جس پر صلح کی گئی ہو):

۱۶- منہجہ و رہنماہد کا مذہب اور ثانیہ کے ایک قول یہ ہے کہ اس فقیر پر جز یہ نہیں ہے جو نہ مانے والا نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے اس کے نام سے لے ہوئے کی شرط کاٹی ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ نہ نہ مانے والے فقیر پر جز یہ واجب نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ اس کے لئے کی طاقت نہیں رکھتا ہے، کیونکہ وہ کام کرے پر قادر نہیں ہے۔

میں حنفیہ سے اس کی صراحت کی ہے کہ فقیر سے جز یہ ساتھ کر دیے کے بعد اگر وہ خوش حال ہو جائے تو پھر جز یہ اس پر واجب ہو جائے گا، اس سے کہ وہ جز یہ کا اہل ہے، اور صرف اس کے عاجز ہونے کی وجہ سے جز یہ ساتھ ہو گیا، اور وہ قسم ہو چکا ہے، (لہذا جز یہ

(۱) انصاف لاہور ۳۹۹، طبع دار الفکر۔



حنفیہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

اس قول کی بنیاد پر رشوم تک دست و اور بیوی بھی ان جیسی ہو تو یہی صورت میں اس پر بالاتفاق تک دستوں کا نفقہ واجب ہوگا، اور رشوم خوش حال ہو رشوم تک دست بیوی کا نفقہ کے مطابق اس پر مستطعم قسم کے لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا، اور ہرے قول کے مطابق اس پر تک دست لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا، ہرے قول کے مطابق خوش حال لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا۔

باقی تفصیل کی رو سے شوم پر جو نفقہ واجب ہے اگر وہ اس کی ادائیگی سے عاجز ہو اور اس کی وجہ سے بیوی اپنے شوم سے تعزیر کا مطالبہ کرے تو مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ان دونوں کے درمیان تعزیر کر دی جائے گی۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان تعزیر نہیں کی جائے گی، بلکہ بیوی شوم کے کام پر قرض لے لی اور اس شخص کو ہوا کرنے کا حکم دیا جائے گا جس پر شوم کے نہ ہونے کی صورت میں اس کا نفقہ واجب ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں اس سے زیادہ تنبیہات ہیں جن کے لئے فقہی کتابوں کے ادب الحفقات کی طرف رجوع یا جائے، کیونکہ ”نفقہ“۔

ی۔ رشتہ داروں کے نفقہ کی ادائیگی میں تک دہی:

۲۰۔ مال دار پر بالاتفاق واجب ہے کہ وہ اپنے تک دست والدین اور تک دست اولاد پر شرعی کرے، مالکیہ کے نزدیک والدین اور حنفی اولاد کے سوا کسی پر نفقہ واجب نہیں ہے، اور جمہور

(۱) حاشیہ علی حاشیہ ج ۲ ص ۳۵۲، لشرح الکبیر بحیۃ الرسول ۵۰۹/۲، لشرح علی شرح منہج ۵۸۸/۲، لشرح منہج ۵۳/۲ طبع المباحث۔

(۲) حاشیہ علی حاشیہ ج ۲ ص ۱۵۶، لشرح الکبیر ۵۱۸/۲، لشرح منہج ۵۷۳/۲، لشرح علی شرح منہج ۵۰۶/۲۔

کے نزدیک ان طرح تمام اصول فروع کا نفقہ واجب ہے، خواہ وہ کتنے ہی دور پر کے ہوں یا نیچے کے ہوں، اور اصول فروع کے علاوہ رشتہ دار مثلاً بہن، چچا اور اس کی اولاد تو حنفی اس پر نفقہ کے موجب کے لئے حرم ہونے کی شرط لگاتے ہیں، اور حنبلیہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں، اور شافعیہ کے نزدیک بہت کافی ہے۔

اور جس پر شرعی یا جابرانہ اس کے ساتھ سے تک دہی اس وقت تحقیق ہوئی جب کہ بالکل عاجز ہوئی اور پرکندیت نہ پائی جائے، ساتھ ہی ماننے سے عاجز ہو تو جس شخص کے پاس پتی کندیت کے بقدر اس ہو یا ماننے پر قادر ہو تو اس کا نفقہ خود اس پر ہے، اس کا نفقہ کسی دوسرے پر واجب نہ ہوگا، لہذا حنفیہ اور حنبلیہ نے اصول کا نفقہ واجب یا ہے خود وہ ماننے پر قادر ہوں، لیکن ان کے علاوہ دوسروں کے نفقہ میں حنبلیہ کے نزدیک ماننے پر عدم قدرت کی شرط کے سلسلے میں دہدہتیں ہیں، اور شافعیہ کے نزدیک اس کی شرط نہیں ہے (۳)۔

ک۔ حسانت اور دہدہ پانے کی جرت:

۲۱۔ ان دونوں کا حکم جیسا کہ نفقہ میں گذر، یہ ہے کہ اگر بچے کا ماں ہو تو ان دونوں کی اہل سے اس کے مال سے لے کر جائے۔

ل۔ رہ کر رکھنے گئے جانور کا نفقہ:

۲۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ رہ کر رکھنے جانور کا نفقہ دینے (رہنے والے پر) واجب ہے، اور اگر وہ اس پر شرعی نہیں کر رہا ہے تو وہ اسے فروخت نہ کرنے کی وجہ سے گناہگار ہوگا، اس سے کہ نبی ﷺ

(۱) الرسول ۵۲۲/۲، الاختیار ۲ ص ۳۴، منہج ۵۸۶، لشرح منہج ۵۱۰/۲۔





س-و جب اخراجات کی ادائیگی سے حکومت کا تنگ دست

ہوتا:

۲۵- گر بیت المال میں تقابل نہ ہو جو جہاں وغیرہ کے لئے کافی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ نام مال والوں پر تقابل مقرر کرے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، اس کی تفصیل اصطلاح "بیت المال" میں ہے (۱)۔

## اعضاء

تعریف:

۱- عضو قلت میں اس ہڈی کو کہتے ہیں جو گوشت سے پڑ ہو خواہ وہ انسان کی ہو یا جانور کی، کہا جاتا ہے: "عَصَى الدَّبِيحَةِ" جب کوئی شخص ذبیحہ کو اس طرح کاٹے کہ اس کے اعضاء علیحدہ علیحدہ ہو جائیں (۱)۔

۲- رفتہا و عضو کا اطلاق انسان یا جانور کے بدن کے اس جز پر کرتے ہیں جو دوسرے سے ممتاز ہو، مثلاً زبان، ناک اور انگلی (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

اُطراف:

۲- اطراف سے مراد بدن کے آخری حصے ہیں، مثلاً دونوں ہاتھ، دونوں پیر، اور اس بنیاد پر جو اثری حصہ (کنارہ) ایک عضو ہے، لیکن ہر حصہ اثری حصہ میں ہے۔

اجسامی حکم:

۳- یہاں پر کچھ ایسے افعال پیش کرتے ہیں جن پر شرعی حکم کا اس کے شرعی مفہوم میں اطلاق نہیں کیا جاتا ہے مگر اس وقت جب کہ مخصوص اعضاء پر وقوع

(۱) القاموس المحیط، لسان العربیہ، (مصر)، المجمع ۲۰۰، ص ۲۰۰ مع معنی لسانی الجلی۔

(۲) حاشیہ الصلیح، ص ۳۳۷۔



( ) الفتاویٰ الہندیہ ۱۹۱۲ء من کتب المسیر، فتح القدیر والکتابۃ الخلیفۃ علی ما فی النسخ ۱۹۳-۱۹۵ء، الاحکام السلطانیۃ لابی یحییٰ الحسینی، ص ۲۳۵، ۲۳۷، الاحکام السلطانیۃ، سرور دی، ص ۱۸۷، ۱۸۸، المشرح المکیر مع حاشیۃ الدوسلی ۱۹۳۲ء، ج ۲، ص ۲۵۱، ج ۱، ص ۲۵۱۔

## اعضاء ۳-۵

اس پر "الحجابۃ علی مادون القفس" (۱) (جس سے کم پر جناہت) کا اطلاق کرتے ہیں، اور اس تلفظ کرنے کے حکام کی تفصیل "قساس"، "ایت"، "ور" "تقریر" کی اصطلاح کے تحت آئے لی۔

۱۔ بدن کے اعضاء میں سے کسی عضو کے جاتے رہنے یا اس کے معطل ہو جانے کا خوف ایسا مذکور ہے جس کی وجہ سے بعض مسنون چیزیں مباح ہو جاتی ہیں، پس ایسی سخت ٹھنڈک جس کی وجہ سے بعض اعضاء کے چلے جانے کا خطرہ ہو اس کی بنا پر تیمم مباح ہو جائے گا، اور بدن کے اعضاء میں سے کسی عضو کے کاٹ دیے کی جہت سے (مسی ایسے شخص کی طرف سے جس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ ایسا برستا ہے) اگر وہ کسی سے بھی جائے گا (۲)، جیسا کہ فقہاء نے اس کی تفصیل "فرد" میں بیان کی ہے۔

زمرہ جانور کے جدا کردہ اعضاء:

۵- ایک۔ مرد و حامل جانور کے اعضاء میں سے جس حصہ کو (کاٹ کر) الگ کر لیا جائے اس کا حکم مردار کا ہے کہ وہ نا پاک ہے، اس کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ عضو کے جدا کرنے کو تذکیہ (ذبح) نہ شمار کیا جائے (۳)، اس اختلاف اور تفصیل کے ساتھ جسے فقہاء نے "صید"، "ذباح" اور "العلمۃ" میں بیان کیا ہے۔

ب۔ انسان کے اعضاء میں سے جس عضو کو جدا کر دیا جائے اس کا حکم فی الجملہ اس کی طرف دیکھنے میں، اس کے غسل دینے اور تکفین

ہو، پس ہنس کا نام ہنس اس وقت رکھا جائے گا جب کہ اس میں ہنس اور مسخ رہا یہ مخصوص اعضاء پر واقع ہو، ہمیں شارٹ نے متعین کر دیا ہے، ورنہ ہم بھی اسی وقت تیمم ہوگا جب کہ (مسخ) اس مخصوص اعضاء پر واقع ہو، ہمیں شارٹ نے متعین کر دیا ہے، ہر اسی طرح کے ہرے نفس جیسا کہ اس کا بیان فقہی کتابوں میں اس کے بعد اب میں ہے۔

۲۔ یہاں پر کچھ ایسے اعضاء بھی ہیں جنہیں بدل پروردگار مراد یہاں جاتا ہے مثلاً سر پیچہ، چہرہ، روبر، کمر طاق یا ظہار یا آڑہ کی کمر، طاق یا پیچہ تو یہ کل پر طاق ہوگا جس اور کسی نے (اپنی بیوی سے) اس کا تعلق اپنے دماغ پر یا ہے جیسا کہ میری ماں نے پیچہ تو یہ اس کے اس قول کی طرح ہوگا کہ "است علی کاسی" (دماغ پر میری ماں کی طرح ہے)، جیسا کہ یہ فقہ کی کتابوں کے جواب طاق، ظہار اور طاق میں بیان کیا ہے (۱)۔

۳۔ کچھ ایسی بیماریاں اور حالتیں ہیں جو بعض اعضاء کو لاحق ہوتی ہیں جیسے مدھاپن، تنہا پن، مردار کی وجہ سے، پس اس پر خاص احکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً ان معاملات میں بدن میں دیکھنے کی قدرت پرانی ہے مدھے کی کوئی کابول نہ پایا جائے، بعض فقہاء کے نزدیک اس سے جمعہ کے جواب کا ساتھ ہو جائے، جہاں ساتھ ہو جائے، اور مدھے جانور کی قربانی کا جائز نہ ہونا وغیرہ، اس سب کی تفصیلات ان بیماریوں کی صلاحتات کے ذیل میں آئیں گی۔

اعضاء کا تلفظ کرنا:

۴۔ تلفظ کرنا کبھی عضو کو کاٹ دینے سے ہوتا ہے یا اثر عا اس سے جو منافع مقصود ہیں ان میں سے کل یا بعض کو ختم کر دینے سے، اور فقہاء

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۳، مسند الشامیہ لابن تیمیہ ص ۵۵ طبع ۱۳۲۲ھ ۱۳۲۲ھ ترجمہ لکھنؤ ۲۰۶۲ء طبع اول ۱۳۹۱ھ۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۰۔  
(۳) انہی ص ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳۔

## اعطیات، اعفاف ۱-۲

مذہبین میں مردہ انسان کے حکم کی طرح ہے۔ اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے جو فقہی کتابوں میں کتاب الجنائز کے تحت مذکور ہے<sup>(۱)</sup>۔

## اعفاف

تعریف:

۱- اعفاف: ایسا کام کرنا ہے جو اپنے لئے یا دوسرے کے لئے عفت کو برقرار رکھے، اور عفت اور اعفاف کے معنی حرام اور ناپسندیدہ امور جیسے لوگوں کے سامنے دست سولہ دراز کرنے سے باز رہنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی صبر کرنے اور کسی چیز سے ہمزہ پاک رہنے کے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اور اصطلاح میں: عرف عام میں اعفاف کا اطلاق نفس کی شرفت پر ہوتا ہے، لہذا اعفاف (پاک دامن) جرم جانی کی تعریف کی رو سے وہ شخص ہے جو امور کو شریعت اور مروت کے مطابق انجام دے۔

اور اصطلاح میں عام طور پر رما کے ترک پر اس کا اطلاق ہوتا ہے کہ مسلمان مرد یا عورت فحش حرام سے پرہیز کرے، لہذا عفت (اصطلاحی معنی کے اعتبار سے) اس میں حرام کے منافی نہیں ہے جو مثلاً ایس یا روم سے احرام کے عارضی وجہ سے ہو<sup>(۳)</sup>۔

اجمائی حکم:

۲- انسان کا اپنے کو یا اس شخص کو جس کا نفقہ اس پر لازم ہے یا اس شخص کو جو اس کی ولایت میں ہے، پاک دامن رکھنا، جو ب کے طور پر



(۱) جامع طہر و ملتان العرب، المصباح، ۱۰۷ (مرفوع)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۵۸۶/۳، کلیبی ۲۹۹/۳۔

### اعتراف ۳، اعلام، اعلام الحرم ۱-۳

یہ انتخاب کے طور پر شرعاً مطلوب ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”نکاح“ اور ”نکاحات“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

## اعلام الحرم

نہن کا پٹہ صول کو پاک و نہن رکھنا:

۳- جمہور کا مذہب (وہ خفیہ کا قول مرجوح) یہ ہے کہ بیٹے کا اپنے باپ کی شادی کر کر لیا اسے اتنا مال دے کہ جس سے وہ ثانی برکتے پاک و نہن رکھنا جب ہے اور یہ اس صورت میں ہے سب ک اس کا نفقہ اس پر ہے جب ہو۔

وہ خفیہ کا رجحان قول (وہ ثانی کا قول مرجوح) یہ ہے کہ اس پر یہ سب نہیں ہے ثواب اس پر اس کا نفقہ سب ہو یا نہ ہو۔ بین باپ کے ملکہ و مثلاً، اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل فقہاء اصطلاح ”نکاح“ اور ”نکاحات“ میں بیان کرتے ہیں (۱)۔

تعریف:

۱- اعلام نفقت میں ملہم کی جمع ہے اور ملہم و رمد مت ہی چیز ہے جو اس مقامات میں نصب کی جاتی ہے جہاں سے خدمت کی ضرورت ہوتی ہے جس سے راستہ ملکہ کا ہو آدمی راستہ پائے، کہا جاتا ہے: ”اعلمت علی کذا“ یعنی میں نے اس پر خدمت کا دی، و ملہم ہوں کر پیراؤ و خدمتہم یا جاتا ہے جس کے پاس لشکر جمع ہوتا ہے (۲)۔

۲- اور حرم کی حالتیں (جہیں اسباب حرم بھی کہا جاتا ہے) یہ وہ چیزیں ہیں جو شریعت کی طرف سے مقررہ مقامات میں حرم کی کے نہ ہو گویاں رہنے کے لئے نصب کی گئی ہیں۔

جس حرم کی کے واضح مقامات ہیں اور وہ فی الحال اپنے حقون بنائے گئے ہیں جن پر عربی اور محلی زبانوں میں ملہم کا نام لکھا گیا ہے (۳)۔

۳- حرم کے اطراف میں اسباب حرم میں کی طرح بنائے گئے ہیں، اور وہ اس طرف سے جو بستان بنی عامر کے راستے سے متصل ہے نہر زبید کے کنارے اس کے چشمہ کے نزدیک جو عراق کے راستے سے آنکھیل پر ہے (۴)۔

## اعلام

دیکھئے ”اشبار“۔

(۱) الفروق فی الملہم، المصباح المہیر، الطایبات لابی البقاء، سان العرب، المجلد: ملکہ (علم)۔

(۲) خطاء المرام باخبار الملکہ الحرام لغای مص ۵۳ طبع عیسیٰ الخسن، بدینہ المجلد ۲۷۱، طبع المکتبہ التجاریہ الکبریٰ، البدائع ۱۶۳ طبع شرکت المطبوعات، المشرع المہیر ۲۰۱۲ طبع دار المعارف الاسلامیہ فی حل الفاظ فی فہام ۱۵۷۲ طبع محمد مسیح، المص ۲۵۷ طبع المریضہ، کتاب الملکہ لہ ایم المریضہ تحقیق محمد طہار مص ۱۷۷۔

(۳) بستان بنی عامر (وہ بستان ابن سحر ہے، یہ اس مقام پر ہے جہاں میں اوسام

(۴) حاشیہ من عابدین ۲۷۳۵۸۳ طبع یزیدہ کلونی ۲۶۹، المجلد ۲۲۵۲، المص ۵۸۸ طبع المریضہ، البدائع ۵۳۲ طبع دار المعرفہ۔

## اعلام الحرم ۳-۵

نے اس کی تجدید کی ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تجدید فرمائی۔  
 زمری کہتے ہیں کہ عبد اللہ نے فرمایا: جب حضرت عمر بن الخطابؓ  
 خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے قریش کے چار آدمیوں کو بھیجی جنہوں  
 نے حرم کی حداتوں کو نصب کیا اور وہ چار آدمی خرمہ بن نوفل بن  
 عبد مناف بن زمرہ، زمر بن عبد شمس، عید بن ربیعہ بن  
 عبد مناف بن زمرہ۔

### حرم کے نشانات کی تجدید:

۴- ابن ابی شیبہ نے اپنی سند میں محمد بن اسود بن خلف سے اور انہوں نے  
 اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ: "ان النبی ﷺ امرہ ان یجود  
 اعلام الحرم عام الفصح" (۱) (نبی ﷺ نے فتح مکہ کے سال  
 انہیں حرم کے نشانات کی تجدید کا حکم دیا)، پھر حضرت عمر بن الخطابؓ  
 نے پھر حضرت عثمان بن عفانؓ نے پھر حضرت معاویہؓ نے اس کی  
 تجدید کی، اور اسی طرح ہمارے اس زمانے تک (۲)۔

۵- اور حرم کے نشانات کو نصب کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اللہ عزوجل  
 نے مکہ کے لئے حرم بنایا ہے اور اسے کچھ حد کے ساتھ جسے اللہ تعالیٰ  
 نے چاہا ہے اور اعلام حرم کو نصب کرنے کی حکمت اس جگہ کو  
 بیان کرتا ہے جس کے لئے خاص احکام ثابت ہیں تاکہ ان کی رعایت  
 لی جائے، تفصیل کے لئے "حرم" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) اعلام المساجد ص ۳، ۶۵، ۱۲، طبع شرکت المطبوعات العلمیہ،  
 اور الاسود بن خلف کی حدیث کی روایت بخاری و دیگر ائمہ نے درج کی ہے اور الفاظ  
 ساتھ کی ہے "ان النبی ﷺ امرہ ان یجود اعلام الحرم عام الفصح" (۲)  
 اور "عام الفصح" کی زیادتی صرف طبری میں ہے۔ ائمہ کہتے ہیں کہ اس  
 میں محمد بن اسود ہیں اور وہ مجہول روایت ہیں (کتب الاستاذین، رد المحتار،  
 ۲۲، طبع مؤسسۃ الرسالہ، المجمع الکبیر للطبیعیات، ۲۵۶، طبع دار العربیہ  
 للادبیات، مجمع المروک، ۳۱، طبع کردہ مکتبۃ القدوسی)۔

(۲) دیکھئے وہ نقشہ جو اس بحث کے ساتھ منسلک ہے۔

اور اس طرف سے جو عرفات سے متصل ہے جس کو وقف عرفہ  
 کرنے والا دیکھتا ہے، نسب تک یا بارود میں کی ہو رہی ہیں، اور  
 اس طرف سے جو مدینہ کے راستے میں ہے تعلیم سے ہے۔  
 محمد الاسود سے مروی ہے: "ان اول من نصب الانصاب  
 ابو ابراہیم اڑاہ جبریل، صلی اللہ علیہما" (۱) (کسب سے  
 پہلے جس نے انصاب کو نصب کیا ہے وہ ابو ابراہیم علیہ السلام ہیں انہیں  
 جبریل علیہ السلام نے دیکھا)۔

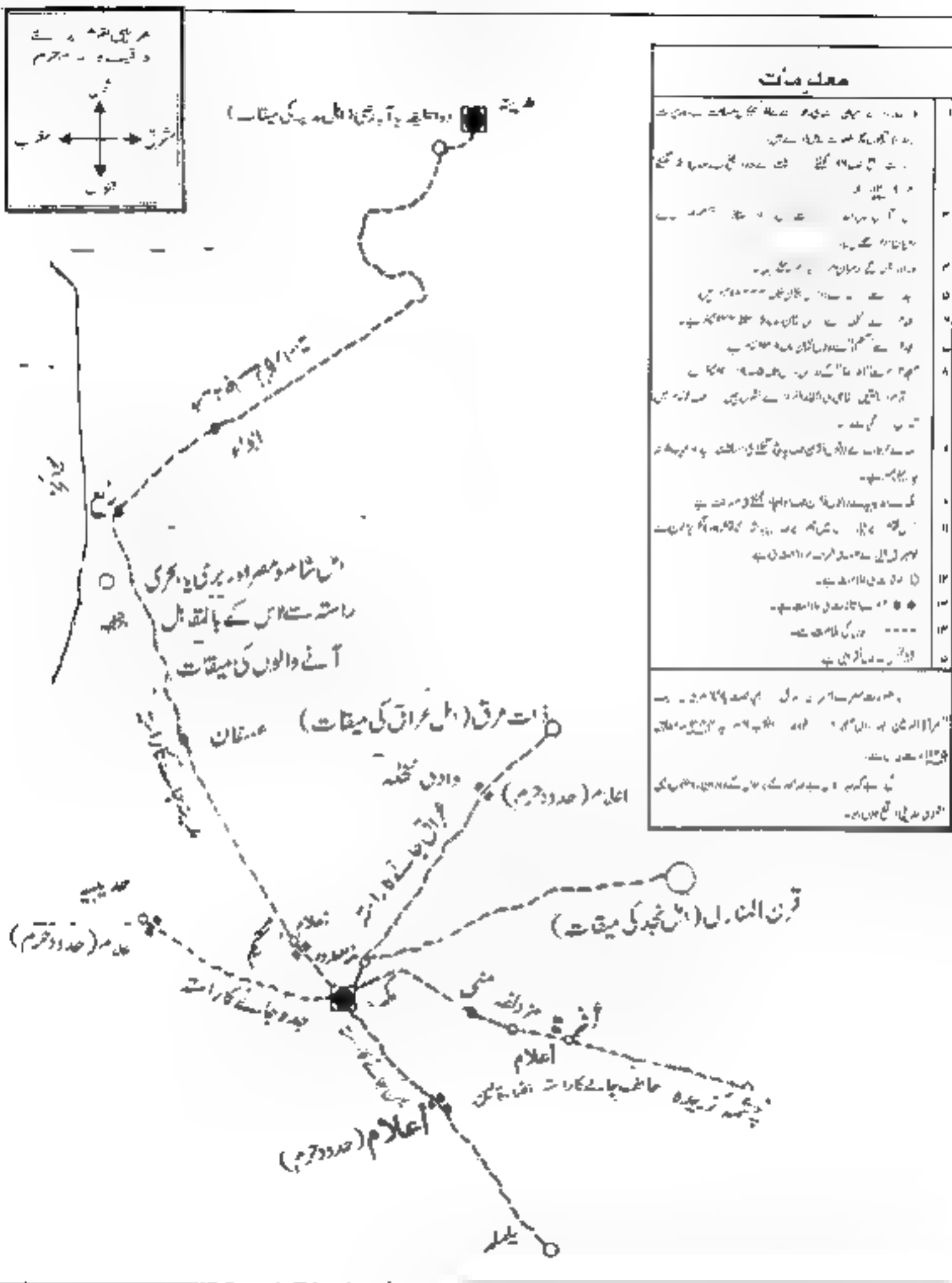
ابو یوسف بن یوسف کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جس شخص نے "انصاب حرم" نام  
 رکھا اور انہیں بنایا اور یہ وہ شخص بن کلاب ہیں جس نے کہ حضرت ابن عباسؓ  
 سے مروی ہے: "ان جبریل علیہ السلام لوی ابو ابراہیم موضع انصاب  
 الحرم فصبا ثم جندھا اسماعیل ثم جندھا قصى بن کلاب ثم  
 جندھا رسول اللہ ﷺ" (۲) (جبریل علیہ السلام نے حضرت ابو ابراہیم علیہ  
 السلام کو انصاب حرم کی جگہ دکھلایا تو انہوں نے ان کو نصب کر دیا، پھر  
 حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اس کی تجدید فرمائی، پھر قصى بن کلاب

کے نخلستان ملے ہیں اور شمس زیدہ یہ وہ چشمہ ہے جسے زیدہ نے مشاش  
 اور صحن زعفران سے چار دیواری بنوائی اور صحن بروہہ اور صحن جبین (شرقی) مکہ کے  
 مشرق میں دو راستوں (سبل) سے دو دروازے والے راستے، اور ذات حرق  
 یعنی ضریحہ مقامیہ اور بیتان عامر والے راستے کے دو دروازے ہیں اور یہ  
 دونوں راستے مشاش میں مل جاتے ہیں۔

(۱) محمد الاسود کا اثر "ان اول من نصب الانصاب ابو ابراہیم اڑاہ جبریل صلی  
 اللہ علیہما" کی روایت سے بعد ازاں ابی اسحاق حربی نے کی ہے اور الفاظ  
 ابی اسحاق کے ہیں اور ان دونوں حضرت نے اسے محمد الاسود پر موقوف کر دیا  
 ہے اور ابو نعیم نے حضرت ابن عباسؓ سے وہی لفظ کے ساتھ اس کی روایت  
 کی ہے "کان ابو ابراہیم وضعھا (انصاب الحرم) بروہہ یاھا جبریل"  
 اور وہ لفظ ابن عمرؓ سے ملتا ہے جس کی سند ضعیف ہے (المصابغ فی تمییز الصحابہ  
 ص ۸۳، مصنف عبد الرزاق ص ۵۵، سنن ابی اسحاق حربی ص ۲۷)۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "ان جبریل علیہ السلام لوی ابو ابراہیم  
 موضع انصاب الحرم فصبا ثم جندھا اسماعیل، ثم جندھا قصى  
 بن کلاب ثم جندھا رسول اللہ ﷺ" کی روایت ابی اسحاق حربی نے  
 حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے (المصابغ فی تمییز الصحابہ ص ۸۳)۔

علامات حرم، مواقیت احرام



ج- رادم:

۴- اعلام کا معنی مثلاً خبر کو کسی ایک شخص یا لوگوں کی ایک جماعت تک پہنچانا ہے خواہ یہ اعلان کے ذریعہ ہو یا اعلان کے بغیر شخص بہت جیت کے ریمہ ہو۔ اسی بنا پر اعلام اس ماحیہ سے اعلان کے مخالف ہے اور ایک دوسرے ماحیہ سے بھی وہ اعلان کے مخالف ہے، اس لئے کہ اعلان سے اعلام لازم نہیں آتا۔ پس کبھی کسی سفر یا قید وغیرہ کی وجہ سے اعلان ہو جاتا ہے اور اعلام نہیں ہو پاتا ہے۔

د- اشہاد (گواہ بنانا):

۵- سو کو اہوں کے سامنے طلب شہادت کے ساتھ مشہود دہیہ کو ظاہر کرنا اشہاد ہے۔ اور کبھی وہ دونوں کو اہوں کے سامنے ظاہر نہیں ہوتا۔ اسی بنا پر اشہاد اعلان نہیں ہے، اس لئے کہ اعلان جماعت کے سامنے ظاہر کرنا ہے (۱)۔

اجمانی حکم:

اجمانی معاملہ میں شخص کے لئے نہ سے لگ لگ ہوتا ہے، تو ان چیز میں میں اجمانی مطلوب ہے، ورنہ میل ہیں:

الف- اسلام اور اس کی تعلیمات کا حدن:

۶- ایمان جب کسی انسان کے قلب میں داخل ہو جائے تو اس پر ضروری ہے کہ شہادۂ تین کا اقرار کر کے اپنے ایمان کا اعلان کرے، اور مسلمانوں پر عموماً اور مسلم علماء پر خصوصاً ضروری ہے کہ وہ اسلام کی تعلیمات، اس کے مقاصد اور احکام کا حدن کریں، لوگوں کو ن پر ایمان لانے کی دعوت دیں، تاکہ اللہ کے حکم پر عمل ہو، اس لئے کہ اللہ

(۱) مختصر فہرست شرح جوہر و الکلیل ۲، ۳۳۔

## اعلان

تعریف:

۱- اعلان کا معنی ظاہر کرنا ہے، اور اس میں شائع ہونے اور پہلے کے ہر وہ کا لحاظ ہوتا ہے (۱)۔ فقہاء لفظ اعلان کو اسی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں جس میں اہل لغت استعمال کرتے ہیں یعنی اظہار میں مبالغہ کرنا۔

متعلقہ غلط:

ب- اظہار:

۲- اظہار کے معنی پوشیدگی کے بعد شخص ظاہر کرے کے ہیں، اس بنیاد پر اظہار اور اعلان کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعلان کے اندر اظہار میں مبالغہ ہوتا ہے، اسی بنا پر فقہاء کہتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے، میں وہ اظہار نکاح نہیں کہتے ہیں، اس لئے کہ نکاح کا اظہار شخص اس پر گواہ بنانے سے ہو جاتا ہے۔

ب- رفقہ:

۳- رفقہ، اظہار اور اعلان کے بغیر خبر کو پھیلائے سے ہوتا ہے، اور یہ اس طرح کہ لوگوں کے درمیان اس کی اشاعت کی جائے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیز، المعردات للراغب، المفہامی، التہذیب فی غریب الحدیث (علی، حیدر، نشر) الفروق فی اللغة لابن ہلال اسکریری ص ۲۸۰۔

تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۱) اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضروری ہے کہ جو خیر کی طرف مایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور بُرے کاموں سے روکا کریں، اور جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کیا سب کو آپ نے تمام لوگوں کے لئے اپنی رسالت کا اعلان فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا" (۲) (اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں)۔

اور مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ اسلامی شعار مثلاً: ان، جماعت کی نماز، نماز عیدین اور حج و عمرہ وغیرہ کا اعلان کریں، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں ان کے ابواب میں مذکور ہے۔

### ب- نکاح کا اعلان:

۷- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نکاح کا اعلان تخب ہے (۳) اور زہری کا مذہب یہ ہے کہ وہ فرض ہے، یہاں تک کہ اگر کسی نے نچیدہ نکاح یا مرد و عورت کو وہ نکاح نہیں چھپائے کا حکم یا تو رجوع کے درمیان تفریق واجب ہوگی اور بیوی عدت گزارے گی اور اس کے لئے مہر ملے گا، یہاں تک کہ جب اس کی عدت گزار جائے اور شوہر اس سے نکاح کرنا چاہے تو نکاح کر لے گا اور نکاح کا اعلان کرے گا (۴) جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں کتاب النکاح میں تفصیل سے مذکور ہے۔

(۱) سورہ آعراس ۱۰۳

(۲) سورہ احزاب ۵۸

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱ حاشیہ قلیوبی ج ۳ ص ۲۹۵، انہی ۶/۵۳

(۴) الطہور ج ۳ ص ۱۹۳، ابی الجلیل ص ۷۰، الخرش ص ۱۷۷، اللہ سنی ج ۲ ص ۲۱۶

### ج- حدود و قانم کرنے کا اعلان:

۸- حدود و قانم کرنے کا اعلان کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کی مشروعیت لوگوں کو اس سے روکنے اور باز رکھنے کے لئے ہوتی ہے، اور یہ مقصد احاد کے بغیر حاصل نہیں ہوتا ہے، اور اس سے بھی کہ حد نما میں فقہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو جائے: "وَلْيَشْهَدْ عِدَّتَاهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ" (۱) (اور دونوں (یعنی زانی اور زانیہ) کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضری بن چاہئے)، اور ماقی حدود بھی اسی کی طرح ہیں جیسا کہ اس کی تفصیل کتاب الحدود میں مذکور ہے۔

### د- عام مصالح کے سلسلہ میں اعلان:

۹- سر و کام جس سے مسلمانوں کا مدنی پامائمن ہے اور اس کی طلب میں ان کے مابین مزاحمت ہوتی ہو، حاکم پر ضروری ہے کہ وہ اس کے بارے میں اعلان کرے تاکہ تمام لوگوں کو برآمدہ موقع ملے، مثلاً ملازمتوں کے بارے میں اعلان اور ان کاموں کے بارے میں اعلان جن کے کرنے والوں کے لئے حاکم انعامات مقرر کرتا ہے، مثلاً عام المسلمین کا یہ تاکہ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے تو اس کا سامان اس کے لئے ہے، جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں کتاب جہاد میں مذکور ہے۔

### ۱۰- کسی شخص کی موت کے بارے میں اعلان:

۱۰- موت کے اعلان کو عربی میں "عی" کہا جاتا ہے، اور یہ محض خبر دینے کے لئے ہوتا جاز ہے، اور زمانہ بجا میت کے عمل کی طرح مجلس میں چہرہ لگاتے ہوئے اور یہ کہتے ہوئے ہو کہ میں فلان کی موت کا اعلان کرتا ہوں اور وہ اس کے منھاثر کو شمار کرے تو یہ

(۱) سورہ نور ۲



## اعلان ۱۱-۱۳، اعمار ۱

بلافاق مکر وہ ہے، اس سے کہ یہ زمانہ جاہلیت کا اعلان موت ہے،  
اس کی تفصیل جنازہ میں مذکور ہے (۱)۔

## اعمار

### تعریف:

۱- اعمار کے معنی ہیں:

بول: یہ باب افعال کے وزن پر "اکمر" کا مصدر ہے، "اعمر  
فلان فلاناً" اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی کسی کو عمرہ کرائے، اور  
حدیث میں ہے: "فمر النبی ﷺ عبدالرحمن بن ابی بکر ان  
يعمر عائشة من النعميم" (۱) (نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن  
بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہ کو نعیم سے عمرہ کرائیں)۔

رہم: دو ایک قسم کا بیہوش ہے، چنانچہ عرب کہتے ہیں: "اعمر فلان فلاناً  
دادہ"۔ یعنی فلاں شخص نے فلاں کو اپنا گھر عمر بھر کے لئے دے دیا (۲) اور  
حدیث میں نبی ﷺ کا یہ قول وارد ہے: "لا عمری ولا رقی،  
فمن اعمر شيئاً فو رقبه فهو له حقه وماله" (۳) (نہ کوئی

(۱) حدیث: "فمر النبی ﷺ عبدالرحمن بن ابی بکر .." کی روایت  
بخاری نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر سے روایت کی، میں لفظ کے ساتھ کہ ہے  
"ان النبی ﷺ امره ان يودف عائشة ويعمرها من النعميم"  
(نبی کریم ﷺ نے انھیں حکم دیا کہ حضرت عائشہ کو ساتھ لے جائیں اور  
نعمیم سے انھیں عمرہ کرائیں) (فتح الباری ۶/۳۳ طبع مستطیع)۔

(۲) لسان العرب، القاموس المحیط، النہایۃ فی غریب الحدیث، مفردات الرطب  
والمستفاد (۱۰/۳۳۳)۔

(۳) حدیث: "لا عمری ولا رقی .." کی روایت ثنائی نے حضرت ابن عمر  
سے مروی ہے، شکانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عمر کے طریق سے  
روایت کی گئی ہے انہوں نے طلاء سے طلاء سے سبب بن کر ثابت کیا،

و- ڈرنے کے سے علان:

۱۱- اسم و فاعلی بات جس سے مسلمانوں کو اس کے حال سے ناواقف  
ہونے کی وجہ سے ضرر پہنچتا ہو تو حاکم پر ضرر مری ہے کہ وہ اس کا  
طلب کرے، مثلاً سفیدہ، مفسد پر حجر کا پھانسا تاکہ مسلمان ان  
وہوں کے ساتھ معاشرت کرنے سے پرہیز کریں (۲) جیسا کہ قتادہ نے  
کتاب حجر و تفصیل کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۱۲- ورجہ و دینہ جس کا اظہار صحیح نہیں اس کا اعلان بھی صحیح نہیں اس  
سے کہ علان میں اظہار کے مقابلہ میں زیادہ شہرت ہوتی ہے، کہتے ہیں:  
"ظہر ز"۔

۱۱- مورجین کا ظہر درست ہے، علان درست نہیں:

۱۳- یہاں پر کچھ ایسے امور ہیں جن کا اظہار تو جائز ہے لیکن اعلان  
جائز نہیں، مثلاً، کوہ کے تہ کے سب کو طہ کرنا ہے (اس لئے کہ  
تہ کو ہی وقت قبول یا جائے گا جب کہ وہ متصل ہو) (۳) لیکن اس  
کا علان جائز نہیں ہے اس لئے اس میں شک ہے۔

۱۴- رسمیت پر نعم کا ظہر کرنا، اس لئے کہ اس کا اعلان نہیں ہے،  
لیکن اس نعم کے اظہار میں مبالغہ اختیار کرنا اس کے لئے جائز نہیں  
ہے، یعنی اس کا اعلان کرنا اس کے لئے جائز نہیں۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۳، حاشیہ قطری ۲/۳۳۲، ص ۵۷۱ طبع المیزان۔

(۲) ص ۲۸۵ طبع ۱۸۳۳، حاشیہ قطری ۲/۳۸۵۔

(۳) ص ۱۵۳ طبع ۱۸۵۳، ص ۱۵۳ طبع ۱۸۵۳۔

اعمال ۲، اعمیٰ، اعوان، اعمور

عمری ہے ورنہ کوئی قہی پس جس کی نے کی چیز کا عمریٰ کیا یا اس کا  
قہی یہ تو وہ اس کی ہوئی اس کی زندگی میں اور اس کے مرنے کے بعد  
بھی)۔

اعوان

۲۔ ورفقہاء نے عمریٰ اور قہی کے احکام تفصیل سے بیان کیے ہیں،  
اس سلسلہ میں اس کے درمیان خلا حدیث پر عمل کرتے ہوئے اس سے  
تصدیک فرمادینے یا اس کی تاویل کرنے میں اختلاف ہے جس کی  
تفصیل اصطلاح ”سبہ“ و ”عارضت“ میں دیکھی جائے (۱)۔

دیکھئے: ”اعانت“۔

اعور

اعمیٰ

دیکھئے ”عور“۔

دیکھئے ”عمی“۔



جیب کے کمر سے روہت کیا ہے اور جیب کے ان کمر سے سارے کے  
سلسلہ میں اختلاف ہے قونانی نے اس کی مراحات کی ہے اور اس کی استاد  
کے رجال مذہب ہیں (سفن الصنائی ۱/ ۳۷۳، نیل و طار ۱/ ۱۱۸-۱۱۹ طبع  
دار الفکر)۔

(۱) الاختیار ۴/ ۱۱۳ طبع جاری مفتی الحق ۴/ ۳۹۸، سمیعہ ۴/ ۱۱۳، ۱۱۴  
الکلیات ۱/ ۱۲۱، ۱۲۲ طبع جاری ۴/ ۱۲۱۔

## اعیان ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

الف- دین:

۲- دین وہ عملی مال ہے جو بیع یا اجلاک وغیرہ کی وجہ سے ذمہ میں ثابت ہوتا ہے، مثلاً مال کی کوئی مقدار جو دہرے کے ذمہ میں ہو جب کہ عین و نقد مال ہے جو معاملہ کے وقت حاضر اور متعین ہو۔

ب- عرض:

عرض (راء کے سکون کے ساتھ) مال کے اقسام میں سے وہ قسم ہے جو سونا اور چاندی کے علاوہ ہو۔ یہ دونوں ہر سامان کی قیمت ہیں اور کہا جاتا ہے: "اشتریت من فلان قلعاً بعشرة وعرضت له من حقه ثوباً" یعنی میں نے فلاں شخص سے دس کے بدلے ایک قلم خرید لیا اور اس کے حق کے بدلہ میں میں نے اسے کپڑا پیش کیا یعنی میں نے اسے قلم کے ثمن کا بدلہ دیا تو عرض عین کے مقابلہ میں آتا ہے (۱)۔

اعیان سے متعلق احکام:

۳- اعیان جو سونا چاندی کے معنی میں آتا ہے اس کے خاص احکام ہیں جس کے لئے "ذوب" "نقعة" اور "صرف" کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے اور اعیان ذات کے معنی میں ہے اس کے احکام ان دونوں کے اعتبار سے الگ الگ ہوتے ہیں اور وہ متعدد عناوین کے تحت مختلف ابواب میں تقسیم کر دیے گئے ہیں، جیسا کہ "رقاق" "بیع" "اجارہ" "رہن" "اتلاف" "رغبات" وغیرہ میں ہے اور ان کے بیچوں کا حکم "بیع" کے عنوان کے تحت دیکھا جائے۔

(۱) الزمیر۔

## اعیان

تعریف:

۱- اعیان لغت میں: عین کی جمع ہے اور عین کا علاق متعدد معانی پر ہوتا ہے ب میں سے چند درجہ ذیل میں:

عین، خاصہ نقد مال کے معنی میں، کہا جاتا ہے: "اشتریت بالدين (أي في النعمة)" میں نے دین کے بدلے میں خرید لیا یعنی قیمت ذمہ میں واجب رہی۔ "لو" بالعين یا عین کے بدلے میں خرید یعنی نقد حاضر کے بدلے۔

اور عین نفس شئی کو کہتے ہیں: کہا جاتا ہے: "أخلفت مالي بعينه أي نفس مالي" یعنی میں نے عینہ اپنا مال لیا اور عین ڈھالے گئے اور ہم اور ماخیر کو کہتے ہیں (۲) مرعین کا ایک معنی آنکھ ہے اور ایک معنی جاہل ہے، اور الإخوة الأعیان کے معنی بھائی کے ہیں۔

مرقباتی استعمال ان مذکورہ بالا معانی سے الگ نہیں ہے، الا یہ کہ مرقباتی و عیوب کو عیوب کے مقابلہ میں استعمال کرتے ہیں اور یہ حاضر اموال میں ثواب و نقد ہوں یا غیر نقد کہا جاتا ہے: "اشتریت عیناً بعین" میں سے عین کو عین کے بدلے خرید لیا یعنی حاضر کو حاضر کے بدلے (۳)۔

(۱) سنن العرب اکبر: ۱۰۰ (عین) العرب، الزمیر، المصباح المیز، الترمذی للبحر ج ۱۔

(۲) الزمیر ج ۱ ص ۲۷ طبع مصنفی النسخ، مکتبہ الاحکام فقہیہ بوفہ ۱۵۹، الزمیر، تصدیق ج ۳ ص ۳۱ طبع مصنفی النسخ، المشرح المیز ج ۳ ص ۳۳ طبع دار الفکر۔

## اِغاثۂ

دیکھئے ”ستغاثہ“

## اِعارہ

تعریف:

۱- اِعارہ کا معنی لغت میں کسی قوم پر چاہے کچھ دینا اور اس کے ساتھ مقابلہ میں مبادلہ کرنا ہے۔  
 ۲- فرقہ باندھی اسے ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور جہوم کا لفظ اس کے مترادف ہے<sup>(۱)</sup>۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اصل یہ ہے کہ کفار دشمن پر اس میں پیش کرنے سے قبل تہہ بہ تہہ کرنا چاہئے ہے<sup>(۲)</sup>، فقہاء نے کتاب جہاد میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ اسی طرح باغیوں پر حملہ کرنا چاہئے، یہاں تک کہ ان کے پاس کسی ایسے شخص کو بھیجا جائے جو ان سے دریافت کرے کہ ان کے سامنے درست بات پیش کرے<sup>(۳)</sup>، اس سلسلہ میں تفصیل ہے جتنے فقہاء نے ”کتاب المغاۃ“ میں منسلک کیا ہے۔

۳- اگر آپ سالہ لشکر کے کسی دستہ کو دشمن پر حملہ کرنے کا حکم دے تو اس جنگ میں اس دستہ کو جو مال غنیمت حاصل ہوگا لشکر اس



(۱) القاموس المحیط، المصباح، ۱۰۸۸ (غیر)۔

(۲) اُسی المصباح، ۱۰۸۸، تبیین المقانی، ۳۳۳، کتاب و لو فیل علی فیل

بہاؤ الدین، ۱۰۸۸، ۵۰۔

(۳) اُسی، ۱۰۸۸، کتاب و لو فیل، ۳۸۵، الخیر فی فیل، ۶۰۸۔



## إعلاق ۱-۲

رہنمائی کا پ شوم کے لئے ریب ورجنت اختیار کر کے اسے مائل  
رہا۔ اس کی تفصیل ”طلاق“ اور ”رجعت“ میں ہے اور کتے کو شکار  
پر بھانا اور اس کی تفصیل ”بھید“ میں ہے۔

ورکھی مادہ دسنا، جب ہوتا ہے، مثلاً اپ کا اپنے بیٹے کو آن کا  
تقاضہ یہ کرنے پر مادہ دسنا جس سے وہ اپنی نماز، ان کے اور بھی  
حرام ہوتا ہے مثلاً عورت کا بن سنو ر، جنہی مر کو اپنی طرف مائل مائل  
شوم کے مادہ کسی اور سے نرم بات کر کے اسے مائل کرنا، اسی طرح  
اس کے برعکس (یعنی مرد کا بات میں لچک اختیار کر کے جنہی عورت کو  
اپنی طرف مائل کرنا) (۱)۔

## إعلاق

تعریف:

۱- إعلاق لغت میں ”اعلق“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”أعلق  
الباب“ اس نے دروازہ بند کر دیا اور ”علقہ عسی شئی“ کا  
معنی ہے: کسی شخص کو کسی چیز پر محبوس کرنا، اس بنا پر غصہ کو إعلاق  
کہا جاتا ہے۔

اور بخاری نے ”اساس البلاء“ میں ذکر کیا ہے کہ اگر وہ  
”إعلاق“ کا اطلاق کرنا بھی مجاز کے قبیل سے ہے (۱)۔ فقہاء بھی  
إعلاق کو اسی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- علماء وادار میں ”رکزیوں کے بند کرنے کو پروا دینے کی  
طرح ان چیز میں میں شمار کرتے ہیں ان سے خلوت ثابت ہو جاتی  
ہے (۲)۔ اس لئے کہ زرارہ بن ادنیٰ نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں:  
”قصی الحلفاء الراشدون المہدیون أن من أعلق باباً أو  
لوحي مستراً فقد وجب عليه المهر“ (۳) (خاندان راشدین



(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷

### املاق ۳-۶

یصح بابا ولا یكشف الماء" (۱) (یعنی کوٹھن کو اٹھ دیا کر، در مشینہ کو باہر دیا کر، در در زے کو بند کر دیا کر، در چہ انوں کو بچا دیا کر، اس لیے کہ شیطان نہ کی مشینہ کو کھوتا ہے ورنہ کی در در زے کو کھوتا ہے ورنہ کی برتن کو)۔

۵- درفتہ ۱، املاق کا طلاق منظم کے حکام کے بند ہو جانے پر کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر نماز میں قراوت کرتے ہوئے امام کی زبان بند ہو جائے اور وہ بول نہ سکے تو اگر وہ مستحب مقدار میں قراوت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا، اور حنفیہ کے نزدیک یہی ظاہر ہے اور ایک قول یہ ہے اگر مقدار میں قراوت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا (۲)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل کتاب الصلاۃ میں امام کو قہر دینے کے منصوص پر حکام کرتے ہوئے بیان کی ہے۔

در آخر خطبہ میں خطیب کی زبان رک جائے تو وہ اللہ کے دہر پر اکتفا کرے گا اور (۳) سے) اتر جائے گا، فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں جمعہ کے خطبہ پر حکام کرتے ہوئے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ۶- اور حدیث میں وارد ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا طلاق ولا عتاق فی بغلاق" (۴) (اگر کو اور غصہ) کی حالت میں نہ طلاق ہے اور نہ (عاقہ کو) آزاد کرنا)۔

اس حدیث کی بنیاد پر مکہ (یعنی وہ شخص جس پر زبردستی کی گئی ہو)، نشہ میں مبتلا شخص اور غصہ میں مبتلا ایسے شخص کی طلاق کے

جو بدایت یافتہ ہیں انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو شخص در ازوہ بند نہ لے یا پر وہ لٹکا لے تو اس پر مہر واجب ہو جائے گا)۔

فقہاء کتاب الطلاق میں مہر پر گفتگو کرتے ہوئے اور اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے کہ کیا خلوت صحیح سے پورا مہر لازم ہو جاتا ہے؟ اس پر بحث کرتے ہیں۔

۳- در حدیث میں وہ باتیں وارد ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر کا لوگوں کی ضرورت کی طرف سے اپنے در ازوہ کو بند کر لینا ممنوع ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما من امام یغلق بابہ دون ذوی الحاجة والحلة والمسکنة الا اعلق الله ابواب السماء دون خلته وحاجته ومسکنته" (۱) (جو امام بھی اپنے دروازہ کو ضرورت مندوں، حاجت مندوں اور مسکینوں کی طرف سے بند کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت اور اس کی ضرورت و مسکن کی طرف سے آسمان کے دروازے بند کر دیتا ہے)۔

در حضرت عمر بن الخطابؓ ایسے آدمی کو بھیجتے تھے جو امراء کے دروازے کو کھاڑ دیتا اور جاتا کہ ضرورت مند کو ان کے پاس جانے سے نہ روکا جائے (۲)۔

۴- نیز حدیث میں وارد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رات میں در زوں کا بند کرنا واجب ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "عظوا الإناء، وأوكموا السماء، وأعلموا الباب، وأغلقوا السرح فإن الشیطان لا یحل سقاء، ولا

(۱) حدیث: "ما من امام... کی روایت ترمذی نے کتاب الاحکام "باب ما جاء فی امام الرحمة" میں کی ہے وراحمہ نے سند احمد میں اسی طرح کی حدیث کی روایت کی ہے (مسند ۳۲۱/۳)۔

(۲) بحلی ۷۰۸، مسکن ۱۸۱/۵۔

(۱) حدیث: "عظوا الإناء..." کی روایت مسلم نے کتاب الاثر پر الباب الامر بقطعة الإناء وبغلق الباب" میں کی ہے وراحمہ نے سند (۲۲۵/۵) میں اسی طرح کی حدیث کی روایت کی ہے۔

(۲) الخطاوی علی مرتبی اصلاح ۱۸۲۔

(۳) الخطاوی علی مرتبی اصلاح ۲۸۰، در حدیث: "لا طلاق..." کی روایت بخاری، ابوداؤد و ترمذی نے کتاب الطلاق میں کی ہے وراحمہ نے اپنی سند (۲۷۶/۲) میں کی ہے۔

بارے میں جس کا پ نفس پر قابو باقی نہ رہے اور ان جیسے دوسرے لوگوں کی طلاق کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ بعض فقہاء نے ان لوگوں کی طلاق کو واقع کیا ہے، بعض دوسرے فقہاء نے واقع نہیں کیا ہے، فقہاء نے کتاب الطلاق میں اس کی تفصیل بیان کی ہے، وحدیث کے شارحین نے اس حدیث شریف کی شرح میں اس کا ذکر کیا ہے (۱)۔

## انغماء

تعریف:

۱- انغماء "اعشى على الرجل" (امی بے ہوش ہونا) کا مصدر ہے، یہ فعل مجہول استعمال ہوتا ہے، اور انغماء (بے ہوشی) ایک مرض ہے جو قوی کو زائل کر دیتا ہے اور عقل کو موقوف کر دیتا ہے، اور یکسو یہ ہے کہ وہ ایک عارضی طور پر ہوشہار مریض کے حیرت قوی کے عمل کو رائل کر دیتا ہے، اور اس کی اصطلاحی تعریف بھی تفسیر یہی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نوم (نیند):

۲- نیند جانی نے نیند کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایک طبی حالت ہے جس میں قوی صحیح سام رہتے ہوئے معطل ہو جاتے ہیں (۱)۔  
پس نیند اور بے ہوشی کے درمیان قوی کے معطل ہونے میں اشتراک بھی ہے اور اختلاف بھی ہے، اختلاف یہ ہے کہ بے ہوشی مرض لیوہ سے ہوتی ہے، نیند تدریج کے ساتھ ہوتی ہے۔

ب- عتہ (کم عقل ہونا):

۳- عتہ: ایک بیماری ہے جو ذہن میں پیدا ہوتی ہے اور عقل میں خلل پیدا کرتی ہے، پس معتودہ عقل مختل ہو جاتی ہے، اور اس کی (۱) لمصابہ تعریضات لہر جانی، مریض الصدح ص ۵۰، حاشیہ اس ص ۵۱، ۹۵، ۹۶، المجموع ۲۵/۳۔





حضرت بائیں عقل مندوں کی بات کے مشابہ ہوتی ہیں اور بعض باتیں مجنوںوں کے کلام کے مشابہ ہوتی ہیں، تو اس کے اور بے ہوشی کے درمیان فرق یہ ہے کہ بے ہوشی وقتی ہوتی ہے اور مستعد ہونا عام طور پر مستقل ہوتا ہے، اور بے ہوشی تمام قوتوں کو زائل کر دیتی ہے اور مشاہدات عقل ہونا قوتِ ہر رک کو مفلوج کر دیتا ہے۔

ج- جنون:

۴- جنون: ایک مرض ہے جو عقل کو زائل کر دیتا ہے اور عام طور پر قوی کو بزدل بناتا ہے، اور اس میں اور بے ہوشی میں فرق یہ ہے کہ جنون عقل کو سب کر دیتا ہے، عارف بے ہوشی کے کہ وہ جس پر واقع ہوتی ہے سے مغلوب کر دیتی ہے اس کی عقل کو سلب نہیں کرتی<sup>(۱)</sup>۔ یہاں پر کچھ اور بات لکھنی چاہیے جو بے ہوشی سے تعلق رکھتے ہیں، مثلاً نشہ، مرگی، فحش، جنہیں اصول فقہ میں اپنے اپنے مقامات میں دیکھا جاسکتا ہے۔ اصول فقہ میں اہلیت کے عوارض پر کلام کرتے ہوئے ان میں ذکر کیا گیا ہے، مرقبہ، نوازش، صوم، جنایات، طلاق و رقیق وغیرہ جیسے عقوبت پر کلام کرتے ہوئے ان سے بحث کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اہلیت پر بے ہوشی کا اثر:

۵- جو بکا اہل ہوئے پر بے ہوشی کا اثر نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اہلیت کا راسخیت پر ہے، البتہ بے ہوشی ادائیگی کی اہلیت کے منافی ہے، اس سے کہ اہلیت کا ر عقل پر ہے، اور وہ مغلوب عقل ہے، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

(۱) مرقی الفلاح ص ۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۷۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷۔

بدنی عبادت پر بے ہوشی کا اثر:

الف- غصواہ و تنہم پر:

۶- غصاہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بے ہوش غصواہ کو توڑنے والی ہے، تنہم پر قیاس کرتے ہوئے، بلکہ بے ہوشی بدرجہ اولیٰ ناقض غصواہ ہے، اس لئے کہ ۷۷۷ ہوئے آدمی کو جب یہ رعبا جاتا ہے تو وہ یدر ہو جاتا ہے بخلاف اس شخص کے جو بے ہوش ہو۔

اور فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ جو عمل غصواہ کو بطل کرتا ہے وہ تنہم کو بھی باطل کر دیتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ب- نماز کے ساقط ہونے پر بے ہوشی کا اثر:

۷- مالکیہ اور ثانیہ کا مذہب اور حنابلہ کا یکہاں یہ ہے کہ بے ہوشی پر ماری تنہا لازم نہیں ہے، والا یہ کہ اس کے وقت کے کسی حصے میں اسے فاقہ ہو جائے، اس کا استدلال یہ ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ سے اس صبح کے بارے میں پوچھا جس پر بے ہوش طاری ہو جائے اور وہ نماز چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لیس من ذلک فصاء، الا ان یعمی عینہ فیہیق فی وقتہا فیصلیہا"<sup>(۲)</sup> (اس کی وجہ سے تنہا نہیں ہے والا یہ کہ اسے بے ہوشی ہو پھر اسے نماز کے وقت میں فاقہ ہو جائے تو وہ سے پڑھے گا)۔

نام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر اس پر پانچ

(۱) انہی ص ۲۷۲، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۶۹، الدر المنثور ص ۵۸۱۔

(۲) حدیث "سألت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: "کی روایت دارقطنی (۸۲/۴) شرکت المصنف (تحریر) اور ترمذی (۳۸۸/۱) طبع (۱/۱) طحطاوی (احسان) کے کہ ہے اور ترمذی نے اس کے ایک روئے کے صغیر ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو معطل کر دیا ہے۔

نمازوں تک بے ہوشی طاری رہی تو وہ ان کی قضا کرے گا۔ اگر اس سے زیادہ ہو جائے تو سب میں قضا کی فرضیت ساتھ ہو جائے گی، اس سے کہ یہ نگر رہیں و غل ہو جائے ہے لہذا خون کی طرح اس سے بھی نماز کی قضا ساتھ ہو جائے گی، اور امام محمد فرماتے ہیں کہ قضا اس وقت ساتھ ہوگی جب کہ نمازیں چھ ہو جائیں اور ساتویں میں داخل ہو جائے، اس لئے کہ اسی سے نگر حاصل ہوگا بین امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے آسانی کے لئے وقت کو نمازوں کے قائم مقام قرار دیا ہے لہذا زیادتی کا شمار اوقات کے درمیان ہوگا۔

در حناجد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی اس تمام نماز میں کی قضا کرے گا جو اس کی بے ہوشی کی حالت میں قضا ہوتی ہیں، ان کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمارؓ پر چند دنوں تک غشی طاری رہی جن میں وہ نماز نہیں پڑھ سکتے، پھر تین دنوں کے بعد انہیں اتفاق ہو تو انہوں نے دریافت کیا کہ یا میں نے نماز پڑھی؟ تو لوگوں نے کہا کہ آپ سے تین دنوں سے نماز نہیں پڑھی ہے، تو اسوں نے فرمایا کہ مجھے غصہ کا پانی وہ چنانچہ انہوں نے دھو لیا پھر اس رات نماز پڑھی، اور ابو جحکو نے روایت کی کہ حضرت سمرہ بن جندب نے فرمایا کہ وہ بے ہوشی جس کی نماز چھوٹ جائے وہ ہر نماز کے ساتھ اس جیسی نماز پڑھے گا، ابو جحکو فرماتے ہیں کہ عمر ان نے فرمایا کہ یہ ان کا مان ہے، یمن اسے چاہتے کہ ان سب کو ایک ساتھ پڑھے، اور اثرم نے ان دنوں حدیثوں کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے، "اور یہ صحابہ کا عمل اور ان کا قول ہے، اور یہ معلوم نہیں کہ اس کا کوئی مخالف ہے، لہذا یہ صحابہ یوسف، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بے ہوشی فرض روبرو کو ساتھ نہیں آتی، اور بے ہوش آدمی پر ولایت کے استحقاق میں اثر انداز نہیں ہوتا، لہذا یہ نیکد کے مشابہ ہوگی (۱)۔

(۱) السنن ۸۳، ۸۴، ۸۵، مجموع ۳۳، کشف الاستار ۳۸۹، انہی ۳۳۳ اور ۳۳۴، ص ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴

ہر عمل اس کے سہ سے سوئے روزے کے کہ وہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دوں گا۔ وہ میرے لئے اپنا کھانا چھوڑ دیتا ہے۔ تو اس حدیث میں اللہ تعالیٰ نے کھانا چھوڑنے کی نسبت انسان کی طرف کی ہے۔ "رجب وہ بے ہوش رہے گا تا اساک کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جائے" لہذا "وہ روزہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا" اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا اس لئے کہ نیت صحیح ہوگئی ہے، اور اس کے بعد اس کے شعور کا زائل ہونا نیت کی طرح روزہ کے صحیح ہونے سے مانع نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اور جو شخص روزے کی نیت کرنے کے بعد بے ہوش ہو جائے اور دن میں ایک صحافہ اٹا دے تو اس کے لئے روزہ کافی ہو جائے گا جو لوگوں کے کسی حصے میں فاقہ ہو، کسی حصے میں فاقہ کے ساتھ نیت کا ہونا کافی ہے، اس سے عقل پر غلبہ آنے میں بے ہوشی نیت سے بڑھ کر اور بنون سے کم ہے، پس اگر کہا جائے کہ پورے وقت پر میا بے ہوش نقصان دہ نہیں ہے تو قوی (بے ہوشی) کو ضعف (نیت) کے ساتھ لاحق یا جائے گا، اور اگر کہا جائے کہ بے ہوشی کا کچھ نہ بھی بنون کی طرح مضرب (بے ہوشی) کو قوی (بنون) کے ساتھ لاحق کیا جائے گا لہذا "بنون مہور کے رسمین حج کا راستہ اختیار یا گیا" اور کہا "یا کسی بھی لمحے میں فاقہ کافی ہے" اور ثانیہ کے ایک روزے قول میں یہ ہے کہ بے ہوشی مطلقاً مضرب ہے مگر کم ہو یا زیادہ<sup>(۲)</sup>۔

د- حج پر بے ہوشی کا اثر:

۱۰- جیسا کہ پہلے گذرا بے ہوشی اہلیت کے عوارض میں سے ہے، لہذا بے ہوش آدمی سے حج کے اعمال کی کوئی گنتی نہیں ہوتی ہے، لیکن

بخاری رتبہ ۱۰، ۳۶۹ طبع ۱۳۹۵ھ کے ہے۔

(۱) کشف الاستار ۴۸۱، الفی ۴۸۸۔

(۲) بحوالہ ۳۳۳۔

نیا، ہر سکا اس کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر احرام باندھ سکا کافی ہوگا<sup>(۱)</sup> اور اگر وہ کسی کو غائب بنا دے تو کیا اس کی نیت قبول کی جائے گی؟

مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ بے ہوش آدمی کی طرف سے دوسرا شخص احرام نہیں باندھے گا، اس لئے کہ اس کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، "رجلہ اس کے شعیب ہونے کی امید ہے" اور اگر اس کی شعلانی سے مایوس ہو جائے اس طور پر کہ اس کی بے ہوشی تین دنوں سے زیادہ ہو جائے تو ثانیہ کے ایک معتقدوں کی رو سے وہ اس کی طرف سے احرام باندھے گا، لیکن اس کو اس پر قیاس کیا ہے کہ کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کے مال میں تصرف کرے اگرچہ وہ غلبہ ہو۔

"رجس کے غلبہ ہونے کی توقع ہے اس کی طرف سے کسی کو غائب کا اختیار نہیں ہے، اگر کوئی ایسا کر لے تو ثانیہ اور حنابلہ کے ایک اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اس سے کہ سے حج پر ہمت ہو، رت کی امید ہے، لہذا سے غائب ہونے کا حق نہیں ہے، اگر واقع ہو جائے تو کافی نہ ہوگی، اس کا حکم اس شخص سے جدا ہے جس کی شعلانی سے مایوس ہوئی ہو، اس سے کہ وہ مطلقاً عاجز ہے اور اصل پتہ رت سے مایوس ہے، لہذا وہ نیت کے مشابہ ہوگا"۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص بے ہوش ہو جائے اور اس کے رفتاء اس کی طرف سے تہیہ کہہ لیں تو جائز ہو جائے گا، اور صائیں فرماتے ہیں کہ جائز نہ ہوگا، اور اس سے کہ انسان کو یہ حکم دیا کہ اگر وہ بے ہوش ہو جائے یا وہ سو جائے تو وہ اس کی طرف سے احرام باندھ لے، پھر مہور نے اس کی طرف سے حرام باندھا تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق صحیح ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب سے

(۱) الفی ۳۳۹، بحوالہ ۲، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰۔

اتفاق ہو جائے یا وہ بیدار ہو جائے ہرج کے انحال کو "اثر" لے کر جاری ہے۔ صاحبیں سے اپنے مسئلہ میں عدم جواز پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ اس نے خود سے حرام نہیں باہر کیا ہے اور نہ اس نے دوسرے کو اس کا حکم دیا ہے، اور یہ اس لئے کہ اس نے اجازت کی سرپرستی نہیں کی ہے۔ اور ولایتِ عام پر موقوف ہوئی ہے۔ "اس کی وجہ سے اجازت کے جواز کو بہت سے فقہاء نہیں جانتے تو عوام اسے کیسے جانیں گے؟ بخلاف اس صورت کے جب اس نے دوسرے کو ہر امانت اس کا حکم دیا۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے اپنے رفقاء کے ہمراہ ایک ساتھ چنے کا معبد دیا تو کوئی اس نے اسے عمل میں نہ لیا۔ ایک سے ایک سے بد چاہی جسے وہ بد اور راست "اثر" سے عائد ہے۔ اور اس سے اس سے حرام ہی مقسود ہے اس لئے لایا اس کی اجازت ثابت ہوئی، "اور دلیل پر نظر کرتے ہوئے مسلم ثابت ہے اور حکم کا مدار مسلم ہی پر ہوتا ہے" (۱)۔

مالک کے نزدیک بے ہوش کی طرف سے احرام باہر ہونا صحیح نہیں مگر چرچ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو، اس لئے کہ بے ہوشی کے طویل نہ ہونے کا گمان ہے، پھر اگر اسے ایسے وقت میں اتفاق ہو جس میں قوف عرفہ کو پاسکتا ہو تو احرام باہر سے گا، "اثر" اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے کوئی حکم نہیں ہوگا۔

۱۱- میں قوف عرفہ کے بارے میں سب کا اس پر اتفاق ہے کہ بے ہوش کو اگر قوف عرفہ کے زمانے میں اتفاق ہو جائے تو وہ ایک لمحہ کے لئے ہی کیوں نہ ہو تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا، اور اگر اسے قوف کے بعد ہی بے ہوشی سے اتفاق ہو تو مالک اور حنابلہ کا مذہب یہ

ہے کہ اس سال اس کا حج فوت ہو گیا، اس کی طرف سے اس کے ساتھیوں کے احرام باندھنے اور قوف عرفہ کرنے کا کوئی عثر نہیں ہے (۱)، اور بے ہوش آدمی کے قوف عرفہ کے کافی ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں شافعیہ کے دو قول ہیں۔

خفیہ قوف عرفہ کے زمانے میں جائے قوف میں سابق احرام کے ساتھ موجود ہونے کو کافی سمجھتے ہیں، لہذا بے ہوش آدمی کا قوف عرفہ کافی ہے۔

"بے ہوشی کا حج کے باقی اعمال پر یا اثر پڑتا ہے تو حج میں کمی لگتا ہے۔"

### زکاة پر بے ہوشی کا اثر:

۱۲- بے ہوش عاقل بالغ ہے، لہذا اس کے مال میں زکاة واجب ہوگی، "اس اثر" جو زکاة کے بعد وہ بے ہوش ہو جائے تو اس کی طرف سے "انٹلی" میں ہوسکتی، "اور جب اتفاق ہو تو اس پر اس کی تصد واجب ہے اگرچہ اس کی بے ہوشی طویل ہو، اس لئے کہ اس کا طویل ہونا ضرر ہے اور مادر پر کوئی حکم نہیں لگایا جاتا (۲)۔"

### تولی تصرفات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۳- "تولیا" کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی فینہ کی طرح ہے بلکہ اختیار کے فوت ہونے میں اس سے بڑھ کر ہے، اس سے کہ "تعمید" کے بعد فینہ کا ازالہ ممکن ہے بخلاف بے ہوشی کے، اور طلاق، اسلام، ارتداد اور زہر یہ فروخت کے سلسلہ میں سونے والے کی عبادتیں باطل ہوتی ہیں، لہذا بے ہوشی کی وجہ سے وہ بد رجہ "ولی" باطل ہوں گی۔

(۱) المشرح الكبير ج ۳ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) کشف الاستار ج ۲ ص ۲۸۱ بیروت: دار الفکر ۱۳۵۵ھ۔

(۱) فتح القدیر ج ۲ ص ۴۰۳-۴۰۴ منشی ج ۱۶ ص ۱۶۹ کشف الاستار ج ۲ ص ۲۹۳ طبع مصر، القیو بی ج ۲ ص ۱۱۳، ۱۱۵۔

بے ہوش آدمی کی طلاق کے واقع نہ ہونے پر فقہاء نے چند حدیث سے استدلال کیا ہے، ان میں سے ایک رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "كُلُّ الطَّلَاقِ جَانِرٌ إِلَّا طَلَاقَ الْمَعْتُوهِ وَالْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ" (۱) (ہر طلاق جائز ہے سوائے مجبوظہ الحواس اور مغلوب عقل کے) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "رَفَعَ الْقَدَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ، عَنْ النِّسَاءِ حَتَّى يَسْتَقِطَ وَعَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَشُبَّ وَعَنْ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ" (۲) (تین قسم کے آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے، سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ وہ جوان ہو جائے، اور معتوہ سے یہاں تک کہ سمجھدار ہو جائے)۔

اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مرد، اگر عین کی حالت میں طلاق دے تو اس کی طلاق واقع نہ ہوگی، اور بے ہوش کی حالت سونے والے سے بڑھ کر ہوتی ہے۔

بے ہوش آدمی اگر طلاق دے، اور جب اس کو افاقہ ہو تو اسے یہ معلوم ہو کہ وہ بے ہوش تھا اور اسے طلاق دینا یا نہ ہونا ایسے شخص کے بارے میں امام احمد فرماتے ہیں: اگر اسے طلاق دینا یاد ہے تو وہ بے ہوش نہیں ہے، لہذا اس کی طلاق جائز ہوگی (۳)، اور ہر قولی تعرف کا وہی حکم ہے جو درست قرار دیا گیا۔

(۱) حدیث: "كُلُّ الطَّلَاقِ جَانِرٌ..." کی روایت ترمذی (۳۹۱) طبع انجمن (۱) کے ہے، اور کہا کہ ہم اس حدیث کو مرفوع نہیں جانتے ہیں مگر ابن حجر کے طریق سے، اور علامہ ابن حجر نے ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: "رَفَعَ الْقَدَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ..." کی روایت ترمذی نے حضرت علی سے مرفوعاً کی ہے، اور کہا کہ حضرت علی کی حدیث اس طریق سے حسن عرب ہے (تحفۃ الاحودی ۱۸۵، ۱۸۶)۔

(۳) انوار رمض ۹۵۲-۹۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲۶۱/۲، شرح الکبیر ۱۵/۲، تلخیص وغیرہ ۳۳۲/۳، انجمن ۱۱۳/۷، ۱۱۳/۱۳۔

معاملہ ضرر والے حقوق و معاملات میں بے ہوشی کا اثر: ۱۳- بے ہوشی کی حالت میں جو بھی قولی تصرف صادر ہو وہ باطل ہے، لیکن اگر صحت کی حالت میں تصرف ہو پھر بے ہوش طاری ہو جائے تو وہ فتح نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ تصرف ایسے حال میں مکمل ہو چکا ہے جس میں وہ صحیح ہے (۱)، اور بے ہوش کی وصیت وقتی بے ہوشی کی حالت میں صحیح نہیں، اور نہ اس بے ہوش کی جس کے غایت سے ماہوی ہوئی ہو (۲)۔

نکاح کے دلی کی بے ہوشی:

۱۵- ثانویہ فرماتے ہیں کہ اگر نکاح کا دلی قرب بے ہوش ہو جائے تو اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا اگر قریبی مدت مثلاً یک دن، دو دن اور اس سے زیادہ میں افاقہ نہ ہو جائے، اس سے کہ اس کے مذہب کا ایک اصول یہ ہے کہ دلی قرب کی موجودگی میں ولی بعد کا نکاح کرنا جائز نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ولایت بعد کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

مذہب فرماتے ہیں کہ یہاں بہت بات وہ ہے جو امام الحرمین نے فرمائی کہ اگر بے ہوش کی مدت اتنی ہو جس کا اعتبار غائب ولی کی اجازت لینے کے لئے جانے آنے میں ہوتا ہے تو اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا، اور حاکم نکاح کرے گا، زرکشی کہتے ہیں کہ اس لئے کہ جب غائب ولی عبارت کے صحیح ہونے کے باوجود حاکم نکاح راستا ہے تو اس کی بے ہوشی کی وجہ سے اس کے معتذر ہونے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ حاکم نکاح کر سکتا ہے (۲)۔

(۱) انوار رمض ۹۵۳۔  
(۲) تلخیص وغیرہ ۱۵۷۔  
(۳) تلخیص وغیرہ ۳۳۶۔

بے ہوش ایسا نہیں ہے۔

قاضی کی بے ہوشی:

۱۶- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر قاضی بے ہوش ہو جائے تو وہ ولایت قضاء سے معزول ہو جائے گا۔ اور جب اتفاق ہو جائے تو صحیح قول کی رو سے اس کی ولایت نہیں لوٹے گی، اور اپنی بے ہوشی کی حالت میں جن معاملات و مقدمات میں فیصلہ کیا اس کا فیصلہ مانڈ نہ ہوگا، اور صحیح قول کے مقابلہ میں دوسرے قول کی رو سے اتفاق ہو جانے کے بعد اس کی ولایت لوٹ آئے گی۔

شافعیہ کے مذکورہ فقہاء نے اس سلسلہ میں ہر ایک کوئی بات نہیں کہی ہے، بلکہ ان کے تصویب کے مفہوم سے پتہ چلتا ہے کہ بے ہوشی کی وجہ سے قاضی معزول نہیں ہوگا چنانچہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ قاضی اگر قاضی ہو جائے یا مرتد ہو جائے یا مایہ ہو جائے، پھر صالح و رہین ہو جائے تو وہ اپنے منصب قضاء پر قرار پے گا۔

اور الشرح البصیر میں ہے کہ قاضی صرف کفر سے معزول ہوگا، اور شرح متنی الارواء میں ہے کہ، "یہ مرض میں جو قاضی کے لئے قضا سے مانع ہوں گا معزول کرنا متعین ہے، اس لئے کہ ضرورت کا تقاضا ہے کہ دوسرے کو اس کا قائم مقام بنادیا جائے" (۱)۔

تجربہ پر بے ہوشی کا اثر:

۱۷- یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ بے ہوش آدمی کا کوئی قولی تصرف صحیح نہیں ہے، جس کا بیدار، صدقہ، وقف، غیر تصحیح نہیں ہے، اس سے کہ بے ہوش مغلوب عقل ہے، لہذا اس میں تصرف کے صحیح ہونے کی تمام شرائط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اس پر تمام متنباء کا اتفاق ہے، مرد مہر کی وجہ یہ ہے کہ تصرفات میں مال عقل شرط ہے، اور

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۰۲، الشرح البصیر ص ۳۳۱ طبع لکھنؤ، غنیمت پورہ رات ص ۳۶۵، تلبیو فی عمیرہ ص ۳۹۹۔

جنایات (جرائم) پر بے ہوشی کا اثر:

۱۸- یہ بات پہلے گزر چکی کہ بے ہوش وقتی طور پر ہوش آنے والی چیز ہے جس میں مواخذہ اور خطاب کا فہم ساتھ ہو جاتا ہے، اس لئے کہ بے ہوشی کی حالت عقل کے لئے مردہ ہے جس کے نتیجے میں شعور و اختیار ختم ہو جاتا ہے، انی، تاہم وہ سابقہ فیصلوں کی رو سے حقوق اللہ کے حق میں مواخذہ کا ایک سبب ہے۔

"حقوق اللہ" کے حق میں مواخذہ ساتھ نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر اس سے ہمہ روز ہوں تو اس کی وجہ سے اس کا مواخذہ ہوگا، جس سے ہوش آئے، اور اس پر پتہ چلے گا کہ وہ دوسرے شخص مر جائے تو اس کے ساتھ قتل خطا کرنے والے جیسا معاملہ کیا جائے گا اور اس پر دہیت واجب ہونی، اور اگر اس نے بے ہوشی کی حالت میں کسی انسان کا مال تلف کر لیا تو اس پر تلف کی ہونی چیز کا ضمان واجب ہوگا۔

کیا معتقو علیہ کی بے ہوشی عیب شمار کی جائے گی؟

۱۹- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عقد نکاح کے بعد شوہر یا بیوی میں بے ہوشی ظاہر ہو، اور اطباء اتفاق سے مایوسی ظاہر کریں تو زوجین میں سے ہر ایک کے لئے فسخ نکاح مباح ہوگا، اور اس کی سلسلہ یہ ہے کہ دائمی بے ہوشی اس استتاع سے مانع ہے جو نکاح کا مقصود ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان صفات (یعنی جنون مطلق یا جنون قطع) کی وجہ سے نیک میں خیار ثابت ہوگا، اور ان کے مثل مرد بے ہوشی ہے جس سے نکاح کے قول کی رو سے مایوسی ہوگی ہو۔

اور جب وہ بے ہوشی جس سے مایوسی ہوگی ہو ایسا عیب قرار پے گا۔

جس دنیو پر نکاح کیا جاتا ہے "بیچ کو اس کی وجہ سے لٹایا جاتا ہے تو جادو میں یہ درجہ "ولی بیب شمار ہوگا، اس کا اثر ثانیہ ہے، یہ ہے، ورنہ ہرے نقباء کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں (۱)۔

## افاضہ

### تعریف:

۱- لغت میں افاضہ کا ایک معنی کثرت اور بہانا ہے، کہا جاتا ہے: "الفاض الاماء" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ اسے کوئی بھروسہ یہاں تک کہ وہ بہہ پڑے، یعنی اس کا پانی زیادہ ہو جائے اور بہہ جائے۔

"اس کا ایک معنی لوگوں کا کسی جگہ سے کوچ کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "فاحص الناس من عرفات" لوگ عرفات سے روانہ ہوئے جب اس سے کوچ کر جائیں، "مہم کوچی فاضل ہے" (۲)۔  
۲- اصطلاح میں بھی افاضہ ہمیں دونوں معنوں میں لغوی معنی کے موافق استعمال یا جاتا ہے۔

### اجتماعی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- افاضہ الماء وضو میں حدیث صغیر کو، مرنے اور جناہت، حیض، نفاس، موت اور اسلام کے وقت غسل میں حدیث کبر کو، مرنے میں زیادہ پانی بہانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، پس بہانا واجب ہوگا، اور ثبات اس وقت تک مستحب ہوں جب تک کہ وہ حد و عرف میں، غل نہ ہو جائے، اسی طرح نجاستوں کے پاک کرنے مثلاً جگہ، جسم یا کپڑے سے نجاست کے زائل کرنے میں پانی کا بہانا



(۱) اصطلاح لغت، لسان العرب، مادہ (فیض)۔

! جب ہے، پیچھے، ”نسل“، ”جنس“ اور ”نہایت“ کی اصطلاح۔

۳- در فاضلہ دہرے معنی میں بھی آتا ہے مثلاً عرفات اور مزدلفہ سے کوئی نہرا و رُئی سے واپس ہوا، دیکھئے ”حج“ کی اصطلاح، اور یہ فاضلہ شریعت میں بھی ہوتا ہے جب آپ بوقت میں واقع ہو، اور سنت ہوتا ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ کے عمل کے موافق ہو، مثلاً عرفہ کے دن سورج کے غروب ہونے کے بعد عرفہ سے چلنا اور فجر کی نماز کے بعد مزدلفہ سے کوئی نہرا۔

وربکھی یہ ناصدجہز ہوتا ہے مثلاً جلدی رے ۱۰ لے کے لے  
ری جہاز کے دوسرے دن (یعنی ۱۲ روز کی تہ کو) مسی سے چلنا<sup>(۱)</sup>،  
دیکھئے: ”حج“ کی اصطلاح۔

۴۔ اسی طرح طواف فرض (طواف زیارت) کی قیمت اتنا خدائی طرف کی جاتی ہے، چنانچہ اس کو طواف اتنا خدایا جاتا ہے، اور اس کا حکم یہ ہے کہ دو حج میں رکن ہے (۴)۔

إِذَا

اعتراف:

۱۔ لغت میں کہا جاتا ہے: ”أَفْلاق السُّكْران“ (مدهوش کو نات ہو) جب کہ وہ تندرست ہو جائے، اور ”أَفْلاق من مريضه“ (مرض سے نات ہو) یعنی صحت لوٹ آئی، اور ”أَفْلاق عہ المعاس“ (اس سے الگو تھم ہوئی) (۱)۔

حقماء کے نزدیک اناق جنوں یا بے ہوشی یا نشہ یا ٹینڈ کے سبب سے انسان کی عقل کے رخصت ہونے کے بعد اس کے دوا پر دلوٹ آنے کے مہنی میں استعمال یا جانا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- تمنا، جنون، بے ہوشی، نشہ اور نیند کے بارے میں کلام کرتے ہوئے علامہ سے بحث کرتے ہیں، اور ان عوارض سے افادہ حاصل ہونے پر کچھ احکام کی بنیاد رکھتے ہیں، ان میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

افاق کے وقت طہارت حاصل کرنا:

۳۔ جنون یا اصلی بے ہوشی یا عارضی بے ہوشی کی وجہ سے ہمنوع کے نونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، پھر جب سے فاق ہو تو تھار وغیرہ

[illegible]

٢ الديوبندى ١٢٦٤ هـ حاشيا ابن ماجه ج ٢ ص ١٨٣، الإقواء ١٢٥٢ هـ

(١) لسان الحرب في سيب الفلاس: (١٥٠٠) (١٥٠٠).

(۲) حشر ابن علی بن ۳/ ۱۶۳۔



२३५।

کے لئے اس پر ضرور ماضی دہی ہے، اور اعتقاد نے دیکھا ہے کہ  
مجنون اور بے ہوش کو جب قاتل ہو جائے تو ان کے لئے غسل نہ  
مستحب ہے <sup>(۱)</sup>، ابن المنذر کہتے ہیں: "ثبت أن رسول اللہ ﷺ  
اعتسل من الإغماء" <sup>(۲)</sup> (یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
بے ہوشی سے قاتل پانے کے بعد غسل فرمایا ہے)۔

وقت کے بعد نماز:

۴- جمہوریت کا مذہب یہ ہے کہ مجنون کو جب اتفاقاً حاصل ہو جائے تو جنون کی حالت میں اس کی جو نمازیں فوت ہوتی ہیں ان کی قضا کا سے مکلف نہیں بنایا جائے گا۔ (جنوب اعلیٰ) جو بلوٹ کے بعد تک چھپا ہو ہو اس (میں صفیہ نے جمہور کی موافقت کی ہے، بین عارضی جنون ان کے ہر ایک بے ہوشی کی طرح ہے۔

ہالند پر ورثا فعیہ کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوش پہل ہمارا میں کی قضا  
 واجب میں ہے نہ کے اوقات کے سہی جہ میں سے اوقات میں ہوا۔  
 اور مذہب کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی اگر ایک دن اور ایک رات سے  
 زیادہ ہو تو اس کی وجہ سے ہماری ساتھ ہو جائیں گی، اور غالباً مذہب  
 یہ ہے کہ ہند پر قیاس کرتے ہوئے بے ہوشی کی وجہ سے ہمارا ساتھ میں  
 ہوگی، اور ہند سے بید رہوے کے بعد اس کی جو ہماری فہم ہوتی ہیں  
 خواہ وہ خوشی بھی ہوں اس کی قضا کا اس سے مطالبہ پاجاے گا (۳)۔

مقبلاً میں سے ہی کال نہار کے، جوپ میں، ختلاف نہیں ہے

( ) الطبعه دي علي مرتبي اصلاح درص ۵۸۰ تا ۵۸۱ كره و در لایران، شاه و افشار  
مسیو فی درص ۱۸۳، ایسی ۲۱۳ طبع ایلیاض۔

(۴) اسی ۱۴۱۲ھ میں "مضال السی" رحمۃ اللہ علیہ میں الإغواء کی روایت بخاری (بخاری ۱۴۲/۳-۱۴۳ طبع استغیہ) نے حضرت عائشہ سے تفصیل کے ساتھ کی ہے۔

۳ مجلی ۲۰۰۲ طبع البرصی تفسیر القرآن ۲۲۹ ص

جس کے لئے شریعت کی طرف سے مقررہ وقت میں نائٹ حاصل  
ہو، وہ وقت کا اتنا حصہ باقی ہو کہ اس میں اس نماز کی اونٹنی کی  
گنجائش ہو، اتفاق خود دونوں سے ہوا کی وجہ سے اور یہ اس سے  
کہ حدیث ہے: ”رفع القدم عن ثلاثة عن النائم حتى  
يستيقظ، وعن الصبي حتى يشب، وعن المعتوه حتى  
يعقل۔“<sup>(۱)</sup> (تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے: سونے والے سے  
یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ وہ جوان  
ہو جائے اور معتوہ (ما بچھ) سے یہاں تک کہ وہ سمجھدار  
ہو جائے)۔

جیسے اگر اس پوری مہاز کی ۔ سچی سے وقت ٹھک ہو جائے تو بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر ایک عجبہ کے بعد وقت باقی ہو تو وہ سارا صاحب ہو جائے گی، اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر اتنا وقت باقی ہے کہ ایک رامت پاسکتا ہے تو وہ مہاز اس پر واجب ہو جائے گی۔

ہمارے دواں وقت میں فوت شدہ ہمارے ہمارے وقت نکل جائے  
تو کیا ہمارے ساتھ ہوئی یا نہیں؟ اس کی تفصیل فقہاء نے "اہلقات المصنوعہ"  
میں کر رہے ہیں۔<sup>(۲)</sup>

(۱) حدیث: ”رفع القلم عن ثلاثة...“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ابن عی کے ہیں اور ابوہریرہؓ اور عاصم نے حضرت علیؓ سے مروی ہے اور بخاری نے اس کی تفسیر کی ہے ورنہ غی نے کہا کہ حضرت علیؓ کی حدیث اس طریق سے حسن غریب ہے اور عاصم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے بخاری و مسلم کی شرط پر ہے اور وہابی نے اسے ثابت قرار دیا ہے (تحفۃ الاحادیث ص ۶۸۵-۶۸۶ شائع کتبہ المستقیمین، المنصور، ۲۳۳ طبع لبنان، المنصور، ۵۸۸ شائع کتبہ دارالکتب المصری، فتح الباری ص ۳۸۸ طبع المستقیم۔)

(۲) الحرقه ۱۲۰، ج ۱، ص ۱۳۳، مع کرده مکتب الکتابه القبطیه  
۱۳۳۴ طبع لکهنو، انجمن ۱۳۰۰.

روزہ پر فاقہ کا اثر:

۵- اگر مجنوں کو ماہ رمضان کے کسی روز میں جنون سے اتفاق ہو جائے تو بعض فقہاء پورے ماہ کا روزہ جب رتے ہیں، اور بعض فقہاء اتفاق کا اثر صرف اس دن تک محدود کرتے ہیں جس میں اتفاق ہوا ہے، اور دن یا دنوں میں فاقہ نہیں ہو سکتا۔ حضرت کے نزدیک ان یام کا روزہ اس سے ساتھ ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر رمضان کے اہل حصہ یا درمیان حصہ کی رات میں رمضان کے آخری دن میں زوال کے بعد اسے اتفاق ہو تو پورے ماہ (کا روزہ) اس سے ساتھ ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

مالک کے نزدیک مکلف فاقہ کے بعد تشریف لے گا اگرچہ وہ چند سالوں تک مجنون رہے، اس کے تفصیلی احکام کے لئے ”صوم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

اور اگر روزہ کی نیت کی پھر وہ مجنون ہو یا یا مد بے ہوش ہو یا پھر دن کے درمیان اسے اتفاق ہو تو یا اس کا روزہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ فاقہ اگر دن کے ابتدائی حصے میں ہو تو روزہ صحیح ہوگا، اور بعض حضرات روزہ کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگاتے ہیں کہ اتفاق دن کے دنوں (صبح تا شام) میں ہو، اور بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ دن کے کسی حصے میں اتفاق ہو تو روزہ صحیح ہے<sup>(۳)</sup>، اور اگر (دن کے ابتدائی حصے میں جنوب یا بے ہوشی کی وجہ سے) اس کا روزہ مقدم نہیں ہو پھر دن کے صبح میں فاقہ ہو تو کیا دن کے باقی ماند حصے میں

اس کے لئے اساک مستحب ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو ”صوم“ کی اصطلاح میں ذکر کیا جائے گا<sup>(۴)</sup>۔

افاقہ حاصل ہونے تک حد شرب خمر کا مؤخر کرنا:

۶- اگر ار بعد کا اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص پر حد شرب ثابت ہوئی ہو اس پر روزہ کے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے اتفاق کے بعد ہی حد قائم کی جائے گی، اور اس لئے بھی کہ عقل کا رخصت ہو جانا تکلیف کو بکارت دیتا ہے<sup>(۱)</sup>، اور اگر حاکم نے نشہ کی حالت میں حد قائم کی تو ایسا کرنا حرام ہوگا بین یہ حد اس کے سے کافی ہو جائے گی، اس کی تفصیل ”حد شرب“ کی اصطلاح میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

مجنور علیہ کا اتفاق:

۷- اگر مجنور علیہ مجنون کو اتفاق ہو جائے تو فاقہ کی وجہ سے حجر شتم ہو جائے گا، پھر اس میں اختلاف ہے کہ کیا فاضی کے حجر شتم کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل ”حجر“ کی اصطلاح میں ہے<sup>(۳)</sup>۔

حج میں افاقہ:

۸- مذکورہ بالا مقامات کے علاوہ فقہاء اتفاق کے بارے میں حج میں کلام کرتے ہیں یعنی اس شخص کے ذکر کے ضمن میں جس نے حج کا احرام باندھا پھر وہ بے ہوش ہو گیا اور لوگوں نے اس کے بقیہ ارکان کو

(۱) جوہر لکھل ۱/۱۳۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۱۳۳-۱۳۴، اقلیوی ۳/۲۰۲۔

(۳) اقلیوی ۳/۲۰۲۔

(۴) اقلیوی ۳/۲۹۹، انہی ۳/۵۲۰، جوہر لکھل ۳/۵۲، الفتاویٰ الہدیہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱

## إقامة ۹، افتاء ۱-۲

۱۔ یہ پھر حج کے مکمل ہونے سے قبل یا حج کے بعد سے اقامت حاصل ہوا اور اس کی تفصیل ”حرام“ کی اصطلاح میں ہے۔

مجنون کو جب ذوق حاصل ہو جائے تو اس کی شادی کرنے کا حکم:

۹۔ ہلی اپنے اس زیرِ ولایت مجنون کا نکاح اقامت کے وقت راستاً ہے یا نہیں جس میں ہوں تم ہو جاتا ہو، دیکھئے ”نکاح“ کی اصطلاح (۱)۔

## افتاء

تعریف:

۱۔ افتاء لغت میں عوض دے کر رہا کرنا ہے، جیسے نقد و (نقد یہ)، اور اس عوض کا نام ”نقد یہ“ یا ”نقداء“ ہے اور وہ قیدی کا عوض ہے۔ اور ”معاداة الأسری“ کی صورت یہ ہے کہ ایک قیدی کو دے کر اپنے قیدی کو یا جائے (یعنی قیدیوں کا تبادلہ) اور نقد کا معنی قیدی کو چھڑانا ہے۔

افتاء کا اطلاق اصطلاح میں اس مفہوم پر ہوتا ہے جس میں لغوی معنی داخل ہے اور وہ عوض دے کر رہا کرنا ہے، اور اس کا اطلاق اس مفہوم پر بھی ہوتا ہے جو سی ملطی کی کتابی کے سے ہو یا شادیہ تقصیم کے دنانے کے لئے ہو (۱)۔

## إفتاء

دیکھئے ”فتویٰ“۔

اجمالی حکم:

افتاء کا حکم اس کے مواقع کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اور ان میں سے چند درجہ ذیل ہیں:

الف۔ قسم کا نقد یہ دینا:

۲۔ جمہور غائباء کی رائے یہ ہے کہ جس شخص پر کسی حق کا دعویٰ یا عیب



(۱) لسان العرب، للمصباح المحیر، الصحاح مادہ (نقد)، حاشیہ القیدی ۱۵۹۳ طبع مصطفیٰ البابی الخلیج بمصر، حاشیہ اشیر اسی علی نہایت انتاج ۱۴۵۸ م شائع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ البیاض۔

مارو۔ یہاں تک کہ جب تم اس کی خوب خور پر کی رچکو تو خوب مضبوط  
باندھ لو۔ پھر اس کے بعد یا تو بلا معاضہ چھوڑ دو یا معاضہ لے کر  
چھوڑ دو۔

### مسلمان قیدیوں کو چھڑنا:

۴۔ مسلمان قیدیوں کو مال دے کر چھڑنا مستحب ہے، اس سے کہ  
نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”أطعموا الجائع، وعودوا المريض،  
وفكوا العاسی“ (الاسیر) (۱) (بھوکے کو کھانا کھاؤ، مریض کی  
عیادت کر، اور قیدی کو آزاد کرادو)۔

۱۔ اگر کفار قیدیوں کے بدلے میں انہیں چھڑانا جمہور فقہاء کے نزدیک  
جائز ہے (۲)۔ اور اس کی تفصیل ”اسیری“ کی اصطلاح میں ہے۔

### ج۔ ممنوعات احرام کا فدیہ دینا:

۵۔ جمہور فقہاء کے نزدیک احرام کی ممنوعات میں سے کسی ممنوع  
کے ارتکاب کا فدیہ دینا واجب ہے (۳)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول  
ہے: ”فمن كان منكم مریضاً او به ادى من رأسه فدية  
من صیام او صدقة او نسک“ (۴) (اگر تم میں سے

اور اس کی طرف قسم متوجہ کی گئی اسے حق ہے کہ قسم سے بچے اور  
یقین کے فدیہ میں وہ حق ادا کر دے یا یقین کے بدلہ میں کسی متعین  
شی پر صبح کر لے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”دبوا عن اعراضکم  
باموالکم“ (۱) (تم اپنے مالوں کے ذریعہ اپنی آبرو کی طرف  
سے دفاع کرو)۔ اور تفصیل ”یعونی“ اور ”صلح“ کی اصطلاح  
میں ہے۔

### ب۔ جنگجو غارتقید یوں کا فدیہ:

۳۔ مالکیہ شافعیہ اور حنبلیہ شریکین کے فدیہ کو قبول کرنے کی  
جائزت دی ہے، جو وہ اپنے لئے دے لے، مگر قیدیوں کے آزاد  
کرنے کے لئے مال کی شکل میں یا مسلمان قیدیوں کی صورت میں  
پیش کریں، (۲) بشرطیکہ وہ ماہ بہ ماہ سالانہ میں مصالحت اور مسلمانوں  
کی منفعت دیکھیں۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے قیدی کے  
بدلے میں قیدی کے چھڑانے کو جائز قرار دیا ہے (۳)۔ ان کی دلیل  
اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”فادوا نفیتهم المین کھرو، فصرف الرقاب  
حتی ادا، فاحتموهم فیشدوا، الوثاق فاما ما بعد واما  
فداء“ (۴) (سو تمہارا جب کفار سے مقابلہ ہو جائے تو ان کی رو میں

(۱) حدیث: ”دبوا عن اعراضکم باموالکم“ کی روایت خطیب نے حضرت  
ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور منادوی نے اس حدیث کے بارے میں مکتوت  
اتحاد کہا ہے اور المانی نے اس کے صحیح ہونے کا حکم لگایا ہے (۲) صحیح بخاری  
۱۰۷۴ طبع دار احیاء الفکر، بیروت ۱۳۹۰ھ، صحیح الجامع الصغیر، بیروت  
۱۳۸۵ھ، نیز دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۹۷، ۳/۲۹۷، ۴/۲۹۷، ۵/۲۹۷،  
۶/۲۹۷، ۷/۲۹۷، ۸/۲۹۷، ۹/۲۹۷، ۱۰/۲۹۷، ۱۱/۲۹۷، ۱۲/۲۹۷، ۱۳/۲۹۷، ۱۴/۲۹۷،  
۱۵/۲۹۷، ۱۶/۲۹۷، ۱۷/۲۹۷، ۱۸/۲۹۷، ۱۹/۲۹۷، ۲۰/۲۹۷، ۲۱/۲۹۷، ۲۲/۲۹۷، ۲۳/۲۹۷،  
۲۴/۲۹۷، ۲۵/۲۹۷، ۲۶/۲۹۷، ۲۷/۲۹۷، ۲۸/۲۹۷، ۲۹/۲۹۷، ۳۰/۲۹۷، ۳۱/۲۹۷، ۳۲/۲۹۷،  
۳۳/۲۹۷، ۳۴/۲۹۷، ۳۵/۲۹۷، ۳۶/۲۹۷، ۳۷/۲۹۷، ۳۸/۲۹۷، ۳۹/۲۹۷، ۴۰/۲۹۷، ۴۱/۲۹۷،  
۴۲/۲۹۷، ۴۳/۲۹۷، ۴۴/۲۹۷، ۴۵/۲۹۷، ۴۶/۲۹۷، ۴۷/۲۹۷، ۴۸/۲۹۷، ۴۹/۲۹۷، ۵۰/۲۹۷،  
۵۱/۲۹۷، ۵۲/۲۹۷، ۵۳/۲۹۷، ۵۴/۲۹۷، ۵۵/۲۹۷، ۵۶/۲۹۷، ۵۷/۲۹۷، ۵۸/۲۹۷، ۵۹/۲۹۷،  
۶۰/۲۹۷، ۶۱/۲۹۷، ۶۲/۲۹۷، ۶۳/۲۹۷، ۶۴/۲۹۷، ۶۵/۲۹۷، ۶۶/۲۹۷، ۶۷/۲۹۷، ۶۸/۲۹۷،  
۶۹/۲۹۷، ۷۰/۲۹۷، ۷۱/۲۹۷، ۷۲/۲۹۷، ۷۳/۲۹۷، ۷۴/۲۹۷، ۷۵/۲۹۷، ۷۶/۲۹۷، ۷۷/۲۹۷،  
۷۸/۲۹۷، ۷۹/۲۹۷، ۸۰/۲۹۷، ۸۱/۲۹۷، ۸۲/۲۹۷، ۸۳/۲۹۷، ۸۴/۲۹۷، ۸۵/۲۹۷، ۸۶/۲۹۷،  
۸۷/۲۹۷، ۸۸/۲۹۷، ۸۹/۲۹۷، ۹۰/۲۹۷، ۹۱/۲۹۷، ۹۲/۲۹۷، ۹۳/۲۹۷، ۹۴/۲۹۷، ۹۵/۲۹۷،  
۹۶/۲۹۷، ۹۷/۲۹۷، ۹۸/۲۹۷، ۹۹/۲۹۷، ۱۰۰/۲۹۷، ۱۰۱/۲۹۷، ۱۰۲/۲۹۷، ۱۰۳/۲۹۷، ۱۰۴/۲۹۷،  
۱۰۵/۲۹۷، ۱۰۶/۲۹۷، ۱۰۷/۲۹۷، ۱۰۸/۲۹۷، ۱۰۹/۲۹۷، ۱۱۰/۲۹۷، ۱۱۱/۲۹۷، ۱۱۲/۲۹۷،  
۱۱۳/۲۹۷، ۱۱۴/۲۹۷، ۱۱۵/۲۹۷، ۱۱۶/۲۹۷، ۱۱۷/۲۹۷، ۱۱۸/۲۹۷، ۱۱۹/۲۹۷، ۱۲۰/۲۹۷،  
۱۲۱/۲۹۷، ۱۲۲/۲۹۷، ۱۲۳/۲۹۷، ۱۲۴/۲۹۷، ۱۲۵/۲۹۷، ۱۲۶/۲۹۷، ۱۲۷/۲۹۷، ۱۲۸/۲۹۷،  
۱۲۹/۲۹۷، ۱۳۰/۲۹۷، ۱۳۱/۲۹۷، ۱۳۲/۲۹۷، ۱۳۳/۲۹۷، ۱۳۴/۲۹۷، ۱۳۵/۲۹۷، ۱۳۶/۲۹۷،  
۱۳۷/۲۹۷، ۱۳۸/۲۹۷، ۱۳۹/۲۹۷، ۱۴۰/۲۹۷، ۱۴۱/۲۹۷، ۱۴۲/۲۹۷، ۱۴۳/۲۹۷، ۱۴۴/۲۹۷،  
۱۴۵/۲۹۷، ۱۴۶/۲۹۷، ۱۴۷/۲۹۷، ۱۴۸/۲۹۷، ۱۴۹/۲۹۷، ۱۵۰/۲۹۷، ۱۵۱/۲۹۷، ۱۵۲/۲۹۷،  
۱۵۳/۲۹۷، ۱۵۴/۲۹۷، ۱۵۵/۲۹۷، ۱۵۶/۲۹۷، ۱۵۷/۲۹۷، ۱۵۸/۲۹۷، ۱۵۹/۲۹۷، ۱۶۰/۲۹۷،  
۱۶۱/۲۹۷، ۱۶۲/۲۹۷، ۱۶۳/۲۹۷، ۱۶۴/۲۹۷، ۱۶۵/۲۹۷، ۱۶۶/۲۹۷، ۱۶۷/۲۹۷، ۱۶۸/۲۹۷،  
۱۶۹/۲۹۷، ۱۷۰/۲۹۷، ۱۷۱/۲۹۷، ۱۷۲/۲۹۷، ۱۷۳/۲۹۷، ۱۷۴/۲۹۷، ۱۷۵/۲۹۷، ۱۷۶/۲۹۷،  
۱۷۷/۲۹۷، ۱۷۸/۲۹۷، ۱۷۹/۲۹۷، ۱۸۰/۲۹۷، ۱۸۱/۲۹۷، ۱۸۲/۲۹۷، ۱۸۳/۲۹۷، ۱۸۴/۲۹۷،  
۱۸۵/۲۹۷، ۱۸۶/۲۹۷، ۱۸۷/۲۹۷، ۱۸۸/۲۹۷، ۱۸۹/۲۹۷، ۱۹۰/۲۹۷، ۱۹۱/۲۹۷، ۱۹۲/۲۹۷،  
۱۹۳/۲۹۷، ۱۹۴/۲۹۷، ۱۹۵/۲۹۷، ۱۹۶/۲۹۷، ۱۹۷/۲۹۷، ۱۹۸/۲۹۷، ۱۹۹/۲۹۷، ۲۰۰/۲۹۷،  
۲۰۱/۲۹۷، ۲۰۲/۲۹۷، ۲۰۳/۲۹۷، ۲۰۴/۲۹۷، ۲۰۵/۲۹۷، ۲۰۶/۲۹۷، ۲۰۷/۲۹۷، ۲۰۸/۲۹۷،  
۲۰۹/۲۹۷، ۲۱۰/۲۹۷، ۲۱۱/۲۹۷، ۲۱۲/۲۹۷، ۲۱۳/۲۹۷، ۲۱۴/۲۹۷، ۲۱۵/۲۹۷، ۲۱۶/۲۹۷،  
۲۱۷/۲۹۷، ۲۱۸/۲۹۷، ۲۱۹/۲۹۷، ۲۲۰/۲۹۷، ۲۲۱/۲۹۷، ۲۲۲/۲۹۷، ۲۲۳/۲۹۷، ۲۲۴/۲۹۷،  
۲۲۵/۲۹۷، ۲۲۶/۲۹۷، ۲۲۷/۲۹۷، ۲۲۸/۲۹۷، ۲۲۹/۲۹۷، ۲۳۰/۲۹۷، ۲۳۱/۲۹۷، ۲۳۲/۲۹۷،  
۲۳۳/۲۹۷، ۲۳۴/۲۹۷، ۲۳۵/۲۹۷، ۲۳۶/۲۹۷، ۲۳۷/۲۹۷، ۲۳۸/۲۹۷، ۲۳۹/۲۹۷، ۲۴۰/۲۹۷،  
۲۴۱/۲۹۷، ۲۴۲/۲۹۷، ۲۴۳/۲۹۷، ۲۴۴/۲۹۷، ۲۴۵/۲۹۷، ۲۴۶/۲۹۷، ۲۴۷/۲۹۷، ۲۴۸/۲۹۷،  
۲۴۹/۲۹۷، ۲۵۰/۲۹۷، ۲۵۱/۲۹۷، ۲۵۲/۲۹۷، ۲۵۳/۲۹۷، ۲۵۴/۲۹۷، ۲۵۵/۲۹۷، ۲۵۶/۲۹۷،  
۲۵۷/۲۹۷، ۲۵۸/۲۹۷، ۲۵۹/۲۹۷، ۲۶۰/۲۹۷، ۲۶۱/۲۹۷، ۲۶۲/۲۹۷، ۲۶۳/۲۹۷، ۲۶۴/۲۹۷،  
۲۶۵/۲۹۷، ۲۶۶/۲۹۷، ۲۶۷/۲۹۷، ۲۶۸/۲۹۷، ۲۶۹/۲۹۷، ۲۷۰/۲۹۷، ۲۷۱/۲۹۷، ۲۷۲/۲۹۷،  
۲۷۳/۲۹۷، ۲۷۴/۲۹۷، ۲۷۵/۲۹۷، ۲۷۶/۲۹۷، ۲۷۷/۲۹۷، ۲۷۸/۲۹۷، ۲۷۹/۲۹۷، ۲۸۰/۲۹۷،  
۲۸۱/۲۹۷، ۲۸۲/۲۹۷، ۲۸۳/۲۹۷، ۲۸۴/۲۹۷، ۲۸۵/۲۹۷، ۲۸۶/۲۹۷، ۲۸۷/۲۹۷، ۲۸۸/۲۹۷،  
۲۸۹/۲۹۷، ۲۹۰/۲۹۷، ۲۹۱/۲۹۷، ۲۹۲/۲۹۷، ۲۹۳/۲۹۷، ۲۹۴/۲۹۷، ۲۹۵/۲۹۷، ۲۹۶/۲۹۷،  
۲۹۷/۲۹۷، ۲۹۸/۲۹۷، ۲۹۹/۲۹۷، ۳۰۰/۲۹۷، ۳۰۱/۲۹۷، ۳۰۲/۲۹۷، ۳۰۳/۲۹۷، ۳۰۴/۲۹۷،  
۳۰۵/۲۹۷، ۳۰۶/۲۹۷، ۳۰۷/۲۹۷، ۳۰۸/۲۹۷، ۳۰۹/۲۹۷، ۳۱۰/۲۹۷، ۳۱۱/۲۹۷، ۳۱۲/۲۹۷،  
۳۱۳/۲۹۷، ۳۱۴/۲۹۷، ۳۱۵/۲۹۷، ۳۱۶/۲۹۷، ۳۱۷/۲۹۷، ۳۱۸/۲۹۷، ۳۱۹/۲۹۷، ۳۲۰/۲۹۷،  
۳۲۱/۲۹۷، ۳۲۲/۲۹۷، ۳۲۳/۲۹۷، ۳۲۴/۲۹۷، ۳۲۵/۲۹۷، ۳۲۶/۲۹۷، ۳۲۷/۲۹۷، ۳۲۸/۲۹۷،  
۳۲۹/۲۹۷، ۳۳۰/۲۹۷، ۳۳۱/۲۹۷، ۳۳۲/۲۹۷، ۳۳۳/۲۹۷، ۳۳۴/۲۹۷، ۳۳۵/۲۹۷، ۳۳۶/۲۹۷،  
۳۳۷/۲۹۷، ۳۳۸/۲۹۷، ۳۳۹/۲۹۷، ۳۴۰/۲۹۷، ۳۴۱/۲۹۷، ۳۴۲/۲۹۷، ۳۴۳/۲۹۷، ۳۴۴/۲۹۷،  
۳۴۵/۲۹۷، ۳۴۶/۲۹۷، ۳۴۷/۲۹۷، ۳۴۸/۲۹۷، ۳۴۹/۲۹۷، ۳۵۰/۲۹۷، ۳۵۱/۲۹۷، ۳۵۲/۲۹۷،  
۳۵۳/۲۹۷، ۳۵۴/۲۹۷، ۳۵۵/۲۹۷، ۳۵۶/۲۹۷، ۳۵۷/۲۹۷، ۳۵۸/۲۹۷، ۳۵۹/۲۹۷، ۳۶۰/۲۹۷،  
۳۶۱/۲۹۷، ۳۶۲/۲۹۷، ۳۶۳/۲۹۷، ۳۶۴/۲۹۷، ۳۶۵/۲۹۷، ۳۶۶/۲۹۷، ۳۶۷/۲۹۷، ۳۶۸/۲۹۷،  
۳۶۹/۲۹۷، ۳۷۰/۲۹۷، ۳۷۱/۲۹۷، ۳۷۲/۲۹۷، ۳۷۳/۲۹۷، ۳۷۴/۲۹۷، ۳۷۵/۲۹۷، ۳۷۶/۲۹۷،  
۳۷۷/۲۹۷، ۳۷۸/۲۹۷، ۳۷۹/۲۹۷، ۳۸۰/۲۹۷، ۳۸۱/۲۹۷، ۳۸۲/۲۹۷، ۳۸۳/۲۹۷، ۳۸۴/۲۹۷،  
۳۸۵/۲۹۷، ۳۸۶/۲۹۷، ۳۸۷/۲۹۷، ۳۸۸/۲۹۷، ۳۸۹/۲۹۷، ۳۹۰/۲۹۷، ۳۹۱/۲۹۷، ۳۹۲/۲۹۷،  
۳۹۳/۲۹۷، ۳۹۴/۲۹۷، ۳۹۵/۲۹۷، ۳۹۶/۲۹۷، ۳۹۷/۲۹۷، ۳۹۸/۲۹۷، ۳۹۹/۲۹۷، ۴۰۰/۲۹۷،  
۴۰۱/۲۹۷، ۴۰۲/۲۹۷، ۴۰۳/۲۹۷، ۴۰۴/۲۹۷، ۴۰۵/۲۹۷، ۴۰۶/۲۹۷، ۴۰۷/۲۹۷، ۴۰۸/۲۹۷،  
۴۰۹/۲۹۷، ۴۱۰/۲۹۷، ۴۱۱/۲۹۷، ۴۱۲/۲۹۷، ۴۱۳/۲۹۷، ۴۱۴/۲۹۷، ۴۱۵/۲۹۷، ۴۱۶/۲۹۷،  
۴۱۷/۲۹۷، ۴۱۸/۲۹۷، ۴۱۹/۲۹۷، ۴۲۰/۲۹۷، ۴۲۱/۲۹۷، ۴۲۲/۲۹۷، ۴۲۳/۲۹۷، ۴۲۴/۲۹۷،  
۴۲۵/۲۹۷، ۴۲۶/۲۹۷، ۴۲۷/۲۹۷، ۴۲۸/۲۹۷، ۴۲۹/۲۹۷، ۴۳۰/۲۹۷، ۴۳۱/۲۹۷، ۴۳۲/۲۹۷،  
۴۳۳/۲۹۷، ۴۳۴/۲۹۷، ۴۳۵/۲۹۷، ۴۳۶/۲۹۷، ۴۳۷/۲۹۷، ۴۳۸/۲۹۷، ۴۳۹/۲۹۷، ۴۴۰/۲۹۷،  
۴۴۱/۲۹۷، ۴۴۲/۲۹۷، ۴۴۳/۲۹۷، ۴۴۴/۲۹۷، ۴۴۵/۲۹۷، ۴۴۶/۲۹۷، ۴۴۷/۲۹۷، ۴۴۸/۲۹۷،  
۴۴۹/۲۹۷، ۴۵۰/۲۹۷، ۴۵۱/۲۹۷، ۴۵۲/۲۹۷، ۴۵۳/۲۹۷، ۴۵۴/۲۹۷، ۴۵۵/۲۹۷، ۴۵۶/۲۹۷،  
۴۵۷/۲۹۷، ۴۵۸/۲۹۷، ۴۵۹/۲۹۷، ۴۶۰/۲۹۷، ۴۶۱/۲۹۷، ۴۶۲/۲۹۷، ۴۶۳/۲۹۷، ۴۶۴/۲۹۷،  
۴۶۵/۲۹۷، ۴۶۶/۲۹۷، ۴۶۷/۲۹۷، ۴۶۸/۲۹۷، ۴۶۹/۲۹۷، ۴۷۰/۲۹۷، ۴۷۱/۲۹۷، ۴۷۲/۲۹۷،  
۴۷۳/۲۹۷، ۴۷۴/۲۹۷، ۴۷۵/۲۹۷، ۴۷۶/۲۹۷، ۴۷۷/۲۹۷، ۴۷۸/۲۹۷، ۴۷۹/۲۹۷، ۴۸۰/۲۹۷،  
۴۸۱/۲۹۷، ۴۸۲/۲۹۷، ۴۸۳/۲۹۷، ۴۸۴/۲۹۷، ۴۸۵/۲۹۷، ۴۸۶/۲۹۷، ۴۸۷/۲۹۷، ۴۸۸/۲۹۷،  
۴۸۹/۲۹۷، ۴۹۰/۲۹۷، ۴۹۱/۲۹۷، ۴۹۲/۲۹۷، ۴۹۳/۲۹۷، ۴۹۴/۲۹۷، ۴۹۵/۲۹۷، ۴۹۶/۲۹۷،  
۴۹۷/۲۹۷، ۴۹۸/۲۹۷، ۴۹۹/۲۹۷، ۵۰۰/۲۹۷، ۵۰۱/۲۹۷، ۵۰۲/۲۹۷، ۵۰۳/۲۹۷، ۵۰۴/۲۹۷،  
۵۰۵/۲۹۷، ۵۰۶/۲۹۷، ۵۰۷/۲۹۷، ۵۰۸/۲۹۷، ۵۰۹/۲۹۷، ۵۱۰/۲۹۷، ۵۱۱/۲۹۷، ۵۱۲/۲۹۷،  
۵۱۳/۲۹۷، ۵۱۴/۲۹۷، ۵۱۵/۲۹۷، ۵۱۶/۲۹۷، ۵۱۷/۲۹۷، ۵۱۸/۲۹۷، ۵۱۹/۲۹۷، ۵۲۰/۲۹۷،  
۵۲۱/۲۹۷، ۵۲۲/۲۹۷، ۵۲۳/۲۹۷، ۵۲۴/۲۹۷، ۵۲۵/۲۹۷، ۵۲۶/۲۹۷، ۵۲۷/۲۹۷، ۵۲۸/۲۹۷،  
۵۲۹/۲۹۷، ۵۳۰/۲۹۷، ۵۳۱/۲۹۷، ۵۳۲/۲۹۷، ۵۳۳/۲۹۷، ۵۳۴/۲۹۷، ۵۳۵/۲۹۷، ۵۳۶/۲۹۷،  
۵۳۷/۲۹۷، ۵۳۸/۲۹۷، ۵۳۹/۲۹۷، ۵۴۰/۲۹۷، ۵۴۱/۲۹۷، ۵۴۲/۲۹۷، ۵۴۳/۲۹۷، ۵۴۴/۲۹۷،  
۵۴۵/۲۹۷، ۵۴۶/۲۹۷، ۵۴۷/۲۹۷، ۵۴۸/۲۹۷، ۵۴۹/۲۹۷، ۵۵۰/۲۹۷، ۵۵۱/۲۹۷، ۵۵۲/۲۹۷،  
۵۵۳/۲۹۷، ۵۵۴/۲۹۷، ۵۵۵/۲۹۷، ۵۵۶/۲۹۷، ۵۵۷/۲۹۷، ۵۵۸/۲۹۷، ۵۵۹/۲۹۷، ۵۶۰/۲۹۷،  
۵۶۱/۲۹۷، ۵۶۲/۲۹۷، ۵۶۳/۲۹۷، ۵۶۴/۲۹۷، ۵۶۵/۲۹۷، ۵۶۶/۲۹۷، ۵۶۷/۲۹۷، ۵۶۸/۲۹۷،  
۵۶۹/۲۹۷، ۵۷۰/۲۹۷، ۵۷۱/۲۹۷، ۵۷۲/۲۹۷، ۵۷۳/۲۹۷، ۵۷۴/۲۹۷، ۵۷۵/۲۹۷، ۵۷۶/۲۹۷،  
۵۷۷/۲۹۷، ۵۷۸/۲۹۷، ۵۷۹/۲۹۷، ۵۸۰/۲۹۷، ۵۸۱/۲۹۷، ۵۸۲/۲۹۷، ۵۸۳/۲۹۷، ۵۸۴/۲۹۷،  
۵۸۵/۲۹۷، ۵۸۶/۲۹۷، ۵۸۷/۲۹۷، ۵۸۸/۲۹۷، ۵۸۹/۲۹۷، ۵۹۰/۲۹۷، ۵۹۱/۲۹۷، ۵۹۲/۲۹۷،  
۵۹۳/۲۹۷، ۵۹۴/۲۹۷، ۵۹۵/۲۹۷، ۵۹۶/۲۹۷، ۵۹۷/۲۹۷، ۵۹۸/۲۹۷، ۵۹۹/۲۹۷، ۶۰۰/۲۹۷،  
۶۰۱/۲۹۷، ۶۰۲/۲۹۷، ۶۰۳/۲۹۷، ۶۰۴/۲۹۷، ۶۰۵/۲۹۷، ۶۰۶/۲۹۷، ۶۰۷/۲۹۷، ۶۰۸/۲۹۷،  
۶۰۹/۲۹۷، ۶۱۰/۲۹۷، ۶۱۱/۲۹۷، ۶۱۲/۲۹۷، ۶۱۳/۲۹۷، ۶۱۴/۲۹۷، ۶۱۵/۲۹۷، ۶۱۶/۲۹۷،  
۶۱۷/۲۹۷، ۶۱۸/۲۹۷، ۶۱۹/۲۹۷، ۶۲۰/۲۹۷، ۶۲۱/۲۹۷، ۶۲۲/۲۹۷، ۶۲۳/۲۹۷، ۶۲۴/۲۹۷،  
۶۲۵/۲۹۷، ۶۲۶/۲۹۷، ۶۲۷/۲۹۷، ۶۲۸/۲۹۷، ۶۲۹/۲۹۷، ۶۳۰/۲۹۷، ۶۳۱/۲۹۷، ۶۳۲/۲۹۷،  
۶۳۳/۲۹۷، ۶۳۴/۲۹۷، ۶۳۵/۲۹۷، ۶۳۶/۲۹۷، ۶۳۷/۲۹۷، ۶۳۸/۲۹۷، ۶۳۹/۲۹۷، ۶۴۰/۲۹۷،  
۶۴۱/۲۹۷، ۶۴۲/۲۹۷، ۶۴۳/۲۹۷، ۶۴۴/۲۹۷، ۶۴۵/۲۹۷، ۶۴۶/۲۹۷، ۶۴۷/۲۹۷، ۶۴۸/۲۹۷،  
۶۴۹/۲۹۷، ۶۵۰/۲۹۷، ۶۵۱/۲۹۷، ۶۵۲/۲۹۷، ۶۵۳/۲۹۷، ۶۵۴/۲۹۷، ۶۵۵/۲۹۷، ۶۵۶/۲۹۷،  
۶۵۷/۲۹۷، ۶۵۸/۲۹۷، ۶۵۹/۲۹۷، ۶۶۰/۲۹۷، ۶۶۱/۲۹۷، ۶۶۲/۲۹۷، ۶۶۳/۲۹۷، ۶۶۴/۲۹۷،  
۶۶۵/۲۹۷، ۶۶۶/۲۹۷، ۶۶۷/۲۹۷، ۶۶۸/۲۹۷، ۶۶۹/۲۹۷، ۶۷۰/۲۹۷، ۶۷۱/۲۹۷، ۶۷۲/۲۹۷،  
۶۷۳/۲۹۷، ۶۷۴/۲۹۷، ۶۷۵/۲۹۷، ۶۷۶/۲۹۷، ۶۷۷/۲۹۷، ۶۷۸/۲۹۷، ۶۷۹/۲۹۷، ۶۸۰/۲۹۷،  
۶۸۱/۲۹۷، ۶۸۲/۲۹۷، ۶۸۳/۲۹۷، ۶۸۴/۲۹۷، ۶۸۵/۲۹۷، ۶۸۶/۲۹۷، ۶۸۷/۲۹۷، ۶۸۸/۲۹۷،  
۶۸۹/۲۹۷، ۶۹۰/۲۹۷، ۶۹۱/۲۹۷، ۶۹۲/۲۹۷، ۶۹۳/۲۹۷، ۶۹۴/۲۹۷، ۶۹۵/۲۹۷، ۶۹۶/۲۹۷،  
۶۹۷/۲۹۷، ۶۹۸/۲۹۷، ۶۹۹/۲۹۷، ۷۰۰/۲۹۷، ۷۰۱/۲۹۷، ۷۰۲/۲۹۷، ۷۰۳/۲۹۷، ۷۰۴/۲۹۷،  
۷۰۵/۲۹۷، ۷۰۶/۲۹۷، ۷۰۷/۲۹۷، ۷۰۸/۲۹۷، ۷۰۹/۲۹۷، ۷۱۰/۲۹۷، ۷۱۱/۲۹۷، ۷۱۲/۲۹۷،  
۷۱۳/۲۹۷، ۷۱۴/۲۹۷، ۷۱۵/۲۹۷، ۷۱۶/۲۹۷، ۷۱۷/۲۹۷، ۷۱۸/۲۹۷، ۷۱۹/۲۹۷، ۷۲۰/۲۹۷،  
۷۲۱/۲۹۷، ۷۲۲/۲۹۷، ۷۲۳/۲۹۷، ۷۲۴/۲۹۷، ۷۲۵/۲۹۷، ۷۲۶/۲۹۷، ۷۲۷/۲۹۷، ۷۲۸/۲۹۷،  
۷۲۹/۲۹۷، ۷۳۰/۲۹۷، ۷۳۱/۲۹۷، ۷۳۲/۲۹۷، ۷۳۳/۲۹۷، ۷۳۴/۲۹۷، ۷۳۵/۲۹۷، ۷۳۶/۲۹۷،  
۷۳۷/۲۹۷، ۷۳۸/۲۹۷، ۷۳۹/۲۹۷، ۷۴۰/۲۹۷، ۷۴۱/۲۹۷، ۷۴۲/۲۹۷،

## افتداریہ

اور روزے سے عاجز شدہ نر تو ت کے لئے فدیہ کی بحث میں کیا ہے (۱) اور طلع کی بحث میں کیا ہے (۲)، اور مذکورہ بالا امور میں سے ہر ایک کی تفصیل اس کے مقام میں ہے۔



یاد رہے اس کے سر میں کچھ کلیمہ ہوتا ہے اور وہ اس سے یا شہادت سے یا فتنہ سے فدیہ دے دے۔

اور اس سے کہ حضرت عب بن جریج کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”اتنی علی النبی ﷺ ومن الحلیۃ والقمل یسائر عینی وجہی فقال: ایو دیک ہوام راسک؟ قلت: نعم، قال: لاحق وصم ثلاثة أيام، أو اطعم ستة مساکین أو امسک مسکة“ (۱) (بی بی علیؓ حدیث ہے کہ میں نے اس سے کہا کہ اگر آپ ﷺ سے فرمایا کہ یا تیرے سر کی جو میں تمہیں اذیت پہنچا رہی ہیں؟ میں نے کہا ہاں تو آپ ﷺ سے فرمایا کہ سر مند الو، رتین، ہوں کے روزے رکھ لو یا چھ مسکوں کو کھانا کھاؤ یا ایک جاؤ رتین کر۔)

### بحث کے مقامات:

۶۔ فقہاء نے فدیہ دینے کے احکام کا: ”لہ عینی“، ”لہ لاری“ اور ”تظورات لہ حرام“ کے مباحث میں کیا ہے (۲)، اور اہل ہذر (جامد، مرصع) خود وہاں ہو یا تہت پر... چھپا لے۔ بل ان کے سے رمضان میں انھیں رکے کے مباحث میں آیا ہے، اور رمضان میں جاس ہو جو ترغی رکے لے، رتسا، رکفاد، اور لے سے قبل مر جائے۔ لے کی بحث میں آیا ہے (۳)۔

روزہ رکے روزے میں فدیہ کا کر یا ہے (۴)۔

(۱) حضرت کعب بن جریج کی حدیث: ”اتنی علی النبی ﷺ ومن الحلیۃ والقمل یسائر عینی وجہی فقال: ایو دیک ہوام راسک؟ قلت: نعم، قال: لاحق وصم ثلاثة أيام، أو اطعم ستة مساکین أو امسک مسکة“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۵۷ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۲) ہر ہر مرجع۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۱۱۷-۱۱۸، الفی ابن قدامہ ۴/۳۱۴۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۳۱۷۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۱۱۹۔

(۲) شرح مشاہد علی بن حاشیہ طبری و عمیرہ ۳/۱۲۳-۱۲۴، ۳/۱۲۵۔

مشورہ دیا تو انہوں نے فرمایا: ”اِنَّهٗ اِذَا سَكَرَ هَدٰى وَاِذَا هَدٰى اَضَلَّ“ (ای قندف کادبا) وحده المصنوع (ای القادف) ثمانون حلة“ (۱) (بیشب سب سے نشہ طاری ہوگا تو وہ سو اس نرے گا اور سب کو اس نرے گا تو وہ سب پر جھوٹا الزام لگائے گا اور جھوٹ الزام لگانے والے کی حد نئی کوڑے ہیں)۔

## افتراء

تعریف:

جھوٹ اور افتراء کے درمیان فرق:

جھوٹ بھی بکا زبید کرنے کی غرض سے ہوتا ہے اور کبھی صراح کی غرض سے مثلاً: ”مگر نے والوں کے درمیان صلح صفائی کرانے کی غرض سے جھوٹ دیا، بین افتراء کا استعمال صرف نسا دپید کرنے (۱) یعنی ۸۷۷ء۔

اور حضرت عمرؓ نے حد سکر کے بارے میں جو حضرت علی بن ابی طالبؓ سے مشورہ کیا اس سے متعلق اڑکی روایت امام مالک اور امام شافعی نے ثور بن عبد الدلمح سے کی ہے اور مؤطا کے الفاظ ہیں: ”ان عمرو بن الخطاب استشار في العمور يسلوبها الرجل فقال له عدي بن أبي طالب لوي أن تحمله ثمانين فإله إذا شرب مسكر وإذا مسكر هدى أو كما قال، فجدد عمرو في العمور ثمانين“ (حضرت عمرؓ نے ثور ابی کے سلسلہ میں مشورہ کیا، حضرت علیؓ نے فرمایا: ہمار خیال ہے کہ اس کی سو اڑکی کوڑے ہو، وہ شراب پے گا تو نشہ میں آئے گا، نشہ آئے گا تو ہڈیاں کچکے گا، جب ہڈیاں کچکے گا تو تھمت لگائے گا، جیسافر ہو، تو حضرت عمرؓ نے شراب نوشی کی سو اڑکی کوڑے کر دی) حافظ ابن جریرؒ مائے ہیں کہ اس کی اسناد منقطع ہے اس لئے کہ ثور کی ملاقات حضرت عمرؓ سے ثابت نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ لیکن زبانی نے الکبریٰ میں اسے موصول روایت کیا ہے اور حاکم نے ”مرے طریق سے یعنی عن ثور عن عكرمة عن ابن عباس کی سند سے نقل کیا ہے اور عبد الرزاق نے اسے ”مرے انہوں سے“ یوب سے اور یوب نے عکرمہ سے روایت کیا ہے اور عبد الرزاق نے اپنی سند میں عکرمہ کے بعد ابن عباس کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کا صحیح ہونا محل نظر ہے (مؤطا ۸۳۲/۲ طبع بیروتی، تحقیق الخیر ۵۳۷ء طبع شرکت المبادع، سنن الدار قطنی ۱۶۶-۱۶۷ء طبع دارالمکائن، نیل الاوطار ۱۵۲/۲ ۱۵۳ء مصنفی الخلیف)۔

۱۔ افتراء کا معنی لغت اور شریعت میں جھوٹ دینا اور جھوٹی بات کہنا ہے (۲) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اَنْتُمْ يَقُولُوْنَ الْخُرَافَ“ (۳) (کیا وہ لوگ کہتے ہیں کہ ”پ“ علیہ السلام نے اس کو افتراء کر لیا ہے؟)۔ یعنی بن علیؓ نے (عمو وند) کہل لیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹا انتساب کر دیا ہے، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں: ”وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمْ يَفْتَرِيْهِ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَوَحْلِهِمْ“ (۴) (”یہاں باتاں نہ باندھیں جس کا تعلق ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان (یعنی شرمگاہ) سے ہو)۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”اِنَّ الْاٰمِيْنَ يَقْتَرُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ الْكُذِبَ لَا يَصْحَحُوْنَ“ (۵) (جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء کرتے ہیں وہ کامیاب نہ ہوں گے)۔

۲۔ بعض فقہاء فرمایا: ”افتراء کا حلق قذف پر کرتے ہیں اور قذف، ثبوت شدہ کسی پر بغیر کسی ثبوت کے زنا کا الزام لگانا ہے، اور افتراء قذف کے معنی میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے کلام میں آیا ہے، جب حضرت عمر بن الخطابؓ نے ان سے نشہ کی حد کے سلسلہ میں

(۱) مصباح بحیر، لسان العرب، التہذیب فی غریب اللہ، تحت ”دیب“ بانی القرآن من القریب، بی بیجان، ص ۲۱۲ طبع المطبعیہ المدنیہ

(۲) سورہ یونس، ۸۷

(۳) سورہ محمد، ۱۲

(۴) سورہ یونس، ۶۸

میں ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

جماد حکم:

## افتراءش

تعریف:

۱- الافتراء الشئ کا معنی لغت میں کسی چیز کا پھینا ہوا ہے۔ "الافتراء ذراعیہ" اس وقت بولتے ہیں جب کسی کوئی شخص اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھالے جس طرح کہ اس کے سے بستر ہوتا ہے، اور افتراءش کے معنی بچھائی ہوئی چیز کو رمدنے کے بھی ہیں، اور اسی معنی میں ہے: "الافتراء البساط" چٹائی کو روندنا اور اس پر بیٹھنا، اور "الافتراء المرقۃ" عورت کو بیوی بنانا ہے، اسی بنا پر زوجین میں سے ہر ایک کو دوسرے کا افتراءش کہا گیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۲- افتراء، اسی افتاء کا اطلاق کہیں دونوں معنوں پر کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

الف- دونوں ہاتھوں کو رچھالنا:

۲- ہتھ مارنے مرد کے لئے اسے مکروہ قرار دیا ہے کہ وہ مجدد میں اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھالے (عورت کے لئے نہیں) اس لئے کہ اس سلسلہ میں نبی وارد ہے، چنانچہ حدیث ہے: "لا یفتراء احدکم ذراعیہ الافتراء الکلب"<sup>(۲)</sup> (تم میں سے کوئی کتے کی

۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ روزہ، امر کا روزہ نماز کی کوئی بات کرنے سے نہیں ٹوٹے گا، اور نہیں میں سے افتاء بھی ہے۔ بین اس کا اہم کم ہو جائے گا اور اس کی تفصیل روزہ کی بحث میں دلائل سے جب اس بات پر کامیاب ہے جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا<sup>(۲)</sup>۔

۳- افتراء دونوں کر رقتہ فمر، یا حائے تو اس کے احکام قدف کے احکام کی طرح ہیں جن کی تفصیل قدف کے باب میں بیان کی گئی ہے، بین گراں سے مراد فیہ قدف ہو تو اس میں تعزیر ہے، اس لئے کہ اس میں حد نہیں ہے، ورنہ وہ گستاخی جس میں حد نہیں ہے اس میں تعزیر ہے<sup>(۳)</sup>۔



(۱) المغرب القاسوس لخریط، لمصباح الامانہ (۲ ش)۔

(۲) الخطاوی علی مرامی افلاح ص ۹۲، ۹۳، طبع بلاق ۱۳۱۳ ش، افلاح (۳) ۲۵۲ ص طبع مکتبۃ العصر الجدید لریوس، بیس ۵۹، الاقویہ شیلیں الحق ۵۲ ص طبع دار المعرفۃ بیروت۔

(۲) مفردات العرب، الامم، ۱۰۔

(۳) الجلی ۱۷۷ ص اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الفتاویٰ الجدیدہ ۱۶۷ ص، الفتاویٰ ۳۲۳، بیروت ۲۰۵۴۔

## افتراش ۳-۴

لیکن اگر نجاست خشک ہو تو اس پر چھنے گئے کپڑے پر نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ اتنا موٹا ہو کہ نجاست کے رنگ اور اس کی بدبو کو روکتا ہو<sup>(۱)</sup>۔

### ج-ریشم کے بچھانے کا حکم:

۴-فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ریشم کا بچھانا عورتوں کے لئے جائز ہے۔ لیکن مردوں کے لئے جسور مالک، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حرام ہے۔ اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا: "لہانا النبی سبب أن نشرب فی أنية الذهب والفضة، وأن ناکل فیہا، وأن نمس الحبوب واللبیاج، وأن نجلس علیہ"<sup>(۲)</sup> (نبی ﷺ نے ہمیں سونے اور چاندی کے برتن میں پینے اور کھانے سے اور ریشم اور عمدہ ریشم کے کپڑے کے پہننے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا)۔

اور حنفیہ اور بعض شافعیہ اور مالکیہ میں سے ابن ابی شیبہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور مالکیہ میں سے ابن عمر بنی نے مرد کے لئے اپنی بیوی کے ساتھ ریشم کے بستر پر بیٹھنے اور سونے کی اجازت دی ہے<sup>(۳)</sup>۔

طرح پہ وہوں ہاتھوں کو نہ بچھائے) اور مرد کے لئے جگہ میں اپ وہوں قدموں کی انگلیوں کو بچھانا مکروہ ہے<sup>(۱)</sup>۔

بعض حضرات نے نماز کے قعود میں مرد کے لئے اپنے دونوں قدموں کو بچھانے اور دونوں بیڑیوں پر بیٹھنے کو مکروہ قرار دیا ہے، لیکن اس کے سے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھے اور دائیں پیر کو کھڑا رکھے<sup>(۲)</sup>۔ اس کی تفصیل "کتاب الصلاة" نماز میں خبر ہے: "قعود پر کھام کرتے ہوئے مذکور ہے۔

### ب-نجاست پر بچھائے ہوئے کپڑے پر نماز کا حکم:

۳-فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نجاست پر بچھائے گئے کپڑے پر نماز درست ہے جب کہ وہ کپڑا نجاست کو "پانی کی طرف راہت کرنے سے روکتا ہو"۔ امام احمد کے کلام کے حوالہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کراہت کے ساتھ جائز ہے "راہن سے ایک راہت یہ ہے کہ اس پر نماز درست میں"<sup>(۳)</sup>۔ "رحمۃ اللہ علیہ" تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ نجاست یا تو تر ہوگی یا خشک۔ جس پر نجاست تر ہے اور اس پر کپڑا چھائی یا تو اس پر نماز کے جائز ہوئے کے لئے شرط یہ ہے کہ کپڑا اتنا موٹا ہو کہ اسے دو حصوں میں جدا کرنا ممکن ہو اور مرد کے لئے نجاست چلنے سے اس پر کے گیسے میں سرایت نہ کرے۔

اور حدیث: "لا یغزى أحدکم فواہیہ..." کی روایت بخاری مسلم اور ابوداؤد سے حضرت انسؓ سے مروی ہے اللہ اعلم بالصواب (فتح المبارک ۳/۱۲۲ طبع استقویہ صحیح مسلم ۳/۵۵۱ طبع مکتبۃ المدینہ، سنن ابوداؤد ۵/۵۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۱) کتاب الفتن ۱/۵۱۹، جوہر لولکیل ۱/۳۸۔

(۲) حلیۃ العلماء ۲/۱۰۲، کتاب الفتن ۱/۵۲۱، سنن ابی نعیم ۳/۵۲۳، مرقاۃ المفاتیح ۲/۲۱۶، جوہر لولکیل ۱/۵۱۔

(۳) ابی نعیم ۲/۱۰۲، المجموع ۳/۱۵۲-۱۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) حلیۃ العلماء ۲/۱۰۲، جوہر لولکیل ۱/۳۸۔

(۲) حدیث: "لہانا النبی سبب أن نشرب..." کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳/۱۲۲ طبع استقویہ صحیح مسلم ۳/۵۵۱ طبع مکتبۃ المدینہ، سنن ابوداؤد ۵/۵۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۳) ابی نعیم ۲/۱۰۲، المجموع ۳/۱۵۲-۱۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ، حلیۃ العلماء ۲/۱۰۲، مرقاۃ المفاتیح ۲/۲۱۶، جوہر لولکیل ۱/۵۱۔





## افتراق ۵، افتضاض

## افتضاض

”نیچے“ بارت۔

میں سے ہر ایک کے لئے اختیار ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جس میں ”وہ ہے کہ بنی علیؑ نے ارشاد فرمایا: ”ایمان بالحدیث عالم بتفریق“<sup>(۱)</sup> (خرید فرہشت کرنے لے وہ نورانی جب تک جدا ہو جائیں انہیں اختیار ہے) اور ایک روایت میں ”ما لکم بتفریق“ ہے، اور حدیث میں ”اور“ لفظ افتراق کو ان حضرات نے دستانی لحاظ سے حدیث پر محمول کیا ہے، اور اسی کام انہوں نے خیال مجلس رکھا ہے<sup>(۲)</sup>، ”درخصیے حدیث کو کلام اور اقوال کے لحاظ سے حدیث پر محمول کیا ہے اور وہ خیال مجلس کے قابل نہیں ہیں، ملحد و ازیں مالکیہ کے نزدیک اہل مدینہ کا عمل جو حد پر مقدم ہے، اس لئے کہ وہ قوت کے درجے میں ہے<sup>(۳)</sup>۔ اس کی تفصیل ”خیال مجلس“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

بحث کے مقدمات:

۵۔ (افتراق) کی اصطلاح فقہاء کے نزدیک کتاب الفہم کے ”خیال مجلس“ کی بحث میں آتی ہے، اور طلاق تفریق کے درجہ زمین کے درمیان تفریق میں ”اللعان میں، اسی طرح مویشی باخوروں کی زکوٰۃ کی بحث میں یعنی جمع شدہ میں تفریق یا متفرق کے جمع کرے کے عدم جو رکی بحث میں آتی ہے۔



(۱) حدیث: الیمن بالحدیث عالم بتفریق کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عکیم بن قوام سے مرفوعاً کی ہے (فتح الباری ۳۰۹، طبع المکتبۃ الصحیحہ، مسلم ۳۱۳، طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) نہایت اجماع ۳۳۳، مفتی مع الشرح المکیر ۳۷۷، ۱۰۔

(۳) اربعین ۳۳، شرح الصغیر ۳۳۳۔

## اختیارات ۵-۱

ولی ہو۔ نہ اہل ہو۔ نہ بکیل (۱) تو یہ شخص جس چیز کے بارے میں قدم اُٹاتا ہے اس میں اسے ولایت حاصل نہیں ہوتی ہے، مگر منکات صاحب حق ہوتا ہے، البتہ دوسرا اس کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔

## افہیات

اجماعتی حکم:

۴۔ فتیات ماجار ہے، اس لئے کہ وہ اس شخص کے حق پر زیادتی ہے جو اس کا زیا دو مستحق ہے، اور کبھی امام کے حق پر زیادتی ہوتی ہے اور کبھی غیر امام کے حق پر۔ پس اگر امام کے حق پر زیادتی ہو تو اس میں تعزیر ہے، اس لئے کہ وہ امام کے ساتھ بد سلوکی کرنا ہے، اور اس کی کچھ باتیں درج ذیل ہیں:

الف - سعدہ و قانمہ کرنے میں زیادتی:

۵- فتا، ہاں پر اتفاق ہے کہ جو حد قائم کرنا ہے وہ امام یہ اس کا  
 ماسب ہے، جو وہ حد فتہ تعالیٰ کا حق ہو، خدا کا حق ہو جیسے حد  
 قذف، اس لئے کہ اس میں دیتہا کی ضرورت پڑتی ہے، اور اس میں  
 عظم کا ہمیشہ ہے، لہذا ضروری ہے کہ سے امام کے سپرد کیا جائے اور  
 اس لئے بھی کہ نبی ﷺ اپنی ردی میں حد قائم فرماتے تھے، اسی  
 طرح ان کے حد ان کے حامیائے راشدین، و محدثان قائم کرنے میں  
 امام کا ماسب اس کے قائم مقام ہونا ہے۔<sup>(۲)</sup>

لیکن اگر مستحق یا کوئی دوسرا ایذا دہی کرے اور امام کی اجازت کے بغیر یہ تمام کرے تو امر کا اس پر تحقق ہے کہ اگر مرتد کو کوئی امام کی

✱

۱۔ نسبت کا معنی اپنی رائے کو ترجیح دینا ہے اور یہ چیز کے رُسنے میں اس شخص کی اجازت کے بغیر سبقت کرنا ہے جس سے اجازت لینا واجب ہے یا جو شخص اس معاملہ میں حکم کرنے کا اس سے زیادہ حق رکھتا ہے۔ اور اس شخص کے حق پر زیادتی کرنا ہے جو اس سے بہتر ہو<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء نے بھی اسے اسی معنی میں استعمال کیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

مرتبہ فہرست:

غ-تقدیر:

۲- قعدی کے معنی: ظلم، مرتد سے تہوار کرے کے ہیں، جس کو انتہات سے عام ہے، اس لئے کہ قعدی کسی چیز پر اس ریاقتی مرے کو بھی شامل ہے جس کا حق اسے نہ ہو یا، سے حق یومین ۱۰۰۰ اس کے مقابلے میں اس کا ریا ۱۰۰۰ حق ۱۰۰۰ (۳)۔

پ-فضاء:

۳- فتویٰ: وہ ہے جو کسی ایسے معاملہ میں تصرف کرے جس میں وہ نہ

(١) ساس العرب، المصباح الكبير، المغرب، المعرفات للترغيب مادة (فوت) -

(۲) عظم الحسود ب پهاش الجوب ج ا س ا الجوب ج ا طبع دارالمعرفه

بیروت، المشرق، سیر ۲/ ۳۶۸ طبع دار الفکار مصر۔

(۳۳) انوار الطرب، المصباح الممیر۔

(۱) اشرفیات الحجرجانی۔

(۲) خمی واردات ۳۳۶/۳ طبع در اثنای ایام ۱۳۷۰، مع القیدی

۵/۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ممبئی، ۱۹۵۰ء۔

## اختیارات ۶-۸

» درجہ تک امام کے علاوہ دوسرے پر زیادتی کرنے کی بات ہے تو اس میں حکم یاں کرنے کا مقصد اس عمل کی صحت یا اس کے کس کو بیان کرنا ہے۔ » اس کی بعض مثالیں درج ذیل ہیں:

نکاح کرانے میں زیادتی کرنا:

۷۔ ولی اقرب جو عقد نکاح کی ولایت کا زیادہ مستحق ہے اس کے موبور رہتے ہوئے اگر ولی بعد عورت کا نکاح کرے تو اس سلسلہ میں فتوہ کا اختلاف ہے۔

حنبیہ اور مالکیہ کے نزدیک عورت کی قولی رضا مندی سے عقد صحیح ہو جائے گا۔ صرف سکوت کافی نہیں اور مالکیہ ایک دوسری شرط کا اضافہ کرتے ہیں اور وہ یہ کہ ولی اقرب ایسا ولی نہ ہو جس کو ولایت اہمار حاصل ہے، لہذا اگر ولی اقرب ایسا ہے کہ اس کو ولایت جہار حاصل ہے مثلاً باپ، تو عقد صحیح نہ ہوگا۔

» مثالاً فقہیہ اور متاثر فرماتے ہیں کہ عورت کا نکاح سے شخص نے فرمایا کہ وہ اس سے زیادہ مستحق تھا اور وہ موجود تھا اور اس نے عورت کو نکاح سے میں رہا تو نکاح صحیح نہ ہوگا (۱)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ ریاضی کے بارے میں بحث کے بعد مقامات ہیں جو عدد میں آتے ہیں مثلاً مرتبہ، ربا، ثرب، خمر، قذف، ارتداد میں آتے ہیں اور حقو، میں آتے ہیں مثلاً نکاح، ارتقاء، جمہیں ان کے مقامات میں دیکھا جائے۔

جائز کے بغیر قتل کر دے تو اس قتل کا اعتبار کیا جائے گا اور قاتل پر کوئی ضابطہ نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ غیر معصوم محل ہے اور جو شخص ایسا کرے اس پر تعزیر ہے، اس لئے کہ اس نے بُرا کیا اور امام کے حق پر زیادتی کی۔

اسی طرح اہل اہل کے علاوہ دیگر معاملے میں بھی ہے، چنانچہ اس شخص پر ضابطہ نہیں ہے جو کسی شخص پر حد قائم کرے جس پر اس سے حد قائم کرنے کا اختیار نہیں تھا۔ یہ معاملے میں جس کی حد کف نہ رہا ہے مثلاً زانی محسن کو قتل کرنا کسی ایسے چور کا ہاتھ کاٹنا جو قطع سے مستحق ہو اس سے کہ یہ وہ حد ہے جس میں حد قائم رہا ضروری ہے۔ بین ہو نہ وہ امام پر زیادتی کرنے والا ہے اس لئے اس کی تعزیر کی جائے گی (۱)۔

بہرحال قذف میں کوڑ لگانے اور یہ ثادی شدہ کے رہا کے سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے، دیکھئے: ”حد“، ”قذف“ اور ”ربا“ کی صفحات۔

ب۔ قصاص لینے میں زیادتی کرنا:

۶۔ اصل یہ ہے کہ قصاص لینا یا دشاہ کی اجازت اور اس کی موجودگی کے بغیر جائز نہیں، اس لئے کہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں انتہائی ضرورت پڑتی ہے اور اس میں ظلم حرام ہے اور نیز بظنہ انیسویں کے قصد کے ساتھ ظلم کا اندیشہ ہے۔ اس کے باوجود جس شخص سے دشاہ کی موجودگی اور اس کی اجازت کے بغیر قصاص سے متعلق اپنا حق بھوں کر یا تو قصاص بر محل، قلع ہو اور قصاص لینے والے کی تعزیر کی جائے گی، اس سے کہ اس سے امام پر زیادتی کی اور یہ جمہور کے رد یک ہے، اور حنبیہ کے نزدیک امام کی اجازت شرط نہیں ہے (۲)۔

(۱) غنی لادارات ۳۳۷۷ منی ۱۲۸۸ طبع مکتبہ الریاض المراق  
بماثر المطاب ۳۳۱۶، ۳۳۳۳، منی الحجاج ۳۵۷۷ طبعی ۳۳۳۳ طبع  
المنی، الاختیار ۳۳۶۳، بدیع ۳۳۷۷  
(۲) غنی لادارات ۳۳۶۳، منی الحجاج ۳۳۳۳، مجمع البکلی ۳۳۵۳ حاشیہ

ابن ماجہ ۳۳۷۷

(۱) الدوسلی ۳۳۷۷، الاختیار ۳۳۷۷، المنی ۳۳۷۷، حاشیہ الریاض المراق  
المطیب ۳۳۰۳ طبع المنی۔

### ج- کھانے میں افراد:

۴- ابن مفلح کی ”آداب الشریعہ“ میں ہے کہ دو دو بھجور کو ایک ساتھ کھانا کر دے، اور ان پر قیاس کرتے ہوئے ہم دیتیج جس کے تمام کھانے کی عادت جاری ہے (اں کو) ایک ساتھ کھانا کر دے (بے) اور صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن القرآن إلا أن يستأذن الرجل أخاه“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک ساتھ دو دو بھجوریں کھانے سے منع فرمایا، اسی کی آدمی اپنے بھائی سے اس کی اجازت لے لے)۔

### د- حج میں افراد:

۵- یہ ہے کہ تہاجج کا احرام باندھے۔ دریاں پر بحث افراد حج کے ساتھ خاص ہوگی اور جہاں تک دوسرے مسائل کا تعلق ہے تو انہیں ان کے مقامات میں دیکھا جائے۔

### متعلقہ الفاظ:

۶- یہ بات پہلے کنہی کی افراد ”یہ ہے کہ عمرہ کے بغیر تہاجج کا احرام باندھے۔“

اور قرآن یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور اپنے احرام میں ان دونوں کو جمع کرے یا عمرہ کا احرام باندھے پھر

(۱) آداب الشریعہ لابن مفلح ۲/ ۱۷۲ ۱۷۳ طبع دار الکتب العلمیۃ اور حدیث ”یہی رسول اللہ ﷺ عن القرآن...“ کی روایت بخاری و مسلم سے شعبہ کے طریق سے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ میں کی ہے ”أن رسول اللہ ﷺ یہی عن القرآن إلا أن يستأذن الرجل أخاه“ شعبہ کے کہ ہے کہ ”استأذن“ کا لفظ صرف حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے (فتح الباری ۹/ ۵۶۹-۵۷۰ طبع استقبح صحیح مسلم ۱۶۱۷ طبع مجلس اہل حدیث)

## افراد

### تعریف:

۱- فرد ولعت میں افراد کا مصدر ہے۔ ”فرد“ وہ ہے جو تبا ہو، اور ”افردتہ“ کا معنی ہے: میں نے اسے تبا کر دیا۔ اور ”عندت الدواہم الافراد“ کا معنی ہے کہ میں نے دواہم کو ایک ایک کر کے شہید کیا۔ اور ”افردت الحج عن العمرہ“ کا معنی ہے: میں نے حج اور عمرہ دونوں کو ٹک ٹک کیا (۱)۔

ورفقہاء نے متعدد مقامات پر اسے لغوی معنی میں استعمال کیا ہے جو ”گئے“ گئے گا۔

### سب- فتح میں افراد:

۲- خطاب فرماتے ہیں کہ وہ گندم جو خوشے میں ہو، خوشہ کے بغیر تبا اس گندم کی فتح کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

### ب- وصیت میں افراد:

۳- فتح القدر میں ہے کہ تباہی کے لئے (حمل کو نظر انداز کر کے) وصیت کرنا جائز ہے، یہی طرح تباہی کی وصیت کرنا جائز ہے (۳)۔

(۱) لمصباح لمیر بلان العربیۃ مادہ (فرد)۔

(۲) خطاب علی فیل ۳/ ۵۰۰ طبع الخوارزمیہ۔

(۳) فتح القدر ۸/ ۳۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت۔

(نبی ﷺ نے حج میں فرادیا)۔ پھر اس جہات سے ستر لاکھ یا  
بے لاکھ میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ اور یہ کہ معمر نے میقات سے  
احرام نافع نہیں اٹھایا (اس لئے کہ احرام کے سے دو بار دو (میقات کی  
طرف) لوٹنے کی نہ ہوتی نہیں ہے) اور اس نے معمولات کے مباح  
ہونے کا قاعدہ بھی نہیں اٹھایا (۱)۔

ب۔ دوسرا قول: قرآنِ فضل ہے: حنفیہ کے نزدیک ہے ہر نام احمد کے ایسا قول کہ وہ سے رُوم قرآنی کا جو نور ساتھ لے گیا ہے تو قرآنِ فضل ہے۔ رُوم ہی ساتھ میں لے گیا ہے تو تنوعِ فضل ہے۔ اور حنفیہ نے قرآن کے فضل ہونے پر نبی ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”یا آلِ محمد! اذهبوا بحجة وعمرة معاً“<sup>(۲)</sup> (اے آلِ محمد! حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھو)۔

(۱) نماز کا تاج سر ۳۴، کاسہ الدوسقی ۲۸۔

(۲) حدیث: ”ما ال محمدنا لعلوا بمعجۃ وعمرة معنا“ کی روایت طحاوی نے حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ مانتے ہوئے سنا: ”اھلوا ما ال محمدنا بمعجۃ وھي حجة“ (اے آلِ محمد! حج میں عمرہ کا احرام باندھو) اور میں نے اسے نصب امرایہ میں اس کے درجہ کو بیان کے بغیر نقل کیا ہے لیکن انہوں نے ضروری احادیث ذکر کی ہیں جو اس محی کی تائید کرتی ہیں، ان میں سے ایک وہ حدیث ہے جس کی مصابحت مسلم نے یحییٰ بن ابی اسحاق اور عبد اللہ بن مسیب ورمید سے کی ہے کہ ان حضرات نے حضرت ام سلمہؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام باندھا اور تلبیہ کہی: ”لیسک عمرۃ وھججۃ، لیسک عمرۃ وھججۃ“ (لیک میں عمرہ و حج کا ارادہ کرتا ہوں، لیک میں عمرہ و حج کا ارادہ کرتا ہوں) (شرح صحابی آثار، ۲/ ۵۴۳ تاریخ کردہ مطبوعہ القانون صحیح مسلم ۱۲/ ۹۱۵ طبع مجلس اعلیٰ، نصب امرایہ سمرقند طبع مطبوعہ دہلہ ۱۸۸۰ء)۔

عمرہ کے لئے طواف کرنے سے قبل اس کے ساتھ حج کو داخل کر لے  
(یعنی حج کا احرام باندھ لے)۔

اور جمع یہ ہے کہ میقات سے حج کے مہینوں میں صرف عمرہ کا احرام باندھے، پھر جب عمرہ سے فارغ ہو جائے تو اسی سال حج کا احرام باندھے<sup>(۱)</sup>۔ اور آگے وہ باتیں آ رہی ہیں جن میں اگر جمع اور جمع اور ان دونوں سے ممتاز ہو جائے گا۔

فرقہ و فرقہ اور تہذیب میں سے کون کس سے افضل ہے؟  
۷۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ فرقہ و فرقہ اور تہذیب میں سے  
کون افضل ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے نقطہ نظر درج ذیل  
ہیں:

غف - فرماوا فضل ہے: یہ شافیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، لیکن شافیہ کے نزدیک اور ایک قول کی رو سے مالکیہ کے نزدیک اس کا افضل ہونا صورت میں ہے جب کہ حج کی ایک کی کے بعد اسی سال عمر کرے۔ اسی بنا پر شافیہ فرماتے ہیں کہ اگر اسی سال عمر نہیں کیا تو پھر مکہ نہ ہوگا۔

جو حضرات فرماؤ گواہی دیتے ہیں انہوں نے اس صحیح روایت سے استدلال کیا ہے جو حضرت جابر، حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْرَدَ الْحَجَّ" (۲)

( ) انصی ۳۷۶ طبع مکتبۃ الریاض الدسوقی ۲/۲۸-۲۹، طبع اولی ۱/۵۳،  
۵۶ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، طبع ۳۳/۳۳ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) حضرت جابرؓ کی روایت سے مسلم نے ابو اسیرؓ کی جاہلی سنہ سے کی ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا "كَلِمَاتُ مَهْلِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحَجِّ مَعْرُوفٍ" (مجموعہ نوک رسول اللہ ﷺ کے ساتھ معرفت حج کا حرام باعدہ کر آئے صحیح مسلم ۸۸۱۲) اور حضرت عائشہؓ کی روایت سے مسلم نے ان الفاظ میں کی ہے "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَرِهَ الْحَجَّ" (رسول اللہ ﷺ سے معرفت حج کا حرام باعدہ صحیح مسلم ۸۵۵۲ طبع سنہ ۱۲۸۵) اور حضرت

و رہی وچہ یہ ہے کہ اس میں وہ باتوں کو جمع کرنا ہے۔

و رخصیہ کے نزدیک قرآن کے بعد تمتع افضل ہے، اس کے بعد فطر و ہے، و یہ ظاہر روایت میں ہے، اس لئے کہ تمتع میں بھی وہ عبادتوں کو جمع کرنا ہے، لہذا وہ قرآن کے ساتھ ہی پڑھا گیا ہے اس میں زیادہ عبادت ہے و وہ خوش بہا ہے۔

و امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے کہ قرآن کے بعد فطر افضل ہے۔ پھر تمتع اس سے تمتع کرنے، لے گا سفر اس کے عمرہ کے لئے ہوا ہے و فطر کرنے، لے گا سفر اس کے حج کے لئے ہوا ہے<sup>(۱)</sup>۔ و مالکیہ میں سے شہب نے اس کی موافقت کی ہے۔

ج۔ تمتع افضل ہے: یہ حنبلیہ کے نزدیک "راہیک قول کی رو سے ثنائیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، و حنبلیہ کے نزدیک تمتع کے بعد فطر ہے، پھر قرآن۔

و حنبلیہ سے تمتع کے افضل ہوئے ہیں روایت سے استدلال یا ہے جو حضرت ابن عباس، جابر، ابو موسیٰ، و عائشہ سے مروی ہے کہ: "ان النبی ﷺ امر اصحابہ لما طافوا بالبيت ان يحلوا و يجعلوها عمرة"<sup>(۲)</sup> (صحابہ نے جب بیت اللہ کا طواف کیا تو

(۱) الہدایہ ص ۵۳۔

(۲) حضرت ابن عباس کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: "قدم النبی ﷺ قال للامام، من كان منكم اهدى لربه لا يحل شيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم اهدى فليطه بالبيت وبالصفا والمروة وبفصر وبعث ثم بهج بالحج..." (جب آپ ﷺ کے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا تم میں سے جو قرآنی کا جانور ساتھ لے جاوے گا اس کے لئے حلال نہ ہوگا جو اس کی طرف سے حرام ہے یہاں تک کہ وہ حج پورا کرے، و تم میں سے جو شخص قرآنی کا جانور ساتھ نہیں لے گا تو وہ بیت اللہ کا طواف کرے و صفا و مروة کے درمیان سنی کرے و فصر کرائے و بعد اس ہو جائے پھر حج کا احرام باندھے) (فتح الباری ص ۵۳ طبع استغیہ)۔

نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ حلال ہو جائیں اور اسے عمرہ

حیٰ کان يوم التروية فاعلوا بالحج واجعلوا، التي قدمتم بها معه فقالوا، كيف اجعلها معاً وقد مسها بالحج؟ فقال لهم ما امرتكم، فلولا اني مقيت الهدي لعنت مثل الهدي امرتكم، وكني لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدي محله، فاعلموا" (انہوں نے فرمایا کہ تم لوگ حج کے احرام باندھ کر اپنے ساتھ قرآنی کا جانور لے آؤ گے آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا تم لوگ بیت اللہ کا طواف کر کے و صفا و مروة کے حج سنی کر کے حلال ہو جاؤ و بعد فصر کرنا پھر حدیں ہوئے کی حالت میں پھرے رو یہاں تک کہ جب یوم الترویہ آجائے تو حج کا احرام باندھو و جس کے ساتھ تم آئے ہو (یعنی حج مفرد جس کا تم نے احرام باندھا ہے) اسے قطع کرنا صحابہ نے عرض کیا ہم اسے قطع کیسے مانگیں جبکہ ہم نے تو اس حج کا احرام باندھا ہے آپ ﷺ نے فرمایا وہی کہ جس کا میں نے تم کو حکم دیا ہے جس میں بھی اگر قرآنی کا جانور اپنی ساتھ نہ لے آؤ وہی کرنا جس کا میں نے تم کو حکم دیا ہے لیکن مجھ پر حرام ہوتی چیز میرے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ قرآنی کا جانور اپنے مقام کو نہ پہنچ جائے چنانچہ صحابہ نے یہی ہی کیا) (فتح الباری ص ۵۳ طبع استغیہ)۔

و حضرت ابن عمر کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: "قدم النبی ﷺ قال للامام، من كان منكم اهدى لربه لا يحل شيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم اهدى فليطه بالبيت وبالصفا والمروة وبفصر وبعث ثم بهج بالحج..." (جب آپ ﷺ کے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا تم میں سے جو قرآنی کا جانور ساتھ لے جاوے گا اس کے لئے حلال نہ ہوگا جو اس کی طرف سے حرام ہے یہاں تک کہ وہ حج پورا کرے، و تم میں سے جو شخص قرآنی کا جانور ساتھ نہیں لے گا تو وہ بیت اللہ کا طواف کرے و صفا و مروة کے درمیان سنی کرے و فصر کرائے و بعد اس ہو جائے پھر حج کا احرام باندھے) (فتح الباری ص ۵۳ طبع استغیہ)۔

و حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: "خرجنا مع النبی ﷺ ولا نرى الا اكة الحج، فلما قدمنا نظرنا بالبيت فامر النبی ﷺ من لم يكن سائق الهدي ان يعمل، فعمل من لم يكن سائق الهدي ولساوه لم يسهل فاحس،" (ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے، ہمارا خیال ہے کہ یہ حج عی تھا، جب ہم مکہ آئے تو ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا، پھر آپ ﷺ نے قرآنی کا جانور لے آؤ گے۔

جابر قرار دیا گیا۔

» اس طرح روایات کے درمیان جمع کرنا مناسب ہو جاتا ہے۔  
 پس فرما کے راویوں کی بنیاد، احرام کا اول حصہ ہے، اور قرآن کے  
 راویوں کی بنیاد، احرام کا آخری حصہ ہے اور جس نے تمتع کی روایت کی  
 ہے، اس نے اس سے لغوی تمتع یعنی انتفاع مراد لیا ہے، اور  
 آپ ﷺ نے ایک عمل پر کثرت کرتے ہوئے قاعدہ ٹھیک ہے، اور  
 اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے اس سے تمام عمر نہیں  
 لیا ہے، اور آپ ﷺ کے حج کو فرما کر دیا جائے تو  
 آپ ﷺ اس سال عمرہ کرنے والے نہیں ہوں گے اور کوئی اس کا  
 کمال نہیں ہے کہ تہاجج قرآن سے افضل ہے۔ اس طرح آپ ﷺ  
 حج کے سلسلہ میں روایات میں تطبیق ہو جاتی ہیں (۱)۔

فرما دے واجب ہونے کی حالت (مکی کے حق میں اس کا  
 وجوب):

۹- مکی اور جو لوگ مکی کے حکم میں ہیں، ان کے بارے میں فقہاء کا  
 اختلاف ہے کہ یا ان کے لئے تمتع اور قرآن جائز ہے یا صرف  
 فرما جائز ہے؟

جمہور کی رائے یہ ہے کہ اتفاق کی طرح ہل مکہ کے سے بھی تمتع  
 اور قرآن جائز ہے، نیز اس لئے کہ جس تمتع کا بیت میں ذکر ہے وہ  
 تین عبادتوں میں سے ایک ہے، لہذا مکی کی طرف سے، مہری دونوں  
 عبادتوں کی طرح یہ بھی صحیح ہوگا، اور اس سے بھی کہ تمتع کی حقیقت یہ  
 ہے کہ حج کے مبینوں میں عمرہ درے، پھر ہی اس حج سے مرے، مہری مکی  
 کے بارے میں موجود ہے (۲)۔

(۱) نہایہ الحج ۳۳۳

(۲) انہی ۳۳۳ ۵۷۲ مکتبہ سنی ۲۹۲ نہایہ الحج ۳۳۳ ۵۷۲ مکتبہ سنی ۲۹۲

یہاں)۔ تو آپ ﷺ نے نہیں فرما، اور قرآن سے تمتع کی طرف  
 منتقل ہوا، آپ ﷺ نے تمتع کی طرف منتقل نہ کرتے، اور مہری وہ  
 یہ ہے کہ تمتع کرنے والے کے لئے حج کے مبینوں میں حج اور عمرہ جمع  
 ہو جاتے ہیں۔ عمرہ کے کمال اور اس کے افعال کے کمال کے ساتھ  
 اور اس میں ہونٹ ورت سائی بھی ہے نیز ایک عبادت کا اضافہ بھی  
 ہے لہذا یہ افضل ہوگا (۱)۔

۸- اور مکی نے ”نہایہ الحج“ میں دیکھا ہے کہ اس اختلاف کی  
 بنیاد آپ ﷺ کے احرام کے سلسلہ میں راویوں کا اختلاف ہے،  
 اس لئے کہ حضرات جابر، عاصم اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے صحیح  
 روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حج کو فرمایا ہے (۲)، اور حضرت انس  
 سے مہری ہے کہ آپ ﷺ نے قرآن لیا ہے (۳)، اور حضرت ابن  
 عمر سے مہری ہے کہ آپ ﷺ نے تمتع لیا ہے (۴)، پھر اسوں نے  
 فرمایا کہ درست بات جس کا ہم اعتقاد رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ  
 آپ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پھر اس پر عمرہ کو داخل کیا اور اس  
 سال ضرورت کی وجہ سے خاص طور پر آپ ﷺ کے لئے اسے

۱۰۰ = لے والے کو حال ہونے کا حکم دیا، چنانچہ جو قربانی کا جانور ساتھ نہیں  
 لایا تھا وہ حال ہو گیا، اور آپ ﷺ کی ازواج قربانی کا جانور ساتھ نہیں لاتی  
 تھیں لہذا وہ حال ہو گئیں (فتح الباری ۵۲۱/۳ طبع المستطیع)۔

(۱) انہی ۳۳۳-۲

(۲) حضرت جابر، عائشہ اور ابن عمر کی حدیث کی تخریج (تقریر نمبر ۷) میں گذر چکی۔

(۳) حضرت انس کی حدیث کی تخریج (تقریر نمبر ۷) میں گذر چکی۔

(۴) حضرت ابن عمر کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: ”سمع

رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأهلى  
 فساق معه الهدى من ذي الحليفة“ (رسول اللہ ﷺ نے حج الوداع  
 میں عمرہ کو حج سے ملا کر تمتع کیا اور آپ ﷺ کے پاس قربانی کا جانور تھا،  
 چنانچہ آپ ﷺ اسے ذی الحليفة سے اپنے ساتھ لے گئے) (فتح الباری  
 ۵۳۹/۳ طبع المستطیع)۔



اسی اُرید الحج فیسره لی وتقیله منی“ (اے اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں۔ پس تو اسے میرے لیے آسان کر دے اور اسے میری طرف سے قبول فرما)۔

اور شافعیہ کے ایک قول کی رو سے نیت کو مطلق رکھنا بہتر ہے، اس لیے کہ بے اوقات مرض وغیرہ کوئی عارض پیش آجائے تو وہ اسے اس بات کی طرف پھیرنے پر قادر نہ ہو سکے گا جس کے فوت ہونے کا اسے خطرہ نہیں ہے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں میں مطلق احرام باندھا ہے تو وہ اسے نیت کے ذریعہ (نہ کہ تلفظ کے ذریعہ) دونوں عبادتوں میں سے جس کی طرف چاہے گا پھیر دے گا اگر وقت میں ان دنوں کی (ادائیگی کی) گنجائش ہو تو بیک وقت دونوں کی طرف پھیرا سکے گا۔

محققین کے نزدیک نیت ”ترجیہ“ دونوں چیزوں کے ہیر احرام منعقد نہیں ہوگا اور جب تک تلبیہ نہ پڑھ لے، محض نیت سے احرام شروع کرنے والا نہ ہوگا، اس لیے کہ حج میں تلبیہ کی ہی حیثیت ہے جو مار میں بھیجیہ تحریر کی ہے۔

دراصلیہ کے نزدیک ایک قول کے مطابق نیت ”قرن“ یا نیت و عمل سے احرام منعقد ہو جائے گا، مثلاً نیت کے ساتھ بندہ ”وہ“ سے تلبیہ پڑھ لے یا نیت کے ساتھ حرم مکہ کے راستہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور سلسلے ہوئے کپڑے اتار دے۔

لیکن ”پہرہ جو بات“ در کی گئی ہے وہ صرف افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ قرآن اور تمتع کا بھی یہی حکم ہے، اس لیے کہ ان تینوں عبادتوں میں سے کسی ایک کا احرام باندھنے کے وقت جمہور کی رائے کے مطابق نیت کا پایا جانا ضروری ہے، اور امام ابوحنیفہ کی رائے کے مطابق نیت ”ترجیہ“ کا پایا جانا ضروری ہے، دیکھئے ”احرام“، ”قرآن“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اہل مکہ کے لیے تمتع ”قرآن“ نہیں ہے، بلکہ اس کے لیے صرف افراد ہے، اس لیے کہ تمتع اور قرآن کی مشروطیت دو سفر میں سے ایک کو ساتھ کر کے ہوت پیدا کرنے کے لیے ہے، ورنہ نیت کے حق میں ہے (۱)۔

۱۰- فقہاء کا اختلاف مسجد حرام سے قریب رہنے والوں کے سلسلہ میں بھی ہے، چنانچہ شافعیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد حرام کے قریب رہنے والے اہل حرم میں ”وہ“ لوگ بھی جن کے درمیان ”وہ“ مکہ کے درمیان قصر کی مسافت سے کم دوری ہے۔

پھر اگر وہ قصر کی مسافت پر ہوں تو وہ مسجد حرام کے حاضرین نہیں ہوں گے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ میقات والے لوگ ہیں اور وہ لوگ جو مکہ اور میقات کے درمیان ہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ اہل مکہ اور ذی طوی والے لوگ ہیں (۲)۔

اس سلسلہ میں بہت سے فروعی مسائل ہیں، دیکھئے: ”حج“، ”احرام“، ”میقات“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

افراد کی نیت:

۱۱- فقہاء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ مغزو کا احرام کس طرح منعقد ہونا ہے تو شافعیہ ”حنابلہ“ کے نزدیک ”مالکیہ“ کے رائج قول کی رو سے احرام محض نیت سے منعقد ہو جاتا ہے، ”مسجد حرام“ کا وہ احرام باندھ رہا ہے اس کا تلفظ ”حب ہے، پس وہ کہے گا: ”اللہم

پہری ۲۵۲ طبع مولچند۔

(۱) ص ۱۵۲ ح ۱۔

(۲) ص ۱۵۲ ح ۲۔

» منفر دکن چہزوں میں سے صرف طواف قاضہ فرض ہے۔ اس لئے کہ وہ رکن ہے جس میں طواف قدم، جب نہیں ہے، بلکہ اس سے بطور سنت اس کا مطہر پہنچانے کا ہے۔

ب۔ منفر دکن پر دم کا واجب نہ ہونا:

۱۳۔ منفر، پر تہاجج کا اہرام باندھنے کی وجہ سے ہڈی واجب نہیں ہے۔ خلاف کارں اور تمتع کے کارں وہ ہڈی واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: «فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعِمْرَةِ لِيَ الْحَجِّ فَمَا اسْتَمْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ»<sup>(۱)</sup> (تو جو کوئی حج تک عمرہ سے قادمہ اٹھائے اور قربانی میں ہو پیش نہ کرے)۔ و رقارں تمتع کی طرح ہے، اس لئے کہ اس نے وہ ہڈی کا اہرام باندھا ہے، لیکن منفر کے لئے تحب ہے کہ وہ قربانی کرے اور یہ اس کی طرف سے نقلی ہوگی۔

پھر جمہور کے نزدیک شکار کا بدلہ اور جاندار کی ایذا رسانی کا نذیر یہ «اُترنے میں منفر» قارن اور تمتع سب برابر ہیں<sup>(۲)</sup>، دیکھئے:

»م«، »ہڈی«، »کفارہ«، »قرآن«، »تمتع« کی اصطلاحات۔



بفر دکن تکبیر:

۱۲۔ حج میں تکبیر کے سنت یا واجب ہونے میں اختلاف کے باوجود، اگر کوئی شخص اس تینوں عمرات میں سے کسی کا اہرام باندھے تو تکبیر کی ہمتہ و ہر اس کی کیفیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

ربا تکبیر کو بند کرنا تو تمتع منفر و رقارں اس کو بند کرنے میں برابر ہیں۔

حظیہ ثانیہ و رما بعد کے نزدیک میٹھ مرتے وقت تکبیر بند کر دے گا۔ رما بعد کے نزدیک تکبیر اس وقت بند کرے گا جب وہ (عرفہ کے دن) زوال کے بعد عرفہ میں نماز پڑھنے کی جگہ پہنچے گا اور اگر وہ زوال سے قبل پہنچ جائے تو زوال تک تکبیر ہے گا اور عرفہ پہنچنے سے قبل سورج چل گیا تو پہنچنے تک تکبیر ہے گا<sup>(۱)</sup>۔

یہاں پر تکبیر کے تعلق سے بہت سے فزوی مسائل ہیں، (دیکھئے: »تکبیر« کی اصطلاح)۔

منفر دکن چہزوں میں تمتع اور قارن سے ممتاز ہوتا ہے:

نصف: منفر دکن سے طواف:

۱۳۔ حج میں طواف کی تین قسمیں ہیں:

مکہ پہنچنے کے وقت طواف (طواف قدم) قربانی کے دن (۱۰ ذی الحجہ کو) حمرہ عقبہ کی می کے بعد طواف قاضہ اور طواف واء۔

ن تینوں میں فرض طواف قاضہ ہے جسے طواف زیارت یا طواف فرض یا طواف رکن بھی کہا جاتا ہے، اور اس کے مامود جو کچھ ہے وہ سنت یا واجب ہے اور دم کے ذریعہ اس کی کافی ہو جاتی ہے، اس سلسلہ میں فقہاء کے رمیوں کچھ اختلاف ہے، کیسے »طواف« کی اصطلاح۔

(۱) اہدایہ ار ۱۵۴، الحدیثی ۲۸۲/۲، نہایہ الحج ۳۳۳، معنی ۳۶۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) اہدایہ ار ۱۵۴، الحدیثی ۲۸۲/۲، نہایہ الحج ۳۳۳، معنی ۳۶۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) الحدیثی ۲۸۲/۲، نہایہ الحج ۳۳۳، معنی ۳۶۵، ۳۶۷، حاشیہ ابن ماجہ ۲۸۵، المجموع ۷/۲۲۷۔

تقسیم میں ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۴- ہزار کا تعلق اعیان سے ہوتا ہے منافع سے نہیں۔ کی بنا پر فقہاء نے جب تقسیم کے اقسام یاں کے تو فرمایا کہ تقسیم یا تو عیوب کی ہوئی یا منافع کی اور منافع کی تقسیم کا نام انہوں نے "مہیا" قرار رکھا۔

۵- اعیان کی تقسیم کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ یا تو وہ تقسیم فرار ہوئی یا تقسیم تعدیل ہوئی، اور فقہاء تقسیم فرار سے مراد وہ تقسیم لیتے ہیں جس میں قیمت لگانے اور لوٹانے کی ضرورت نہیں پڑتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

۶- تقسیم کی حقیقت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ بیع ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ معاہدہ نہایت ہے، اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ وہ بعض حصوں کا بعض سے معاہدہ نہایت ہے، اور ان کا یہ کہنا ہے<sup>(۲)</sup>، جیسا کہ فقہاء نے اسے "کتاب القسمة" کے شروع میں بیان فرمایا ہے، اور جب تقسیم اپنی حقیقت کے لحاظ سے معاہدہ کرنے سے خالی نہیں ہوتی تو یہ معاہدہ نہایت ان لوگوں کے درمیان حق شفعہ کو ساقط کرتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ پڑاؤں کی وجہ سے حق شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے اسے "کتاب المصنف" میں بیان کیا ہے۔

۷- ہزار ان خود میں واجب ہے جن کے لازم ہونے یا مکمل ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے، اور وہ وقف، ہبہ، رهن، وقرض ہیں، جب کہ مشترک چیز میں ان کا قوت ہو، اس سلسلہ میں اختلاف مرتضیٰ ہے جو فقہی کتابوں کے متعلقہ باب میں ملے گی<sup>(۳)</sup>۔

(۱) اسکی مطالبہ ۳۳۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۱۲ طبع لاہور، ۱۳۷۹ھ۔

(۳) اہدایہ بشرح فتح القدیر ۲۰/۵ طبع بلاق ۱۳۱۶ھ حاشیہ میں مذکور ہیں۔

## افراز

تعریف:

۱- ہزار کا معنی لغت میں نفع ہے یعنی ایک چیز کو دوسری چیز سے الگ اور ممتاز کرنا ہے<sup>(۱)</sup>، اور فقہاء بھی اس معنی کو ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

نہ- عزل:

۲- عزل ہزار سے اس بات میں مختلف ہے کہ ہزار اصل کے کسی جز کا ہوتا ہے یا ایسی چیز کا ہوتا ہے جو اس کے ساتھ شدت اختلاف میں جز کی طرح ہو اور عزل کا معنی الگ کرنا ہے۔ اور علاحدہ کی فی چیز کبھی اس چیز کا جز ہوتی ہے جس سے اس کو الگ یا نیا ہے، اور کبھی جز نہیں ہوتی بلکہ کبھی اس سے خارج ہوتی ہے، مثلاً بیوی سے عزل نہایت<sup>(۲)</sup>۔

بہ- قسمتہ:

۳- تقسیم کبھی علاحدہ کر کے ہوتی ہے<sup>(۳)</sup> اور کبھی اس کا مقصد حصوں کو بیان کرنا ہوتا ہے، علاحدہ کرنا نہیں، جیسا کہ مہیا یا نفع کی

(۱) مصباح البصیر، بدائع الصنائع ۲۱۲۔

(۲) سبب العرب: مادہ (فرار) اور مادہ (عزل)۔

(۳) مصباح البصیر: مادہ (قسم)۔

افراز ۶-۷، فساد ۱

۶۔ اہل عین کا لوٹنا، جب ہے جس پر دہرے کا حق نکل آیا ہو، اور جو دوسری عین کے ساتھ مخلوط ہو، بشرطیکہ اس کا ملاحظہ کرنا ممکن ہو اور اگر اس کا ملاحظہ کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے بدل کا لوٹنا واجب ہے، جیسا کہ گری نے کوئی چیز غصب کی اور اسے ایسی چیز کے ساتھ ملا دیا جس سے ملاحظہ کرنا ممکن ہو تو اسے ملاحظہ کرنا اور جس سے غصب کیا ہے اسے لوٹنا واجب ہے<sup>(۱)</sup>۔ جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الماشقاق“ اور ”کتاب الغصب“ میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۷۔ وہ تبرعات جن کا مقصد اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنا ہے اور جن میں تسبیح اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتی ہے، مثلاً زکاۃ، تو ان میں علاحدہ کرنا قبضہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔ پس اگر اس پر رکاۃ واجب ہوئی اور اس نے مقدار واجب زکاۃ کو ملاحدہ کر دیا اور زکاۃ کی وہ علاحدہ کی ہوئی مقدار اس کی کسی کو تابعی کے بغیر ملاک ہوئی تو اس پر نئے سرے سے اس کا نکالنا لازم نہ ہوگا<sup>(۳)</sup>۔ اس سلسلہ میں کچھ ختلاف اور تفصیل ہے جو ”باب الزکاۃ“ میں مذکور ہے۔

تعریف:

۱- افسانہ گفت میں اصلاح کی صمد ہے، اور وہ کسی چیز کو فاسد کرنا اور اس چیز کو جس حال پر ہونا چاہیے اس سے نکال دینا ہے۔

دوسری بحث کی اصلاح میں کسی چیز کو فاسد بنانا ہے، خواہ وہ پہلے صحیح ہو، چہ بعد میں اس پر فساد جاری ہو جائے (جیسا کہ حج صحیح ہو، چہ اس پر کوئی ایسی چیز جاری ہو جو اسے فاسد کرے) یہ عقیدے کے ساتھ ہی مسا، پایا جائے مثلاً قضاہ کرنے سے قتل کی بیج۔

۱۰ حنفیہ نے اسامہ اور باطل کے درمیان فرق کیا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو، اپنے وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو۔ اور باطل وہ ہے جو اصل اور وصف دونوں اعتبار سے غیر مشروع ہو (۱)۔ لیکن حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک اسامہ اور باطل کا ایک ہی معنی ہے، اور حنفیہ نے عبادت میں من کی ممانعت کی ہے، اور بعض مذاہب نے بعض اہل کتاب مثلاً حج اور طمع میں باطل اور فاسد کے درمیان فرق کیا ہے۔

(۱) لسان العربیہ مادہ (فصد) لغت اربع الاصطی فی التلخیص لابن البقاء، ص  
مادہ ش، حاشیہ ابن جلیبین ۹۶، ۳۰۰ و القواعد کشفی ۳۰۷ طبع  
الوقت کویت۔

۱۶۱۳۳۳ طبع اول بوق، مکتبه حاشیه ابن ماجه ۶۲۸  
 ۱۶۱۳۳۴ طبع اصناف ۱۳۳ طبع اول الجمال کلیه طالع ۲۰۳ طبع مصنفی  
 ۱۶۱۳۳۵ طبع بحلی، حاشیه الدروقی ۱۰۱۳ طبع مصنفی محمد ۱۳۷۳ طبع حاشیه طالعین  
 ۱۶۱۳۳۶ طبع المکتب الاسلامی، لام ۲۷۲ طبع بوق ۳۲۶ طبع مصنفی  
 ۱۶۱۳۳۷ کتاب ۲۰۱ طبع مصنفی الربانی الحلی ۱۹۵۸ طبع کشف القناع  
 ۱۶۱۳۳۸ ۲۷۲ طبع مطبعة انصار السنة المحمدیه ۱۳۶۶ طبع انفسی  
 ۱۶۱۳۳۹ ۲۷۲ طبع سوم التار

( ) ۵۵/۶۴

(۲) مصنف عبدالرزاق ۳/۳۳۳، آ۲، رابی یوسف ۴/۴۲، آ۲، محمد بن الحسن ۴/۵۸، مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۷۳، اختلاف ابی حنیفہ وابن ابی لیلیٰ ۴/۵۰، مجمع ۴/۱۲۶، المحیط ۵/۵۹۳۔

(۳) مودعہ بکچل ۲۶۳ طبع انجلیا۔

## افساد ۲-۵

ہوتی ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

نف - تلف:

شرعی حکم:

۵- یہ بات شرعاً ثابت شدہ ہے کہ عبادت فرغت کے صحیح ہوتی ہے، اب اس کو فاسد نہیں کیا جاسکتا اس سے کہ وقوع ہونے والی چیز کو ختم کرنا عمل ہے والا یہ کہ اپنے اسباب پائے جا میں جن کے مفید ہونے پر شرعی دلیل موجود ہو، مثلاً مرد ہونا۔ مرد و عورت اور عبادتوں کو فاسد کرنا، یہاں ہے، جیسا کہ تمام قیوں کرنا پسند معصیوں کو اور تجارت سائبہ نامہوں کو ختم کر دیتی ہے۔ اسی طرح توہ و رج مقبول سائبہ نامہوں کو ختم کر دیتے ہیں، جہاں تک عبادت شروع کرنے کے بعد اور اس سے فارغ ہونے سے قبل کا تعلق ہے تو فرض عبادت میں مشغول ہو جانے کے بعد پھر کسی شرعی مذکر کے اس کا فاسد کرنا حرام ہے، اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک نفل کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ" (۲) (اور اپنے اعمال کو برباد مت کرو)۔

اسی بنا پر اس کا اعادہ واجب ہے، میں مثلاً نعیہ اور نوحہ کے بارے میں نفل شروع کرنے کے بعد اس کا فاسد کرنا مکروہ ہے، اور اگر نفل مطلق کو فاسد کر دے تو اس کا عائدہ جب نہیں ہے، سو اسے حج اور عمرہ کے کثافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی ان دونوں کا فاسد کرنا حرام ہے، اور امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ یہ دونوں بھی تمام نفل عبادتوں کی طرح ہیں۔

لیکن وہ تصرفات جو لازم ہیں ان کو نفاذ کے بعد فاسد نہیں کیا جاسکتا، بلکہ عائدین کی رضامندی سے فتح کرنا جائز ہے جیسا کہ

۲- تلف کا معنی لغت میں ملاک کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: "تلف الشيء" جب کوئی کسی چیز کو ملاک ہو، فنا کر دے۔ شریعت (کی اصطلاح) میں بھی وہی معنی میں آتا ہے۔ کاسانی لکھتے ہیں: "یشتی کالتف کرنا، اسے اس حالت سے نکال دینا ہے جس میں عادات اس سے منفعت مطلوب حاصل کی جاسکے" (۱)۔

لہذا افساد و تلف سے عام ہے، چنانچہ حسی امور میں یہ دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور قوی تصرفات میں صرف افساد پایا جاتا ہے۔

ب - غلط:

۳- اللہ کا ایک معنی حکم پر عمل کو باطل کرنا اور اسے ساقط کرنا ہے، اور حضرت ابن عباسؓ نے عمرہ کی طلاق کو لغو قرار دیا، یعنی اسے باطل اور ساقط کیا، اور علما اصول الفناء کو سلب کی تقسیم کی بحث میں حکم میں وصف کے اثر نہ کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور "مناسب ملغی" کا ان کے یہاں یہی مفہوم ہے، اسی طرح وہ الفناء کو ہیبت نہ رکھنے والے آدمی کے تصرف کے اثر کو ختم کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

ج - متوقف:

۴- عقد موقوف، مانڈ کی ضد ہے اور یہ وہ عقد ہے جس کا نفاذ اس کے مالک کی اجازت پر موقوف ہو، مثلاً فضولی کی بیع کہ وہ اس معنی کے اعتبار سے فی الجملہ جائز ہوتی ہے بخلاف فاسد کے کہ وہ ناجائز

(۱) المباح لمیر: مادہ (وقف) کے تحت لفظ ۵/۳۰۵ طبع دار کتاب عربی۔

(۲) سورہ محمد ۳۳۔

(۱) القاسمی الحیث: مادہ (تلف) کے تحت لفظ ۷/۱۶۳ طبع ول۔

۲ المباح لمیر: مادہ (تلف) کے تحت لفظ ۳/۶۶۳، ۵/۱۱۔

اقالہ میں ہوتا ہے، اور وہ عتقہ جو یقین کی طرف سے لازم نہیں ہیں  
ال کو دونوں میں سے ہر ایک جب چاہے فاسد کر سکتا ہے، لیکن وہ  
تصرفات جو کسی ایک تریق کی طرف سے لازم ہوں تو جس تریق کے  
حق میں وہ لازم ہوں اس کی طرف سے اس کو فاسد کرنا جائز نہیں،  
اور ہرے کے لئے جائز ہے (۱)۔ اور اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس  
کے سے عتقہ و تصرفات کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت پر فاسد کرنے کا شر:

۶۔ جو شخص کسی فرض میں یا فرض کذا یہ عبادت کو شرمین کرے مثلاً نماز  
اور روزہ تو چار طریقے پر اس کے تمام ارکان ہر ایک کے ساتھ اس کو  
”کسا“ واجب ہے، تاکہ وہ بدی ہو جائے جس اور وہ اسے فاسد  
کرتے وقت کے مدار اس کا ”کرنا“ اس پر واجب ہے، اور وقت  
گزرنے کے بعد اس پر اس کو مکمل ”کرنا“ ضروری ہے، جیسا کہ اگر  
کسی مسافر نے کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھی پھر اس نے اپنی نماز فاسد  
کر دی تو اس پر اس کی مکمل تفسا (یعنی چار رکعت واپس نماز میں چار  
رکعت) واجب ہے، اس لئے کہ فساد کے بعد وہ بدی نہ ہوگا، اس  
میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ فاسد نماز کو فی الحقیعہ مکمل کرنا  
واجب نہیں ہے، اس لئے کہ فاسد عبادت صحیح عبادتوں کے ساتھ لاحق  
نہیں ہو سکتیں، سوائے حج و عمرہ کے کہ وہ ان دونوں کے فاسد ہو جانے  
کی صورت میں بھی ان کو مکمل کرے گا اور اس پر تفسا واجب ہوگی، اور یہ  
وہی تمام عبادتوں کے خلاف میں، اس لئے کہ فاسد عبادت کا حکم ختم  
ہو جاتا ہے، اور اس کی کوئی عمدہ ری باقی نہیں رہتی ہے (۲)۔

”جس نفل عبادت کو شرمین کیا اس کا پورا کرنا، جب ہے، اگر  
اسے فاسد کرے تو اس کی تفسا واجب ہے، اور یہ حنفی و مالکیہ کے  
نویس ہے۔“

”مثلاً غیہ“ و متاخرات میں اس نفل کا پورا کرنا مستحب ہے  
جسے شرمین کیا ہے، اسی طرح ان نوافل کی تفسا مستحب ہے جنہیں  
شروع کرنے کے بعد فاسد کر دیا ہو، اور یہ حج و عمرہ کے علاوہ دیگر  
نوافل میں ہے، اس لئے کہ حج و عمرہ کے شروع کرنے کے بعد اس کا  
مکمل کرنا واجب ہے۔“

”رأب اس کی طرف سے اس، تو اس کو فاسد کرنے والا کوئی عمل پیدا  
”یا تو اس صورت میں اس پر اس، تو اس کی تفسا واجب ہے، ساتھ ہی  
موت، ابھی جو اس کے عمدہ میں لازم ہے (۱)، جیسا کہ پہلے گزرے، اس  
کی تفصیل ”حرم“ اور ”حج“ میں دیکھی جائے۔“

روزے کو فاسد کرنا:

۷۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جس نے دن میں قصد اجماع کیا یا مٹی  
خارج کی یا قصد اکھا پی لیا جب کہ اسے روزہ یا دقت تو اس نے اپنے  
روزے کو فاسد کر دیا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَالَا تَن  
بِأَشْرُوهُمْ وَأَتَتُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ، وَكُنُوا وَاشْرُوهَا حَتَّى  
يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَبِطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَبِطِ الْأَسْوَدِ مِنَ  
الْفُجْءِ“ (۲) (پس اب تم ان کے ساتھ مباشرت کرو اور اللہ نے  
تمہارے لئے جو کھجور دیا ہے اسے تلاش کرو اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ

۳۸-۱۹-۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۶۔

(۱) البدیع ۲۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۳، شرح الصغیر ۲۰۸، منشی  
لا دولت ۱۱۶، ص ۱۹۵۔

(۲) سورہ فجرہ ۱۸۔

(۱) الفروق مطبوعہ ۲۷-۲۸، تہذیب الفروق ۳۲۲، الشاہ و الظاہر لابن  
نجم رحمہ ۷۸، طبع الطامریہ، الشاہ و الظاہر للشیخ رحمہ ۳۸۰، حاشیہ  
من ماجہ ص ۶۲، ص ۲۹۹، الاضاف ۳۳۸، طبع اصدار لندہ  
(۲) خطاب ۲۷، طبع الجوامع، الجوامع ۳۹۳، طبع المصیر، المصیر فی التواضع

کرے گی<sup>(۱)</sup>۔ اور اس مسئلہ میں تفصیل اور اختلاف ہے جس کے لئے (صوم) اور (تے) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت کو فاسد کرنے کی نیت:

۹- فاسد کرنے کی نیت کا اثر علماء کے نزدیک صحیح و باطل ہونے کے لحاظ سے عبادات، اعمال اور حالات کے اختلاف سے الگ الگ ہوتا ہے۔

جس اگر ایمان کو فاسد کرنے یا اسے ختم کرنے کی نیت کرے تو فوراً مرتد ہو جائے گا، الحیاذ باللہ! اور اگر نماز سے غارت ہونے کے بعد اسے فاسد کرنے کی نیت کرے تو نماز باطل نہ ہوگی، اسی طرح تمام عبادات اور نماز کے درمیان اسے ختم کرنے کی نیت کرے تو بغیر کسی اختلاف کے نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ نماز ایمان کے مشابہ ہے اور اگر کوئی مسافر اقامت کے ذریعہ سفر ختم کرنے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا، اور اگر روزے کے دن میں کھانے یا جماع کرنے کے ذریعہ روزے کو ختم کرنے کی نیت کی تو جب تک وہ کھانہ لے اور جماع نہ کر لے اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔

اور اگر حج یا عمرہ کو ختم کرنے کی نیت کی تو یہ دونوں باطل نہ ہوں گے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حج یا عمرہ کرنے والا ان دونوں کو فاسد کر دینے سے بھی ان سے نہیں نکلتا ہے، لہذا فاسد یا باطل کرنے کی نیت سے بدرجہٴ اولیٰ نہیں نکلے گا۔ اس کی تفصیل کے لئے ”نیت“ کی اصطلاح اور ان عبادات کے محکم کی طرف رجوع کیا جائے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) الطحطاوی، ۱۰۰، الاختیار، ۳۱، الاذنی، ۳۴۱، حاشیہ، ۵۲، شافعی، ۳۱۷، طبع مصر، ۱۳۱۰، فتاویٰ دارالافتاء، ۱۰۰، ۵۵۔

(۲) شافعی، ۳۱۷، طبع مصر، ۱۳۱۰، فتاویٰ دارالافتاء، ۱۰۰، ۵۵۔

فتاویٰ دارالافتاء، ۱۰۰، ۵۵، طبع مصر، ۱۳۱۰، فتاویٰ دارالافتاء، ۱۰۰، ۵۵۔

صبح کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے تمہارے لئے واضح ہو جائے۔  
اور روزے کو فاسد کرے وہی دھاری چیزوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس میں سے ایک یہ ہے کہ کھانا اور پانی کے داخل ہونے والے راستے کے علاوہ کسی اور راستے اور درمیان سے پیٹ تک پہنچ جائے مثلاً حقنہ کے ذریعہ اور اس میں سے ایک یہ ہے کہ معدے کے باطن تک پہنچ جائے مگر پیٹ تک نہ پہنچے مثلاً ایک دوا تک پہنچے اور معدے تک نہ پہنچے اور اس سلسلہ میں علماء کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز کو غذا کے طور پر استعمال نہ کی جائے وہی چیز یہ قیاس یا کیا ہے تو جن حضرات نے سمجھا کہ روزے کا مقصد کوئی معقول معنی ہے تو انہوں نے غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز کو غذا کے طور پر استعمال نہ کی جائے وہی چیز کے ساتھ لاجع نہیں کیا، اور جن لوگوں نے یہ دیکھا کہ یہ عبادت غیر معقول (یعنی عقل کے ذریعہ سمجھ میں نہ آتی ہے) اور اس کا مقصد محض ان چیزوں سے باہر رہنا ہے جو پیٹ میں پہنچنے والی ہیں تو انہوں نے غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز اور دھاری چیز کو برابری قرار دیا، دیکھئے: ”مکھان“ اور ”صوم“ کی اصطلاح۔

۸- رفقاء کا بچھنا لگانے اور تے میں اختلاف ہے، بچھنا لگانے کے بارے میں امام احمد، مالکی، شافعی، حنفی اور حنفی بن رابیع نے رائے یہ ہے کہ وہ روزہ کو فاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں مکروہ ہے، اور حنفیہ کا قول یہ ہے کہ یہ روزہ کو فاسد نہیں کرتا ہے۔  
اور اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس سلسلہ میں معقول آثار میں تعارض ہے، اور تے کے بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جسے تے ہو جائے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور جس نے قصد اتنے کرنے کی کوشش کی اور اسے تے ہو گئی تو یہ اس کے روزے کو فاسد

عقد کے فی سدر نے میں فاسد شرط کا شر:

۱۰- فاسد شرط کے ذریعہ عقد کو فاسد کرنے کا دہاں کے جب پر ہے، یعنی دھوک یا سود یا ملک میں نقص یا کسی امر ممنوع کی شرط لگانا یا کسی چیز کی شرط لگانا جو عقد کے تقاضے کے خلاف ہو اور اس میں عائدین میں سے کسی ایک کی منفعت ہو۔

دوسرے شرط کے ساتھ عقد کے متصل ہوئے کی صورت میں ان کی باتیں ہیں:

۱- وہ عقد جو شرط کے ملنے سے فاسد ہو جاتے ہیں۔

۲- وہ عقد جو صحیح رہتے ہیں بشرط ساتھ ہونائی ہے، اس پر چاروں مذہب کا اتفاق ہے، البتہ شرط سے پیدا ہونے والے عقد کے سلسلہ میں مذہب کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کے نزدیک ہر وہ تصرف جس میں ایک مال کا دوسرے مال سے تبادلہ مقصود نہ ہو وہ فاسد شرط کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا ہے، اور اس کے علاوہ دیگر تصرفات پر نسا حاری ہوتا ہے، جو تصرف فاسد شرط سے فاسد ہو جاتا ہے اس کی مثال بیع، تقسیم، اجارہ ہے، اور جو فاسد نہیں ہوتا اس کی مثال نکاح، قرض، ہبہ، وقف، وصیت ہے۔

اسی طرح ثنائیہ کے نزدیک عقدی، جملہ شرط سے فاسد ہو جاتا ہے، اور مالک کے نزدیک کسی ممنوع چیز کی شرط لگانا یا اسے اس کی شرط لگانا جو غرض فاحش (کھلے ہوئے دھوک) کا سبب ہو عقد کو فاسد نہ کرے گا۔ پس امر ممنوع جیسے اگر کوئی شخص کوئی گھر خریدے، اور شرط لگائے کہ اس کو نساؤ کے لئے جمع ہونے کی جگہ بنائے گا تو یہ شرط حرام اور بیع فاسد ہوگی جو غرض فاحش کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی گھر فرخت کرے اور یہ شرط لگادے کہ اس گھر کی قیمت اتنی ہوگی کہ اس کی آمدنی بھر کے نفقہ کے لئے کافی ہو جائے، کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ اس کی آمدنی بھر کا نفقہ کتنے ہوگا اور نہ یہ معلوم ہے کہ کب تک زندہ رہے گا۔

۱۱- دنا بلہ نے اس کی مخالفت کی ہے، ورنہ مالک یہ حرام شرطیں یا وہ

شرطیں جو غرض فاحش کا سبب ہوں یا جو عقد فاسد نہیں ہوگا بلکہ وہ شرطیں لغو ہو جائیں گی، اور عقد صحیح ہوگا، لیکن وہ شرطیں جو عقد کو فاسد کر دیتی ہیں وہ ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لگانا ہے یا ایک عقد میں دوسری شرط لگانا ہے یا کوئی ایک شرط لگانا ہے جو عقد کے مقصد کے خلاف ہو، مثلاً اگر عائدین میں کوئی ایک دوسرے پر بیع کی شرط کی حیثیت سے دوسرے عقد کی شرط لگائے، مثلاً وہ بیع کہے کہ میں نے اس گھر کو تیرے ہاتھ اس شرط پر بیچا کہ تم میرے ہاتھ اس گھر کو فروخت کرنا، تو یہ ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لگانا ہے، اور مثلاً اگر فروخت کنندہ شرط ہے کہ اس پر یہ شرط لگائے کہ وہ بیع کو فروخت نہ کرے، اسی طرح اگر یہ شرط لگائے کہ فروخت کی نئی ہمدی حاصل نہ ہو یا کسی متعین وقت میں دیکھ جائے تو یہ بھی شرط ہے جو عقد کے مقصد کے خلاف ہے (۱)۔

نکاح کو فاسد نہ کرنا:

۱۱- نکاح صحیح طور پر پائے جانے کے بعد فاسد ہو جائے، تو اگر نساؤ، دخول کے بعد ہو تو مہر کے بارے میں عورت کا حق بالاتفاق ساقط نہ ہوگا، اور اگر دخول سے قبل ہو تو نصف مہر کے بارے میں عورت کا حق ساقط نہ ہوگا جب کہ یہ فاسد کرنا شوہر کی طرف سے ہو، مثلاً اس کا مرتبہ ہوا (۲)۔

لیکن اگر نساؤ نکاح عورت کی طرف سے ہو تو نہ اس کو ملے گا،

(۱) بدائع ص ۵۱۵، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱



نے فرمایا کہ جس عورت کو کسی نے بگاڑا اور بھگایا ہے، بگاڑنے والے کے مقصد کے خلاف اس کے ساتھ معاملہ کرتے ہوئے وہ عورت اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہوگی تاکہ لوگ اسے بیویوں کے بگاڑنے کا درمیانہ بنائیں<sup>(۱)</sup>، کیسے: ”عجیب“ کی اصطلاح۔

مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا:

۱۳- مسلمانوں کو لڑانا اور ان کے آپس کے تعلقات کو بگاڑنا حرام ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں:  
۱۔ مسلمانوں کے اتنا کو برتر رکھنا۔

۲۔ ان کے احترام کی رعایت کرنا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“<sup>(۲)</sup> (اور منہبوا پکڑے رہو فرقہ تعالیٰ کی رسی کو اس طور پر کہ باہم سب متفق بھی رہو اور باہم اتفاق مت کرو)۔ اور اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک دن کعبہ کو دیکھا اور فرمایا: ”مَا أَعْظَمَكَ وَأَعْظَمَ حُرْمَتَكَ وَالْمُؤْمِنُ أَعْظَمَ حُرْمَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْكَ“<sup>(۳)</sup> (تو کیا ہی عظمت والا ہے اور تیری حرمت کتنی بڑی ہے، لیکن مومن اللہ کے نزدیک تجھ سے زیادہ حرمت والا ہے)۔

اس بنا پر آپس کے تعلقات کی اصلاح افضل ترین بات ہے۔ اور آپس کے تعلقات کو بگاڑنا سب سے بڑا کبیرہ گناہ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْفَصْلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟ قَالُوا بَلَى، قَالَ: إِصْلَاحُ

نہ نفقہ اس لئے کہ جس نکاح سے اس کا مہر واجب ہوتا ہے اس کو اس سے خود فائدہ روید ہے، اس کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ اور ”رضاع“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

زوجین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں فساد کا اثر:  
۱۲- اگر طلاق کے بغیر نکاح کو فاسد کرنے کی وجہ سے زوجین کے درمیان تفریق ہو تو اس میں سے ایک کی موت کے وقت وہ اس کا وارث نہ ہوگا لیکن اگر طلاق کی وجہ سے فرقت واقع ہو تو بعض حالات میں اس میں وراثت جاری ہوگی مثلاً اگر کسی شخص نے مرض الموت میں بیوی کو وارث بنانے سے فرار اختیار کرتے ہوئے طلاق دی<sup>(۱)</sup> (تو اگر مطلقہ کی عدت میں اس کی موت واقع ہوئی تو وہ وارث ہوگی)۔

شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا:

۱۳- شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”مَنْ خَتَبَ زَوْجَةَ امْرِئٍ أَوْ مَمْلُوكَةٍ فَلَيْسَ بِهَا“<sup>(۲)</sup> (جس شخص نے کسی آدمی کی بیوی یا اس کے غلام کو بگاڑا وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

تو جس شخص نے کسی آدمی کی بیوی کو بگاڑا یعنی اسے طلاق طلب کرنے پر ہماریا اس کا سبب بنا تو وہ کبیرہ گناہوں کے درجہ اول میں سے ایک بڑے درجہ پر پہنچ گیا، اور فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اس پر تنگی کی جائے اور رتہ ہتھیار کی جائے کی یہاں تک کہ مالکیہ

(۱) التوہمین المتعذرہ ص ۱۳۰، مختار ص ۱۰۳، الفہم ص ۵۳۶، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۳، تہذیب و تہذیب ص ۹۳، ۲۸۵، ۲۸۳۔

(۲) حدیث ”مَنْ خَتَبَ“ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور اس سے حکمت اہل دین نے لیا ہے اور مندرجہ ذیل نے شافعی کی طرف بھی اس کی مستحکم ہے (حدیث ابو داؤد ص ۵۰۸، طبع المند)۔

(۱) فتح الباری ص ۱۸۳، عون المعبود فی شرح سنن ابی داؤد ص ۲۳۳۔

(۲) سورہ آل عمران ص ۱۰۳۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول کہ ”انہوں نے ایک دن کعبہ کی طرف دیکھا“ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا کہ بعد میں حسن غریب ہے (حدیث لا حوالہ)۔

داب ہیں، لیکن فساد داب الیہی الحائفة<sup>(۱)</sup> (یہاں میں تمہیں یہی چیز نہ بتاؤں جو درجہ کے لحاظ سے روزہ، نماز اور صدقہ سے افضل ہے؟ صحابہ نے فرمایا: رضہ۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آپس کے تعلقات کو درست کرنا، اس لئے کہ آپس کے تعلقات کا بگاڑنا (دین کو) موڑنے والی چیز ہے۔

یہی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تلاش سے منع فرمایا ہے، وغیرہ، چنگلی بردہائی ہر ایک دھڑے سے بغض و حسد رکھنے سے اور ہر ایسے عمل سے منع فرمایا جو مسلمانوں کے درمیان اختلاف و رڑائی کا سبب بنے چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تباعضوا ولا تحاسنوا ولا تہابروا وكونوا عباد الله احرارا، ولا يحل لمسلم ان يهجو احاه فوق ثلاثة ايام"<sup>(۲)</sup> (نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو اور اللہ کے بندہ ابھائی بھائی بن کر رہو اور کسی مسلمان کے لئے جار نہیں کہ وہ اپنے بھائی سے تین دنوں سے زیادہ قطع تعلق کرے)۔

جہاں تک ناک رنی، لوٹ مار، آمیزہ ریزی اور قتل و غارت کے ذریعہ میں میں مسلمان پر پڑے قاتل ہے تو وہ حرام ہے اور اس کی سر کی صحت اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "انما حراء

الدین يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض"<sup>(۱)</sup> (جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں ان کو پھنسی دے، قتل کئے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دے جائیں یا ان کو زمین پر سے نکال دے جائیں)، اور اس کی تفصیل "حراہ" کی اصطلاح میں ہے۔

اسی طرح شارح نے فساد کرنے کی تمام قسم سے منع فرمایا ہے، مثلاً معصیوں کا ارتکاب، فواحش کی شہادت دہرہ یہ عمل جس میں مسلمانوں کا ضرر ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "الذين يفتصون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصلوا ويقتلوا في الارض اولئك هم الحاسرون"<sup>(۲)</sup> (جو کہ توڑتے رہتے ہیں اس معاہدہ کو جو اللہ تعالیٰ سے کر چکے تھے اس کے استحکام کے بعد اور قطع کرتے رہتے ہیں ان تعلقات کو کہ حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو ابستہ رکھنے کا اور فساد کرتے ہیں زمین میں، پس یہ لوگ ہیں پورے خسارہ میں پڑنے والے)۔



(۱) حدیث: "الا تحبواکم..." کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے (سنن ترمذی ص ۶۳-۶۴ طبع اخبار سنن ابی داؤد ۲۱۸/۵ طبع اخبار سواد احمد ۸۶ ص ۸۶ شرح المنہ لابی حوی ۱۱۶/۳ طبع کتب المکتب لوسلوی)۔

(۲) حدیث: "لا تباعضوا ولا تحاسنوا..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح الباری ۳۸۱/۱۰ طبع المکتبہ صحیح مسلم ص ۸۳ طبع مکتبہ المکتب)۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۷



## افشاء السر ۶

س کا شرعی حکم:

رز کے قسم:

ر کی تین قسمیں ہیں:

ا۔ دور ر جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے۔

ب۔ دور ر جسے صاحب ر چھپانے کا مطالبہ کرے۔

ج۔ دور ر جو چھپے جانے کے لائق ہو، ایک ساتھ رہے یا ہم پیشہ ہونے کی وجہ سے اس کی اطلاع ہو جائے۔

پہلی قسم: وہ راز جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے:

۶۔ بعض امور وہ ہیں کہ کسی دینی یا دنیوی مصلحت کی وجہ سے شریعت اس کے ظہار کو ممنوع قرار دیتی ہے، اس لئے کہ اس کو ظاہر کرے میں ضرر ہے تو جس راز کو ظاہر کرنا ناجائز ہے ان میں سے وہ باتیں ہیں جو جہاد کے وقت زچین کے درمیان واقع ہوتی ہیں، پس جماع کے وقت مرد اور اس کی بیوی کے درمیان جو کچھ ہوتا ہے یا جماع سے متعلق جو باتیں ہیں ان کا ظہار کرنا حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مِرْلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ بِمَقْصِي إِلَيَّ أَمْرًا وَتَقْصِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَشْهَرُ سِرَّهَا" (۱) (بیشک قیامت کے دن اللہ کے نزدیک ترین ایک مرتبہ کے لحاظ سے سب سے بُرا وہ آدمی ہے جو اپنی بیوی سے خلوت میں ملے اور بیوی اس سے ملے، پھر وہ اپنی بیوی کے راز کو ظاہر کرے)۔

دور ر کو ظاہر کرے سے مراد اس امور کا ظہار کرنا ہے جو میں بیوی کے درمیان جماع کے وقت پیش آتے ہیں اور اس کی تفسیلات کو بیان کرنا اور عورت کی طرف سے جو قول و عمل مرد اور اس کو ظہار کرنا ہے۔

حدیث: "أَنْ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ" کی روایت مسلم (۱۰۶۰/۲) میں ہے۔  
طبع انھوں نے کی ہے۔

اور محض جماع کا، نہ تو امر بلاضمان ورت ہو تو مرد ہے، اس سے کہ وہ شریعت کے منافی ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے رشا فرمایا: "مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَبَعَلَ حَبِيرًا أَوْ لَيْصَمَةً" (۲) (جو شخص قہر پر اور قیامت کے اس پر ایمان رکھتا ہوا سے چاہے کہ کچھ بات سبیا خاموش رہے)۔

دور ر اس کے ذکر کرنے کی ضرورت پیش آئے اور اس پر کوئی فائدہ و مرتبہ ہو تو دوبارہ ہے جیسا کہ شریعت نے شوم کے خلاف یہ دعویٰ کرے کہ وہ میں ہے یا اس سے عرض کرے ہوئے ہے یہ وہ اس کے خلاف جماع سے عازلی کا دعویٰ کرے تو جو کچھ اس نے دعویٰ کیا ہے اور صحیح نہ ہو تو پھر سے ذکر کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے رشا فرمایا: "إِنِّي لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ، إِنَّمَا وَهَلَهُ نَهْ عَنْكَ" (۳) (یعنی میں اور یہ، ہوں ازواجی تعلق قائم کرتے ہیں پھر ہم دونوں غسل کرتے ہیں)۔

در حضرت ابو طلحہ سے آپ ﷺ نے فرمایا: "أَعْرِضْ لِمِ اللَّيْلَةِ" (۴) (کیا تم لوگوں نے رات کو ہم بستی کی ہے)۔

۱۔ اسی طرح جماع کی حالت میں مردوں کی طرف سے جو کچھ پیش آتا ہے اس کو ظاہر کرنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے (۵)۔

۲۔ در رازش کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اس میں ایذا اور ساقی ہے

(۱) حدیث: "مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۳۵ طبع استقبر) اور مسلم (۶۸/۱ طبع انھوں نے کی ہے)۔  
(۲) حدیث: "إِنِّي لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ..." کی روایت مسلم (۴۷۲/۲ طبع انھوں نے کی ہے)۔

(۳) حدیث: "أَعْرِضْ لِمِ اللَّيْلَةِ؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۸۷ طبع استقبر) اور مسلم (۱۶۹۰/۳ طبع انھوں نے کی ہے)۔

(۴) سنن اسلام ۳۰۳-۳۱۰۔

## افشاء الرزق

حکمت ہے (۱)۔

”یہ اس صورت میں ہے جب کہ تم چھپانے کا وعدہ کرنا کہ لوگوں کو اس کا اہل ام نہ نہ تو چھپانا جب نہیں ہے، اور یہ بات حضرت ابن مسعودؓ کی بیوی زینبؓ کی حدیث سے معلوم ہوتی ہے،

حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”عن زینب امرأة عبد الله قالت كنت في المسجد، فرأيت النبي ﷺ فقال: تصدقن ولو

من حليكن وكنت زینب تنفق علی عبد الله وأنتام فی حجرها، فقالت لعبد الله: سل رسول الله ﷺ، أيجري عني أن أنفق عليك وعلى أبنائي في حجوري من الصدقة؟ فقال: سلی أنت رسول الله ﷺ فاطمقت إلى

النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب، حاجتها مثل حاجتي، فمررت عينا بلال فقننا: سل

النبي ﷺ، أيجري عني أن أنفق على زوجي وأبنائي في حجوري ولنا؟ لا تحجر بنا، فدخل فسأله، فقال: من هما؟

قال: زینب، قال: أي الزينب؟ قال: امرأة عبد الله، قال: نعم، ولها أجران: أجر القرابة وأجر الصدقة“ (۲) (حضرت

عبد اللہ کی بیوی زینب سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی، میں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم

عورتیں صدقہ نہ کرو، خواہ اپنے ریوڑات ہی سے یوں نہ ہو، زینب (اپنے شوہر) عبد اللہ پر اور اپنی پرورش میں موجود یتیم بچوں پر شرف

رفیقہ تھیں، چنانچہ انہوں نے عبد اللہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر کہ کیا میرے لئے جائز ہوگا کہ میں تم پر اور اپنے یتیم

(۱) لا جاء ۳۲۸ میل الملام ۱۹۲۳-۱۹۳۔

(۲) حدیث ۳۳۸۸ اجور ان اجور القرابة وأجر الصدقة، کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۲۸۳ طبع استغیہ، ۱۰۰ مسمل ۶۹۵ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

اور زینب نے لے کر دیوں، روایتوں وغیرہ کے حق کا لحاظ نہ کرنا

ہے، چنانچہ نبی ﷺ سے ارشاد فرمایا: ”اذا حدث الرجل الحديث ثم انتفت فليهي امه“ (۱) (جب آدمی کوئی بات کہے

پھر چلا جائے تو وہ بات سمانت ہے)۔

اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”الحديث بيحكم امه“ (۲) (تمہارا پس میں بات دیت سمانت ہے)۔

ورحسن نے فرمایا: ”إن من الحياة أن تحدث بسر أحمك“ (۳) (چٹک یہ بھی خیانت ہے کہ تم اپنے بھائی کے راز کو بیان کر دو)۔

دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مطالبہ کرے:

۱۔ دوسرا شخص تم سے جس بات کو چھپانے کا مطالبہ کرے اس پر تمہیں مین بنائے تو اس کا دوسروں کے سامنے پھیلا دینا اور افشاء کرنا

ناجائز ہے یہاں تک کہ اس آدمی سے بھی جو صاحب راز کا سب سے خاص دوست ہو، بیان کرنا جائز نہیں ہے۔ پس راز میں سے کسی بات

کا انکشاف نہ کرے خواہ جس نے راز کی بات کہی ہے اور جس سے کہی ہے ان دونوں کے درمیان قطع تعلق اور اختاف ہو جائے (پھر بھی

اظہار نہ کرے)۔ اس لئے کہ یہ طبیعت کے کمینہ پن اور غیث باطن کی

(۱) حدیث: ۵۰۰ حدث الرجل الحديث... کی روایت ابو داؤد (۱۸۹۳ طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے اور منذری نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۲۹/۱ طبع المکتبہ المکرمیہ) میں ہے۔

(۲) حدیث: ”الحديث بيحكم امه...“ کی روایت ابن ابی الدنیا نے کتاب الصمت میں کی ہے جیسا کہ احواف المصاب (۵۰۵/۲ طبع المکتبہ) میں ہے اور اس کی اسناد ضعیف ہے اس لئے کہ وہ مرسل ہے۔

(۳) مس کا توبہ ۳۱۸ من الحياة، کی روایت ابن ابی الدنیا نے کی ہے جیسا کہ احواف ابو داؤد (۱۳۲/۳) میں ہے۔

## افشاء السرا

کے لئے اس کا اہم ترین یا تھا اور یہ بھی اہم ہے کہ صرف ان دونوں نے ان سے یہ درخواست کی ہو (یعنی حضرت جد نے ان دونوں کے لئے چھپانے کا التزام نہ کیا ہو) اور ہر سائل کی حاجت پوری کرنا ضروری نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

”غیبت نسبی افشاء سر پر مشتمل ہوتی ہے اس صورت میں جب کہ وہ ماہیہ وہ بات جس کے ساتھ دوسرے کا ذکر اس کے غائبانہ میں کر رہا ہے، وہ مخفی امور میں سے ہو یا اس چیزوں میں سے ہو کہ اس کا مالک اسے چھپانے کا مطالبہ کر رہا ہے، اور شریعت نے غیبت سے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں منع کیا ہے: وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ ۚ يَخْتَابُ الْمَرْءُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ لَعَلَّ خَيْرٌ لِّهٖ مِنْهُ ۚ وَالَّذِينَ يَبْتِغُوا الْبَخْسَ مِنْكُمْ فَإِنِ اسْتَفْتَوْهُ ۖ فَلْيَنصَحْ أُولَٰئِكَ ۚ وَلَا يَأْكُلْ لِحُكْمِهِ ۚ وَمَن يُضْلِلْ فَنَفْسُهُ لِلَّهِ ۚ وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَبُذِّقْ ۚ وَلِىُّ يَوْمَئِذٍ النَّارُ ۚ إِنَّهَا هِيَ مَأْوَىٰ السَّافِلِينَ“ (اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھالے؟ اس کو تم یا کو اور سمجھتے ہو)۔

اور اس حدیث میں بھی منع کیا گیا ہے، جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے: ”أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ، قَالَ: أَوْ غَائِبَتِ إِلَىٰ كَأَن فُلِي أَخِي مَا أَقُولُ، قَالَ: إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اعْتَبَنَهُ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَكُنْ فَقَدْ بَهَنَ“<sup>(۲)</sup> (کیا تم جانتے ہو کہ غیبت کیا چیز ہے؟ صحابہ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول ریا د جانے والے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا اپنے بھائی کا ایسی چیز کے ساتھ ذکر کرنا جسے وہ پسند کرتا ہو، صحابی نے فرمایا، آپ ﷺ کا کیا خیال ہے اگر میرے بھائی میں وہ بات

بچوں پر جو میری پرورش میں ہیں صدقہ کا مال خرچ کروں؟ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ تم ہی رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرلو، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس چلی تو میں نے انصار کی ایک خاتون کو درود زدہ پر پایا جس کی ضرورت میری ہی جیسی تھی پس حضرت مال ہمارے سامنے سے گزرے تو ہم نے کہا کہ نبی ﷺ سے پوچھو کہ کیا میری طرف سے یہ کافی ہوگا کہ میں اپنے شوہر پر اور اپنے من شیم بچوں پر خرچ کروں جو میری پرورش میں ہیں؟ اور ہم نے (ان سے) کہا کہ ہمارے بارے میں (رسول اللہ ﷺ) کو نہ بتانا۔ پس حضرت بدل اندر داخل ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے دریافت فرمایا کہ وہ دونوں کون ہیں؟ انہوں نے کہا کہ زینب، آپ ﷺ نے پوچھا کون ہی زینب؟ انہوں نے کہا عبداللہ کی بیوی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! اور اس کے لئے دواجر میں: یک رشتہ، ریکی کا اور دوسرے صدقہ کا)۔

ترجمہ فرماتے ہیں: (جیسا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے) کہ حضرت بدل کا: دونوں عورتوں کا نام بتانا مناسب نہ ان دونوں سے ان سے پوشیدہ رکھنے کو بہانہ تھا یہ راز کو فاش کرنا اور مانت کو ظاہر کرنا نہیں ہے اس کی دوا تمہیں ہیں:

۱۔ یہ کہ ان دونوں خواتین نے حضرت بلالؓ پر اسے لازم نہیں کیا تھا اور انہوں نے سمجھا کہ ان دونوں عورتوں کے خیال میں ان دونوں کو پوشیدہ رکھنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ انہوں نے اس کی اطلاع نبی ﷺ کے سوا کسی کے جو ب میں دی، اس لئے کہ آپ ﷺ کو جو اب دینا اس حکم پر عمل کرنے سے زیادہ ضروری تھا جو ان دونوں عورتوں نے انہیں اپنا نام چھپانے کے سلسلہ میں دیا تھا۔

۲۔ یہ سب اس معروضے پر مبنی ہے کہ حضرت بلال نے ان دونوں

(۱) فتح الباری ۳/ ۳۲۸، ۳۳۰۔

(۲) سورہ ہجرات ۱۲۔

(۳) صحیح مسلم ۲۰۰۰ کی روایت مسلم (۲/ ۲۰۰) فتح الباری (۱) نے کی ہے۔



## افشاء السرا

پرودہ ال دیتے تو تمہارے لئے بہت ہوتا۔

اور اس اصول سے انہوں نے اس بے حیا کو مستثنیٰ کیا ہے جو ممنوعات کے کتاب میں پرہیز نہیں کرتا ہو اور نہ انہوں کے ساتھ اس کا فرمایا جائے تو سے کوئی تکلیف نہیں ہوتی ہو، رفتہ رفتہ فرمایا کہ چوری کا کوئی سبب گاہک اس نے یا ہے۔ چوری یا نہیں ہے گا، تاکہ حق زندہ ہو اور پرودہ پوشی بھی باقی رہے اور اگر وہوں پر تہ کی جائے تو حنفی کے نزدیک مفتی بہ قول کی رو سے جائز ہے کہ قاضی ان کے بارے میں مذہب یا مذہب پر چھوڑ دے۔

ورہ لکھتے فرماتے ہیں کہ شاید کو قاضی کے سامنے معاملہ پیش کرنے پر چھوڑنے کے بارے میں اختیار ہے البتہ حد میں ترک اولیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں پرودہ پوشی ہے جو ایسے شخص کے بارے میں مطلوب ہے جو کھلم کھلا فسق و فجور کرنے والا نہ ہو، بین جو کھلم کھلا فسق کرنے والا ہے اس کا معاملہ پیش کیا جائے گا اور ترک کا مستحب ہونا بعض مالکیہ کا قول ہے اور موافق میں ہے کہ انسان کا اپنی اور دوسرے کی پرودہ پوشی کرنا واجب ہے، اور اس صورت میں معاملہ کو پیش نہ کرنا واجب ہوگا۔

مرحومہ میں سے صاحب طریقتہ الحمد یہ فرماتے ہیں کہ مجلس میں جو باتیں پیش آئیں ان میں سے جن کا اظہار مکرمہ ہے اور وہ شریعت کے خلاف نہ ہوں تو اس کا چھپلا واجب ہے، اور اگر شریعت کے خلاف ہوں تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو، اور اس کے ساتھ کوئی حکم شرعی متعلق نہ ہو، مثلاً حد، عزیر تو اس کا بھی یہی حکم ہے، اور اگر اس کے ساتھ حکم شرعی متعلق ہو تو تجھے اختیار ہے، اور چھپلا افضل ہے، جیسے کہ زنا، شراب نوشی، اور اگر بندے کا حق ہو تو اگر اس سے حق کامالی

ضرر متعلق ہو، جسمانی نہیں یا حکم شرعی متعلق ہو، جیسے کہ قصاص، مضاف بنی بلاء، تو اگر وہ اہل اہل سے مطلع کرنا تجھ پر واجب ہے، اور اگر شہادت طلب کی جائے تو شہادت دینا ضروری ہے، ورنہ چھپنا افضل ہے (۱)۔

پرودہ دہری سے بچنے کے لئے توریہ کا استعمال:

۱۱۔ ”معارض فی الکام“ کا مطلب توریہ ہے اور حدیث میں ہے: ”ابن فی المعارض لمصلحة عن الکذب“ (۲) (پیش توریہ کے، رید جھوٹ سے بچا جاسکتا ہے)۔

اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: ”أما فی المعارض ما یکفی الرجل عن الکذب؟“ (توریہ میں ایسی چیز ہے جو آدمی کے لئے جھوٹ سے کفایت کرنے والی ہے)۔

اور یہ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ سے بھی مروی ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ انسان افشاء و راز سے بچنے کے لئے جھوٹ پر مجبور ہو، اس کی تفسیل ”توریہ“، ”تعریف“ کی اصطلاح میں ہے۔ اور حنفیہ میں سے امام زادہ لکھتے ہیں: اور جس بات کو اس کے بھائی نے بیان کیا وہ امانت شمار کی جائے گی، اور دوسرے کے سامنے اس کی اجازت کے بغیر اس کو ظاہر نہیں کرے گا، اور اگر سے کسی کے سامنے بیان کرے گا تو اسے اچھی طرح سے ادا کرے گا اور

(۱) المرشد الحمد لکھنؤ، علی الشوری، ص ۱۱۱ (مکتوبہ مطبوعہ ۱۳۳۵ قمری) (غ ۲۳) بالورق: ۳۵ (باب افشاء السرا) ماثر ابن ماجہ ص ۴۷۲، الطرح الکبیر ص ۱۷۳-۱۷۵، الحج ۳۹۸ ص ۳۵۰۔

(۲) حدیث ابن فی المعارض لمصلحة عن الکذب... کو من مروی سے روایت کیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲/۲۷۲ ص ۳) میں ہے، اور مناویٰ کہتے ہیں کہ وہی لے کہا کہ دود (یعنی جو اس حدیث کی سند میں مدکور ہیں اس کو ابو داؤد نے چھوڑ دیا ہے۔

کی تصدیق کی ہے (عن المعیود ص ۳۳ طبع المکتبۃ المدینہ دہلی ۱۳۳۳) شائع کردہ دارالکتب المروریہ نصب الراية ص ۳۰۷ طبع دارالماہون۔



جو کچھ ہوتا ہے اس کے بہتر حصہ کو اختیار کرے گا<sup>(۱)</sup>۔

جنگ میں فشائے راز سے پرہیز:

۱۲- مسلمانوں کے لشکر کے راز دشمن سے چھپانا مطلوب ہے، اس سے کہہ کر بھی دشمن تک پہنچ جاتا ہے تو وہ اس سے فائدہ اٹھاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

## افشاء

تعریف:

۱- افشاء الفسی کا مصدر ہے، اور "فصا المکال فصولاً" کے معنی ہیں: جگہ کشادہ ہوئی اور "فسی الرجل بیدہ" الی "الارض" کا معنی ہے: آدمی نے اپنی قبیل کے اندرونی حصہ سے زمین کو چھوڑا، اور الفسی الی امراتہ کا معنی ہے: پتی بیوی سے مباشرت اور مجامعت کی، اور "فصاھا" کا معنی ہے: جماع کے بعد عورت کے سیمین (دونوں راستوں) کو یک کر دیا اور "فسی الی الشی" کا معنی ہے: کسی چیز تک پہنچا اور "فسی الیہ بالسر" کا معنی ہے: کسی کو راز سے باخبر کیا<sup>(۱)</sup>۔

۲- فقہاء و افضاء بول کر چند معانی مراد لیتے ہیں:

۱- لامست (یک دوسرے کو چھونا) مام ثانی فرماتے ہیں: لامست یہ ہے کہ مرد اپنے جسم کا کوئی حصہ عورت کے جسم سے ملے یا عورت اپنے جسم کا کوئی حصہ مرد کے جسم سے ملے جب کہ درمیان میں کوئی پردہ نہ ہو، کیسے: "فصو" اور "مس"۔

۲- ہم: جماع، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وکیف تاحلوه وقد افسی بعضکم الی بعض" (۳) (اور تم اس سے کیسے لیتے ہو حالانکہ تم باہم ایک دوسرے سے بے حجاب نہ مل چکے

کی بنا پر جنگ میں مسلمانوں کے راز کو دشمن کے سامنے ظاہر کرنے سے بچنے کے لیے جوش و ناچار ہے۔

اور چھپانے ہی سے متعلق یہ بھی ہے کہ لشکر کا سپہ سالار اپنے لشکر کے سامنے اس سمت کا تذکرہ نہ کرے جس طرف دھاما چاہتے ہوں۔ "لقد کان رسول اللہ اذا لواء غزوة وری بعبوھا" (۴) (رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ کا رہبر ہوتا تو بطور توجہ کے دھری سمت کا تذکرہ نہ فرماتے)۔

میں دشمن کے راز کو حاصل کرنے کے لیے کوشش کرنا مطلوب ہے تاکہ ان کے شر سے بچا جاسکے اور یہی ﷺ دشمن کی خبروں کی اطلاع حاصل کرتے تھے۔

(۱) شرط الاسلام، الامام ذہبی، مکتبہ المصنوعہ، مصر، ۱۴۰۲ھ (۱۹۸۲ء) اور فتاویٰ ۵۹ باب (انشاء اسر من آفات الممان)۔

(۲) شرح اسیر الکبیر ۸۹، ۹۰۔

(۳) الآداب لشرعیہ ۱، ۱۵، ۱۷، الاذکار ص ۱۸۶۔

اور حدیث "کان اذا لواء غزوة وری بعبوھا" کی روایت بخاری (فتح) ۸، ۱۳۳ طبع استغیث اور مسلم (۳۸، ۱۲۸ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۱) المصباح لاسیر، مکتبہ دار الصحاح، دارہ (نفا)۔

(۲) سورۃ فضاء ۲۱۔

## افضاء ۳-۴

ہی جس کے نتیجے میں یہ صورت حال پیش آئی (نہ اس کے سہیلیں ایک ہو گئے)۔

» امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ضامن واجب ہوگا جب تک کہ اگر کسی اجنبی عورت کے ساتھ یہ معاملہ ہو۔ یہی رائے مالکیہ اور ثانیہ کی بھی ہے، لیکن واجب ہونے والے ضامن کی مقدار میں اس کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر اس کے سہیلیں کو ایک کرے اس طرح کہ چیتاب رہتا ہو تو اس پر ایک تہائی دیت واجب ہوتی، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس پر ماہرین کی رائے کے مطابق نقصان کا تاوان ہوگا، اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس میں پوری دیت واجب ہوتی۔

» اگر اس کا چیتاب رہتا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس میں مکمل دیت واجب ہوتی، اور ثانیہ کے نزدیک دیت در نقصان کا تاوان یا وہ دیتیں واجب ہوں گی، اور مالکیہ کی رائے میں ہیں: ایک لحد مدہ، ہاں جس میں صرف نقصان کا تاوان ہے، اور دوسری ہاں قاسم کی جس میں دیت ہے (۱)۔

» در ثانیہ اپنی ماباند بیوی یا بیوی کو برہشت نہ کرنے والی بیوی کے سہیلیں کو ایک کرے تو اس میں بالاتفاق ضمان ہے، جیسا کہ فقہاء کے نزدیک اسے بیان کیا گیا ہے، اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ جراثم جائز مکمل میں ہو، لیکن اگر انشاء عا جائز مکمل میں ہو تو وہ اس کی وجہ سے رباوتی رہنے والا ہوگا اور اس پر بالاتفاق ضمان واجب ہوگا جیسا کہ پہلے گذرا، اس سے کہ یہ مکمل کا استعمال کرنا ہے جس کی اجازت حاصل نہیں ہے (۲)۔

ہو) تو بعض فقہاء کے نزدیک انشاء سے جراثم ہے۔

سوم: سہیلیں کو مدہ یا مٹا یہ کہ مر اپنی ماباند بیوی سے جراثم کرے جو جراثم کو برہشت نہ رہتی ہو اور وہ اس کے دونوں رشتوں کو ایک کرے (۳)۔

## رفضاء کا حکم:

۳- رضاء بمعنی رزق کو ظاہر کرنے کا حکم "رفضاء المرء" کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

» رضاء ایک دوسرے کو چھوے کے معنی میں کہ یا مدہ کو توڑنے والا اور مہر کو واجب کرے، الا یہ یا نہیں اس کا مقام "فہم" اور "مہر" کی اصطلاح ہے۔

» رضاء سہیلیں کو ایک کر دینے کے معنی میں کا حکم یہ ہے کہ ایسا کرنے والا قشوم ہوگا، اجنبی۔

## شوہر کا رضاء:

۴- اگر شوہر اپنی بیوی سے وطی کرے جو باند اور وطی کو برہشت کرنے والی ہو اور اس کے سہیلیں کو ایک کر دے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ یہ وہ وطی ہے جس کا شوہر کو حق حاصل ہے، لہذا اس کی وجہ سے جو چیز تلف ہو جائے اس کا تاوان واجب نہیں ہے، جیسے کہ بکارت، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ ایسا عمل ہے جس کی اجازت ایسے شخص کی طرف سے حاصل ہے جس کی اجازت تکج ہوتی ہے، لہذا اس کی سرایت کی وجہ سے جو چیز تلف ہو جائے اس کا مدہ ضامن نہ ہوگا، جیسا کہ اگر عورت نے کسی کو اپنے علاقہ کی اجازت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۳، الفی ۵۰۸، طبع اسعدیہ، دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ

طبع دارالاصحیح، بیروت، طبع ۱۴۰۳ھ، طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۳، الفی ۵۰۸، طبع اسعدیہ، دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ

(۳) الدرر ص ۳۸، طبع دار الفکر، بیروت۔



”رکھی روزہ سے کسی مائع کے پائے جانے کی وجہ سے افطار واجب ہو جاتا ہے، خود مائع کا تعلق آدمی کی ذات سے ہو، مثلاً مہلک مرض ہو، مثلاً حاحہ اور نقاء، یا مائع کا تعلق اس ایام سے ہونے میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے جیسے کہ عیدین کے ایام۔

۳- اور افطار بھی مکروہ ہوتا ہے، مثلاً وہ مسافر جس کے سے سفر کی شرائط پائی گئیں تو مالکیہ کے نزدیک اس کے سے تربت کے ساتھ افطار جائز ہے، اس لئے کہ روزہ رکھنا افضل ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ“<sup>(۱)</sup> (اور تمہارا روزہ رکھنا زیادہ بہتر ہے)۔

اور مثلاً اس شخص کا افطار کرنا جس نے نفل روزہ شریعت یا شریعہ ایجاز بغیر کی عذر کے ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ“<sup>(۲)</sup> (اور تم اپنے اعمال کو باطل نہ کرو)۔

”اختلاف سے نکلنے کے لئے بعض فقہاء نے اس کے تمام کو واجب قرار دیا ہے۔

۴- اور ایجاز بھی مستحب ہوتا ہے، جیسا کہ شریعت میں کوئی عذر ہو، مثلاً کھانے میں مہمان کی مدد کرنا، اس پر چنے میوہ بان کا کھانے سے باز رہنا، اس گنہگار ہونا اس کے برعکس صورت ہو، (یعنی مہمان روزے سے ہو، میوہ بان پر اس کا کھانے سے رخصت کرنا، گنہگار ہونا) تو اس صورت میں افطار مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، اس سے کہ حدیث ہے کہ: ”وَلَوْ دُرُكٌ عَلَيْكَ حَقًّا“<sup>(۳)</sup> (تمہاری ملاقات کے لئے آنے والے کا بھی تم پر حق ہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۴

(۲) سورہ محمد ۳۳

(۳) حدیث: ”وَلَوْ دُرُكٌ عَلَيْكَ حَقًّا“ کی روایت بخاری (فتح المربعی ۲۱۸، ۲۱۷ طبع انتقادی) نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن ابی سلمہ سے منقول کیا ہے۔

## افطار

تعریف:

۱- فقہ راجع میں افطار کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”فطر الصائم“ یعنی روزہ روزہ رکھنے کے وقت میں، غل ہوا، اس کے لئے جائز ہو گیا کہ وہ افطار کرے، اسی معنی میں یہ حدیث ہے: ”ذَا الْقِيلِ اللَّيْلِ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارِ مِنْ هَاهُنَا، وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ، لَفَقَدَ افْطَرَ الصَّائِمُ“<sup>(۱)</sup> (جب یہاں سے رات چائے اور یہاں سے دن رخصت ہو جائے اور آفتاب غروب ہو جائے تو روزہ دار کے افطار کا وقت ہو گیا)۔

اور اصطلاح میں بھی افطار اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

شرعی حکم:

۲- جس شخص پر روزہ واجب ہے اس کے حق میں دراصل ایجاز حرام ہے، اس لئے کہ صوم کا معنی روزہ توڑنے کا ہے۔

جہاں تک رمضان کے روزہ کا تعلق ہے تو یہ ظاہر ہے کہ جہاں تک نذر کی وجہ سے واجب ہوئے والے روزہ کا تعلق ہے تو وہ بھی ایسا ہی ہے، اس لئے کہ نذر کے ساتھ شریعت کی رو سے واجب ہونے والی چیز کا سامع ملکہ کیا جاتا ہے۔

(۱) حدیث: ”ذَا الْقِيلِ اللَّيْلِ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارِ مِنْ هَاهُنَا“ کی روایت بخاری (فتح المربعی ۱۹۶، ۱۹۷ طبع انتقادی) نے حضرت عمر بن الخطاب سے منقول کی ہے۔

(۲) اصطلاح فقیر، معرب، المعربۃ (افطار)۔

## فقار ۵-۷

”تم نہ ہوگا اور گزرے ہوئے روزوں پر بنا کرے گا۔“  
”ریختی اہلہ ہے۔“

”میتاؤ کے یہاں تفصیل ہے کہ کون سا مذرتسل کو ختم  
نہیں کرتا اور کون سا عذر ایسا ہے جس کا اعتبار نہیں ہے، دیکھئے:  
”صوم“ اور ”کفارہ“ کی اصطلاح۔

ب۔ قضا وغیرہ کے لازم ہونے میں:

۷۔ جس شخص نے واجب روزے میں افطار کیا ہے اس پر قضاء  
واجب ہے اور یہ بالاتفاق ہے، البتہ نقل روزے میں اختلاف ہے۔  
”رکعتی قضاء کے ساتھ فدیہ اور کفارہ ہوتا ہے اور اس سلسلہ میں  
تفصیل ہے جسے اس کی جگہ میں دیکھا جائے۔“



اور حدیث ہے: ”میں کس یومس باللہ بالیوم الاخر  
لیکرم صیغہ“ (۱) (جو شخص اللہ پر ہر قیامت کے دن پر ایمان رکھتا  
ہو سے آپ مہمانوں کو تعظیم فرمائی جائے)۔

یہاں وہاں میں سے ہی پڑھ کر کھانے سے باز رہنا  
گرم نہ گزرے تو پھر اس صورت میں روزہ نہ توڑنا اس کے لئے  
افضل ہے۔

۵۔ روزہ رکھی مہاجرت ہوتا ہے مثلاً: دوسری شخص جسے مائت کا اندیشہ  
نہ ہو یمن سے مرض کے بڑھ جانے کا اندیشہ ہو اور مثلاً وہ حاملہ جو  
اپنے حمل پر اپنی جان پر معمولی ضرر کا اندیشہ کرتی ہو۔  
اور جمہور کے نزدیک سفر میں روزہ رکھنا مہاجرت ہے، البتہ اس کے  
رخصت پر حاکمیت شریعت کے جائے کی بنا پر اس کے افضل ہونے میں  
اختلاف ہے (۲)۔

فطر کا شر:

ف۔ روزہ کے تسلسل کو ختم کرنے میں:

۶۔ جس شخص نے ایسے واجب روزہ کے دن میں بغیر کسی عذر کے  
افطار کیا جس میں تسلسل واجب ہے، مثلاً کفارہ ظہار یا کفارہ قتل کا  
روزہ، تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا ”اس پر سے سے روزہ  
رکھو، جب ہوگا، میں اس پر کسی عذر کی وجہ سے نہ تو اس کا تسلسل

(۱) حدیث: ”میں کس یومس باللہ والیوم الاخر لیکرم صیغہ“ کی  
روایت مسلم، صحیح مسلم، ۱۹ طبع عربی (۱) نے حضرت ابو شریح خذائی  
سے مروی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۹۳، ۲/ ۲۰۱، ۳/ ۲۱۱، ۴/ ۲۵۵، ۵/ ۳۳۳، ۶/ ۵۸۸،  
۷/ ۳۳۳، ۸/ ۱۸، ۹/ ۶۹، ۱۰/ ۱۸، ۱۱/ ۲۰، ۱۲/ ۱۸، ۱۳/ ۲۰، ۱۴/ ۲۰، ۱۵/ ۲۰،  
۱۶/ ۲۰، ۱۷/ ۲۰، ۱۸/ ۲۰، ۱۹/ ۲۰، ۲۰/ ۲۰، ۲۱/ ۲۰، ۲۲/ ۲۰، ۲۳/ ۲۰، ۲۴/ ۲۰،  
۲۵/ ۲۰، ۲۶/ ۲۰، ۲۷/ ۲۰، ۲۸/ ۲۰، ۲۹/ ۲۰، ۳۰/ ۲۰، ۳۱/ ۲۰، ۳۲/ ۲۰، ۳۳/ ۲۰، ۳۴/ ۲۰، ۳۵/ ۲۰، ۳۶/ ۲۰، ۳۷/ ۲۰، ۳۸/ ۲۰، ۳۹/ ۲۰، ۴۰/ ۲۰، ۴۱/ ۲۰، ۴۲/ ۲۰، ۴۳/ ۲۰، ۴۴/ ۲۰، ۴۵/ ۲۰، ۴۶/ ۲۰، ۴۷/ ۲۰، ۴۸/ ۲۰، ۴۹/ ۲۰، ۵۰/ ۲۰، ۵۱/ ۲۰، ۵۲/ ۲۰، ۵۳/ ۲۰، ۵۴/ ۲۰، ۵۵/ ۲۰، ۵۶/ ۲۰، ۵۷/ ۲۰، ۵۸/ ۲۰، ۵۹/ ۲۰، ۶۰/ ۲۰، ۶۱/ ۲۰، ۶۲/ ۲۰، ۶۳/ ۲۰، ۶۴/ ۲۰، ۶۵/ ۲۰، ۶۶/ ۲۰، ۶۷/ ۲۰، ۶۸/ ۲۰، ۶۹/ ۲۰، ۷۰/ ۲۰، ۷۱/ ۲۰، ۷۲/ ۲۰، ۷۳/ ۲۰، ۷۴/ ۲۰، ۷۵/ ۲۰، ۷۶/ ۲۰، ۷۷/ ۲۰، ۷۸/ ۲۰، ۷۹/ ۲۰، ۸۰/ ۲۰، ۸۱/ ۲۰، ۸۲/ ۲۰، ۸۳/ ۲۰، ۸۴/ ۲۰، ۸۵/ ۲۰، ۸۶/ ۲۰، ۸۷/ ۲۰، ۸۸/ ۲۰، ۸۹/ ۲۰، ۹۰/ ۲۰، ۹۱/ ۲۰، ۹۲/ ۲۰، ۹۳/ ۲۰، ۹۴/ ۲۰، ۹۵/ ۲۰، ۹۶/ ۲۰، ۹۷/ ۲۰، ۹۸/ ۲۰، ۹۹/ ۲۰، ۱۰۰/ ۲۰، ۱۰۱/ ۲۰، ۱۰۲/ ۲۰، ۱۰۳/ ۲۰، ۱۰۴/ ۲۰، ۱۰۵/ ۲۰، ۱۰۶/ ۲۰، ۱۰۷/ ۲۰، ۱۰۸/ ۲۰، ۱۰۹/ ۲۰، ۱۱۰/ ۲۰، ۱۱۱/ ۲۰، ۱۱۲/ ۲۰، ۱۱۳/ ۲۰، ۱۱۴/ ۲۰، ۱۱۵/ ۲۰، ۱۱۶/ ۲۰، ۱۱۷/ ۲۰، ۱۱۸/ ۲۰، ۱۱۹/ ۲۰، ۱۲۰/ ۲۰، ۱۲۱/ ۲۰، ۱۲۲/ ۲۰، ۱۲۳/ ۲۰، ۱۲۴/ ۲۰، ۱۲۵/ ۲۰، ۱۲۶/ ۲۰، ۱۲۷/ ۲۰، ۱۲۸/ ۲۰، ۱۲۹/ ۲۰، ۱۳۰/ ۲۰، ۱۳۱/ ۲۰، ۱۳۲/ ۲۰، ۱۳۳/ ۲۰، ۱۳۴/ ۲۰، ۱۳۵/ ۲۰، ۱۳۶/ ۲۰، ۱۳۷/ ۲۰، ۱۳۸/ ۲۰، ۱۳۹/ ۲۰، ۱۴۰/ ۲۰، ۱۴۱/ ۲۰، ۱۴۲/ ۲۰، ۱۴۳/ ۲۰، ۱۴۴/ ۲۰، ۱۴۵/ ۲۰، ۱۴۶/ ۲۰، ۱۴۷/ ۲۰، ۱۴۸/ ۲۰، ۱۴۹/ ۲۰، ۱۵۰/ ۲۰، ۱۵۱/ ۲۰، ۱۵۲/ ۲۰، ۱۵۳/ ۲۰، ۱۵۴/ ۲۰، ۱۵۵/ ۲۰، ۱۵۶/ ۲۰، ۱۵۷/ ۲۰، ۱۵۸/ ۲۰، ۱۵۹/ ۲۰، ۱۶۰/ ۲۰، ۱۶۱/ ۲۰، ۱۶۲/ ۲۰، ۱۶۳/ ۲۰، ۱۶۴/ ۲۰، ۱۶۵/ ۲۰، ۱۶۶/ ۲۰، ۱۶۷/ ۲۰، ۱۶۸/ ۲۰، ۱۶۹/ ۲۰، ۱۷۰/ ۲۰، ۱۷۱/ ۲۰، ۱۷۲/ ۲۰، ۱۷۳/ ۲۰، ۱۷۴/ ۲۰، ۱۷۵/ ۲۰، ۱۷۶/ ۲۰، ۱۷۷/ ۲۰، ۱۷۸/ ۲۰، ۱۷۹/ ۲۰، ۱۸۰/ ۲۰، ۱۸۱/ ۲۰، ۱۸۲/ ۲۰، ۱۸۳/ ۲۰، ۱۸۴/ ۲۰، ۱۸۵/ ۲۰، ۱۸۶/ ۲۰، ۱۸۷/ ۲۰، ۱۸۸/ ۲۰، ۱۸۹/ ۲۰، ۱۹۰/ ۲۰، ۱۹۱/ ۲۰، ۱۹۲/ ۲۰، ۱۹۳/ ۲۰، ۱۹۴/ ۲۰، ۱۹۵/ ۲۰، ۱۹۶/ ۲۰، ۱۹۷/ ۲۰، ۱۹۸/ ۲۰، ۱۹۹/ ۲۰، ۲۰۰/ ۲۰، ۲۰۱/ ۲۰، ۲۰۲/ ۲۰، ۲۰۳/ ۲۰، ۲۰۴/ ۲۰، ۲۰۵/ ۲۰، ۲۰۶/ ۲۰، ۲۰۷/ ۲۰، ۲۰۸/ ۲۰، ۲۰۹/ ۲۰، ۲۱۰/ ۲۰، ۲۱۱/ ۲۰، ۲۱۲/ ۲۰، ۲۱۳/ ۲۰، ۲۱۴/ ۲۰، ۲۱۵/ ۲۰، ۲۱۶/ ۲۰، ۲۱۷/ ۲۰، ۲۱۸/ ۲۰، ۲۱۹/ ۲۰، ۲۲۰/ ۲۰، ۲۲۱/ ۲۰، ۲۲۲/ ۲۰، ۲۲۳/ ۲۰، ۲۲۴/ ۲۰، ۲۲۵/ ۲۰، ۲۲۶/ ۲۰، ۲۲۷/ ۲۰، ۲۲۸/ ۲۰، ۲۲۹/ ۲۰، ۲۳۰/ ۲۰، ۲۳۱/ ۲۰، ۲۳۲/ ۲۰، ۲۳۳/ ۲۰، ۲۳۴/ ۲۰، ۲۳۵/ ۲۰، ۲۳۶/ ۲۰، ۲۳۷/ ۲۰، ۲۳۸/ ۲۰، ۲۳۹/ ۲۰، ۲۴۰/ ۲۰، ۲۴۱/ ۲۰، ۲۴۲/ ۲۰، ۲۴۳/ ۲۰، ۲۴۴/ ۲۰، ۲۴۵/ ۲۰، ۲۴۶/ ۲۰، ۲۴۷/ ۲۰، ۲۴۸/ ۲۰، ۲۴۹/ ۲۰، ۲۵۰/ ۲۰، ۲۵۱/ ۲۰، ۲۵۲/ ۲۰، ۲۵۳/ ۲۰، ۲۵۴/ ۲۰، ۲۵۵/ ۲۰، ۲۵۶/ ۲۰، ۲۵۷/ ۲۰، ۲۵۸/ ۲۰، ۲۵۹/ ۲۰، ۲۶۰/ ۲۰، ۲۶۱/ ۲۰، ۲۶۲/ ۲۰، ۲۶۳/ ۲۰، ۲۶۴/ ۲۰، ۲۶۵/ ۲۰، ۲۶۶/ ۲۰، ۲۶۷/ ۲۰، ۲۶۸/ ۲۰، ۲۶۹/ ۲۰، ۲۷۰/ ۲۰، ۲۷۱/ ۲۰، ۲۷۲/ ۲۰، ۲۷۳/ ۲۰، ۲۷۴/ ۲۰، ۲۷۵/ ۲۰، ۲۷۶/ ۲۰، ۲۷۷/ ۲۰، ۲۷۸/ ۲۰، ۲۷۹/ ۲۰، ۲۸۰/ ۲۰، ۲۸۱/ ۲۰، ۲۸۲/ ۲۰، ۲۸۳/ ۲۰، ۲۸۴/ ۲۰، ۲۸۵/ ۲۰، ۲۸۶/ ۲۰، ۲۸۷/ ۲۰، ۲۸۸/ ۲۰، ۲۸۹/ ۲۰، ۲۹۰/ ۲۰، ۲۹۱/ ۲۰، ۲۹۲/ ۲۰، ۲۹۳/ ۲۰، ۲۹۴/ ۲۰، ۲۹۵/ ۲۰، ۲۹۶/ ۲۰، ۲۹۷/ ۲۰، ۲۹۸/ ۲۰، ۲۹۹/ ۲۰، ۳۰۰/ ۲۰، ۳۰۱/ ۲۰، ۳۰۲/ ۲۰، ۳۰۳/ ۲۰، ۳۰۴/ ۲۰، ۳۰۵/ ۲۰، ۳۰۶/ ۲۰، ۳۰۷/ ۲۰، ۳۰۸/ ۲۰، ۳۰۹/ ۲۰، ۳۱۰/ ۲۰، ۳۱۱/ ۲۰، ۳۱۲/ ۲۰، ۳۱۳/ ۲۰، ۳۱۴/ ۲۰، ۳۱۵/ ۲۰، ۳۱۶/ ۲۰، ۳۱۷/ ۲۰، ۳۱۸/ ۲۰، ۳۱۹/ ۲۰، ۳۲۰/ ۲۰، ۳۲۱/ ۲۰، ۳۲۲/ ۲۰، ۳۲۳/ ۲۰، ۳۲۴/ ۲۰، ۳۲۵/ ۲۰، ۳۲۶/ ۲۰، ۳۲۷/ ۲۰، ۳۲۸/ ۲۰، ۳۲۹/ ۲۰، ۳۳۰/ ۲۰، ۳۳۱/ ۲۰، ۳۳۲/ ۲۰، ۳۳۳/ ۲۰، ۳۳۴/ ۲۰، ۳۳۵/ ۲۰، ۳۳۶/ ۲۰، ۳۳۷/ ۲۰، ۳۳۸/ ۲۰، ۳۳۹/ ۲۰، ۳۴۰/ ۲۰، ۳۴۱/ ۲۰، ۳۴۲/ ۲۰، ۳۴۳/ ۲۰، ۳۴۴/ ۲۰، ۳۴۵/ ۲۰، ۳۴۶/ ۲۰، ۳۴۷/ ۲۰، ۳۴۸/ ۲۰، ۳۴۹/ ۲۰، ۳۵۰/ ۲۰، ۳۵۱/ ۲۰، ۳۵۲/ ۲۰، ۳۵۳/ ۲۰، ۳۵۴/ ۲۰، ۳۵۵/ ۲۰، ۳۵۶/ ۲۰، ۳۵۷/ ۲۰، ۳۵۸/ ۲۰، ۳۵۹/ ۲۰، ۳۶۰/ ۲۰، ۳۶۱/ ۲۰، ۳۶۲/ ۲۰، ۳۶۳/ ۲۰، ۳۶۴/ ۲۰، ۳۶۵/ ۲۰، ۳۶۶/ ۲۰، ۳۶۷/ ۲۰، ۳۶۸/ ۲۰، ۳۶۹/ ۲۰، ۳۷۰/ ۲۰، ۳۷۱/ ۲۰، ۳۷۲/ ۲۰، ۳۷۳/ ۲۰، ۳۷۴/ ۲۰، ۳۷۵/ ۲۰، ۳۷۶/ ۲۰، ۳۷۷/ ۲۰، ۳۷۸/ ۲۰، ۳۷۹/ ۲۰، ۳۸۰/ ۲۰، ۳۸۱/ ۲۰، ۳۸۲/ ۲۰، ۳۸۳/ ۲۰، ۳۸۴/ ۲۰، ۳۸۵/ ۲۰، ۳۸۶/ ۲۰، ۳۸۷/ ۲۰، ۳۸۸/ ۲۰، ۳۸۹/ ۲۰، ۳۹۰/ ۲۰، ۳۹۱/ ۲۰، ۳۹۲/ ۲۰، ۳۹۳/ ۲۰، ۳۹۴/ ۲۰، ۳۹۵/ ۲۰، ۳۹۶/ ۲۰، ۳۹۷/ ۲۰، ۳۹۸/ ۲۰، ۳۹۹/ ۲۰، ۴۰۰/ ۲۰، ۴۰۱/ ۲۰، ۴۰۲/ ۲۰، ۴۰۳/ ۲۰، ۴۰۴/ ۲۰، ۴۰۵/ ۲۰، ۴۰۶/ ۲۰، ۴۰۷/ ۲۰، ۴۰۸/ ۲۰، ۴۰۹/ ۲۰، ۴۱۰/ ۲۰، ۴۱۱/ ۲۰، ۴۱۲/ ۲۰، ۴۱۳/ ۲۰، ۴۱۴/ ۲۰، ۴۱۵/ ۲۰، ۴۱۶/ ۲۰، ۴۱۷/ ۲۰، ۴۱۸/ ۲۰، ۴۱۹/ ۲۰، ۴۲۰/ ۲۰، ۴۲۱/ ۲۰، ۴۲۲/ ۲۰، ۴۲۳/ ۲۰، ۴۲۴/ ۲۰، ۴۲۵/ ۲۰، ۴۲۶/ ۲۰، ۴۲۷/ ۲۰، ۴۲۸/ ۲۰، ۴۲۹/ ۲۰، ۴۳۰/ ۲۰، ۴۳۱/ ۲۰، ۴۳۲/ ۲۰، ۴۳۳/ ۲۰، ۴۳۴/ ۲۰، ۴۳۵/ ۲۰، ۴۳۶/ ۲۰، ۴۳۷/ ۲۰، ۴۳۸/ ۲۰، ۴۳۹/ ۲۰، ۴۴۰/ ۲۰، ۴۴۱/ ۲۰، ۴۴۲/ ۲۰، ۴۴۳/ ۲۰، ۴۴۴/ ۲۰، ۴۴۵/ ۲۰، ۴۴۶/ ۲۰، ۴۴۷/ ۲۰، ۴۴۸/ ۲۰، ۴۴۹/ ۲۰، ۴۵۰/ ۲۰، ۴۵۱/ ۲۰، ۴۵۲/ ۲۰، ۴۵۳/ ۲۰، ۴۵۴/ ۲۰، ۴۵۵/ ۲۰، ۴۵۶/ ۲۰، ۴۵۷/ ۲۰، ۴۵۸/ ۲۰، ۴۵۹/ ۲۰، ۴۶۰/ ۲۰، ۴۶۱/ ۲۰، ۴۶۲/ ۲۰، ۴۶۳/ ۲۰، ۴۶۴/ ۲۰، ۴۶۵/ ۲۰، ۴۶۶/ ۲۰، ۴۶۷/ ۲۰، ۴۶۸/ ۲۰، ۴۶۹/ ۲۰، ۴۷۰/ ۲۰، ۴۷۱/ ۲۰، ۴۷۲/ ۲۰، ۴۷۳/ ۲۰، ۴۷۴/ ۲۰، ۴۷۵/ ۲۰، ۴۷۶/ ۲۰، ۴۷۷/ ۲۰، ۴۷۸/ ۲۰، ۴۷۹/ ۲۰، ۴۸۰/ ۲۰، ۴۸۱/ ۲۰، ۴۸۲/ ۲۰، ۴۸۳/ ۲۰، ۴۸۴/ ۲۰، ۴۸۵/ ۲۰، ۴۸۶/ ۲۰، ۴۸۷/ ۲۰، ۴۸۸/ ۲۰، ۴۸۹/ ۲۰، ۴۹۰/ ۲۰، ۴۹۱/ ۲۰، ۴۹۲/ ۲۰، ۴۹۳/ ۲۰، ۴۹۴/ ۲۰، ۴۹۵/ ۲۰، ۴۹۶/ ۲۰، ۴۹۷/ ۲۰، ۴۹۸/ ۲۰، ۴۹۹/ ۲۰، ۵۰۰/ ۲۰، ۵۰۱/ ۲۰، ۵۰۲/ ۲۰، ۵۰۳/ ۲۰، ۵۰۴/ ۲۰، ۵۰۵/ ۲۰، ۵۰۶/ ۲۰، ۵۰۷/ ۲۰، ۵۰۸/ ۲۰، ۵۰۹/ ۲۰، ۵۱۰/ ۲۰، ۵۱۱/ ۲۰، ۵۱۲/ ۲۰، ۵۱۳/ ۲۰، ۵۱۴/ ۲۰، ۵۱۵/ ۲۰، ۵۱۶/ ۲۰، ۵۱۷/ ۲۰، ۵۱۸/ ۲۰، ۵۱۹/ ۲۰، ۵۲۰/ ۲۰، ۵۲۱/ ۲۰، ۵۲۲/ ۲۰، ۵۲۳/ ۲۰، ۵۲۴/ ۲۰، ۵۲۵/ ۲۰، ۵۲۶/ ۲۰، ۵۲۷/ ۲۰، ۵۲۸/ ۲۰، ۵۲۹/ ۲۰، ۵۳۰/ ۲۰، ۵۳۱/ ۲۰، ۵۳۲/ ۲۰، ۵۳۳/ ۲۰، ۵۳۴/ ۲۰، ۵۳۵/ ۲۰، ۵۳۶/ ۲۰، ۵۳۷/ ۲۰، ۵۳۸/ ۲۰، ۵۳۹/ ۲۰، ۵۴۰/ ۲۰، ۵۴۱/ ۲۰، ۵۴۲/ ۲۰، ۵۴۳/ ۲۰، ۵۴۴/ ۲۰، ۵۴۵/ ۲۰، ۵۴۶/ ۲۰، ۵۴۷/ ۲۰، ۵۴۸/ ۲۰، ۵۴۹/ ۲۰، ۵۵۰/ ۲۰، ۵۵۱/ ۲۰، ۵۵۲/ ۲۰، ۵۵۳/ ۲۰، ۵۵۴/ ۲۰، ۵۵۵/ ۲۰، ۵۵۶/ ۲۰، ۵۵۷/ ۲۰، ۵۵۸/ ۲۰، ۵۵۹/ ۲۰، ۵۶۰/ ۲۰، ۵۶۱/ ۲۰، ۵۶۲/ ۲۰، ۵۶۳/ ۲۰، ۵۶۴/ ۲۰، ۵۶۵/ ۲۰، ۵۶۶/ ۲۰، ۵۶۷/ ۲۰، ۵۶۸/ ۲۰، ۵۶۹/ ۲۰، ۵۷۰/ ۲۰، ۵۷۱/ ۲۰، ۵۷۲/ ۲۰، ۵۷۳/ ۲۰، ۵۷۴/ ۲۰، ۵۷۵/ ۲۰، ۵۷۶/ ۲۰، ۵۷۷/ ۲۰، ۵۷۸/ ۲۰، ۵۷۹/ ۲۰، ۵۸۰/ ۲۰، ۵۸۱/ ۲۰، ۵۸۲/ ۲۰، ۵۸۳/ ۲۰، ۵۸۴/ ۲۰، ۵۸۵/ ۲۰، ۵۸۶/ ۲۰، ۵۸۷/ ۲۰، ۵۸۸/ ۲۰، ۵۸۹/ ۲۰، ۵۹۰/ ۲۰، ۵۹۱/ ۲۰، ۵۹۲/ ۲۰، ۵۹۳/ ۲۰، ۵۹۴/ ۲۰، ۵۹۵/ ۲۰، ۵۹۶/ ۲۰، ۵۹۷/ ۲۰، ۵۹۸/ ۲۰، ۵۹۹/ ۲۰، ۶۰۰/ ۲۰، ۶۰۱/ ۲۰، ۶۰۲/ ۲۰، ۶۰۳/ ۲۰، ۶۰۴/ ۲۰، ۶۰۵/ ۲۰، ۶۰۶/ ۲۰، ۶۰۷/ ۲۰، ۶۰۸/ ۲۰، ۶۰۹/ ۲۰، ۶۱۰/ ۲۰، ۶۱۱/ ۲۰، ۶۱۲/ ۲۰، ۶۱۳/ ۲۰، ۶۱۴/ ۲۰، ۶۱۵/ ۲۰، ۶۱۶/ ۲۰، ۶۱۷/ ۲۰، ۶۱۸/ ۲۰، ۶۱۹/ ۲۰، ۶۲۰/ ۲۰، ۶۲۱/ ۲۰، ۶۲۲/ ۲۰، ۶۲۳/ ۲۰، ۶۲۴/ ۲۰، ۶۲۵/ ۲۰، ۶۲۶/ ۲۰، ۶۲۷/ ۲۰، ۶۲۸/ ۲۰، ۶۲۹/ ۲۰، ۶۳۰/ ۲۰، ۶۳۱/ ۲۰، ۶۳۲/ ۲۰، ۶۳۳/ ۲۰، ۶۳۴/ ۲۰، ۶۳۵/ ۲۰، ۶۳۶/ ۲۰، ۶۳۷/ ۲۰، ۶۳۸/ ۲۰، ۶۳۹/ ۲۰، ۶۴۰/ ۲۰، ۶۴۱/ ۲۰، ۶۴۲/ ۲۰، ۶۴۳/ ۲۰، ۶۴۴/ ۲۰، ۶۴۵/ ۲۰، ۶۴۶/ ۲۰، ۶۴۷/ ۲۰، ۶۴۸/ ۲۰، ۶۴۹/ ۲۰، ۶۵۰/ ۲۰، ۶۵۱/ ۲۰، ۶۵۲/ ۲۰، ۶۵۳/ ۲۰، ۶۵۴/ ۲۰، ۶۵۵/ ۲۰، ۶۵۶/ ۲۰، ۶۵۷/ ۲۰، ۶۵۸/ ۲۰، ۶۵۹/ ۲۰، ۶۶۰/ ۲۰، ۶۶۱/ ۲۰، ۶۶۲/ ۲۰، ۶۶۳/ ۲۰، ۶۶۴/ ۲۰، ۶۶۵/ ۲۰، ۶۶۶/ ۲۰، ۶۶۷/ ۲۰، ۶۶۸/ ۲۰، ۶۶۹/ ۲۰، ۶۷۰/ ۲۰، ۶۷۱/ ۲۰، ۶۷۲/ ۲۰، ۶۷۳/ ۲۰، ۶۷۴/ ۲۰، ۶۷۵/ ۲۰، ۶۷۶/ ۲۰، ۶۷۷/ ۲۰، ۶۷۸/ ۲۰، ۶۷۹/ ۲۰، ۶۸۰/ ۲۰، ۶۸۱/ ۲۰، ۶۸۲/ ۲۰، ۶۸۳/ ۲۰، ۶۸۴/ ۲۰، ۶۸۵/ ۲۰، ۶۸۶/ ۲۰، ۶۸۷/ ۲۰، ۶۸۸/ ۲۰، ۶۸۹/ ۲۰، ۶۹۰/ ۲۰، ۶۹۱/ ۲۰، ۶۹۲/ ۲۰، ۶۹۳/ ۲۰، ۶۹۴/ ۲۰، ۶۹۵/ ۲۰، ۶۹۶/ ۲۰، ۶۹۷/ ۲۰، ۶۹۸/ ۲۰، ۶۹۹/ ۲۰، ۷۰۰/ ۲۰، ۷۰۱/ ۲۰، ۷۰۲/ ۲۰، ۷۰۳/ ۲۰، ۷۰۴/ ۲۰، ۷۰۵/ ۲۰، ۷۰۶/ ۲۰، ۷۰۷/ ۲۰، ۷۰۸/ ۲۰، ۷۰۹/ ۲۰، ۷۱۰/ ۲۰، ۷۱۱/ ۲۰، ۷۱۲/ ۲۰، ۷۱۳/ ۲۰، ۷۱۴/ ۲۰، ۷۱۵/ ۲۰، ۷۱۶/ ۲۰، ۷۱۷/ ۲۰، ۷۱۸/ ۲۰، ۷۱۹/ ۲۰، ۷۲۰/ ۲۰، ۷۲۱/ ۲۰، ۷۲۲/ ۲۰، ۷۲۳/ ۲۰، ۷۲۴/ ۲۰، ۷۲۵/ ۲۰، ۷۲۶/ ۲۰، ۷۲۷/ ۲۰، ۷۲۸/ ۲۰، ۷۲۹/ ۲۰، ۷۳۰/ ۲۰، ۷۳۱/ ۲۰، ۷۳۲/ ۲۰، ۷۳۳/ ۲۰، ۷۳۴/ ۲۰، ۷۳۵/ ۲۰، ۷۳۶/ ۲۰، ۷۳۷/ ۲۰، ۷۳۸/ ۲۰، ۷۳۹/ ۲۰، ۷۴۰/ ۲۰، ۷۴۱/ ۲۰، ۷۴۲/ ۲۰، ۷۴۳/ ۲۰، ۷۴۴/ ۲۰، ۷۴۵/ ۲۰، ۷۴۶/ ۲۰، ۷۴۷/ ۲۰، ۷۴۸/ ۲۰، ۷۴۹/ ۲۰، ۷۵۰/ ۲۰، ۷۵۱/ ۲۰، ۷۵۲/ ۲۰، ۷۵۳/ ۲۰، ۷۵۴/ ۲۰، ۷۵۵/ ۲۰، ۷۵۶/ ۲۰، ۷۵۷/ ۲۰، ۷۵۸/ ۲۰، ۷۵۹/ ۲۰، ۷۶۰/ ۲۰، ۷۶۱/ ۲۰، ۷۶۲/ ۲۰، ۷۶۳/ ۲۰، ۷۶۴/ ۲۰، ۷۶۵/ ۲۰، ۷۶۶/ ۲۰، ۷۶۷/ ۲۰، ۷۶۸/ ۲۰، ۷۶۹/ ۲۰، ۷۷۰/ ۲۰، ۷۷۱/ ۲۰، ۷۷۲/ ۲۰، ۷۷۳/ ۲۰، ۷۷۴/ ۲۰، ۷۷۵/ ۲۰، ۷۷۶/ ۲۰، ۷۷۷/ ۲۰، ۷۷۸/ ۲۰، ۷۷۹/ ۲۰، ۷۸۰/ ۲۰، ۷۸۱/ ۲۰، ۷۸۲/ ۲۰، ۷۸۳/ ۲۰، ۷۸۴/ ۲۰، ۷۸۵/ ۲۰، ۷۸۶/ ۲۰، ۷۸۷/ ۲۰، ۷۸۸/ ۲۰، ۷۸۹/ ۲۰، ۷۹۰/ ۲۰، ۷۹۱/ ۲۰، ۷۹۲/ ۲۰، ۷۹۳/ ۲۰، ۷۹۴/ ۲۰، ۷۹۵/ ۲۰، ۷۹۶/ ۲۰، ۷۹۷/ ۲۰، ۷۹۸/ ۲۰، ۷۹۹/ ۲۰، ۸۰۰/ ۲۰، ۸۰۱/ ۲۰، ۸۰۲/ ۲۰، ۸۰۳/ ۲۰، ۸۰۴/ ۲۰، ۸۰۵/ ۲۰، ۸۰۶/ ۲۰، ۸۰۷/ ۲۰، ۸۰۸/ ۲۰، ۸۰۹/ ۲۰، ۸۱۰/ ۲۰، ۸۱۱/ ۲۰، ۸۱۲/ ۲۰،

کہا یا کہ اس صورت میں وہ حصر کا قاعدہ دے گا، گویا کہ اس بہتان کے حادہ کوئی اور بہتان نہیں ہے اور ”جاء و ابالافک“ (بہتان باہر ہونے) کے لفظ میں اس طرف اشارہ ہے کہ انہوں نے بے بنیاد اپنی طرف سے اس کا اظہار کیا<sup>(۱)</sup> اور سورہ نور (تہمت) میں اس کے بعد کی آیات میں افک کے حاشہ کا سر یہ ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ کو شرافت و عزت و حق کی ورجی کے وریوں کی برکت سے ظاہر فرمائی۔

## الفک

تعریف:

۱۔ الفک کے معنی لعنت میں جھوٹ کے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

وہ فک، سے تذف کے دب میں جھوٹ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، ورتقیہ مولوی و فیہ و میں ہے کہ الفک جھوٹ اور افتراء سے زیادہ سخت ہے، ورتقیہ بات اس کی تفسیر و مطلقاً جھوٹ سے کی جاتی ہے، وریک قول یہ ہے کہ وہ بہتان ہے جس کا تمہیں احساس نہ ہو یہاں تک کہ تمہیں اچانک اس کی خبر ہو اور اس کی اصل ”الفک“ (ہمزہ کے فتح اور قاء کے سکون کے ساتھ) ہے اور وہ لٹنا اور پھیرنا ہے، اس سے کہ جھوٹ کو صحیح صورت میں بھیجنا جانا ہے<sup>(۲)</sup>۔

مفسرین اللہ تعالیٰ کے قول: ”ان الذین جاءوا بالافک عصیۃ منکم“<sup>(۳)</sup> (میتھ جن لوگوں نے یہ رستان باہر حادہ تم میں کا ہی یک سرہ ہے) کے میں میں لکھتے ہیں:

الفک سے مراد وہ بہتان ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر لگایا گیا تھا۔ پس ”الفک“ میں (الف لام) عہد کے لئے ہے، اور پش حضرت نے (الف لام) کو جنس پر محمول کر کے کو جابر فرمایا ہے،

(۱) مفردات القرآن للراغب الاسفہانی (۱/۱۸۸)۔

(۲) عظیم المصنوع ۸۸/۲، ص ۸۸، دار المعرفہ، تعمیر روح لطائف اللہ کی

۱۱/۱۸ طبع المیر یہ تعمیر الکیر للرازی ۱۲/۲۳ طبع طبع، القریں

۱۹۸/۲ طبع دار الکتب

۳ سورہ نور

(۱) تعمیر روح لطائف اللہ کی ۱۱/۱۸، تعمیر الکیر للرازی ۱۲/۲۳

۱۲۳، ۱۲۴

طرف رہا ہو تو کہتے ہیں "فلسفۃ الرجل"۔

» اصطلاح میں حاکم کا مقرر ہونے کو اس کے ماں میں تعریف سے روک کر مفلس قرار دیتا ہے (۱)۔

یہ دو معیوم ہے جس کی سرپرست خفیہ اور ثانیہ نے کی ہے جس وقت کہ اس میں سے تفلیس کی تعریف اس معنی کے ساتھ کی ہے۔

» تفلیس میں اور افلاس کے درمیان تعلق یہ ہے کہ فلاس فی جملہ تفلیس کا اثر ہے۔ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مدیون کے خلاف قرض دہندگان کے کفر سے ہونے کے بعد حرام مانڈ کرنے سے قبل کی حالت پر تفلیس بولا جاتا ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ اس وقت کہ بے گاہ یہ عام معنی میں تفلیس ہے، اور حاکم کے فیصلے سے اس پر حرام مانڈ کرنے کے بعد کی حالت پر بھی بولا جاتا ہے اور اس وقت خاص معنی میں تفلیس ہوگی (۲)۔

ب۔ اعسار:

۳- اعسار لغت میں نعسر کا مصدر ہے اور دو بیار (خوش حالی) کی ضد ہے، اور عسر اسم مصدر ہے اور اس کا معنی تنگی، شدت اور صعوبت ہے۔

اور اصطلاح میں مال یا کمائی کے ذریعہ نفقہ پر قدرت نہ ہونے کو کہا جاتا ہے، پس اعسار اور افلاس کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، لہذا ہر مفلس معسر ہے اور ہر معسر مفلس نہیں ہے۔

ج۔ حجر:

۴- حجر کا معنی لغت میں مطلقاً روکنا ہے اور شریعت میں قولی تعریف

- (۱) لاجل علی الحج ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴،

## انفلاس ۵-۶

کے نند و کورہ نہ ہے۔

جاے گا۔

وہ دواؤں کے شر سے تفلیس سے عام ہے، اس لئے کہ بچہ، عید، مجنوں اور جو لوگ ان کے حکم میں ہیں انہیں مال میں تصرف کرنے سے روکنا حرج میں داخل ہے۔

اور امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ سے مفلس قرض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ کامل اہلیت رکھنے والا ہے، اور اس پر حرج مانڈ کرنے میں اس کی آدمیت کو باطل کرنا ہے۔

### نفاس کا حکم:

۵- نفاس چونکہ آدمی کی مفت ہے اس کا عمل نہیں ہے، اس لئے اس کو مال یا حرام نہیں کہا جاتا ہے لیکن انفاس کے کچھ اسباب ہیں جن کا تحقق مکلف کے عمل سے ہے مثلاً قرض لینا تو اس پر کبھی شہی احکام مرتب ہوتے ہیں اور اس کے لئے ”استدانة“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

”ریو لوگ کہتے ہیں کہ اس کو مفلس قرار دیا جائے گا اس کا استدلال یہ ہے کہ تمام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مرض الموت کے مریض پر دوا، کے حق کی دوا سے تہائی مال سے زائد میں تصرف کرنے پر پابندی عائد کی جاتی ہے تو اگر قرض خواہوں کے حق کی بنیاد پر اس پر حرج کیا جائے اور اس کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روکا جائے تو بدرجہ ”اہلی جازم“ ہوگا۔

”ہر اہل مہضوٹ سے متعلق یہ مسئلہ بھی ہے کہ کیا حاکم کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اس کی مرضی کے بغیر جبراً اس کا مال فروخت کر دے یا ایسا کرنا جائز نہیں ہے؟“

وہ کبھی نفاس کا سبب اعسار (تنگ دستی) ہوتا ہے اور اس کے کچھ قانونی احکام (مراثت) ہیں جن کی تفصیل ”اعسار“ کی اصطلاح میں ذکر کی گئی ہے اور اس اعتبار سے کہ ”نفاس“ تفلیس کا اثر ہے یہاں پر تفلیس کے احکام پر حکام کرنا مناسب ہے۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث ہے: ”ان النبی ﷺ ححر علیہ و باع مالہ لمی ذہین کان علیہ، و قسمہ بین غرمانہ۔“ (۱) (کہ نبی ﷺ نے ان پر حرج مانڈ لیا اور اس کا مال اس دین کو اور غرمانہ کے درمیان تقسیم کر دیا) جو ان پر تھا اور اس سے ان کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔

### تفلیس کا شرعی حکم:

۶- ین اگر مہیون کے مال کے برابر ہو اور قرض خواہ اس پر حرج مانڈ کرے کا مطالبہ کریں تو مالکیہ، شافعیہ، مالکیہ و حنابلہ و رحمہمیں کے نزدیک ”ارعیہ“ کا بھی مستحق بقول یہی ہے کہ حاکم پر ضمری ہے کہ اس سے مفلس قرار دے اور مالکیہ نے اس کے واجب ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ قرض خواہوں کے لئے اس کے بغیر اپنا حق وصول کرنا ممکن نہ ہو۔

اسی طرح اسماعیل کا اثر ہے کہ وہ سو ریوٹ خریدتے تھے اور پہنکی خریدتے تھے پھر وہ تیزی سے سفر کرتے تھے اور حاجیوں سے ”گئے“ نکل جاتے تھے، جس سے مفلس ہو گئے تو ان کا معاملہ حضرت عمرؓ میں خطابؓ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”اما بعد“

(۱) حضرت سادہؓ کی حدیث کی روایت بخاری کے کی ہے اور انہوں نے اسے حسن اور سزا دونوں طرح سے روایت کیا ہے اور ابن عمرؓ نے عداق سے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مرسل متصل سے زیادہ صحیح ہے (سنن ابی حنیفہ ۲/۵۸۶ طبع الهند، انجمن البیروت ۳۷۷ طبع مرکز الطباعة المدینۃ المنیرۃ)۔

میں اگر اس کے بغیر مشاء اس کا کچھ مال فروخت کر کے اپنا حق وصول کرنا ممکن ہو تو اسی صورت میں اس کو مفلس نہیں قرار دیا



## افلاس ۷

أيها الناس إن الأسفيع أضع جبهة رضي من ديه  
وأما أنه أن يقال: سبق الحاج، إلا أنه قد أدان معرصاء  
فأصبح وقد ربي به، فمن كان له ذين قليلاً بالعلة نقسم  
ماله بين عرمانه، وإياكم والدين<sup>(۱)</sup> (لو کو اسفیع قبیلہ  
ہیہہ کا معر بن شخص ہے، اپنے دین اور امانت کی وجہ سے اس کو یہ  
ہستہ نہ دینی کہ اس کو تس جائے: حاجیوں سے آگے نہ بڑھایا، البتہ اس  
نے لاپرواہی کے ساتھ قرض یا بیسٹک کو ویدام ہو یا، البتہ جس  
کسی کا اس کے ذمہ کوئی قرض ہو وہ کل صبح میرے پاس آئے تاکہ اس  
کے مال کو میں قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دوں، اب تم لوگ  
قرض سے بچ کر رہا کرو۔)

اور ہر کی دلیل یہ ہے کہ اس پر حرامانہ ہے اور اس کے دین کو  
کرماء ہری ہے، البتہ بچہ در مجتوں کی طرح اس کی رضامندی کے  
بجیر اس کے مال کو بیچنا جائز ہوگا۔

ورہام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا مال اس کی مرضی کے بغیر جبراً  
نہیں بیچا جائے گا، اس لئے کہ اس کے مال کے سلسلہ میں اس پر ہی کو  
الایت حاصل نہیں ہے، البتہ مجبور کے بغیر، دین کی، ایکلی مسن نہ  
ہو تو حاکم سے فرست کرے پر مجبور کرے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا  
فرمان ہے: "لَا تَكْسِبُ أَمْوَالُكُمْ بِيَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ  
تَحَارَةً عَنْ تَرَاصٍ مِنْكُمْ"<sup>(۲)</sup> (تم لوگ آپس میں ایک دوسرے  
کے مال باحق طور پر مت کہ، میں کوئی تجارت ہو جو باحق رضامندی  
سے ہو۔)

(۱) حضرت عطاء کے لڑکی روایت نام مالک وریختی کے کی ہے اور اس میں  
جہالت ہے جیسا کہ بخاری کی تاریخ کیر میں ہے (اسنن الکبریٰ للبخاری  
۳۹۶، طبع المکتبۃ المدینہ، امام مالک ۴۰۷، طبع مکتبۃ المدینہ، تاریخ الکبیر  
سببی ری ۳۸۸، طبع دار المعارف الشیخانیہ)۔

۲۔ جردکس ۲۹۸۔

اور امام ابو حنیفہ نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب کہ  
اس کا، یں، راجم ہو اور مال میں وراجم ہوں تو وہ جبراً قرض خواہوں کو  
دینے جائیں گے۔ اسی طرح اگر اس کا دین دانیہ ہو اور مال میں  
دانیہ ہوں تو قرض خواہوں کو جبراً دینے جائیں گے۔

اسی طرح اگر اس پر سوا چاندی میں سے کوئی ایک دین ہو اور اس کے  
مال میں، اور مقدم ہو (تو) اور نقد قرض خواہ کو تر دیا جائے گا، اس  
لئے کہ ان دونوں کی حیثیت یک جہتی کی ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ قرض خواہ اگر اپنے دین کے  
مش پر قرض دپاے تو وہ اس سے جبراً لے لے گا، البتہ حاکم بدرجہ والی لے گا  
اور یہ استثنا، اس کے رو، ایک احتساب کے قبیل سے ہے۔

اور اسی سے متعلق یہ ہے کہ وہ مقرض جس پر دین اس کے مال  
کے برآمد یا زائد ہو تو اس کے لئے ہر ایسا تصرف، یہ حرام ہے جو  
قرض خواہوں کے لئے نقصان دہ ہو، اسی طرح اگر وہ اس کو اس کا  
علم ہو تو ان کے لئے بھی حرام ہے کہ وہ اس کے ساتھ کوئی ایسا معاملہ  
کریں جو اس کے قرض خواہوں کے لئے نقصان دہ ہو، اس کی تفسیر  
"استدالہ" کی اصطلاح میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

مفلس پر حرامانہ کرنے کی شرط:

شرط اول:

۷۔ جن حضرات نے مفلس پر حرامانہ کرنے کو جائز قرار دیا ہے ان

(۱) شرح المرقاۃ علی غیل و صحیح النائی ۵، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱

## افلاس ۸

کے نزدیک حجر کے نفاذ کے لئے شرط یہ ہے کہ قرض خود یا ان کے ماتحتین یا ان کے جانشین اس پر حجر مانند کرنے کا مطالبہ کریں۔ لہذا اگر وہ لوگ اپنے دین کا مطالبہ کریں اور حجر عام کرنے کا مطالبہ نہ کریں تو اس پر حجر مانند نہیں کیا جائے گا۔

اور یہ شرطیں ہے کہ قرض خود اس کا مطالبہ کریں بلکہ اگر ان میں سے ایک بھی اس کا مطالبہ کرے تو حجر لازم ہوگا، اگر چہ باقی قرض خود اس کا انکار کریں یا خاموش رہیں یا حجر مانند نہ کرنے کا مطالبہ کریں تاکہ وہ (مال حاصل کرنے کی) کوشش کرے۔

اور اگر اسے بعض قرض خواہوں کے مطالبہ پر مفلس قرار دیا جائے تو باقی قرض خواہوں کو حصے تقسیم کرنے کا حق ہوگا۔

اور اگر قرض اپنے آپ کو مفلس قرار دے جانے اور اپنے اوپر حجر مانند کرے کا مطالبہ نہ کرے تو قرض خواہوں کے مطالبہ کے بغیر حاکم اس کی بات قبول نہیں کرے گا، اور یہ مالک یہ اور حنا بلہ کے نزدیک ہے (۱)۔

اور ثانیہ کے نزدیک صحیح قول کے مقابلہ میں دوسرا قول یہی ہے اور ان کا صحیح قول یہ ہے کہ قرض پر اس کے یا اس کے وکیل کے سوال کرنے سے حجر عائد کیا جائے گا، اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ وجہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ جائز ہے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں مدیون کی ایک ظاہری غرض ہے اور وہ اس کے مال کو اس کے مدیون کی مالگی میں خرچ کرنا ہے۔

اور پہلے قول کی وجہ یہ ہے کہ حجر، آرمی اور باشعور ہونے کے معنی ہے اور قرض خواہوں کے مطالبہ پر ضرورت کی وجہ سے ضیاع

کے اندیشہ سے حجر مانند کیا جاتا ہے کیونکہ وہ حجر کے بغیر اپنے مقصد کے حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوتے۔ بعض قرض کے مال کا مقصد قرض ادا کرنا ہے اور وہ اس پر قادر ہے، اس طور پر کہ وہ اپنے مال کو فروخت کر کے اپنے قرض خود ہوں پر تقسیم کر دے۔

بعض حضرات نے حضرت عائشہؓ پر نبی ﷺ کے حجر مانند کرنے کو مدیون کے مطالبہ پر اس پر حجر مانند کرنا قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ذیادہ درست بات یہ ہے کہ خود حضرت معاویہ کے سوال کی کیا، پر دیا یا یا تھا (۱)۔

اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ، میں نے کسی قاصر کا ہو (مثلاً، صبیحہ، مجنوں اور سیدہ) اور اس کا مالی حجر کا مطالبہ نہ کرے تو حاکم پر حیر مطلبہ کے حجر کرنا واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی مصلحت کا نگراں ہے، ورنہ اس کے ایک اسی کی طرح وہ صورت بھی ہے جب کہ دین کسی مسجد کا ہو یا کسی عام جہت مثلاً فقرہ کا ہو (۲)۔

اور ثانیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر بعض قرض خواہ حجر مانند کرنے کا مطالبہ کریں اور بعض نہ کریں تو اس صورت میں حجر مانند کرنے کی شرط یہ ہے کہ مطالبہ کرنے والے کا دین مقروض کے مال سے زیادہ ہو، ورنہ حجر مانند نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے دین کو مکمل طور پر ادا کرنا ممکن ہے اور یہی قول ان کے نزدیک معتد ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعتبار ہوگا کہ سب کا دین مل کر اس کے مال سے زیادہ ہو، نہ کہ صرف حجر طلب کرنے والے کا، دین (۳)۔

شرط دوم:

۸- وہ کی شرط یہ ہے کہ جس میں مال نے اپنے دین کے سبب

(۱) نہایہ لکھنؤ مع حواشی ص ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۵ ص

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) نہایہ لکھنؤ ص ۳۰۳ ۳۰۴ ص

(۱) اللہ سوائی علیٰ بشرح الکبیر ص ۱۳۳ شرح المہاج عہدہ اہلبی ۲۸۵ ص

شرح مستمل ص ۷۷۔

ہو تو اس صورت میں حیرمانڈ نہیں کیا جائے گا۔ اس سے کہ اس کی ضرورت نہیں ہے اگر ماننے والا نہ ہو اور اس کا نفع اس کے مال سے ہو تو اس پر حیرمانڈ کیا جائے گا تاکہ اس کا مال اس کے نفع میں ضائع نہ ہو جائے۔ یہ ثانیہ کے یہ قول کی رو سے ہے اور اس کا صحیح قول یہ ہے کہ اس حال میں بھی حیر نہیں ہے۔ اس سے کہ قرض خودی اس کا مطالبہ کرنے پر کاربہ (۱)۔

شرط چہارم:

۱۰۔ جس دین کی وجہ سے حیرمانڈ ہوتا ہے وہ دینوں کا دین ہے اور ہا قہ کا دین تو اس کی وجہ سے حیرمانڈ نہیں کیا جائے گا، ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ ان حضرات نے فرمایا کہ اگرچہ دین فوری ہو بیسے کہ نہ راہ را چہ اس کے مستحقین مدد دیوں اور بیسے کہ رکاعہ جب کہ اس پر سال گذر جائے اور مستحقین مدد دیوں (۲)۔

شرط پنجم:

۱۱۔ یہ ضروری ہے کہ جس دین کی وجہ سے حیرمانڈ ہوتا ہے وہ لازم ہو لہذا اختیار دینے میں نہیں کی وجہ سے حیرمانڈ نہ ہوگا، ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

غائب مقرب شخص پر حیرمانڈ کرنا:

۱۲۔ حقیقہ کے رو سے ایک سال میں کے قول کے مطابق غائب مقرب شخص پر حیرمانڈ کرنا صحیح ہے، لیکن حیر کے بعد مجبور علیہ کا سے جائنا ضروری ہے، یہاں تک مجبور علیہ شخص اس کے علم سے قبل حیر کے بعد کے بعد

مدیوں پر حیرمانڈ کرے کا مطالبہ کیا ہے وہ دین فوری طور پر واجب الاداء ہو، خود وہ صدیقی فوری واجب الاداء ہو یا اپنی مدت کے تمام ہو جائے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الاداء ہو گیا ہو، لہذا دین موجب کی وجہ سے حیرمانڈ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس سے لی اس کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے تو اس پر وہ سبکی لازم نہ ہوگی (۱)۔

شرط سوم:

۹۔ تیسری شرط یہ ہے کہ دیون مفلس کے مال سے زیادہ ہوں (۲)۔ لہذا اگر دین اس کے مال کے مساوی ہو تو اس کی وجہ سے اسے مفلس قرار نہیں دیا جائے گا، یہ مالک کا قول ہے اور حنا بلہ کے کلام سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے، اور مالک فرماتے ہیں کہ اگر اس کا فوری واجب الاداء دین اس کے مال سے زیادہ نہ ہو تو دین مدیوں کے مال میں سے تادقی رہے کہ جو دین موجب کی سبکی کے لئے کافی نہ ہو تو بھی اسے مفلس قرار دیا جائے گا، مثلاً کسی شخص پر ۱۰۰ روپے کی اور سبکی فوری طور پر ضروری ہو، ۱۰۰ روپے اس کے پاس صرف ڈیڑھ سو ہوں تو اسے مفلس قرار دیا جائے گا، لہذا یہ کہ اگر اس کی امید ہو کہ باقی ماندہ مال (جو ہماری مثال میں پچاس ہے) اگر بڑھ جائے تو دین موجب ادا ہو جائے گا (تو پھر مفلس قرار نہیں دیا جائے گا) (۳)۔

در ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کے دیون اس کے مال کے قدر ہوں اور وہ کمانے والا ہو کہ اپنی ضروریات پر اپنی مائی سے خرچ کرتا

(۱) حاشیہ المدداتی ۳۲، ۲۶۳، نہایہ الکناج ۳۱، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴

جو بھی تعریف کرے گا وہ ان کے نزدیک صحیح ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

نکلتے کے وقت اس کے مال دار ہونے کا علم ہو<sup>(۲)</sup>۔

اس مسئلہ سے متعلق شافعیہ اور حنبلیہ کے کلام کا ہمیں علم نہ ہو سکا۔

مفلس پر کون حجرو مانڈ کرے گا؟

۱۳۔ سرف قاضی کے حجرو مانڈ کرنے سے مفلس پر حجرو مانڈ ہوگا، اس لئے کہ حجرو کا حق قاضی کو ہے دوسرے کو نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں نظر اور دلتا کی ضرورت ہوتی ہے، اس کے ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ وہ وہ ہیں جس کے مال کا دین نے احاطہ کر رکھا ہے قرض خواہوں کی طرف سے اس سے مطالبہ کرنے کے سلسلہ میں مالک کے نزدیک اسے مفلس قرار دینے جانے کے متعلق بعض احکام ہیں اور مالک کے نزدیک اس کا نام تکفیس عام ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ مدیون جس کے مال کا دین نے احاطہ کر لیا ہے (حاکم کے اس پر حجرو مانڈ کرنے سے قبل) قرض خود اس کے خلاف کھڑے ہو کر سے قید کرے یا مدیون اس کا پیچھا کریں تو وہ ان سے چھپ جائے اور وہ اسے نہ پاسیں تو وہ اس کے درمیان اور شریعت اور دین کے درمیان اپنے مال میں تعریف کرنے کے درمیان حل ہو جائے گے، اس کے ساتھ ساتھ اس کو تعزات سے اور سفر کرنے سے منع کر دیں گے جیسا کہ اس مقررہ میں جس پر فوری جب الاداء دین ہو یا اس کے غائبانے میں فوری جب الاداء ہو جائے۔

ابا قرض خواہوں کو اس حال میں یہ حق نہیں ہے کہ وہ سے یک عورت سے نکاح کرنے سے رکھیں اور حج قرض کے بارے میں مالک کو تو یہ ہے کہ ان کے نزدیک فتویٰ اس پر ہے کہ نہیں سے اس سے روئے کا حق ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور دین اس کے قرض سے ثابت ہو یا، یہ بینہ سے جو قاضی کے پاس اس پر قائم ہو، و مضبوط فیصلہ سے قبل غائب ہو جائے اور قاضی سے رپورٹ کرے تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قاضی ایک وکیل مقرر کرے گا، و اس کے خلاف مال کا فیصلہ کرے گا اگر دوسرا فریق اس کا مطالبہ کرے اور اگر فریق اس پر حجرو مانڈ کرنے کا مطالبہ کرے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک نہ فیصلہ لیا جائے گا اور نہ حجرو مانڈ کیا جائے گا یہاں تک کہ غائب حاضر ہو جائے۔ پھر اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، پھر امام محمد کے نزدیک اس پر حجرو مانڈ کیا جائے گا، اس لئے کہ فیصلہ کے بعد اس پر حجرو مانڈ ہوگا، فیصلہ سے پہلے نہیں، لہذا خیرہ میں ایسا ہے۔

اور انہوں میں امام محمد سے یہ مروی ہے کہ اگر ان لوگوں نے اپنا یہ ثابت کر دیا ہو تو اس پر حجرو مانڈ کیا جائے گا<sup>(۴)</sup>۔

اور اسی طرح مالک کے نزدیک غائب پر حجرو مانڈ کرنا صحیح ہے اگر اس کی غیہ حاضری متصور رہے کی ہو مثلاً اس دن یا نہیں ہو جیسے ایک ماہ، بیس وہ مچھیں جو تین مدت کے لئے غائب ہو تو وہ جانہ کے حکم میں ہے<sup>(۵)</sup>۔

اور مالک یہ سے غائب پر حجرو مانڈ کرے کے لئے یہ شرط لگاتی ہے کہ اس کے سفر کرنے سے قبل اس کے مالدار ہونے کا علم نہ ہو اور اگر اس کے سفر سے قبل اس کے مالدار ہونے کا علم ہو جائے تو اسے اسی حال پر باقی سمجھ جائے گا اور مفلس قرار نہیں دیا جائے گا اور ابن رشد کے نزدیک بھی عیوب بہت ہیں سے مفلس قرار دیا جائے گا، اگرچہ اس کے

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۶۱، شرح منیۃ ۵/۱۶۱، ۵۵۳۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۶۱۔

(۳) کتب کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ لام کی تحدید ایک مصلحتی ہے جس کے لئے قاضی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

(۱) المرقاۃ فی فہم فی ۵/۲۶۵، المدنی ۳/۲۷۳۔

(۲) المرقاۃ فی فہم فی ۵/۲۷۳۔



## افلاس ۱۷-۱۸

گئے ورنہ اس مال کے بارے میں دوسرے کے لئے اقرار کرنے اور اس میں تصرف کرنے سے روک دیا جائے گا۔

ب۔ اللہ اس کا حکم رکائے جانے کے بعد کسی نئے دین کا مطالبہ اس سے تم ہو جائے گا۔

ج۔ مدیوں کے ذمہ میں جو دین موجد ہے وہ فوری واجب الاداء ہو جائے گا۔

د۔ جو شخص مدیوں کے پاس اپنا عین مال پائے اسے واپس لیے گا۔

ه۔ مفلس کے مال کو فروخت کرنے اور اسے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا استحقاق ہوگا۔

ذیل میں ان اثرات کے سلسلہ میں قول کی تفصیل ہے:

پہلا اثر: مال کے ساتھ قرض خواہوں کے حق کا متعلق ہونا: ۱۔ حجر کی وجہ سے قرض خواہوں کا حق مال سے متعلق ہو جاتا ہے، جس طرح مال مرہون کے ساتھ راہن کا حق متعلق ہوتا ہے، لہذا اس مال میں مجبور شخص کا کوئی ایسا تصرف مانند نہ ہوگا جو انہیں نقصان پہنچائے ورنہ اس مال میں اس کا اقرار مانند ہوگا۔ ۲۔ جس مال سے قرض خواہوں کا حق متعلق ہوتا ہے وہ مدیوں کا وہ مال ہے جس کا وہ حجر کے وقت مالک ہے۔ اس پر ان سب لوگوں کا اتفاق ہے جو مدیوں کی تفصیلات کو جائز قرار دیتے ہیں، لیکن جو مال اس کو حجر کے بعد حاصل ہوگا صامین اور مالک کے نزدیک وہ حجر میں شامل نہیں ہوگا، اور ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور یہ اصح قول کے مقابلہ میں ان کا دوسرا قول ہے، انہوں نے کہا کہ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ راہن اپنے پرستار مرہون میں حجر مانند کر لے تو وہ اس کے حامی و دوسرے مال کی طرف متعدي نہیں ہوتا۔

اور ثانیہ کا اصح قول اور حوالہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے بھی حجر شامل ہوگا بسبب تک کہ حجر کا تم ہو، مثلاً وہ مال جس کا وہ قرض یا مدیہ شکار یا صدقہ یا اہیت یا وصیت کے مدیہ مالک ہو ہو۔ ثانیہ فرماتے ہیں کہ یا وہ مال جس کا وہ ذریعہ کے مدیہ مالک ہو ہو اور اس کی قیمت اس کے مد میں ہو، فرماتے ہیں کہ یہ اس سے کہ حجر کا مقبوض، حقوق کا اس کے مل تک پہنچا ہے، یہ مدیہ موجود کے ساتھ خاص نہیں ہے (۱)۔

لہذا وہ شخص جس پر افلاس کی وجہ سے حجر مانند کیا گیا ہے، مفلس اور مالک کے درمیان ایک حجر کے بعد جو نیا مال حاصل ہو اس میں وہ تصرف کرے گا، جو وہ مدیوں سے جو اس میں آیا ہو مثلاً اس مال کا نفع جسے اسے مفلس قرار دینے والوں میں سے بعض نے اس کے ساتھ میں چھوڑ دیا ہو یا کسی نئے معاملہ سے جو مال حاصل ہو یا اصل مال کے علاوہ سے جو مال حاصل ہو مثلاً میراث، ہبہ اور وصیت سے حاصل شدہ مال اور اسے اس تصرف سے نئے حجر کے ذریعہ روکا جاسکتا ہے جیسا کہ مالک نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

اقرار:

۱۸۔ حنفیہ اور حوالہ کے نزدیک (جو ثانیہ کا قول ظہر کے مقابلہ میں دوسرا قول ہے) مفلس کے اس مال میں جس میں اس پر حجر مانند ہے قرض خواہوں کے خلاف اس کا کوئی اقرار قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ مفلس اور مقررہ کے مابین اتفاق ہو گیا ہو، البتہ حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کا وہ اقرار اس پر لازم ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳، الفرائد ۵/۶۸، الشرح الکبیر مع حاشیہ الدہلوی ۳۶۸، شرح المنقذ ۳۷۸، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶

تصرف موقوف رہے گا، اگر وہ تصرف دین سے زائد ہوگا تو ماند ہوگا  
ورنہ لغو ہو جائے گا۔

ان بنا پر متبادل فرماتے ہیں کہ مفلس روزے کے سوئی اور چیز  
سے کنارہ نہیں کرے گا تا کہ قرض خواہوں کو ضرر نہ پہنچے۔ ورموت  
کے بعد کا تصرف اس قسم سے مستثنیٰ ہوگا جیسا کہ اگر کسی مال کی وصیت  
کرے اور یہ اس لئے صحیح ہے کہ قرض خواہوں کے حق کے بعد ایک  
تبیانی مال کے اندر وصیت جاری ہوتی ہے۔

اور متبادل نے اس کے معمولی صدقہ والے تصرف کو بھی مستثنیٰ قرار  
دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

سوم: وہ تصرفات جو منع ہضار کے درمیان داخل ہیں مثلاً بیوع اور  
اجارہ، بعض فقہاء کے قول کی رو سے جن میں متبادل اور ظاہر قوں کی  
رو سے شافعیہ اور مالکیہ میں سے بن عبد السلام ہیں۔ اس قسم میں  
اصل یہ ہے کہ وہ باطل ہے۔

۴۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے مذکورہ تصرف سے روکا جائے گا  
اور اگر وہ دینا تصرف کر لے اور قرض خواہوں میں اختلاف ہو جائے تو  
حاکم کی سواب دہ پر موقوف رہے گا، اور اگر قرض خواہوں میں اتفاق  
ہو تو ان کی سواب دہ پر موقوف رہے گا، اور صاحبیوں کے قوں کے  
مطابق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مفلس کو اس کا اختیار ہے کہ وہ یہاں  
ضمنی مثل میں فروخت کرے، اس لئے کہ یہ قرض خواہوں کے حق کو  
باطل نہیں کرتا ہے اور اگر وہ غیب کے ساتھ فروخت کرے تو اس کا یہ  
تصرف صحیح نہ ہوگا، خود غیب معمولی ہو یا زیادہ ہو، بشرطیکہ روکوا اختیار ہوگا  
کہ غیب اور روزے یا بیع کو فتح کرے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، شرح المنہج ۲۷۸/۲، شرح الصباغ، جامعہ اقصیٰ بی  
۲۸۷/۲، المرقاۃ فی علی ظیل ۲۶۲/۵، ۲۶۶۔

(۲) الاحیاء تسلیل الفقہاء ۲۶۹/۱ طبع مکتبۃ المدینہ، شرح فتح القدیر ۳۰۶/۸، جامعہ  
الدوسلی علی المشرع الکبیر ۲۶۵/۳، المرقاۃ فی العنا ۳۰۶/۵، شرح الصباغ

اور شافعیہ کا قول اظہر یہ ہے کہ اگر مفلس اس کے واجب ہونے کو  
اس پر حرج ماند کے جائے سے قبل کے زمانے کی طرف منسوب کرے یا  
مطلق قرار دے تو قرض خواہوں کے حق میں اسے قبول کیا  
جائے گا، مگر حرج کے بعد کے زمانے کی طرف منسوب کرے تو  
قبول نہیں کیا جائے گا۔

۵۔ مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ انی  
مجلس میں قرار دے جس میں اس پر حرج ماند یا یا ہے یا اس سے  
قریب کے زمانے میں تو اس کے قرض خواہوں کے خلاف اس کا  
قرار قبول کیا جائے گا، اگر وہ دین جس کی وجہ سے اس پر حرج ماند یا  
کیا ہے قرار سے ثابت ہو یا پہلے سے اس دینوں کے درمیان معاملہ  
ہونے کا علم ہو، مگر اس کے علاوہ میں اگر وہ دین بینہ سے ثابت ہو تو  
اس مال میں قرض خواہوں کے علاوہ دوسروں کے حق میں اس کا قرار  
قبول نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

مال میں مفلس کے تصرفات:

۱۵۔ مفلس کے تصرفات کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ وہ تصرفات جو قرض خواہوں کے لئے قبیح ہیں،  
مثلاً اس کا سہ، ورموت کو قبول کرنا، تو اس جیسے تصرفات سے اسے نہیں  
روکا جائے گا۔

۲۔ نقصان و تصرفات، مثلاً اس کا اپنے مال کو سہ کرنا، وقف  
کرنا، صدقہ کرنا اور اس سے بری کرنا، تمام تصرفات تو اس قسم کے  
تصرفات میں حنفیہ، مالکیہ و متبادل کے نزدیک نیز اظہر قول لی رو سے  
شافعیہ کے نزدیک حرج موثر ہے، اور شافعیہ کا اظہر قول یہ ہے کہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، المشرع الکبیر، جامعہ الدوسلی ۲۶۸/۳، ۲۶۷، شرح  
الصباغ ۲۸۷/۲، المنہج ۳۹۸/۲، شرح المنہج ۲۷۸/۲۔

## افلاس ۲۰-۲۱

افلاس کی وجہ سے جس پر حجر یا گیا ہو اس کا ذمہ میں ہوتی رہنے والا تصرف:

۲۰- افلاس کی وجہ سے جس پر حجر یا گیا ہو وہ یہ تصرف کرے جو اس کے ذمہ میں ہو مثلاً خرید یا فروخت یا کر یہ پر بیعت تو یہ صحیح ہوگا۔ مالکیہ اور صحیح قول کی رو سے ثانیہ "وہ حائلہ نے اس کی ضرورت کی ہے، اور صاحبیں کے مذہب کا تقاضا بھی یہی ہے، اس سے کہ وہ تصرف کا مال ہے اور حجر کا تعلق اس کے مال سے ہے، اس کے ذمہ سے نہیں، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں قرض خواہوں کو کوئی ضرر نہیں ہے اور حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کے سلسلہ میں اس سے مطالبہ کیا جائے گا (۱)۔

حجر کے نفاذ سے قبل کے تصرفات کو نافذ کرنا یا نہیں لغو قرار دینا:

۲۱- ثانیہ اور حائلہ کا مذہب یہ ہے کہ مفلس نے حجر سے قبل جو بھی خریدی ہے اسے حجر کے بعد خیار شرط کو ساتھ کر کے بیع کو نافذ کرنے اور عیب کی بنیاد پر فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ وہ ایسے تصرف کو مکمل کرنا ہے جو اس کے حجر سے قبل کا ہے، لہذا اسے اس سے نہیں روکا جائے گا، جس طرح کہ اسے اس امانت کو واپس لینے کا حق ہے جسے اس نے حجر سے قبل کسی کے پاس رکھا تھا، خواہ اس کے نافذ کرنے یا فسخ کرنے میں مفلس کو کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو۔

"وہ مال یہ فرماتے ہیں کہ خیار حاکم یا قرض خواہوں کی طرف منتقل ہو جائے گا، اور انہیں کو روکنے یا نافذ کرنے کا اختیار ہوگا۔

اور حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ بیع اگر مثل قیمت پر ہو تو مجبور علیہ

وہ اگر وہ اپنا کچھ مال کسی قرض خواہ کے ہاتھ اس لئے دین کے بدلے فروخت کرے تو حائلہ فرماتے ہیں کہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ اس پر حجر نافذ ہے۔

اور ثانیہ کا صحیح قول ہے کہ قاضی کی اجازت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ حجر عام طور پر ثابت ہوتا ہے اور یہ ممکن ہے کہ اس کا کوئی دوسرا قرض خواہ ظاہر ہو جائے۔

اور اس کے مقابلہ میں ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ صحیح ہو جائے گا۔ اگرچہ قاضی کی اجازت کے بغیر ہو، اس لئے کہ دوسرے قرض خواہ کا نہ ہونا اصل ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ بیع تمام قرض خواہوں سے یک لفظ کے ساتھ ہو اور ان کا دین ایک نوعیت کا ہو۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اپنا مال قرض خواہ کے ہاتھ فروخت کرے اور منہا کرنے کے طور پر، دین کو شمس کا بدلہ قرار دے تو اگر قرض خواہ ایک ہو تو جائز ہے، اور اگر قرض خواہ ایک سے زیادہ ہوں اور مفلس اپنا مال ان میں سے کسی ایک کے ہاتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے تو صحیح ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کسی جنسی کے ہاتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے، لیکن (دین کے بدلے منہا کرنا صحیح نہ ہوگا جیسا کہ اگر وہ بعض قرض خواہوں کا دین اور اسے بعض کا دے کرے۔

اور ہم نے مالکیہ کی طرف سے کوئی وضاحت نہ پائی کہ انہوں نے خاص طور پر اس مسئلہ سے بحث کی ہو، پس بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کے نزدیک بھی قاضی یا قرض خواہوں کی صواب دید پر مقنون رہے گا جیسا کہ پہلے گذرا۔

۲۸۶/۳، شرح مستقی ۲۷۸/۳

(۱) الفتاویٰ المجدیہ ۱۲/۵، شرح المنہاج مع حاشیہ اقلیہ بی ۱۲۸۶/۳، شرح مستقی ۲۷۸/۳

(۱) الفتاویٰ المجدیہ علی ظیل ۲۶۱/۵، شرح المستقی ۲۷۸/۳، نہیہ المنہاج ۳۰۶/۳



طرف سے جائز ہے اور فسخ یا منڈ کرنے میں قرض خواہوں کے نفع کی رعایت کرنے کا مطالبہ اس سے کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

دوسرا اثر: اس سے مطالبہ کا ختم ہونا:

۲۳۔ یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرماں ہے: ”وَابْنِ كَانِ دُوْ  
غَسْرَه فِظْرَهٗ اِلٰی مِیْسِرَهٗ“ (۱) ”اور رتک دست ہو تو مہبت  
دینے کا حکم ہے خوشحال ہونے تک“ اور بنی علیہ کا قول حضرت  
معاً کے قرض خواہوں سے ہے: ”حدوا ما وحدتم و لیس لکم  
الا دلیک“ (تمہیں جتنا مل جائے وہ لے لو تمہارے سے اس کے  
سوا کچھ نہیں ہے) اور ایک روایت میں ہے: ”ولا سیب لکم  
علیہ“ (۲) (تمہیں اس پر کوئی اختیار نہیں ہے)۔ تو جو شخص سے کوئی  
چیز قرض لے لیا اس کے بھجور ہونے کا علم رکھنے کے باوجود اس کے  
ساتھ کوئی چیز فروخت نہ کرے تو جب تک اس کا تجارت نہ ہو جائے  
اسے اپنی فروخت نہ کر دینی کے بدل کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا، اس  
لئے کہ تجارتی حالت میں قرض خواہوں کا حق مفلس کے عین ماں  
سے تعلق ہے، اور امری میں یہ ہے کہ وہ اپنے ٹھنڈے کے ساتھ  
ماملہ کر کے جس کے پاس کچھ نہیں ہے تو وہی چنے ماں کو تکلف  
کرے۔ ملاحظہ ہے، لیکن اگر قرض دینے والا یا فروخت کرنے والا پہلا

۲۸۰۸۳۴۳۰ (۱)

(۲) حدیث: "خلوا ما وجدتم ولس لکم إلا ذبک" اور یک روایت میں ہے "ولا سبیل لکم علیہ" کی روایت مسلم نے حضرت ابوسعید خدری سے ان الفاظ میں مروی کی ہے "أصعب رجل لی عهد رسول اللہ ﷺ لی ثمار ابناعہا، فکثر ذبیہ، فقال رسول اللہ ﷺ: نصلقوا علیہ فصنق الناس علیہم یمنع ذبک ولاء ذبیہ، فقال رسول اللہ ﷺ لغرماتہ: خلوا ما وجدتم ولس لکم إلا ذبک" (رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص قحط کو پہلوں میں سر رہ ہو گیا مہیں اس نے ثریہ قحط اور اس پتر سے زیادہ ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اس پر صدقہ کرو، چنانچہ لوگوں نے اس پر صدقہ کیا لیکن اس صدقہ سے بھی تم میں کی ہنگامی ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے قرض خواہوں سے فرمایا: تمہیں بقتال جائے وہ لے لے رہا ہے۔ اس کے سوا کچھ نہیں ہے) (صحیح مسلم سر ۱۱ طبع مجلس اعلیٰ)۔

حجر کی مدت میں مفلس پر لازم ہونے والے حقوق کا حکم:

۲۲- مفلس پر جو دیت یا کسی جسم کا ناماوان عائد ہو اس کا مستحق قرض خوہوہ مفلس حق کے ساتھ اس میں شامل ہو جائے گا، اسی طرح ہر وہ حق جو قرضہ کی رضامندی اور اس کے اختیار کے بغیر اس پر لازم ہو مثلاً ماہ کے تلف کرنے کا ضابطہ اس لئے کہ اس میں اس کی کوئی کوتاہی نہیں پائی جا رہی ہے، مختلف تصرفات کے ذریعہ سے وہ کے جانے کا ذکر پئے گذر رہا ہے کہ وہ قرضہ کی رضامندی اور ان کے اختیار سے ہوتے ہیں۔ ثانیہ کا یہ قول یہ ہے کہ مفلس ہی یہ مقرر کرے تو قرضہ وہاں کے خلاف اس کا اثر قبول کیا جائے گا، خوہ مفلس حق کے سبب کی نسبت حجر سے قبل کی مدت کی طرف کرے یہ اس کے بعد کی طرف (۲)۔

در صاحب المغنی نے اسی قبیل سے اس کو شمار کیا ہے کہ اگر کوئی  
مفسر ہو جائے، اور اس کی ملکیت میں کوئی گھر تھا جو کہ یہ پہنکا تھا جس  
مفسر کے سر یہ پر قبضہ کرنے کے بعد وہ گریا تو باقی مادہ مدت میں  
جو روخ ہو جائے گا، اگر یہ میں سے باقی مادہ مدت کا یہ ساتھ ہو  
جائے گا، پھر اگر سر یہ رہتا ہے مال پالے تو وہ اس کے قدر لے  
لے گا، ورنہ وہ نہ پالے تو وہ اس مقدہ میں ترش تو ہوں گے ساتھ  
شریک ہوں گے گا۔

( ) مطالب ولی ائیں ۷۶۳ھ تک اقلیدہ ۲۸۶ھ، المرقی ۳۱۳ھ، الهندیہ ۶۳۳ھ۔

(۲) الفتاویٰ النجندیہ ۵/ ۱۲، ثمریۃ الحج ۸ ص ۸۸، انقی ۳ ص ۴۳۰، مطالب  
وہابی ۳ ص ۷۷

(۳) بعضی از مردم

عین مال پائیں تو نہیں سے لینے کا حق ہے اگر نہیں حجر کا علم نہ ہو  
جیسا کہ پہلے گذرا (۱)۔

تیسرے میں مؤجل کا فوری واجب الادا ہو جاتا:

۲۴۔ مفلس پر جو دیون ہیں اس پر حجر مانند ہو جانے کی وجہ سے ان  
کے فوری واجب الادا ہو جانے کے سلسلہ میں فقہاء کے اہل قول  
ہیں:

پہلا قول: جو مالک کا مشہور قول ہے، اور امام شافعی کا قول احمر  
کے مقابلہ میں دوسرا قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ  
دیون مؤجلہ جو مفلس پر ہیں اس کے مفلس قرا دیئے جانے کی وجہ  
سے فوری واجب الادا ہو جائیں گے۔ مالک کا فرماتا ہے کہ یہ اس  
صورت میں ہے جب کہ مقروض نے اپنے آپ کو مفلس قرا دیئے  
جانے کی وجہ سے اس کے فوری واجب الادا نہ ہونے کی شرط نہ لگائی  
ہو، ورنہ اس قول کے تأملین نے اس سے استدلال کیا ہے کہ مفلس قرا  
دیئے کی وجہ سے دیون مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے، لہذا امدت  
ساقط ہو جائے گی جیسے کہ موت سے ساقط ہو جاتی ہے۔

مالک کا فرماتا ہے کہ اگر مقروض خود نے اپنے دیون کے مؤجل باقی  
رہنے کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ قبول نہیں کیا جائے گا۔

دوسرا قول جو صحیح اور امام شافعی کا ہے: اگر یہی قول ان کے اصحاب  
کے نزدیک ظہر ہے اور امام احمد سے ایک روایت ہے۔ اور ان پر  
الفاظ میں کتنا کیا گیا ہے، یہ ہے کہ مفلس قرا دیئے سے مدت  
فوری نہیں ہو جائے گی، وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ مدت مفلس کا  
حق ہے، لہذا اس کے مفلس قرا دیئے جانے سے ساقط نہ ہوگی، جیسا  
کہ اس کے دوسرے تمام حقوق۔ اور اس لئے بھی کہ مفلس قرا دیئے

(۱) کتاب القناع ۳۲۳، مطالب بولی ۳۰۰، ۳۰۱

جانے کی وجہ سے اس کا جو حق کی دوسرے پر ہو، وہ فوری واجب الادا  
نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے اس پر جو حق ہے، وہ بھی فوری واجب الادا  
نہیں ہوگا جیسا کہ جنوں اور بے ہوشی میں ہوتا ہے، ورنہ تھیس موت کی  
طرح نہیں ہے، اس لئے کہ موت کی وجہ سے مدت قائم ہو جاتا ہے،  
جب کہ تھیس میں مدت نہیں ہوتا ہے۔

لہذا اس قول کی جیا، پر مؤجل دیون، لے فوری واجب الادا  
ہوں۔ انوں کے ساتھ شریک نہیں ہوں گے والا یہ کہ دین مؤجل مال  
کی تقسیم سے قبل فوری واجب الادا ہو جائے تو اس دین والا بھی فوری  
ہوں۔ انوں کے ساتھ حصے میں شریک ہوگا یا بعض مال کی تقسیم سے  
قبل اس کا دین فوری واجب الادا ہو جائے تو ان اس بعض مال میں  
ان کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ شافعیہ میں سے رٹی اور حنابلہ میں  
سے صاحب الاقناع فرماتے ہیں کہ جب مفلس کے موال فروخت  
کر دیے جائیں تو دین مؤجل کے لئے اس میں سے کچھ بچ کر نہیں  
رکھا جائے گا۔

دوسرے میں مؤجل مال کا دین فوری ہو جائے تو وہ قرض  
خواہوں سے کچھ بھی رجوع نہیں کرے گا، اس سے کہ وہ تقسیم کے  
وقت ان کے ساتھ شرکت کا مستحق نہیں ہو، ورنہ فرماتے ہیں کہ  
قرض خواہوں نے ہتنا قبضہ کیا ہے حصوں کے اعتبار سے ان سے  
رجوع کرے گا۔

تیسرے میں مؤجل کے مطابق مؤجل دیون والے فوری  
واجب الادا ہوں۔ انوں کے ساتھ مفلس کے مال میں شریک  
ہوں گے (۱)۔

(۱) الترقی علی غلیل ۲۶۷، شرح الکبیر مع مدخل ۳۶۶، بعض  
۳۳۵، شرح القناع ۳۲۳، نہایہ الحاج ۳۰۵، شرح الصالح،  
حاشیہ علیہ ۲۸۵، الترقی علیہ ۳۰۵۔

میں مفلس کے جو دیون لوگوں پر ہیں، اگر وہ وہاں سے ہوں تو وہ اس کے مفلس قرار دیے جانے کی وجہ سے فوری وجہ سے اس سے نہیں ہوں گے۔ اس سلسلہ میں ہمارے علم کے مطابق کوئی اختلاف نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

چوتھا اثر: اگر قرض خواہ اپنا عین مال پالے تو وہ اس حد تک اس کے لینے کا مستحق ہوگا:

جب مفلس پر قرض کر دیا جائے اور کوئی قرض خواہ اپنا عین مال پالے جسے اس نے مفلس کے ہاتھ فروخت کیا تھا اور اس پر اسے قبضہ کر دیا تھا<sup>(۲)</sup> تو اس کے وہاں لینے کا زیادہ حق دار ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں علماء کے دو قول ہیں:

۲۵- قول اول: یہ ہے کہ اس کا حق وخت کرنے والا اس کی شرائط کے ساتھ اس کے وہاں لینے کا زیادہ حق دار ہوگا۔ یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اوزاعی، بخاری، اسحاق، ابو ثور اور ابن المذہب کا قول ہے۔ یہی قول صحابہ میں سے حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور تابعین میں عروہ بن الزبیر سے مروی ہے۔

۲۶- حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث سے استدلال کیا ہے: "من ادرك ماله بعيه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره"<sup>(۳)</sup> (جو شخص اپنا مال بیوہ کسی

ایسے آدمی کے پاس پالے جو مفلس ہو گیا ہو تو وہ اس مال کا دھروں کے مقابلہ میں زیادہ حق دار ہے)۔

۲۷- امام احمد کا استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا عقد ہے جو قائل کے ذریعہ فسخ ہوتا ہے، لہذا اس میں غرض ملنے کے بشور ہونے کی وجہ سے فسخ کرنا جائز ہوگا۔ جیسا کہ (حکم میں) "مستم فیہ کی دینی بشور ہو جائے۔ اس کا استدلال یہ بھی ہے کہ اگر عقد میں رہن کی شرط لگا کر دیا ہو رہن پر کرنے سے عائد ہو جائے تو وہ فسخ کا مستحق ہوگا۔ حالانکہ رہن قیمت کا اہدہ ہے تو اگر خوشی کے پر کرنے سے عائد ہو جائے تو پر رہنے والی فسخ کا مستحق ہوگا (۱)۔

۲۸- قول دوم: یہ امام ابو حنیفہ اور مالکوفہ کا قول ہے اور تابعین میں سے ابن یزید، ابو ہشیم اور ابن شبرمہ کا قول ہے، اور حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ وہ اس کا مستحق نہیں ہے، بلکہ وہ اس کی قیمت میں قرض خواہوں کے ساتھ ہند کا شریک ہے۔

۲۹- اس کی دلیل یہ ہے کہ یہی فقہاء کے تعلقی اصول کا تقاضا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ جب وہ اگر اصول کے خلاف ہو تو اسے رد کر دیا جائے گا، جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: "لا ندع کتاب ربنا وسنة نبينا لحديث امرأة" (ہم ایک عورت کی حدیث کی وجہ سے اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو نہیں چھوڑ سکتے)۔

۳۰- مرفوعہ حدیث میں: "وہاں لینے بھی کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث مرفوعہ مروی ہے: "بما رجل مات أو أفلس فلوحد بعض عرومانه ماله بعيه فهو أسوة العرومانه"<sup>(۲)</sup> (کوئی آدمی

جو مرے سے مرفوعہ کی ہے) (بخاری ۶۲/۵، مع مشکوٰۃ، ص ۹۳، طبع عینی النسخ)۔

(۱) ابنی ۴۱۰/۳، ثل کتاب ۱۲۱/۱، شرح الصواع مع حاشیہ القیو ۲۹۳/۳، حاشیہ المدنی علی المشرک الکبیر ۲۸۲/۳۔

(۲) حدیث ۴۱۰/۳، ثل کتاب ۱۲۱/۱، شرح الصواع مع حاشیہ القیو ۲۹۳/۳، حاشیہ المدنی علی المشرک الکبیر ۲۸۲/۳۔

(۱) کتاب الفقہ شرح الاقوال المہدی ۳۳۷/۳۔

(۲) لیکن اگر اس نے قرض کو فروخت نہیں دیا تھا تو پھر وہ اس کا مستحق ہے اس لئے کہ وہ اس کے ہاں ہے (بواہر الجہد)۔

(۳) المشرک الکبیر مع حاشیہ ۲۸۲/۳، شرح الصواع ۲۹۳/۳، ابنی ۴۱۰/۳، طبع مریض مورخہ حدیث ۴۱۰/۳، ثل کتاب ۱۲۱/۱، شرح الصواع مع حاشیہ القیو ۲۹۳/۳، حاشیہ المدنی علی المشرک الکبیر ۲۸۲/۳۔

معاوضات میں فتح کے درمیان میں ماں کو وہ پسینے کا حق ہے، جیسے قرض اور سلم، اس کے برخلاف بیہ نکاح، قتل عمد کے دم کی طرف سے صلح اور طلع میں رجوع کا حق نہیں ہے۔

”مستابلہ کے طریقہ کار سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس سلسلہ میں ان کا قول شافعیہ کے قول کی طرح ہے۔ اگرچہ ہم نے یہ نہیں دیکھا کہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے مین جس چیز میں رجوع کیا جائے گا اس میں انہوں نے عین قرض و بیع سلم کے مابین امتیاز اور اجارہ پر ایسے گئے مین کو ثابت میں پیش کیا ہے جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے۔

ب۔ مالکیہ نے وارث کے لئے اور اس کے سے جس کا شمس کھجائے یا جس پر اسے صدقہ یا بچے یا جو اس کے خوالہ یا بچے ان کے لئے رجوع کو جائز قرار دیا ہے۔

اور ان چیزوں میں رجوع سے انکار کیا ہے جن میں رجوع ممکن نہیں ہے، مثلاً حق نکاح (عورت کا عاں ہونا)، اہل سر کوئی عورت اپنے شوہر سے مال پر طلع کرے پھر وہ بدل طلع ادا کرنے سے قبل مفلس ہو جائے تو اس سے طلع کرنے والے شہر کو حق نکاح میں رجوع کرنے کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس سے نکل چکی ہے اور وہ بدل طلع کی بھولی کے سلسلہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بنے گا، اور جیسا کہ اگر قصاص کی طرف سے صلح کرنے کے بعد جرم مفلس ہو جائے تو مقتول کے مایہ کو قصاص لینے کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ معافی کے بعد یہ چیز شرعیاً رہی ہوئی، بلکہ وہ صلح کے عوض کی بھولی کے سلسلہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار رہوں گے (۱)۔

(۱) شرح الکبیر ص ۱۱۵، الدرر النوری ۲۸۳، الدرر النوری ۲۸۲، کشف القناع ۲۵۳، مطالب ولی النبی ۲۸۳، نہایہ لکھنؤ ۲۶۳، القیودی ۲۹۳۔

مر جائے یا مفلس ہو جائے اور اس کا کوئی قرض خواہ اپنا مال جینہ پالے تو وہ دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ برابر ہوگا۔

وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث دوسری حدیث سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ عام اصول کے موافق ہے اور اس لئے بھی کہ ذمہ باقی ہے اور اس کا حق ذمہ میں ہے (۱)۔

خرید ری کے علاوہ کسی دوسرے عقد کے ذریعہ بیوں کے قبضہ کردہ مال میں رجوع:

۲۔ سطرط دہر نے جس مال پر یہ خرید ری کے علاوہ کسی دوسرے عقد کے ذریعہ قبضہ کیا، اس میں رجوع کے قائلین کا اختلاف ہے:

الف۔ شافعیہ نے اس قول کو عام رکھا ہے کہ اسے تمام خالص مالی

= لہو الموالہ المومناہ“ کو ان رشد نے ہدایہ المجد میں منعی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا کہ اس حدیث کو زہری نے ابو بکر بن عبد الرحمن سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور ابو ہریرہ نے انہوں میں اس کے تقریب الفاظ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے اور کہا کہ خصاص نے اسے انہوں کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن ہم نے اس حدیث کو منعی الفاظ کے ساتھ سننا و آنا کے من مرائع میں نہیں پایا جو ہمارے پاس ہیں، البتہ عینی سے اس میں کی ایک حدیث نقل کی ہے اور اس کی نسبت دلفی کی طرف کی ہے اور اس کے الفاظ ہیں: ”ثمما وجعل باع سلعة فافترکها عند رجل لہ الدنس لہو مالہ ہی غرماتہ“ (جس شخص نے بھی کوئی سامان فروخت کیا، اس سے پھر اسے اس شخص کے پاس لایا جو مفلس ہو گیا ہو تو اس کا مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا) پھر انہوں نے دلفی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث زہری سے مستداً ثابت نہیں ہے بلکہ مرسل ہے اور اس کے نقل کرنے کے بعد کہا کہ میں کہتا ہوں کہ مرسل ہم (حنفیہ) کے نزدیک حجت ہے اور خصاص اور دازی نے اسے مستداً ذکر کیا ہے (ہدایہ المجد ۲۸۷، شرح کردہ دار المعرفۃ حنا یہ پیمائش فتح القدیر ۲۱۰/۸ طبع دار احیاء التراث العربیہ المصریہ شرح الہدایہ ۲۷۶/۸ طبع دار الفکر)۔

(۲) یہ المجد ۳۸۸/۲، فتح القدیر ۲۱۰/۸۔

عین مال میں رجوع کرنے کی شرطیں:

مفسس کے پاس موجود عین مال کے اندر رجوع کو جائز قرار دینے والوں نے جو شرطیں عامہ کی ہیں وہ سب درج ذیل ہیں:

شرط اول:

۲۸- یہ مفسس حجر سے قبل اس مالک ہو جو حجر کے بعد نہیں ملے اگر وہ حجر کے بعد اس مالک ہو، تو اس صورت میں فرست کنندہ اس کا یہ وہ مستحق نہیں ہے۔ اگرچہ اسے حجر کا علم نہ ہو، یہ اس لئے کہ سے فی حال اس کے ثمن کے مطالبہ کا حق نہیں ہے، اس سے فتح کا اختیار نہیں ہے۔

۲۹- یہ ایک قول یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث عام ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ حالت اولیٰ اور نہ حالت اولیٰ کے حکم میں فرق ہے (۱)۔

شرط دوم:

۲۹- حنا بلہ فرماتے ہیں کہ سامان بعینہ باقی ہو اور اس کا بعض حصہ تلف نہ ہو، بلکہ اگرچہ اس مال یا اس کا کوئی جز تلف ہو جائے جیسے کہ اگر گھر کا کچھ حصہ منہدم ہو جائے یا باغ کا پھل تلف ہو جائے تو فرست کنندہ کو رجوع کا حق نہ ہوگا، اور اگر خسروا ہو تو اس کے لئے یہ ہوگا۔

ن کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: "من ادرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو احق به من غيره" (۲) (جو شخص کسی سے آدمی کے پاس جو مفسس ہو یا جو اپنا مال بعینہ پا لے تو وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوگا)۔

(۱) مفسس ۳۰/۳، حاشیہ المدخل ۲۸۲/۳، الخرقہ فی ۲۸۲/۵۔

(۲) حدیث: "من ادرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو احق به" کی تخریج (نقد و ہمزہ: ۲۵) میں گزری ہے۔

دفرماتے ہیں کہ بعینہ کا لفظ اسی کا تقاضا کرتا ہے کہ اس لئے بھی کہ اگر وہ اس سے بعینہ پا لے اور لے لے تو اس دونوں کے درمیان جھگڑا نہ ہو جائے گا۔

اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کے پورے کا تلف ہو جائے رجوع کرنے سے مانع ہوگا، اور بعض حصے کا تلف ہونا رجوع سے مانع نہ ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے نزدیک کچھ تفصیل ہے، جس کے لئے اس کے باب کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

شرط سوم:

۳۰- یہ ہے کہ مفسس کے پاس سامان اسی حال میں ہو جس حال میں اس نے خریدا تھا، پس اگر وہ عین سامان اس کے اسے خریدنے کے بعد اس حالت سے بدل گیا جس حالت میں اسے مفسس نے خریدا تھا (حنا بلہ فرماتے ہیں کہ ایسی تبدیلی ہو جو اس کے مام کو ختم کر دے) تو یہ اس کے رجوع سے مانع ہوگا، مثلاً اگر گندم کو پیسے دیا یا پیسے کو کات یا یا سینہ سے کوئی کر یا یا تر کھجور خشک ہو گئی یا لکڑی کو پھل ذکر در آمد بنا یا یا سوکے کو بن یا یا پیسے کو کات ترسرت بنالیا (تو پھر رجوع کرنا جائز نہ ہوگا) اور یہ مالکیہ اور حنا بلہ کے نزدیک ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ اس لئے کہ اس نے اپنا عین مال نہیں پایا۔

اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس تبدیلی سے قیمت میں اضافہ نہ ہو تو وہ رجوع کرے گا اور مفسس کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر قیمت کم ہو جائے تو اگر فروخت کنندہ رجوع کر لے تو اس کو کچھ نہ ملے گا، اگر قیمت زیادہ ہو جائے تو ظاہر روایت یہ ہے کہ اسے فروخت کیا جائے گا اور مفسس کو اس کی قیمت کا اضافی حصہ ملے گا (۲)۔

(۱) الخفی ۳/۱۳، شرح المصباح ۲/۲۹۳، بلوغ المالک ۳/۵۵۴۔

(۲) الخرقہ فی ۲۸۲/۵، الخفی ۳/۱۶، شرح المصباح حاشیہ القیو بی ۳/۲۰۵۔

شرط چہارم:

نہیں پایا، لہذا ادھنص میں داخل نہیں ہے (۱)۔

اور مالکیہ مرہون کے بارے میں فرماتے ہیں کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ جس دیں میں عین کو رہن رکھا گیا ہے، اس کو دکر کے رہن کو چھڑالے اور اس کو لے لے اور جو کچھ اس نے دیا ہے اس کے سلسلہ میں وہ قرض خواہوں کے حصہ میں شریک ہو جائے (۲)۔

شرط ششم:

۳۳- اور وہ ثانیہ کی طرف سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ شمس دین ہو۔ اس آرخس عین ہو تو اسے اس عین کے قبضہ کرنے میں جو شمس ہے قرض خواہوں پر مقدم کیا جائے گا اور یہ جیسے اگر گائے کو دنت کے بدلے میں فروخت کیا، پھر شریہ ارمفلس ہو گیا تو فروخت کنندہ دنت کو لے گا، اور جتنی یعنی گائے کو واپس نہیں لے گا (۳)۔

شرط ہفتم:

۳۴- ثانیہ فرماتے ہیں کہ رجوت کے وقت قیمت فوری واجب ہو، لہذا اس چیز میں رجوت نہیں ہے جس کی قیمت مؤجل ہو اور ابھی ادائیگی کا وقت نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فی حق مطالبہ کا حق نہیں ہے۔

۳۵- ثانیہ فرماتے ہیں کہ آرخس مؤجل ہو تو سامان میں رجوت کرنا فوراً مند نہیں ہوگا، وقت کے آنے تک موقوف رہے گا، اس وقت فروخت کنندہ فضی (ج) ترک میں سے کسی ایک کو اختیار کرے گا

۳۱- یہ ہے کہ بیع میں مفلس کے نزدیک کوئی ایسا منافہ نہ ہو جو اس کے ساتھ متصل ہو جیسے کہ موٹا ہونا اور برہا جانا اور نئے حمل کا ہو جانا (جب تک کہ بچہ نہ جنم دے) اور یہ امام احمد کے مذہب کے ایک قول میں مذکور ہے۔

اور مالکیہ و ثانیہ کا قول اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ کسی ریونی جو متصل ہو اس سے پیدا ہونی ہو ورجوت سے مانع نہیں ہے وشرید اس سے نفع نکلے گا البتہ مالکیہ اس صورت میں قرض خواہوں کو یہ اختیار دیتے ہیں کہ یا قودر یا کو سامان سے دیں یا اس کی وقتیت دے، یہ جس میں اس سے فروخت یا ہے (۱)۔

۳۲- اور بخلاف اس صورت کے جب صفت میں نقص پیدا ہو کہ وہ رجوت سے مانع نہیں ہے (۲)۔

۳۳- عین و زینتی جو ملحد ہو ورجوت سے مانع نہیں ہے اور وہ جیسے کہ چل اور بچہ اور یہ امام مالک، امام ثانی اور امام احمد کا قول ہے، خود اس کی وجہ سے بیع میں نقص واقع ہو یا نہ ہو جب کہ وہ صفت کا نقص ہو ورجوت زینتی ملحد ہو و مفلس مشتری کی ملکیت ہوگی (۳)۔

شرط پنجم:

۳۴- یہ کہ سامان کے ساتھ غیہ کا بیع متعلق نہ ہو، مثلاً یہ کہ خریدار نے اس کو سبہ کر دیا یا فروخت کر دیا یا اسے وقف کر دیا تو اس میں رجوت نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے عینہ اپنے سامان کو مفلس کے پاس

(۱) المغنی ۴/۳۱۴، ۴/۳۲۲، ۴/۳۲۳، ۴/۳۲۴، ۴/۳۲۵، ۴/۳۲۶، ۴/۳۲۷، ۴/۳۲۸، ۴/۳۲۹، ۴/۳۳۰، ۴/۳۳۱، ۴/۳۳۲، ۴/۳۳۳، ۴/۳۳۴، ۴/۳۳۵، ۴/۳۳۶، ۴/۳۳۷، ۴/۳۳۸، ۴/۳۳۹، ۴/۳۴۰، ۴/۳۴۱، ۴/۳۴۲، ۴/۳۴۳، ۴/۳۴۴، ۴/۳۴۵، ۴/۳۴۶، ۴/۳۴۷، ۴/۳۴۸، ۴/۳۴۹، ۴/۳۵۰، ۴/۳۵۱، ۴/۳۵۲، ۴/۳۵۳، ۴/۳۵۴، ۴/۳۵۵، ۴/۳۵۶، ۴/۳۵۷، ۴/۳۵۸، ۴/۳۵۹، ۴/۳۶۰، ۴/۳۶۱، ۴/۳۶۲، ۴/۳۶۳، ۴/۳۶۴، ۴/۳۶۵، ۴/۳۶۶، ۴/۳۶۷، ۴/۳۶۸، ۴/۳۶۹، ۴/۳۷۰، ۴/۳۷۱، ۴/۳۷۲، ۴/۳۷۳، ۴/۳۷۴، ۴/۳۷۵، ۴/۳۷۶، ۴/۳۷۷، ۴/۳۷۸، ۴/۳۷۹، ۴/۳۸۰، ۴/۳۸۱، ۴/۳۸۲، ۴/۳۸۳، ۴/۳۸۴، ۴/۳۸۵، ۴/۳۸۶، ۴/۳۸۷، ۴/۳۸۸، ۴/۳۸۹، ۴/۳۹۰، ۴/۳۹۱، ۴/۳۹۲، ۴/۳۹۳، ۴/۳۹۴، ۴/۳۹۵، ۴/۳۹۶، ۴/۳۹۷، ۴/۳۹۸، ۴/۳۹۹، ۴/۴۰۰، ۴/۴۰۱، ۴/۴۰۲، ۴/۴۰۳، ۴/۴۰۴، ۴/۴۰۵، ۴/۴۰۶، ۴/۴۰۷، ۴/۴۰۸، ۴/۴۰۹، ۴/۴۱۰، ۴/۴۱۱، ۴/۴۱۲، ۴/۴۱۳، ۴/۴۱۴، ۴/۴۱۵، ۴/۴۱۶، ۴/۴۱۷، ۴/۴۱۸، ۴/۴۱۹، ۴/۴۲۰، ۴/۴۲۱، ۴/۴۲۲، ۴/۴۲۳، ۴/۴۲۴، ۴/۴۲۵، ۴/۴۲۶، ۴/۴۲۷، ۴/۴۲۸، ۴/۴۲۹، ۴/۴۳۰، ۴/۴۳۱، ۴/۴۳۲، ۴/۴۳۳، ۴/۴۳۴، ۴/۴۳۵، ۴/۴۳۶، ۴/۴۳۷، ۴/۴۳۸، ۴/۴۳۹، ۴/۴۴۰، ۴/۴۴۱، ۴/۴۴۲، ۴/۴۴۳، ۴/۴۴۴، ۴/۴۴۵، ۴/۴۴۶، ۴/۴۴۷، ۴/۴۴۸، ۴/۴۴۹، ۴/۴۵۰، ۴/۴۵۱، ۴/۴۵۲، ۴/۴۵۳، ۴/۴۵۴، ۴/۴۵۵، ۴/۴۵۶، ۴/۴۵۷، ۴/۴۵۸، ۴/۴۵۹، ۴/۴۶۰، ۴/۴۶۱، ۴/۴۶۲، ۴/۴۶۳، ۴/۴۶۴، ۴/۴۶۵، ۴/۴۶۶، ۴/۴۶۷، ۴/۴۶۸، ۴/۴۶۹، ۴/۴۷۰، ۴/۴۷۱، ۴/۴۷۲، ۴/۴۷۳، ۴/۴۷۴، ۴/۴۷۵، ۴/۴۷۶، ۴/۴۷۷، ۴/۴۷۸، ۴/۴۷۹، ۴/۴۸۰، ۴/۴۸۱، ۴/۴۸۲، ۴/۴۸۳، ۴/۴۸۴، ۴/۴۸۵، ۴/۴۸۶، ۴/۴۸۷، ۴/۴۸۸، ۴/۴۸۹، ۴/۴۹۰، ۴/۴۹۱، ۴/۴۹۲، ۴/۴۹۳، ۴/۴۹۴، ۴/۴۹۵، ۴/۴۹۶، ۴/۴۹۷، ۴/۴۹۸، ۴/۴۹۹، ۴/۵۰۰، ۴/۵۰۱، ۴/۵۰۲، ۴/۵۰۳، ۴/۵۰۴، ۴/۵۰۵، ۴/۵۰۶، ۴/۵۰۷، ۴/۵۰۸، ۴/۵۰۹، ۴/۵۱۰، ۴/۵۱۱، ۴/۵۱۲، ۴/۵۱۳، ۴/۵۱۴، ۴/۵۱۵، ۴/۵۱۶، ۴/۵۱۷، ۴/۵۱۸، ۴/۵۱۹، ۴/۵۲۰، ۴/۵۲۱، ۴/۵۲۲، ۴/۵۲۳، ۴/۵۲۴، ۴/۵۲۵، ۴/۵۲۶، ۴/۵۲۷، ۴/۵۲۸، ۴/۵۲۹، ۴/۵۳۰، ۴/۵۳۱، ۴/۵۳۲، ۴/۵۳۳، ۴/۵۳۴، ۴/۵۳۵، ۴/۵۳۶، ۴/۵۳۷، ۴/۵۳۸، ۴/۵۳۹، ۴/۵۴۰، ۴/۵۴۱، ۴/۵۴۲، ۴/۵۴۳، ۴/۵۴۴، ۴/۵۴۵، ۴/۵۴۶، ۴/۵۴۷، ۴/۵۴۸، ۴/۵۴۹، ۴/۵۵۰، ۴/۵۵۱، ۴/۵۵۲، ۴/۵۵۳، ۴/۵۵۴، ۴/۵۵۵، ۴/۵۵۶، ۴/۵۵۷، ۴/۵۵۸، ۴/۵۵۹، ۴/۵۶۰، ۴/۵۶۱، ۴/۵۶۲، ۴/۵۶۳، ۴/۵۶۴، ۴/۵۶۵، ۴/۵۶۶، ۴/۵۶۷، ۴/۵۶۸، ۴/۵۶۹، ۴/۵۷۰، ۴/۵۷۱، ۴/۵۷۲، ۴/۵۷۳، ۴/۵۷۴، ۴/۵۷۵، ۴/۵۷۶، ۴/۵۷۷، ۴/۵۷۸، ۴/۵۷۹، ۴/۵۸۰، ۴/۵۸۱، ۴/۵۸۲، ۴/۵۸۳، ۴/۵۸۴، ۴/۵۸۵، ۴/۵۸۶، ۴/۵۸۷، ۴/۵۸۸، ۴/۵۸۹، ۴/۵۹۰، ۴/۵۹۱، ۴/۵۹۲، ۴/۵۹۳، ۴/۵۹۴، ۴/۵۹۵، ۴/۵۹۶، ۴/۵۹۷، ۴/۵۹۸، ۴/۵۹۹، ۴/۶۰۰، ۴/۶۰۱، ۴/۶۰۲، ۴/۶۰۳، ۴/۶۰۴، ۴/۶۰۵، ۴/۶۰۶، ۴/۶۰۷، ۴/۶۰۸، ۴/۶۰۹، ۴/۶۱۰، ۴/۶۱۱، ۴/۶۱۲، ۴/۶۱۳، ۴/۶۱۴، ۴/۶۱۵، ۴/۶۱۶، ۴/۶۱۷، ۴/۶۱۸، ۴/۶۱۹، ۴/۶۲۰، ۴/۶۲۱، ۴/۶۲۲، ۴/۶۲۳، ۴/۶۲۴، ۴/۶۲۵، ۴/۶۲۶، ۴/۶۲۷، ۴/۶۲۸، ۴/۶۲۹، ۴/۶۳۰، ۴/۶۳۱، ۴/۶۳۲، ۴/۶۳۳، ۴/۶۳۴، ۴/۶۳۵، ۴/۶۳۶، ۴/۶۳۷، ۴/۶۳۸، ۴/۶۳۹، ۴/۶۴۰، ۴/۶۴۱، ۴/۶۴۲، ۴/۶۴۳، ۴/۶۴۴، ۴/۶۴۵، ۴/۶۴۶، ۴/۶۴۷، ۴/۶۴۸، ۴/۶۴۹، ۴/۶۵۰، ۴/۶۵۱، ۴/۶۵۲، ۴/۶۵۳، ۴/۶۵۴، ۴/۶۵۵، ۴/۶۵۶، ۴/۶۵۷، ۴/۶۵۸، ۴/۶۵۹، ۴/۶۶۰، ۴/۶۶۱، ۴/۶۶۲، ۴/۶۶۳، ۴/۶۶۴، ۴/۶۶۵، ۴/۶۶۶، ۴/۶۶۷، ۴/۶۶۸، ۴/۶۶۹، ۴/۶۷۰، ۴/۶۷۱، ۴/۶۷۲، ۴/۶۷۳، ۴/۶۷۴، ۴/۶۷۵، ۴/۶۷۶، ۴/۶۷۷، ۴/۶۷۸، ۴/۶۷۹، ۴/۶۸۰، ۴/۶۸۱، ۴/۶۸۲، ۴/۶۸۳، ۴/۶۸۴، ۴/۶۸۵، ۴/۶۸۶، ۴/۶۸۷، ۴/۶۸۸، ۴/۶۸۹، ۴/۶۹۰، ۴/۶۹۱، ۴/۶۹۲، ۴/۶۹۳، ۴/۶۹۴، ۴/۶۹۵، ۴/۶۹۶، ۴/۶۹۷، ۴/۶۹۸، ۴/۶۹۹، ۴/۷۰۰، ۴/۷۰۱، ۴/۷۰۲، ۴/۷۰۳، ۴/۷۰۴، ۴/۷۰۵، ۴/۷۰۶، ۴/۷۰۷، ۴/۷۰۸، ۴/۷۰۹، ۴/۷۱۰، ۴/۷۱۱، ۴/۷۱۲، ۴/۷۱۳، ۴/۷۱۴، ۴/۷۱۵، ۴/۷۱۶، ۴/۷۱۷، ۴/۷۱۸، ۴/۷۱۹، ۴/۷۲۰، ۴/۷۲۱، ۴/۷۲۲، ۴/۷۲۳، ۴/۷۲۴، ۴/۷۲۵، ۴/۷۲۶، ۴/۷۲۷، ۴/۷۲۸، ۴/۷۲۹، ۴/۷۳۰، ۴/۷۳۱، ۴/۷۳۲، ۴/۷۳۳، ۴/۷۳۴، ۴/۷۳۵، ۴/۷۳۶، ۴/۷۳۷، ۴/۷۳۸، ۴/۷۳۹، ۴/۷۴۰، ۴/۷۴۱، ۴/۷۴۲، ۴/۷۴۳، ۴/۷۴۴، ۴/۷۴۵، ۴/۷۴۶، ۴/۷۴۷، ۴/۷۴۸، ۴/۷۴۹، ۴/۷۵۰، ۴/۷۵۱، ۴/۷۵۲، ۴/۷۵۳، ۴/۷۵۴، ۴/۷۵۵، ۴/۷۵۶، ۴/۷۵۷، ۴/۷۵۸، ۴/۷۵۹، ۴/۷۶۰، ۴/۷۶۱، ۴/۷۶۲، ۴/۷۶۳، ۴/۷۶۴، ۴/۷۶۵، ۴/۷۶۶، ۴/۷۶۷، ۴/۷۶۸، ۴/۷۶۹، ۴/۷۷۰، ۴/۷۷۱، ۴/۷۷۲، ۴/۷۷۳، ۴/۷۷۴، ۴/۷۷۵، ۴/۷۷۶، ۴/۷۷۷، ۴/۷۷۸، ۴/۷۷۹، ۴/۷۸۰، ۴/۷۸۱، ۴/۷۸۲، ۴/۷۸۳، ۴/۷۸۴، ۴/۷۸۵، ۴/۷۸۶، ۴/۷۸۷، ۴/۷۸۸، ۴/۷۸۹، ۴/۷۹۰، ۴/۷۹۱، ۴/۷۹۲، ۴/۷۹۳، ۴/۷۹۴، ۴/۷۹۵، ۴/۷۹۶، ۴/۷۹۷، ۴/۷۹۸، ۴/۷۹۹، ۴/۸۰۰، ۴/۸۰۱، ۴/۸۰۲، ۴/۸۰۳، ۴/۸۰۴، ۴/۸۰۵، ۴/۸۰۶، ۴/۸۰۷، ۴/۸۰۸، ۴/۸۰۹، ۴/۸۱۰، ۴/۸۱۱، ۴/۸۱۲، ۴/۸۱۳، ۴/۸۱۴، ۴/۸۱۵، ۴/۸۱۶، ۴/۸۱۷، ۴/۸۱۸، ۴/۸۱۹، ۴/۸۲۰، ۴/۸۲۱، ۴/۸۲۲، ۴/۸۲۳، ۴/۸۲۴، ۴/۸۲۵، ۴/۸۲۶، ۴/۸۲۷، ۴/۸۲۸، ۴/۸۲۹، ۴/۸۳۰، ۴/۸۳۱، ۴/۸۳۲، ۴/۸۳۳، ۴/۸۳۴، ۴/۸۳۵، ۴/۸۳۶، ۴/۸۳۷، ۴/۸۳۸، ۴/۸۳۹، ۴/۸۴۰، ۴/۸۴۱، ۴/۸۴۲، ۴/۸۴۳، ۴/۸۴۴، ۴/۸۴۵، ۴/۸۴۶، ۴/۸۴۷، ۴/۸۴۸، ۴/۸۴۹، ۴/۸۵۰، ۴/۸۵۱، ۴/۸۵۲، ۴/۸۵۳، ۴/۸۵۴، ۴/۸۵۵، ۴/۸۵۶، ۴/۸۵۷، ۴/۸۵۸، ۴/۸۵۹، ۴/۸۶۰، ۴/۸۶۱، ۴/۸۶۲، ۴/۸۶۳، ۴/۸۶۴، ۴/۸۶۵، ۴/۸۶۶، ۴/۸۶۷، ۴/۸۶۸، ۴/۸۶۹، ۴/۸۷۰، ۴/۸۷۱، ۴/۸۷۲، ۴/۸۷۳، ۴/۸۷۴، ۴/۸۷۵، ۴/۸۷۶، ۴/۸۷۷، ۴/۸۷۸، ۴/۸۷۹، ۴/۸۸۰، ۴/۸۸۱، ۴/۸۸۲، ۴/۸۸۳، ۴/۸۸۴، ۴/۸۸۵، ۴/۸۸۶، ۴/۸۸۷، ۴/۸۸۸، ۴/۸۸۹، ۴/۸۹۰، ۴/۸۹۱، ۴/۸۹۲، ۴/۸۹۳، ۴/۸۹۴، ۴/۸۹۵، ۴/۸۹۶، ۴/۸۹۷، ۴/۸۹۸، ۴/۸۹۹، ۴/۹۰۰، ۴/۹۰۱، ۴/۹۰۲، ۴/۹۰۳، ۴/۹۰۴، ۴/۹۰۵، ۴/۹۰۶، ۴/۹۰۷، ۴/۹۰۸، ۴/۹۰۹، ۴/۹۱۰، ۴/۹۱۱، ۴/۹۱۲، ۴/۹۱۳، ۴/۹۱۴، ۴/۹۱۵، ۴/۹۱۶، ۴/۹۱۷، ۴/۹۱۸، ۴/۹۱۹، ۴/۹۲۰، ۴/۹۲۱، ۴/۹۲۲، ۴/۹۲۳، ۴/۹۲۴، ۴/۹۲۵، ۴/۹۲۶، ۴/۹۲۷، ۴/۹۲۸، ۴/۹۲۹، ۴/۹۳۰، ۴/۹۳۱، ۴/۹۳۲، ۴/۹۳۳، ۴/۹۳۴، ۴/۹۳۵، ۴/۹۳۶، ۴/۹۳۷، ۴/۹۳۸، ۴/۹۳۹، ۴/۹۴۰، ۴/۹۴۱، ۴/۹۴۲، ۴/۹۴۳، ۴/۹۴۴، ۴/۹۴۵، ۴/۹۴۶، ۴/۹۴۷، ۴/۹۴۸، ۴/۹۴۹، ۴/۹۵۰، ۴/۹۵۱، ۴/۹۵۲، ۴/۹۵۳، ۴/۹۵۴، ۴/۹۵۵، ۴/۹۵۶، ۴/۹۵۷، ۴/۹۵۸، ۴/۹۵۹، ۴/۹۶۰، ۴/۹۶۱، ۴/۹۶۲، ۴/۹۶۳، ۴/۹۶۴، ۴/۹۶۵، ۴/۹۶۶، ۴/۹۶۷، ۴/۹۶۸، ۴/۹۶۹، ۴/۹۷۰، ۴/۹۷۱، ۴/۹۷۲، ۴/۹۷۳، ۴/۹۷۴، ۴/۹۷۵، ۴/۹۷۶، ۴/۹۷۷، ۴/۹۷۸، ۴/۹۷۹، ۴/۹۸۰، ۴/۹۸۱، ۴/۹۸۲، ۴/۹۸۳، ۴/۹۸۴، ۴/۹۸۵، ۴/۹۸۶، ۴/۹۸۷، ۴/۹۸۸، ۴/۹۸۹، ۴/۹۹۰، ۴/۹۹۱، ۴/۹۹۲، ۴/۹۹۳، ۴/۹۹۴، ۴/۹۹۵، ۴/۹۹۶، ۴/۹۹۷، ۴/۹۹۸، ۴/۹۹۹، ۴/۱۰۰۰، ۴/۱۰۰۱، ۴/۱۰۰۲، ۴/۱۰۰۳، ۴/۱۰۰۴، ۴/۱۰۰۵، ۴/۱۰۰۶، ۴/۱۰۰۷، ۴/۱۰۰۸، ۴/۱۰۰۹، ۴/۱۰۱۰، ۴/۱۰۱۱، ۴/۱۰۱۲، ۴/۱۰۱۳، ۴/۱۰۱۴، ۴/۱۰۱۵، ۴/۱۰۱۶، ۴/۱۰۱۷، ۴/۱۰۱۸، ۴/۱۰۱۹، ۴/۱۰۲۰، ۴/۱۰۲۱، ۴/۱۰۲۲، ۴/۱۰۲۳، ۴/۱۰۲۴، ۴/۱۰۲۵، ۴/۱۰۲۶، ۴/۱۰۲۷، ۴/۱۰۲۸، ۴/۱۰۲۹، ۴/۱۰۳۰، ۴/۱۰۳۱، ۴/۱۰۳۲، ۴/۱۰۳۳، ۴/۱۰۳۴، ۴/۱۰۳۵، ۴/۱۰۳۶، ۴/۱۰۳۷، ۴/۱۰۳۸، ۴/۱۰۳۹، ۴/۱۰۴۰، ۴/۱۰۴۱، ۴/۱۰۴۲، ۴/۱۰۴۳، ۴/۱۰۴۴، ۴/۱۰۴۵، ۴/۱۰۴۶، ۴/۱۰۴۷، ۴/۱۰۴۸، ۴/۱۰۴۹، ۴/۱۰۵۰، ۴/۱۰۵۱، ۴/۱۰۵۲، ۴/۱۰۵۳، ۴/۱۰۵۴، ۴/۱۰۵۵، ۴/۱۰۵۶، ۴/۱۰۵۷، ۴/۱۰۵۸، ۴/۱۰۵۹، ۴/۱۰۶۰، ۴/۱۰۶۱، ۴/۱۰۶۲، ۴/۱۰۶۳، ۴/۱۰۶۴، ۴/۱۰۶۵، ۴/۱۰۶۶، ۴/۱۰۶۷، ۴/۱۰۶۸، ۴/۱۰۶۹، ۴/۱۰۷۰، ۴/۱۰۷۱، ۴/۱۰۷۲، ۴/۱۰۷۳، ۴/۱۰۷۴، ۴/۱۰۷۵، ۴/۱۰۷۶، ۴/۱۰۷۷، ۴/۱۰۷۸، ۴/۱۰۷۹، ۴/۱۰۸۰، ۴/۱۰۸۱، ۴/۱۰۸۲، ۴/۱۰۸۳، ۴/۱۰۸۴، ۴/۱۰۸۵، ۴/۱۰۸۶، ۴/۱۰۸۷، ۴/۱۰۸۸، ۴/۱۰۸۹، ۴/۱۰۹۰، ۴/۱۰۹۱، ۴/۱۰۹۲، ۴/۱۰۹۳، ۴/۱۰۹۴، ۴/۱۰۹۵، ۴/۱۰۹۶، ۴/۱۰۹۷، ۴/۱۰۹۸، ۴/۱۰۹۹، ۴/۱۱۰۰، ۴/۱۱۰۱، ۴/۱۱۰۲، ۴/۱۱۰۳، ۴/۱۱۰۴، ۴/۱۱۰۵، ۴/۱۱۰۶، ۴/۱۱۰۷، ۴/۱۱۰۸، ۴/۱۱۰۹، ۴/۱۱۱۰، ۴/۱۱۱۱، ۴/۱۱۱۲، ۴/۱۱۱۳، ۴/۱۱۱۴، ۴/۱۱۱۵، ۴/۱۱۱۶، ۴/۱۱۱۷، ۴/۱۱۱۸، ۴/۱۱۱۹، ۴/۱۱۲۰، ۴/۱۱۲۱، ۴/۱۱۲۲، ۴/۱۱۲۳، ۴/۱۱۲۴، ۴/۱۱۲۵، ۴/۱۱۲۶، ۴/۱۱۲۷، ۴/۱۱۲۸، ۴/۱۱۲۹، ۴/۱۱۳۰، ۴/۱۱۳۱، ۴/۱۱۳۲، ۴/۱۱۳۳، ۴/۱۱۳۴، ۴/۱۱۳۵، ۴/۱۱۳۶، ۴/۱۱۳۷، ۴/۱۱۳۸، ۴/۱۱۳۹، ۴/۱۱۴۰، ۴/۱۱۴۱، ۴/۱۱۴۲، ۴/۱۱۴۳، ۴/۱۱۴۴، ۴/۱۱۴۵، ۴/۱۱۴۶، ۴/۱۱۴۷، ۴/۱۱۴۸، ۴/۱۱۴۹، ۴/۱۱۵۰، ۴/۱۱۵۱، ۴/۱۱۵۲، ۴/۱۱۵۳، ۴/۱۱۵۴، ۴/۱۱۵۵، ۴/۱۱۵۶، ۴/۱۱۵۷، ۴/۱۱۵۸، ۴/۱۱۵۹، ۴/۱۱۶۰، ۴/۱۱۶۱، ۴/۱۱۶۲، ۴/۱۱۶۳، ۴/۱۱۶۴، ۴/۱۱۶۵، ۴/۱۱۶۶، ۴/۱۱۶۷، ۴/۱۱۶۸، ۴/۱۱۶۹، ۴/۱۱۷۰، ۴/۱۱۷۱، ۴/۱۱۷۲، ۴/۱۱۷۳، ۴/۱۱۷۴، ۴/۱۱۷۵، ۴/۱۱۷۶، ۴/۱۱۷۷، ۴/۱۱۷۸، ۴/۱۱۷۹، ۴/۱۱۸۰، ۴/۱۱۸۱، ۴/۱۱۸۲، ۴/۱۱۸۳، ۴/۱۱۸۴، ۴/۱۱۸۵، ۴/۱۱۸۶، ۴/۱۱۸۷، ۴/۱۱۸۸، ۴/۱۱۸۹، ۴/۱۱۹۰، ۴/۱۱۹۱، ۴/۱۱۹۲، ۴/۱۱۹۳، ۴/۱۱۹۴، ۴/۱۱۹۵، ۴/۱۱۹۶، ۴/۱۱۹۷، ۴/۱۱۹۸، ۴/۱۱۹۹، ۴/۱۲۰۰، ۴/۱۲۰۱، ۴/۱۲۰۲، ۴/۱۲۰۳، ۴/۱۲۰۴، ۴/۱۲۰۵، ۴/۱۲۰۶، ۴/۱۲۰۷، ۴/۱۲۰۸، ۴/۱۲۰۹، ۴/۱۲۱۰، ۴/۱۲۱۱، ۴/۱۲۱۲، ۴/۱۲۱۳، ۴/۱۲۱۴، ۴/۱۲۱۵، ۴/۱۲۱۶، ۴/۱۲۱۷، ۴/۱۲۱۸، ۴/۱۲۱۹، ۴/۱۲۲۰، ۴/۱۲۲۱، ۴/۱۲۲۲، ۴/۱۲۲۳، ۴/۱۲۲۴، ۴/۱۲۲۵، ۴/۱۲۲۶، ۴/۱۲۲۷، ۴/۱۲۲۸، ۴/۱۲۲۹، ۴/۱۲۳۰، ۴/۱۲۳۱، ۴/۱۲۳۲، ۴/۱۲۳۳، ۴/۱۲۳۴، ۴/۱۲۳۵، ۴/۱۲۳۶، ۴/۱۲۳۷، ۴/۱۲۳۸، ۴/۱۲۳۹، ۴/۱۲۴۰، ۴/۱۲۴۱، ۴/۱۲۴۲، ۴/۱۲۴۳، ۴/۱۲۴۴، ۴/۱۲۴۵، ۴/۱۲۴۶، ۴/۱۲۴۷، ۴/۱۲۴۸، ۴/۱۲۴۹، ۴/۱۲۵۰، ۴/۱۲۵۱، ۴/۱۲۵۲، ۴/۱۲۵۳، ۴/۱۲۵۴، ۴/۱۲۵۵، ۴/۱۲۵۶، ۴/۱۲۵۷، ۴/۱۲۵۸، ۴/۱۲۵۹، ۴/۱۲۶۰، ۴/۱۲۶۱، ۴/۱۲۶۲، ۴/۱۲۶۳، ۴/۱۲۶۴، ۴/۱۲۶۵، ۴/۱۲۶۶، ۴/۱۲۶۷، ۴/۱۲۶۸، ۴/۱۲۶۹، ۴/۱۲۷۰،

اور امام شافعی اپنے جدید قول میں فرماتے ہیں کہ فروخت کنندہ کو اس کا حق ہے کہ وہ اپنے دیں میں سے باقی کے مقابلہ میں بیع کا جو حصہ ہے اسے واپس لے لے، اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اسے اختیار ہے۔ اور وہ چاہے تو قیمت کا حق حصہ یا ہے سے لوٹا کر پورے سامان کو واپس لے لے اور اگر وہ چاہے تو قرض خودیوں کے ساتھ حصہ واپس لے جائے اور رجوع نہ کرے<sup>(۱)</sup>۔

شرط دوم:

۳۶- یہ شرط مالکیت کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ شرط یہ ہے کہ قرض خودیوں نے اس ضمن کا بدلہ جو مفلس پر ہے بائع کو دیا ہو، لہذا اگر انہوں نے اس کو بدلہ دے دیا ہو (اگرچہ چنے ماں سے دیا ہو) تو فروخت کنندہ اسے نہیں لے سکتا ہے، اسی طرح اگر وہ لوگ فروخت کنندہ کے لئے قیمت کے ضامن بن جائیں اور اعتماد کے لائق ہوں یا وہ اس کے لئے کوئی کامل اعتماد فیصل دے دیں (تو فروخت کنندہ اسے نہیں لے سکتا ہے)۔

اور شافعی اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ بیع کے سلسلہ میں اس کا حق ساتھ نہ ہوگا، اگرچہ قرض خودیوں سے کہیں کہ بیع نہ کرے، مگر لوگ قیمت کے سلسلہ میں ترک میں تمہیں مقدم رکھیں گے۔ حنابلہ مالک کے عہد میں یہ سب سے دیا فرماتے ہیں اور شافعی اس سب سے فرماتے ہیں کہ اس میں احسان ہے اور اگر قرض خودیوں کے خلاف ہونے کا اندیشہ ہے، لیکن اگر قرض خودیوں مفلس کو قیمت دیں اور وہ سے فروخت کنندہ کو دے دے تو بیع سے اتفاق اس کا حق ساتھ ہو جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

(۱) المغنی ۳/۳۰۲، کتاب الفتن ۲/۲۶۲، نہیہ الفتا ۳/۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱

شرط دوم:

۳۷- یہ کہ مفلس اس کے لینے تک زندہ ہو اور اس پر حجر کے بعد اس کا انتقال ہو جائے تو رجوع کے سلسلہ میں فرحت کنندہ کا حق ساقط ہو جائے گا۔ یہ امام مالک اور امام احمد کا مذہب ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "لأن مات فصاحب المتاع أسوة العرماء" (۱) (پس اگر وہ مر جائے تو سامان و الاقرض خواہوں کے ساتھ برہم کا شریک ہوگا)۔ اور ایک روایت میں ہے: "أبما امرئ مات، وعنده مال امرئ بعينه، القضي منه شيئاً أو لم يقض له أسوة العرماء" (۲) (جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے پاس کسی آدمی کا مال بعینہ ہو خواہ اس نے اس کی قیمت میں سے کچھ وصول پایا ہو یا نہیں تو وہ قرض خواہوں کے ساتھ برہم کا شریک ہوگا)۔ وہ صراحت فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے بھی کہ اس کے ساتھ غیر مفلس کا حق تحقق ہو یا ہے، "وہ روایتیں ہیں، جیسے کہ مال

(۱) حدیث: "لأن مات فصاحب المتاع أسوة العرماء" کی روایت ابو داؤد نے ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام سے ابن القاضی کی ہے "أن رسول الله ﷺ قال، ألبما رجل باع متاعاً، فأفلس بدي ابتاعه، ولم يقض المدي باعه من ثمنه شيئاً، فوجد متاعه بعينه فهو أحق به، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة العرماء" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اگر کوئی شخص کوئی سامان فروخت کرے پھر خریدنے والا مفلس ہو جائے تو فروخت کرنے والا اپنے سامان کی قیمت میں سے کچھ بھی وصول نہ کر سکا اور وہ برہم اپنا سامان پالے تو وہی اس کا برہم حق رہے اور خریدنے والا انتقال ہو چکا ہو تو سامان کا مالک قرض خواہوں کے ساتھ برہم کا شریک ہوگا)۔ منقول کی کہتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے اور ابو بکر بن عبد الرحمن کا بھی ہیں (عون المعبود ۳۰۹ طبع ہند)۔

(۲) حدیث: "ألبما امرئ مات وعنده مال امرئ بعينه،" کی روایت ابن ماجہ اور دیگر قاضی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور ابن دہقان کی سند میں یحییٰ بن عبدی ہیں جن کے بارے میں دارقطنی نے کہا کہ وہ صحیف اللہ ہے ہیں (سنن ابن ماجہ ۴۰۹۷ طبع بیروت، سنن الدارقطنی ۳۰۹ طبع دارالمکاشف)۔

مرہون (کہ اس سے مرمت کا حق متعلق ہو جاتا ہے)، اور جیسا کہ اگر مفلس اس کو فروخت کرے (تو اس کا حق قائم ہو جاتا ہے)۔  
"امام ثانی فرماتے ہیں کہ اس سے نسخ کرنے اور عین کو پسینے کا حق ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: "أبما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه، إذا وجدته بعينه" (۱) (جو شخص بھی مر جائے یا مفلس ہو جائے تو سامان و الاقرض سامان کا زیادہ مستحق ہے اگر وہ اسے عینہ پالے)۔

شرط یا دوم:

۳۸- یہ کہ فرحت کنندہ بھی زندہ ہو، پس اگر وہ رجوع کرنے سے قبل مر جائے تو حنابلہ کے نزدیک ایک قول کے مطابق رجوع کا حق نہیں ہے، اور "الانساف" میں ہے کہ وارثین کو رجوع کرنے کا حق ہے (۲)۔

شرط یا دوم:

۳۹- ثانیہ کا یہ قول یہ ہے کہ اس سے یہ حق ہے کہ حجر کا علم ہونے کے فوراً بعد رجوع کر لے اور اگر رجوع کرنے میں تاخیر کرے، یہ

(۱) ابھی ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱



اپنا سامان پائے<sup>(۱)</sup> اور نقدیں (سونا چاندی) پر عرف میں اس کا اطلاق نہیں ہوتا ہے یعنی نقدیں پر "مٹا" اور "سلعہ" کا اطلاق عرف میں نہیں آیا جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

بچہ مالک فرماتے ہیں کہ اگر بیع فاسد کرے اور حاکم اسے فسخ کر دے اور فروخت کنندہ مفلس ہو جائے تو خریدار قیمت کا زیادہ مستحق ہے شرطیکہ قیمت موجود ہو اور فروخت نہ ہوئی ہو<sup>(۳)</sup>۔  
"اس مسئلہ میں اگر بچہ مالک کی تصریح نہیں مل سکتی۔"

میں کے خریدار کو اس کے لینے کا حق ہے اگر فروخت کنندہ پر افلاس کی وجہ سے اس پر قبضہ دلانے سے قبل حجر مانفد ہو جائے:

۳۱- حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی عین فروخت یا چر اس پر (شریہ ارکو) قبضہ دلانے سے قبل مفلس ہو گیا تو خریدار قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ وہ اس کی عین طہیت ہے اور یہ بات حنابلہ کے یہاں ہر حال میں صادق آتی ہے، خود سامان ان چیزوں میں سے ہوتا جن کو پورے طور پر مصلیٰ کے حق میں نہ دے سکتے ہیں جیسے گھڑ، کار، بھرتی ہے جیسے کہ اپنی اور تولی جانے والی چیز (میلین اور موزونی چیزیں)<sup>(۴)</sup>۔

اور دوسرے مذاہب میں اس مسئلہ کا تذکرہ ہم نے نہیں پایا۔

دعویٰ کرے کہ اسے اس کی واقعیت نہیں تھی کہ رجوع فوراً ہوتا ہے تو اس کی یہ بات قبول کی جائے گی، اور اگر رجوع کے بعد مال کے تصحیح کرنے کے لئے تصحیح صحیح نہ ہوگی، اور اگر یہ معلوم ہو جائے تو بیع سے متعلق اس کا حق باطل ہو جائے گا۔

دوسرے کے نزدیک اس شرط کے گمانے کی وجہ یہ ہے کہ وہ عیب کی بنیاد پر رو کرنے کی طرح ہے، اور دونوں میں جامع سلفہ رک کا دفع کرنا ہے۔

ورشامعیہ کا دوسرا قول جو حنابلہ کا مذہب ہے وہ یہ ہے کہ رجوع تاخیر کے ساتھ ہے، ورنہ فرماتے ہیں کہ وہ ایسا ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو بھہ کرنے کے بعد رجوع کرے<sup>(۱)</sup>۔

#### عین قیمت کا رجوع کرنا:

۳۰- اگر قرض خواہ نے مفلس سے کوئی چیز ذمہ میں خریدی اور قیمت نقد کر دے اور سامان پر قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ مفلس پر حجر مانفد کیا گیا تو کیا قرض خواہ اس نقد کو واپس لے سکتا ہے جو اس نے اسے بطور سام کے یا تھا؟ مالک فرماتے ہیں کہ ہاں اگر اس کا عین بینہ سے کسی طبعی علامت سے ثابت ہو جائے تو رجوع کرے گا، ضمن کو بیع پر قیاس کرتے ہوئے۔

مالک میں سے اہل فرماتے ہیں کہ رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ معاویہ میں ہے: "من وجد سلعته" (جو شخص اپنا سامان پتہ پائے)<sup>(۲)</sup>، اور "من وجد متاعه" (جو شخص

(۱) نہایت اکتاج ۳۲۵-۳۲۶، کشاف القناع ۳۲۹۔

(۲) حدیث: "من وجد سلعته..." کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اس لفظ میں کی ہے: "إذا أفلس الرجل فوجد الرجل عهده سلعته معيه فهو أحق به" (اگر کوئی مفلس ہو جائے تو ایک شخص اس کے پاس پائے، اس میں عہدہ پائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے) (صحیح مسلم ۱۱۹۳، طبع عسکری)۔

(۱) حدیث: "من وجد سلعته..." کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے

اس لفظ میں کی ہے: "إذا أفلس الرجل فوجد الرجل عهده سلعته معيه فهو أحق به" (صحیح مسلم ۱۱۹۳، طبع عسکری)۔

(۲) الخزانة ۵/۲۸۲، الدرر ۸۳/۳۔

(۳) المشرح الكبير والدرر ۳/۲۹۰، جوہر والکلیل ۲/۷۷۔

(۴) کشاف القناع ۳۲۷۔

کیا رجوع کے لئے کسی حاکم کا فیصلہ ضروری ہے:

۴۲- عین میں رجوع کرنے کے لئے حنبلیہ کے مذہب اور شافعیہ کے صحیح قول کی رو سے کسی حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہ ہوگی، یہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ نفس سے ثابت ہے (۱)۔

اور اگر کسی حاکم نے فسخ کے ممنوع ہونے کا فیصلہ یا تو شافعیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نہیں ٹوٹے گا، وہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ اجتہادی ہے اور اس میں اختلاف قوی ہے اس لئے کہ نفس میں جس طرح یہ احتمال ہے کہ وہ اپنے عین سلمان کا ریا دوستی ہے اسی طرح اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اس کی قیمت کا ریا دوستی ہے، مگر چہ بہ! احتمال زیادہ ظاہر ہے۔

اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے فیصلہ کو تو راجح ہے، صاحب معنی سے امام احمد کی ایک صراحت غلطی کی ہے کہ اگر کسی حاکم نے یہ فیصلہ کیا کہ سامان والا ترصیٰ ہو تو ہوں کے ساتھ نہ لے ہوگا، پھر مقدمہ یہ حاکم کے سامنے پیش ہو جو نہ بیٹ پر عمل کرے کے ظہر یہاں حائل ہے تو اس کے سے اس کے فیصلہ کو تو راجح ہے (۲)، یعنی اگر معاملہ اس درجہ کا ہو تو اس میں کسی حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہیں ہے۔

وہ چیز جس سے رجوع ثابت ہوتا ہے:

۴۳- رجوع قول سے ثابت ہوتا ہے اور وہ اس طور پر کہ وہ یوں کہنے میں نے بیچ کو فسخ کر دیا یا اسے اٹھا دیا یا اسے توڑ دیا یا اسے باطل

(۱) کشاف الفقہ ۴۲۹، نہایہ الکفای ۴۶۸، شرح المصلیٰ علی البہاج

۴۲۳

(۲) نہایہ الکفای ۴۶۸، کشاف الفقہ ۴۲۹

کر دیا یا راسخا یا شافعیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے، حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اگر ایسا کہے گا تو اس کا رجوع صحیح ہو جائے گا اگرچہ عین پر قبضہ نہ کرے، عین اور اس طرح رجوع یہ پھر عین تلف ہو گیا تو وہ فروخت کنندہ کے مال سے تلف ہوگا بسبب تک کہ یہ نہ ظاہر ہو کہ وہ اس کے رجوع سے قبل تلف ہوا ہے یا وہ کسی حالت میں تھا کہ رجوع کرنے کی معتبر شہادت میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے یا کسی مانع رجوع کی وجہ سے اس میں رجوع صحیح نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ آقا تقی اور اس کی رہنمائی بنانی یا لوماتی اور اس کو تلواری بنانی (۱)۔

اور جہاں تک فعل کے ذریعہ رجوع کا تحقق ہے تو شافعیہ نے (اپنے صحیح قول کے مطابق) حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ رجوع اپنے تصرف سے صحیح نہ ہوگا جو عینیت کو منتقل کرنے والا ہو، جیسے کہ بیع ہو، وہ اس سے رجوع کی نیت کرے، صاحب مطالب ولی انہی فرماتے ہیں: یہاں تک کہ اگر رجوع کی نیت سے عین لے لیا تو بھی رجوع ثابت نہ ہوگا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے رجوع ثابت نہ جائے گا جیسے کہ خیال کی مدت میں بیع کرنا (۲)، اور ہمیں مالکیہ کی کوئی صراحت اس سلسلہ میں نہیں ملی۔

مفلس کے مال میں دھرمے کے کسی عین کا ظہر ہونا:

۴۴- اگر مفلس کے مال میں کوئی ایسی چیز ظاہر ہوئی جو دھرمے کی تھی تو وہ اس کے مالک کی ہوگی۔

اور اگر مفلس نے اسے حیرمانڈ ہونے سے قبل فروخت کر دیا پھر کوئی اس کا مستحق نکل آیا (اور قیمت تلف ہوئی) تو خریدار قرض

(۱) نہایہ الکفای ۴۶۸، کشاف الفقہ ۴۲۹

(۲) مطالب ولی ائیں ۸۲، نہایہ الکفای ۴۶۸

خو ہوں کے ساتھ ایک قرض خواہ کی طرح شریک ہوگا، خواہ قیمت اس پر تجربہ مانڈ ہونے سے قبل تلف ہوئی ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا دین اس تمام دیون میں سے ہے جو مفلس کے ذمہ میں اس کے افلاس کے قبل سے ثابت ہے۔

اور اگر قیمت تلف نہیں ہوئی ہے تو جیسا کہ شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور حنابلہ کے کلام سے کچھ میں آتا ہے خریدار اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مین مال ہے (۱)۔

زمین میں تعمیر کرنے یا پودا لگانے کے بعد اسے واپس لیا: ۳۵- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر زمین کا خریدار مفلس ہو جائے اور اس پر تجربہ مانڈ ہو جائے اور اس نے اس میں پودا لگایا ہو یا کوئی عمارت تعمیر کی ہو تو یہ اس میں فروخت کنندہ کے رجوع کرنے سے مانع نہ ہوگا، اور ایسی ہمتی جو بار بار کائی جاتی ہے اور اس کی جھبائی رہتی ہے وہ اس سلسلہ میں درخت کی طرح ہے۔

پھر شریعت میں (ایک طرف سے فروخت کنندہ اور دوسری طرف سے مفلس کے ساتھ قرض خواہ لوگ) کھانڈنے پر راضی ہو جائیں یا فروخت کنندہ اس کا شمار کرے اور دوسری طرف سے فروخت اس کا مطالبہ کریں تو میں اس کا حق ہے، اس لئے کہ وہ مفلس کی طبیعت ہے، فروخت کنندہ کا اس میں کوئی حق نہیں ہے اور انسان کو اپنی مملوک شی کے لینے سے نہیں روکا جاسکتا اور ایسی صورت میں کھودنے کے بعد زمین کو براہ کرم ضروری ہے اور کھانڈنے کے سبب سے جو نقصان پہنچے گا اس کا تاوان مفلس کے مال میں واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسا نقص ہے جو مفلس کے ملک کو لگ کرے کی وجہ سے واقع ہوا ہے، لہذا یہ اس پر

ہوگا اور شافعیہ کے نزدیک لینے والے کو اس سلسلہ میں قرض خواہوں کے حقوق پر مقدم کیا جائے، اس لئے کہ وہ اس کی تحصیل کی مصدقہ کی خاطر ہے، اور حنابلہ کے نزدیک وہ اس کے ساتھ حصہ دار ہوگا اور اگر مفلس اور قرض خواہ لوگ الگ کرنے سے انکار کریں تو انہیں اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ رکنا حق کی بنیاد پر ہے اور اس صورت میں لینے والے کو یہ حق ہے کہ وہ پورا۔ اور قیام کی قائم ہونے کی حالت میں جو قیمت ہے، وہ قیمت اسے کر اس کا مالک بن جائے، اس لئے کہ اس نے مناسب حق ہونے کی حالت میں پورا لگایا ہے یا عمارت بنائی ہے اور اس کو حق ہے کہ اگر وہ چاہے تو اسے کھا ڈالے اور نقص کے تاوان کے ساتھ اسے قرض خواہوں کو دے دے۔ پس اگر لینے والا پورا۔ اور قیام کا مالک بنے سے انکار کرے اور نقص کا تاوان اسے کرنے سے انکار کرے تو خاتم روایت کی رو سے شافعیہ کے نزدیک "قول مقدم کی رو سے حنابلہ کے نزدیک سے رجوع کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں رجوع کرنے میں قرض خواہوں کا ضرر ہے اور نہ رکنا۔ اسے رائل میں یا جائیداد۔

دوسری طرف کا "قول یہ ہے کہ سے رجوع کرنے کا حق ہے اور زمین اس کی طبیعت میں باقی رہے اور درخت اور عمارت مفلس کی ہوگی (۱)۔

اور ہمارے علم و اطلاع کے مطابق مالکیہ اور حنفیہ نے اس مسئلہ سے بحث نہیں کی ہے۔

کرایہ دار کا مفلس ہو جانا:

۳۶- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی نے اپنے کسی مین کو

(۱) شرح المنہاج ۴/۲۹۶، نہایہ ۲/۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنہاج ۴/۲۸۲، کتاب الفتن ۴/۳۱۳، المنہاج ۴/۲۶۸، ۴/۲۸۳

(۲) نہایہ المنہاج ۴/۳۴۴، اسراج الوہاب ۲/۲۲۵ طبع معصنی لکھنؤ، کتاب الفتن ۴/۳۶۳، حلیۃ الاولیاء مع الشرح الکبیر ۴/۲۷۵۔

نقدِ اہانت پر کر یہ پرویہ اس سے اس اہانت پر قبضہ نہیں کیا، یہاں تک کہ یہ پرویہ اس کے عدس کی وجہ سے تجرباً نذ ہو گیا تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو فتح کے درمیان میں کوہیں کر لے اور اگر چاہے تو قرض خواہوں کے لئے اسے چھوڑ دے اور پوری اہانت کے سلسلہ میں و قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بن جائے۔

اور اگر اس نے فتح کو اختیار کیا اور کچھ مدت گزر چکی تھی تو مالک یہ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ مالک گزرے ہوئے یا مبیعہ اہانت میں قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اور باقی ماندہ مدت میں اجارہ فتح ہو جائے گا۔

در حنا بد فرماتے ہیں کہ اس حال میں فتح کے سلسلہ میں اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کا مذہب ہے کہ سامان کے بعض حصہ کا تلف ہو جانا رجوع سے مانع ہے (۱)۔

چارہ پر دینے والے کا نفوس ہو جانا:

۷۷- اگر کسی خاص گھر کو کوئی اجارہ پر دے پھر مالک مفلس ہو جائے تو اجارہ باقی رہے گا اور اس کے مفلس ہونے سے فتح نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ لازم ہے، اور خواہ کرایہ دار نے عین پے قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اگر قرض خواہ اس مہین گھر کو کوئی احوال فروخت کرنے کا مطالبہ کرے تو کر یہ پر باقی رہتے ہوئے اسے فروخت کیا جائے گا، اور اگر جارہ کی مدت کے گزرنے تک اس کی فروختی کو مؤثر کرے پھر ان کا اتفاق ہو جائے تو جائز ہے۔

میں نے کسی سے یہ گھر کو کرایہ پر یا جس کے مساف تادیے گئے تھے، وہ گھر کر یہ، کو حوالہ کرنا، مالک کے ساتھ پھر کرایہ پر دینے والا

قبضہ کرنے سے قبل مفلس ہو گیا تو یہ قرض خواہوں کے ساتھ برابر ہوگا، اس لئے کہ اس کا حق کسی عین کے ساتھ متعلق نہیں ہوا (۱)۔

اور مالک یہ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر ذمہ میں کسی عمل کا التزام کرنے والا مفلس ہو گیا اور اس نے کرایہ دار کو کوئی عین پر دے کر دیا تاکہ وہ اسے استعمال کرے اور اس سے اپنا حق وصول کرے تو اس عین میں اس کو مقدم رکھا جائے گا اس عین کی طرح جسے عقد میں متعین کر دیا گیا ہو، پھر شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے عین کو اس کے سپرد نہ کیا ہو اور اہانت کرایہ پر دینے والے کے ہاتھ میں باقی ہو تو کرایہ دار کو فتح کرنے کا اختیار ہے اور وہ اہانت کو وہیں لے لے گا، اور اگر اہانت تلف ہوئی ہو تو اسے معیت کی مدت مثل کے قدر قرض خواہوں کے ساتھ شریک کیا جائے گا اور اس میں سے اس کا حصہ نکال کر اس کے سپرد نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ مسم فیہ کی طرف سے عوض لینا ناممکن ہے، اس لئے کہ ذمہ میں اجارہ کا ہونا منافع میں سلم ہے، لہذا اس کے لئے بعض وہ منفعت حاصل ہوگی جس کا التزام یا کیا ہے، اور وہ بغیر کسی ضرر کے منقسم ہو جائے جیسے سورطل کا ٹھکانا، ورنہ تو (جیسے کہ کپڑے کا سینا) فتح ہو جائے گا اور اسے شریعت کی ہوئی اہانت میں حصہ دیا جائے گا (۲)۔

اور ہم نے ان مسائل میں حنفیہ کا کوئی حکام نہیں پایا۔

مفلس پر حجر کے اثرات میں سے پانچواں اثر: حاکم کا اس کے مال کو فروخت کرنا:

۷۸- افلاس کی وجہ سے جس پر تجرباً نذ ہے حاکم اس کے مال کو مال

(۱) کتاب الفہام ۲/۲۳۶-۲۳۷، مطالب بودی ۳/۲۹۳، نہایۃ

الکلیج ۳/۲۸۸

(۲) نہایۃ الکلیج ص ۲۸۸، اشیر علی ۳/۲۸۸

(۱) شرح لمہاج و صلیب اقلیولی ۳/۲۹۳، نہایۃ الکلیج ۳/۲۸۸، حلیہ

الدردی ۳/۲۶۶، ۲۸۸، کتاب الفہام ۳/۲۶۶

کہ دوزیا، و احتیاط پر مبنی ہے اور وہاں اس کے طلب کرنے والے وہ اس کی قیمت کے جانتے والے زیادہ ہوں گے۔

۷۔ مفلس کے لئے اس کے مال میں سے کچھ چھوڑ دیا جائے گا، اس سلسلہ میں تفصیلی حکام آرہا ہے۔

۸۔ "حاکم کسی چیز کی بیع کو مقدم اور مؤخر کرنے میں ایک قسم کی ترتیب کا لحاظ کرے گا جس سے مصلحت پوری ہوگی، پس وہ آسان کو مقدم کرے گا پھر اس کے بعد والے کو، جس اعتبار سے مفلس کو زیادہ رعایت حاصل ہو، اس لئے کبھی بعض کی بیع پر اکتفا کرے گا، پس رہن کی بیع سے شروع کرے گا اور مرتہن کو اس کے دین کے بقدر دے گا، اور جو قیمت بچ جائے گی وہ قرض خواہوں پر لوٹا دے گا اور اگر مرتہن کے دین میں سے کچھ بچ گیا تو قرض خواہوں کے ساتھ اس کا حساب لگائے گا۔

پھر حاکم کھانے کی چیزوں وغیرہ کو قرض دہستہ کرے گا جو جلدی سے شرب ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ اس کو باقی رکھنے سے تلف کر دے گا۔ اور شافعیہ نے اسے رہن کی بیع پر مقدم رکھا ہے۔

پھر وہ جانور کو قرض دہستہ کرے گا، اس لئے کہ وہ تلف کا نشانہ بنتا ہے اور اس کے باقی رہنے میں شرب، مرقہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

پھر وہ سامانوں "مزرعہ" کو قرض دہستہ کرے گا، اس سے کہ اس پر ضائق ہونے کا خطرہ ہوتا ہے، و لوگوں کے ہاتھ اس تک پہنچ سکتے ہیں۔

پھر اخیر میں جائیداد غیر منقولہ کو قرض دہستہ کرے گا، مالک یہ فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں مادہ و مادہ کی تائید ضرور ہے۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ یہ ترتیب دیون کے علاوہ میں اور ان چیزوں میں جن میں مساہط جلدی سرایت کرتا ہے (جو جلدی شرب ہو جاتی ہیں) اور اس میں سے دیون پر لوٹ مار یا حکم وغیرہ کے

بوجھ سے مراد ان میں موافقت کرے، والے فقہاء کے علاوہ، فقہاء کے نزدیک قرض دہستہ کر دے گا تاکہ اس پر وہ سب دیون "اے جائیں اور وہ صرف اس صورت میں قرض دہستہ کرے گا سب کہ وہ دین کی جنس سے نہ ہو، اور قرض دہستہ کرنے کے وقت حاکم مفلس کی مصلحت کی رعایت کرے گا۔

بن قدامہ نے دین و عین امور کو ذکر کیا ہے اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی ذکر کیا ہے:

۱۔ نقد (شہ کی سہ) کے بدلے قرض دہستہ کرے گا، اس لئے کہ وہ زیادہ سہولت سے فراہم ہوتا ہے، اور اگر شہر میں متحدہ دینے ہوں تو زیادہ دین سہ کے بدلے قرض دہستہ کرے گا، اور اگر تمام سہ برابر ہوں تو دین کی جنس کے بدلے بیچے گا۔

۲۔ قرض دہستہ کرتے وقت مفلس کو حاضر کرنا مستحب ہے، انہوں نے فرمایا: تاکہ وہ اپنی قیمت کو گن لے اور محفوظ کر لے تاکہ اس کے دل کے لئے زیادہ اطمینان کا باعث ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے عمدہ اور گھٹیا سامان کو زیادہ جاننے والا ہے، لہذا جب وہ موجود ہوگا تو اس کے بارے میں بات چیت کرے گا اور اس میں لوگوں کی رغبت بڑھ جائے گی۔

۳۔ قرض دہستہ کرتے وقت قرض خواہوں کو حاضر کرنا بھی مستحب ہے، اس لئے کہ ان کے لئے قرض دہستہ کیا جا رہا ہے اور بسا اوقات وہ ان میں سے کسی چیز کے خریدنے کی رغبت کریں گے اور اس کی قیمت بڑھا کر دیں گے تو یہ سب کے لئے اور مفلس کے لئے زیادہ بہتر ہوگا، ورنہ کی خوش دلی کا رعبہ ہوگا "رتبت سے" اور ہوگا ورنہ باتوں میں سے کوئی ایسا مال جو نہ پالے گا تو وہ اسے لے لے گا۔

۴۔ چیز کو اس کے بازار میں قرض دہستہ کرنا مستحب ہے، اس لئے

مفلس کے لئے اس کے مال میں سے کیا چیزیں  
چھوڑی جائیں گی:

۴۹- مفلس کے لئے اس کے مال میں سے درج ذیل چیزیں  
چھوڑی جائیں گی:

الف- پٹرے:

مفلس کے لئے اس کے استعمال کے پٹروں میں سے ایک  
بہرہ ملاقات چھوڑا جائے گا<sup>(۱)</sup>، اور حنفیہ نے کہا ہے کہ دو جوڑے  
چھوڑے جائیں گے اور ان دونوں کے علاوہ جو کچھ ہوں گے  
مختبر، یہ جائیں گے، اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ جس کپڑے کی  
نی اناں نہ درست نہیں، اسے نہ مختبر دیا جائے گا مثلاً گرمی میں  
جاڑے کے کپڑے، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے جمعہ کے دونوں  
کپڑوں کو نہ مختبر کر دیا جائے گا، اگر ان کی قیمت زیادہ ہو اور اس  
کے لئے اس سے کم درجے کے کپڑے خریدے جائیں گے اور یہ اسی  
مفہم میں ہے جس کی حنابلہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ گر  
کپڑے اونچے معیار کے ہوں کہ اس جیسا آدمی اس جیسے کپڑے نہیں  
پہنتا تو ان میں نہ مختبر کر دیا جائے گا اور اس کے لئے کم سے کم  
کپڑے چھوڑ دئے جائیں گے جو اس کے لئے کافی ہو جائیں، اور  
مالکیہ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ جس طرح اس کے لئے کپڑے

مسطح ہونے کا خطرہ ہو، مستحب ہے۔

اور مالکیہ نے درج ذیل امور کا بھی ذکر کیا ہے:

ز- قاضی کے نزدیک جو دین بینہ سے ثابت ہو اس میں مفلس  
کو بینہ کے بارے میں آگاہ کرنے کے بعد ہی نہ مختبر کرے گا  
وہ مطالبہ کرنے والے قرض و روں میں سے ایک کو آگاہ کرنے  
قائل ہے، اس سے کہ ایک کو دوسرے فریق کے بینہ کے بارے  
میں ترجیح قائل ہے، ورنہ ایک قرض خود سے قسم لے گا کہ اس نے  
اپنے دین میں سے کسی حصہ پر قبضہ نہیں کیا ہے، ورنہ اس کو حوالہ دیا ہے  
اور نہ سے ساقط کیا ہے ورنہ اس کے ورنہ میں اب تک باقی ہے۔  
ح- اور یہ کہ وہ قین دونوں کا خیال لے کر فروخت کرے گا تاکہ  
ہر سامان میں زیادہ قیمت طلب کی جاسکے، سوائے اس سامان کے جو  
تلافی کی وجہ سے شراب ہو جائے۔

ط- اور شافعیہ کہتے ہیں کہ جس مثل سے کم میں نہ مختبر نہیں کرے گا،  
اور وہ حنابلہ کا مذہب ہے جیسا کہ مطالبہ ملی انبی میں ہے، ورنہ بعض  
شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کو زیادہ سے زیادہ ملنے والی قیمت پر نہ مختبر  
کرے گا۔ ان سمجھوں کا کہنا ہے کہ اگر اس سامان کا کوئی ایسا خونی منہ  
ظاہر ہو جائے جو اس سے زیادہ قیمت دینا چاہتا ہو جس پر نہ مختبر  
کیا گیا ہے (اور یہ خیال کی مدت میں ہو، اور اسی میں سے خیال مجلس بھی  
ہے) تو بیع کو فسخ کرنا درست ہے، ورنہ لے کے ہاتھ نہ مختبر کرنا  
محکم ہوگا، اور خیال کی مدت کے بعد فسخ لازم نہ ہوگا، لیکن شریعہ کے  
سے اتنا مستحب ہوگا۔

ی- ورنہوں سے یہ بھی فرمایا کہ نقد ہی کے بدلے نہ مختبر  
کرے گا، ورنہ صحت قیمت پر نہ مختبر نہیں کرے گا، اور بیع کو اس وقت  
تک یہ نہیں کرے گا جب تک کہ قیمت پر قبضہ نہ کر لے<sup>(۱)</sup>۔

(۱) اہل کتاب علی غلیل ۵/۲۷۰، الدرر ۳/۲۷۰-۲۷۱، نہلیہ ۱/۲۷۱

۳۹۱۰-۳۹۱۲، انبی ۳۲۳-۳۲۴، مطالبہ ۱۷/۳۹۹-۳۹۰  
۳۹۰، ورد کچھنے فتح القدیر ۸/۲۰۷، الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶۳، الدرر ۱/۲۷۱  
وحاشیہ ۵/۹۸، بولاق ۱۳۲۶ھ

(۱) الدرر (جیسا کہ لمصباح میں ہے) کہ وہ ہے جسے انسان پہنتا ہے اور اس کی  
ضرورتوں میں آئے جانے میں اس کے لئے کافی ہو جائے ہے اور اس کی جمع  
دست ہے جیسے کفلی اور کفلی، لیکن مالکیہ فرماتے ہیں کہ اسے نہ مختبر  
استعمال کے کپڑے کے تعبیر کیا ہے۔

کی قیمت کے کچھ حصے سے ایسا گھر خریداجائے گا جس میں وہ رات گزار سکے اور باقی قرض خواہوں پر صرف کیا جائے گا۔<sup>(۱)</sup>

د- کارٹڈر کے اوزار:

حنابلہ اور بعض مالکیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کے لئے اس کی صنعت و حرفت کے اوزار چھوڑ دیئے جائیں گے، پھر اس میں مالکیہ فرماتے ہیں کہ اوزار اس صورت میں چھوڑ دیئے جائیں گے، جب کہ ان کی قیمت کم ہو جیسے کہ لوہار کا ہتھوڑا، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اسے بھی فروخت کر دیا جائے گا اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اسے فروخت یا جائے گا۔<sup>(۲)</sup>

ه- تجارت کا راس المال:

حنابلہ اور ثانیہ میں سے ابن مرتب فرماتے ہیں کہ مفلس کے لئے کچھ راس المال چھوڑ دیا جائے گا جس سے وہ تجارت کرے، مگر وہ اس کے بغیر اچھی طرح نہ کما سکتا ہو۔ رٹی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ وہ اس سے معمولی چیز مرالیتے ہیں، ریہ، دس۔ ثانیہ مالکیہ کی اس سلسلہ میں کوئی صراحت ہمیں نہیں مل سکی۔<sup>(۳)</sup>

و- ضروری خوراک:

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مفلس کے لئے اس کے مال میں سے اتنی ضروری خوراک بھی چھوڑ دی جائے گی جو اس کے لئے اور اس کے اہل عیال کے لئے کافی ہو جس سے جسم قائم رہتا ہے۔ تہی

چھوڑے جائیں گے اسی طرح اس کے اہل عیال کے لئے بھی چھوڑے جائیں گے۔<sup>(۱)</sup>

ب- کتا ہیں:

اور اگر وہ عالم ہو، و کتابوں سے مستغنی نہ ہو سکتا ہو، ثانیہ کے نزدیک اور ایک قول کی رو سے مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے دو کتا ہیں چھوڑ دی جائیں جن کی، سے شرعی علم، و علم آلیہ میں ضرورت پڑتی ہو، و مالکیہ کے نزدیک مقدم قول یہ ہے کہ کتا ہیں بھی فروخت کی جائیں گی۔<sup>(۲)</sup>

ج- رہائشی گھر:

امام مالک اور (صحیح قول کی رو سے) امام ثانی اور شریع فرماتے ہیں کہ مفلس کا گھر فروخت کیا جائے گا اور اس کے بدلہ میں اس کے لئے کرایہ پر مکان لیا جائے گا۔ اسے ابن المذہب نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے قرض خواہوں سے جو پہلوں کی خریداری میں مصیبت کا شکار ہو گیا تھا، فرمایا: "خذوا ما وجدتم، و لیس لکم الا ذلک"۔<sup>(۳)</sup> (تمہیں جو مل جائے وہ لے لو، و تمہارے لئے اس کے سوا کچھ نہیں ہے)۔

ورحمہ اور اسحاق کا قول جو حنفیہ اور ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ اس کا وہ گھر فروخت نہیں یا جائے گا جس میں رہنے کا وہ محتاج ہو، و اگر گھر نہیں ہو، و عہدہ ہو تو اسے فروخت کیا جائے گا، و اس کے لئے اس

(۱) حاشیہ من جامعہ ص ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵

## انکاس ۵۰

مفلس پر) بحال طریقے پر خرچ کرے، اور وہ دینی مقدر ہے جو اس جیسے آدمی پر خرچ کی جاسکتی ہے، یہاں تک کہ اس کا مال تقسیم ہو جائے اور یہ اس لئے کہ تقسیم سے قبل اس کے مال سے اس کی طبیعت تم نہیں ہوتی ہے۔ انی طرح اس لوگوں پر بھی خرچ کیا جائے گا جن کا نفقہ مفلس پر لازم ہے یعنی بیوی اور رشتہ دار اگرچہ (بیوی یا رشتہ دار) حجر کے نافذ ہونے کے بعد ہوئے ہوں، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے کہ: "ابداً بفسک ثم بمس تعول" (تم پہلی دست سے شروع رہو پھر اس لوگوں سے دن کی تم پر ورش کرتے ہو)۔ اور یہ اس وقت ہے جب کہ مفلس پہ لائق حامل مانے کے، رعبہ مستغنی نہ ہو (۲)۔

۱۰ رخصتی کی تاب قنونی خانیہ میں ہے: مفلس پر اس کے کھانے پینے اور پہننے کی چیزوں میں تنگی نہیں کی جائے گی اور اس کے لئے عرف کے مطابق بقدر کفاف مقرر کیا جائے گا (۳)۔

اور تقسیم کے بعد کے بارے میں پہلے گذر چکا کہ اس کے لئے کتنا نفقہ چھوڑا جائے گا۔

مقدار میں نہیں جس سے خوش حالی کی رہائی نہ ہو۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے اس کی بیویوں، اولاد، اور المذین کے لئے وہ نفقہ چھوڑ جائے گا جو اس پر واجب ہے۔ تثنی مقدار میں جس سے قسم تمام رہے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ اس لوگوں میں سے ہو جس کے سے مدامن نہ ہو مین، اور وہ ایسا نہ ہو جو جس سے وہ مامنا ہو یا اس کے سے یہ ممکن ہو کہ اپنے آپ کو بھری پٹکاے تو اس صورت میں اس کے لئے کچھ نہیں چھوڑا جائے گا۔

پھر مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے اور مذکورہ بالا لوگوں کے سے تثنی مقدار میں نفقہ چھوڑا جائے گا جو ان کے لئے اس وقت تک کے سے کافی ہو سکے جب تک غور و خوض کے بعد اس کے لئے اسباب معیشت کے حاصل ہو جائے۔ کی توقع ہو، مین ثانیہ کے بریک اس کے سے تقسیم کے دن کی خوراک کے مابعد کچھ خوراک نہیں چھوڑی جائے گی اور اس پر کسی قرین رشتہ دار کا نفقہ بھی، جب نہ ہوگا، اس سے کہ وہ تنگ دست ہے، اس حالت کے نہ خلاف جو تقسیم سے قبل اس کی تھی، اور ثانیہ کے بریک بھی تقسیم کے بعد قرین رشتہ دار کا نفقہ ساتھ ہو جائے گا (۱)۔

حجر کی مدت میں اور مفلس کے مال کو قرض خواہوں پر تقسیم کرنے سے قبل اس پر اور اس کے اہل و عیال پر خرچ کرنا: ۵۰۔ صاحبین کے قول کی رو سے حنفیہ کے نزدیک اور ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور یہی مالکیہ کے مذہب کا قاضا ہے جیسا کہ پہلے گذر، حکم پر واجب ہے کہ وہ مفلس کے مال سے اس پر (یعنی

(۱) حدیث: "ابداً بفسک ثم بمس تعول" کی روایت مسلم نے حضرت جابر سے مروی ہے ان الفاظ میں کہ ہے: "ابداً بفسک ثم بمس تعول" فان فضل شيء فلا ملک لان فضل من اهدک شيء لدهي فربما يهدک لان فضل من ذي فربما يهدک شيء لهدک، و هكذا، يقول، فبين يهدک و من يهدک و من يهدک، "ثم پہلی دست سے شروع کرو، اگرچہ اہل و عیال سے بھی بچ جائے تو پہنے اہل و عیال پر خرچ کرو، اگرچہ اہل و عیال سے بھی بچ جائے تو پہنے قرابت داروں پر خرچ کرو، اگرچہ قرابت داروں سے بھی بچ جائے تو یوں اور یوں خرچ کرو بیوی کہتے ہیں کہ آپ کا اتنا نہ مانے، دائیں اور بائیں طرف تھا) (صحیح مسلم ۶۹۲-۶۹۳ ج ۱ ص ۱۸۱)۔

(۲) نہایت مختصراً ۳۷۳ شرح الصحاح ج ۱، ۳۹۰، کشف القناع ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳،



مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی کرنا:

۵۱- مالک نے صراحت کی ہے کہ مفلس کے مال کو تقسیم کرنے میں تاخیر کرنا مناسب نہیں ہے، اور شافیہ اور حنابلہ نے فرمایا کہ مقررہ قرض کے ذمہ کو بری کرنے کے لئے تقسیم کرنے میں جلدی کرنا مستحب ہے تاکہ اس پر قرض کا زمانہ نہ رہے اور تاکہ حق کا اس کے مستحق تک پہنچا مؤثر نہ ہو۔ اور اس کی تقسیم میں تاخیر کرنا مال منول اور قرض خواہوں کے ساتھ ظلم ہے، شافیہ فرماتے ہیں کہ جلدی کرنے میں حد سے زیادتی نہیں کی جائے گی تاکہ کم قیمت کے ذریعہ اس میں لالچ نہ کی جائے، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کا اندیشہ ہو کہ مفلس پر موجود قرض خواہوں کے علاوہ دوسروں کا بھی دین ہے تو کاشی اپنی صواب پر سے تقسیم میں تاخیر کرے گا<sup>(۱)</sup>۔

اور شافیہ نے صراحت کی ہے کہ حاکم پر یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ انتظار کرے تاکہ تمام مال کی فروخت تکلیف ہو، بلکہ ان کے نزدیک حاکم کے لئے مستحب ہے کہ جو چیز اس کے قبضہ میں آئے اسے بتدریج تقسیم کرے، لہذا اگر قرض خواہ اس کا مطالبہ کریں تو واجب ہے اور اگر حاصل شدہ شی کے کم ہونے کی وجہ سے یہ مشکل ہو تو تقسیم کو مؤخر کرے گا یہاں تک کہ اتنی مقدار جمع ہو جائے جس کی تقسیم آسان ہو تو اس کو تقسیم کرے گا، اور اگر قرض خواہ اس سے مطالبہ کریں تو اس پر لازم نہ ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

کیا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم کرنا ضروری ہے؟:

۵۲- مالکیہ، شافیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ قاضی مفلس کے قرض خواہوں کو اس کا مکلف نہیں بنائے گا کہ وہ یہ ثابت کریں کہ ان کے سوا کوئی اور قرض خواہ نہیں ہے، اور یہ اس لئے کہ حرمشہدہ ہو چکا ہے تو اگر اس کوئی قرض خواہ ہوتا تو ضرور ظاہر ہو جاتا اور یہ اس سب کے برابر ایک ترک کی تقسیم کے برخلاف ہے اس سے کہ کاشی اس وقت تک تقسیم نہیں کرے گا جب تک کہ میں یہ پیش کر دے کہ مکلف نہ رہے جو اس کی ہمس تعداد کی ہو، یہی ہے<sup>(۳)</sup>۔

تقسیم کے بعد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا:

۵۳- اگر حاکم مفلس کا مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دے پھر اس کے بعد کوئی ایسا قرض خواہ ظاہر ہو جس کا دین جر سے قبل کا تھا تو وہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ حصہ کے لحاظ سے شریک ہوگا اور تقسیم میں تیزی جائے گی پس اگر ان میں سے کسی نے اس چیز کو تلف کر دیا جو اس نے لیا تھا تو وہ اس سے بھی رجوع کرے گا جیسا کہ حنفیہ، مالکیہ، شافیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، پھر شافیہ نے کہا کہ اگر لینے والا تنگ دست ہو تو اس نے جو کچھ لیا ہے اسے معدوم کی طرح قرار دیا جائے گا، اور ظاہر ہونے والا قرض خواہ اور قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر ان لوگوں نے تقسیم کر لیا اور ان میں سے قرض خواہ کا علم نہ ہو تو وہ قرض خواہ ان میں سے ہر ایک سے اس مقدار میں رجوع کرے گا جو اس کے حصہ میں آیا

(۱) حاشیہ المدونہ ص ۲۷۱، ۲۷۲، نہیہ المحتاج ص ۶۳، شرب القناع ص ۳۷۷

(۲) نہیہ المحتاج ص ۱۱۵، حاشیہ المدونہ ص ۱۵۳، مطالب علی النبی ص ۸۹

یعنی قبضہ کیا ہوا ہو، پس اگر اس کی قیمت اس کے دیں کے برابر ہو تو وہ قیمت اس کے لئے خاص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق عین رہن کے ساتھ اور رہن کے ذمہ سے متعلق ہے اور رہن کی قیمت سے جو زائد ہوگا اسے مال کی طرف لوٹا دیا جائے گا، اور جو کم ہوگا اس میں اس قرض خواہ کو دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

مالیہ مزید فرماتے ہیں کہ کاربہ اس چیز کا قرض خواہوں سے زیادہ مستحق ہے جو اس کے قبضہ میں ہے جب کہ کام مکمل ہونے کے بعد مبیعہ کا مالک مفلس ہو جائے یہاں تک کہ وہ اس سے اپنی پوری دولت وصول کر لے، اس لئے کہ جب وہ مبیعہ اس کے قبضہ میں ہے تو رہن کی طرح ہے۔ (مالک کے) مفلس ہوجانے کی صورت میں جس شخص کے قبضہ میں وہ ہے وہ اس کا زیادہ مستحق ہے، ورنہ اگر وہ اسے اس کے مالک کے مفلس ہونے سے قبل اس کے برابر کرے۔ یہ اس کا مالک کام کے مکمل ہونے سے قبل مفلس ہو جائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کوئی چوپایہ یا اسی طرح کی کوئی چیز جیسے شتر یا بکری پر لی، اور مفلس ہو گیا تو اگر یہ دار کے سامانوں میں سے جو سامان اس پر لاوا گیا ہے اس چوپائے یا کشتی کا مالک اس کا زیادہ مستحق ہے، وہ اسے اپنے چوپائے کے برابر یہ میں لے لے گا اگرچہ اس سامان کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو جب تک کہ کھانے ہوئے سامان پر اس کا مالک (اور دوسرے درجے) انہوں نے قبضہ نہ کر لے اور یہ مکان وغیرہ کو رہنے پر بیٹھنے والے کے برخلاف ہے کہ اس صورت میں مکان کا مالک اس میں موجود سامان کا زیادہ مستحق دار

ہے اور کسی کی طرف سے کسی دوسرے سے نہیں لے گا، اور اگر وہ لوگ اس کو جانتے تھے تو وہ ان سے اپنے حصہ کی قدر رجوع کرے گا، مگر وہ تک دست کی طرف سے صاحب مال سے لے گا اور غائب کی طرف سے حاضر سے لے گا اور مردہ کی طرف سے زندہ سے لے گا، یعنی اس حصہ میں جس میں ان میں سے ہر ایک نے قبضہ کیا ہے، اور شافعیہ کے ایک قول کی رو سے تقسیم ہر حال میں ٹوٹ جائے گی جیسا کہ اس صورت میں جب کہ ترک کی تقسیم کے بعد کوئی ورثہ ظاہر ہو<sup>(۱)</sup>۔

مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ:

۵۴- الف- مفلس کے مال سے ان لوگوں کو اجرت دینا شروع کیا جائے گا جو اس میں ایسا عمل کرتے ہیں جس میں مال کی مصالحت ہو یعنی دیکھ بھال کرنے والا، دلال، حفاظت کرنے والا، اٹھانے والا، ماپنے والا، اور وزن کرنے والا وغیرہ۔ قرض خواہوں کے بین پر مقدم رکھے جائیں گے، یہ بات غالب میں سے صاحب لافعات نے ذکر کی ہے، اور مالکیہ میں سے درویش نے، فرمایا ہے کہ اس بیعتی کی پہچانی کرنے والے کو جس کا مالک مفلس ہو گیا ہے مرتبہ پر مقدم کیا جائے گا، اور انہوں نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اگر وہ نہ ہو تو بیعتی سے نفع نہیں اٹھائے گا<sup>(۲)</sup>۔

ب- پھر اس شخص سے شروع کیا جائے گا جس کا رہن لازم ہو

(۱) الفتاویٰ المجدیہ ۵/۳۷، المشرح المکیر وصاحبہ الدسولی ۳/۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵

نہیں ہوگا۔ اور فرق یہ ہے کہ سواری کا قبضہ حمل و نقل کی وجہ سے، مکان و مکان کے قبضہ سے زیادہ قوی ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور مالکیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اسی طرح کسی چوپائے وغیرہ کو اگر یہ پرینے والا اس کا زیادہ مستحق ہے یہاں تک کہ وہ اس سے اتنا نفع حاصل کر لے جتنا اس نے نقد رایہ دیا ہے، تو چوپایہ متعین ہو یا غیر متعین، الودیعہ نہ ہو یا نہ ہو، تو سب تک رایہ پرینے والے کے مفلس ہونے سے قبل اس پر قبضہ نہ کر لے اس کا زیادہ مستحق نہ ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

ج۔ پھر جو شخص نہ مال عینہ پالے تو وہ اس سے ان شرائط کے ساتھ لے لے گا جن کا ذکر پہلے کیا ہے اسی طرح جس کی رایہ پر دی ہوئی چیز بحیثیت موجود ہو جس کو اس سے مفلس نے رایہ پر یا ہوتو سے اس چیز کو اپنے وارث پر یکونین کرے واجب ہے، اس اختلاف اور تفصیل کے مطابق جو اوپر گزری<sup>(۳)</sup>۔

۱۔ پھر مفلس کے حاصل ہونے والے مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کئے جائیں گے۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ سارے دیون نقد ہوں۔ اسی طرح جب کہ وہ سب سامان ہوں اور جنس اور صفت میں مفلس کے مال کے موافق ہوں تو قیمت لگانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ان میں سے ہر ایک کے سامان کا مجموعی دیون سے جو تناسب ہے اس کے بقدر پنا پنا حصہ لیں گے<sup>(۴)</sup>۔

پس اگر کل یا بعض دیون سامان ہوں اور مفلس کا مال نقد ہو تو تقسیم کے دن سامانوں کی جو قیمت ہو وہ قیمت لگائی جائے گی اور

(۱) اشراح الکبیر و جامعۃ الدسولی ۲۸۹ ص ۲۸۹۔

(۲) ص ۲۸۹ مرجع۔

(۳) کتاب القناع ۳۳۶ ص ۳۳۶۔

(۴) جامعۃ الدسولی علی اشراح الکبیر ۲۸۹ ص ۲۸۹، کتاب القناع ۳۳۵ ص ۳۳۵۔

قرض خواہ اپنے سامانوں کی قیمت کے بقدر حصہ لے گا، اس کے لئے اس قیمت سے اس کے سامانوں کے ہم جنس و ہم صفت سامان خریدے جائیں گے، اور اگر کوئی مایع نہ ہو تو باہمی رضامندی سے جس کا بیجا جائز ہے جیسا کہ اگر اس کا، یہ سوا ہو، اور تقسیم میں اس کی جگہ پر چاہی آئے تو اس کے لئے اس کو بیجا بز نہ ہوگا جو اس کی جگہ پر گیا، اس لئے کہ یہ احادیث صرف کا سبب ہے گا (بیجا بز ہے)، اس تفصیل کی صراحت مالکیہ نے کی ہے۔

اور اگر مفلس یا حاکم نے ان میں سے بعض کے دیون کو دے دیا، اور بعض کے دیون کو نہ دیا یا اس میں سے بعض کا دین مذکور ہو نہ ہو، اس کے تقاضا سے زائد ادا کر دیا تو وہ سب قرض خواہ اپنے دین کے تناسب سے اس مال میں جو اس نے لیا ہے اس کے ساتھ شریک ہوں گے<sup>(۱)</sup>۔

مفلس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے کیا مطالبہ کیا جائے گا:

۵۵۔ مفلس کے دو دیون ساتھ نہیں ہوں گے جو اس کے مال سے پرے نہ ہوں بلکہ وہ اس کے ذمہ میں باقی رہیں گے۔

پھر اگر وہ اس پر کوئی زمین یا جائیداد غیر معقولہ ہو جس کی منفعت کی وصیت اس کے لئے کی گئی ہو یا جو اس کے سے ملت ہو تو اس کو رایہ پرینے کا پابند بنایا جائے گا، منفعت کے بدل کو، یون میں صرف کیا جائے گا، اس سے بار بار کر یہ پرینا جائے گا یہاں تک کہ دین سے پوری طرح فراغت حاصل ہو جائے، مثلاً غنیمت و محتاجہ نے اس فی صراحت کی ہے۔

(۱) جامعۃ الدسولی علی اشراح الکبیر ۲۸۹ ص ۲۸۹، القناع علی غنیمت و محتاجہ ۳۳۵ ص ۳۳۵، کتاب القناع ۳۳۳ ص ۳۳۳۔

یا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

پھر مالکیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھرمات یعنی مہربانیت یا عیہ یا صدقہ کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا تاکہ اس کی یہی احسان کے برائے اشت کرنے پر مجبور نہ کیا جائے جسے وہ پسند نہیں کرتا ہے اور نہ قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا۔ ان طرح سے پتی بیوی سے طلع کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اگرچہ بیوی (ہر طلع) شریعت کے لئے اس کے لئے کہ اس میں اس کو ضرر ہے اور نہ اس سے اس کی قساس کی طرف سے دیت لینے پر مجبور کیا جائے گا جو اس کے لئے اس پر یا اس کے مورث پر کسی جنایت کے مرتکب ہونے کی وجہ سے واجب ہوا ہو اس لئے کہ یہ اس مقصد سے منسلک کو ختم کر دے گا جس کے لئے قصاص مشروع ہو ہے، پھر اگر وہ اپنے اختیار سے کچھ مال لے کر محاب کرے تو وہ اس ثابت ہو جائے گا کہ اس سے قرض خواہوں کے حقوق متعلق ہو چکا ہے۔  
 ۱۔ رخصت کا مذہب یہ ہے کہ سے مائے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور نہ اس سے اس کے دیون کو ادا کرنے کے لئے قاضی اسے جوارہ پر نہیں لگائے گا<sup>(۲)</sup>۔

مفلس کا حجر کس چیز سے ختم ہوتا ہے:

۵۶۔ ثانیہ کے ریک (اور حنبلیہ بھی اس صورت میں انہیں کے مثل میں جب کہ مفلس پر کچھ دین باقی رہ جائے) مفلس کے مال کو قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے سے اس سے حجر ختم نہیں ہوتا، ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر قرض خواہ اس کے حجر کے ختم کرنے پر اتفاق نہیں کرے، تو مفلس کو بری کرے، یہ تو بھی اس سے حجر ختم نہ ہوگا، بلکہ صرف قاضی کے ختم کرنے پر ہی حجر ختم ہوگا، اس سے کہ وہ قاضی

رہا اس صورت میں مفلس کو مانے کا تکلف بنانا کہ باقی یوں کو مانے کے لئے پے پے کو جوارہ پر لگانے کا ثانیہ نے یوں کی دو قسمیں دی ہیں:

۱۔ وہ دین جس کی وجہ سے مفلس گارہوا ہو جیسے کہ غاصب اور جاب و جہر جنایت کرنے والا تو، یہ شخص کو مانے کا پابند بنایا جائے گا خواہ پے پے کو جوارہ پر لگا کر ہو، اور اگرچہ وہ اس کی وجہ سے ذلیل ہو بلکہ سب سے اس کی حالت ہو کی تو ایسا رسا اس پر لازم ہوگا۔ وہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس لئے کہ معصیت سے نکلنے کے مقصد میں مرد مت پر نظر نہیں ڈالی جائے کی، مرد و عورت کی وجہ سے کہ معصیت سے تو پر کرنا بہت ہے، تو پچھلے میوں کے حقوق میں اس کے لئے پر موقوف ہوتی ہے۔

۲۔ وہ دین جن کی وجہ سے مفلس گارہوا ہو تو اس ذمیت کے دیون کو کرے کے سے کرنا، اپنے آپ کو جوارہ پر لگانا لازم نہیں ہے (۱)۔

اور مالکیہ نے مطلقاً یہ فرمایا کہ مفلس پر کمانے کو لازم نہیں کیا جائے گا، خواہ وہ اس پر تادیر ہو اگرچہ اس نے دین کے متد میں اپنے اس کی شرط لگائی ہو، فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ دین صرف اس کے دوسرے سے متعلق ہے<sup>(۲)</sup>۔

۱۔ حنبلیہ سے مطلقاً یہ کہا کہ صحت و حرمت جانے والے مفلس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو اپنے لائق صحت و حرمت میں اہمیت پر لگائے ورنہ، اس کی ذلیل یہ ہے کہ منافع متد کے نتیجے میں عین کے قائم مقام ہیں، لہذا اس کو مجبور کیا جائے گا کہ منافع پر عقد کرے جیسا کہ اس کی مرضی کے بغیر اس کا مال فرخت

(۱) کتاب الفتن ۳۳۹/۳

(۲) کتاب الفتن ۳۳۰/۳ شرح الکبیر و حاشیہ الدرستی ۳۳۰/۳، الفتاویٰ

الہندیہ ۳۳۰/۳، الفتاویٰ لبر از یہ ۳۳۳/۳، الفتن ۳۳۳/۳

(۱) فیہ الکتب ۳۳۹/۳، ۳۳۰/۳

(۲) حاشیہ الدرستی ۳۳۰/۳

اور خفیہ کے برائے ایک م نے اس مسئلہ کے حکم کے سلسلہ میں کوئی صورت نہیں پائی۔ انہوں نے سید (مرسید) کو یہ جواب دیا کہ اگرچہ قرض کا قرض کرنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک قاضی کے فیصلہ کے بغیر اس سے حرج ختم نہ ہوگا (۱)۔

حجر کے ختم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں:

۵۷۔ جب مفلس کا حرج اس کے مال کو تقسیم کر دینے یا قاضی کے اس سے حرج کو ختم کر دینے سے ختم ہو جائے، اس غنیمت کے مطابق جو پہلے گذری اور اس پر کچھ یہ باقی رہ جائے، پھر اس سے حرج کے ختم ہونے کے بعد اس پر دوسرے دیون لازم ہو جائیں اور اس کو نیا مال حاصل ہو تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ حرج مانڈ ہوگا۔ دنا بد فرماتے ہیں کہ پہلے حرج ۱۰ لے اپنے باقی دیون کے ساتھ دوسرے حرج والوں کے ساتھ ان کے تمام دیون کے ساتھ شریک ہوں گے۔ اس لئے کہ وہ لوگ اس کے ذمہ میں اپنے حقوق کے ثابت ہونے میں برابر ہیں، لہذا اشتقاق میں بھی برابر ہوں گے (۲)۔

لین مالک نے تفصیل کی ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ پہلے لوگ دوسروں کے ساتھ اس مال میں شریک ہوں گے جو مستقل سبب کی بنیاد پر حاصل ہوا ہو مثلاً وراثت، صلہ رحمی، جنایت کا ناکانہ اور وصیت وغیرہ اور پہلے قرض خواہ دوسروں کے ساتھ قیمتوں میں شریک نہیں ہوں گے جب تک اس نے دوسروں سے یہ ہے ورنہ اس نے مال میں شریک ہوں گے جو ان قیمتوں کے بدلہ میں حاصل ہو

(۱) شرح المساجع مع حاشیہ اقلیوی ۲/۲۹۱، عقد المساجع لاس حجر ۳۹۳، نہیہ المساجع ۳۲۰/۳۔

(۲) البدیع ۲/۱۷۳۔

(۳) کتاب المساجع ۳۲۱/۳، حاشیہ البدیع ۳۶۸/۳، ۳۶۹/۳، یعنی ۳۵۰/۳، اقلیوی ۲/۲۸۹۔

کے ثابت رہے ہی سے ثابت ہوتا ہے، لہذا اس کے ختم کے بغیر ختم نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ اس میں نظر و احتیاط کی ضرورت ہے، اور اس لئے بھی کہ دوسرے قرض خواہ کے ظاہر ہونے کا احتمال ہے اور تمام دیون سے بری ہونے کا انتظار نہیں کیا جائے گا بلکہ سب باقی دیون کے سلسلہ میں اس تک دقتی ثابت ہو جائے گی کہ اس سے حرج کو ختم کر دیا جائے گا جیسا کہ تک و ست پر اصلانہ حرج مانڈ نہیں کیا جاتا ہے، شافعیہ میں سے قلیو بی فرماتے ہیں کہ راجح قول یہ ہے کہ ۱۰ انگلی کے مکمل ہونے تک وہ مجبور باقی رہے گا۔

اور دنا بد نے صورت کی ہے کہ مفلس پر قرض خواہوں کا کچھ باقی نہ ہو تو حرج اس سے ختم ہو جائے گا۔ حاکم کی طرف سے حرج کے ختم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چونکہ جس صورت سے حرج مانڈ ہو وہ ختم ہو چکی ہے۔

اور مالک نے کہا کہ ایک حرج مانڈ کا یہ قول ہے جسے صاحب المعنی نے دیکھا ہے کہ مفلس کا حرج محض اس کے موجود مال کو تقسیم کر دینے سے ختم ہو جائے گا۔ مالک نے فرماتے ہیں کہ اس سے قسم لی جائے گی کہ اس سے کچھ نہیں چھپا ہے، پس اس وقت ختم ہوگا اگرچہ حاکم کے فیصلہ کے حیر ہو۔

پھر مالک نے دنا بد فرماتے ہیں کہ جب مفلس سے حرج ختم ہو جائے، پھر ثابت ہو کہ اس کے پاس تقسیم شدہ مال کے علاوہ بھی مال ہے یا اس نے حرج کے ختم ہونے کے بعد مال کمایا ہے تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ حرج مانڈ کیا جائے گا، اس صورت میں حرج سے قبل اس کا تصرف صحیح ہوگا، ورنہ اس کے حرج کے ختم ہونے کے بعد اس پر دوبارہ حرج مانڈ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس کے لئے مال ثابت نہ ہو یا نیا مال حاصل نہ ہو (۱)۔

(۱) حاشیہ البدیع ۳۶۸/۳-۳۶۹/۳، کتاب المساجع ۳۲۱/۳، یعنی ۳۴۹/۳۔



حضرات فرماتے ہیں کہ وہ فتح ہے اور یہاں پر دوسرے قول بھی  
میں جن کی تحصیل آگے آرہی ہے۔

”رہن میں سے ایک یہ ہے کہ اقالہ میں یہاں مستثنیٰ کے لفظ  
سے واقع ہوتا ہے، مثلاً فریقین میں سے ایک کا کہنا: ”افسی“ (مجھ  
سے بیچ کا اقالہ کرو) بخلاف بیچ کے کہ وہ صرف ماضی کے لفظ سے  
ہوتی ہے۔ اس لئے کہ استقبال کا لفظ حقیقت میں ہوا تاؤ کرنے کے  
لئے ہے اور فتح میں بھاؤ تاؤ کا معمول ہے، لہذا یہ لفظ پٹی حقیقت پر  
محمول کیا جائے گا، لہذا یہاں واقع نہیں پایا جائے گا، بخلاف اقالہ  
کے، اس لئے کہ اس میں بھاؤ تاؤ کا معمول نہیں ہے، لہذا اس میں  
لفظ کو اینجاں پر محمول یا جائے گا“ (۱)۔

ب- فتح:

۳- اقالہ اس بات میں فتح سے الگ ہے کہ فتح عقد کے تمام حکام  
اور آثار کو ختم کرنا ہے، اور اسے یوں سمجھنا ہے کہ مستقبل کے اعتبار سے  
اس کا جوہر میں ہوا، اور اقالہ کو بعض حضرات نے فتح شمار کیا ہے، اور  
دوسرے حضرات نے اسے فتح قرار دیا ہے (۲)۔

اقالہ کا شرعی حکم:

۴- اقالہ عقد کی حالت کے اعتبار سے مستحب یا واجب ہے، لہذا اگر  
فریقین میں سے کوئی ایک امام ہو تو اقالہ مستحب ہوگا، اس سے کہ  
رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے جس کو ابوہریرہؓ نے روایت کیا ہے:  
”من اقال مسلماً بیعہ اقال اللہ عشرتہ“ (۳) (جو شخص کسی

(۱) جامع الصغیر ۵/۶۵۰

(۲) فتح القدیر ۱/۸۹۷، ۸۹۸

(۳) حدیث سے ”من اقال مسلماً“ کی روایت ابوہریرہؓ (۳۸/۳۸۷) مع عزت  
عید دماس نے کی ہے اور من و من و من نے اسے منکر قرار دیا ہے جیسا کہ

## اقالہ

تعریف:

۱- اقالہ کا معنی لغت میں انھما اور دور کرنا ہے، اسی معنی میں اہل  
عرب کا یہ قول ہے: اقال اللہ عشرتہ (اللہ اس کی لہجہ کو معاف  
کرے) جب کوئی کسی کے گرنے پر اس کو اٹھائے۔

ی معنی میں بیچ میں اقالہ کرنا ہے اس لئے کہ یہ عقد کو ختم کرنا  
ہے (۱)۔

اور اقالہ فقہاء کی اصطلاح میں فریقین کی باہمی رضامندی سے  
عقد کو ختم کرنا اور اس کے حکم اور آثار کو باطل کرنا ہے (۲)۔

متحدہ غلط:

ب- فتح:

۲- اقالہ چند امور میں بیچ سے الگ ہوتا ہے:

ان میں سے ایک یہ ہے کہ فقہاء کا اقالہ کے بارے میں اختلاف  
ہے، چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ فتح ہے، اور دوسرے

(۱) مصباح صغیر ۵/۶۵۰ (قبل)۔

(۲) یہاں پر مختلف مذاہب میں اقالہ کی متعدد تعریضیں ہیں۔ کئی نے مذکورہ  
بالا تعریف کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ یہ تعریف اس کی صورت و کیفیت بیان  
کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی آراء کو سب سے زیادہ جامع ہے دیکھئے البحر  
الائق شرح کفر مدقائق ۱/۱۰۶، مع اللہ الصغیر علی شرح البحر المحیط  
۵۸۵/۲، مجمع الزہیر شرح ملتقى الاثر ۲/۲۵۳، الخرش علی مختصر فطیل مع حاشیہ  
الردی ۵/۶۹۷، والاصح فی ۱/۶۷، الفی ۱/۶۷۲۔

## اقالہ ۵-۶

ان دونوں میں سے ایک کی طرف سے یجاب وردہ سے کسی طرف سے قبول ایسے لفظ کے ذریعہ پائے جائیں جس سے اقالہ سمجھ جاتا ہے۔ رکن پورا ہو جائے گا، اور وہ مجلس میں قبول کرنے پر موقوف ہے۔ قبول کے ذریعہ سر اٹھایا ہو یا عمل کے ذریعہ اقالہ ہو۔

وردہ کی طرف سے قبول یجاب کے بعد ہوگا یا سوال کے مقدم ہو جانے کے بعد یا وردہ فریق کے محکمہ اقالہ میں یا اس کے علم کی مجلس میں اپنی چیز پر قبضہ کر لینے سے ہوگا اس سے کہ غائب کے حق میں علم کی مجلس حاضہ کے حق میں تلفظ کی مجلس کی طرح ہے۔ اس حاضہ سے اقالہ، اقالہ کی مجلس کے بعد وہیں صحیح نہ ہوگا (ک)۔

وہ الفاظ جن سے اقالہ ہو جاتا ہے:

۶- اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اقالہ لفظ اقالہ یا اس کے ہم معنی لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف نہیں ہے کہ وہ ایسے دو الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو دونوں ماضی ہوں۔

لیکن اختلاف اس لفظ کے سینے میں ہے جس سے اقالہ صحیح ہو جاتا ہے جب کہ ان میں سے ایک ماضی ہو اور دوسرا مستقبل، چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اقالہ یہ ہے وہ الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے جن میں سے ایک مستقبل مردہ ماضی ہو، مثلاً اگر اس نے یوں کہا کہ تم مجھ سے اقالہ کرو اور مردہ نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقالہ کیا یا پہلے نے مردہ سے یوں کہا کہ میں تمہارے پاس اس لئے آیا ہوں کہ تم مجھے اقالہ کرو۔ اس نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقالہ کیا تو ان دونوں حضرات کے نزدیک اقالہ ان دونوں الفاظ سے صحیح ہو جائے گا جیسے کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔

مسعدن سے اس کی بیعت میں اقالہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی بخشش اور گناہ کو معاف کرے گا۔

اس حدیث سے اقالہ کی مشروعیت اور اس کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ اقالہ کرنے والوں کے لئے قیامت کے دن ثواب کا وعدہ ہے۔

وردہ جس کی بیعت اقالہ ہو جائے اس کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کا اگر غائب حکم ہونے کی وجہ سے کیا ہے۔ ورنہ تو غیر مسلم کے اقالہ میں بھی ثواب ثابت ہے، اور یہ حدیث: "من اقال مادماً" (جس نے کسی مادماً کی بیعت کا اقالہ کیا) کے لفظ کے ساتھ بھی وارد ہوئی ہے۔

اور اقالہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ مقدمہ دیا بیعت فاسد کے بعد ہو، اس لئے کہ بیعت اگر فاسد یا مکروہ ہو تو فریقین میں سے ہر ایک پر لازم ہے کہ اپنے کو حرام سے بچانے کے لئے اپنے راس لہلہ کی طرف رجوع کرے، اس لئے کہ ممکن حد تک معصیت کا اہتمام کرنا واجب ہے، اور یہ اقالہ یا فتح ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔

اسی طرح یہ مناسب ہے کہ اقالہ اس صورت میں بھی واجب ہو جب کہ فرقت کنندہ، خریدار کو دھوکہ دینے والا ہو اور غبن معمولی ہو، اور یہاں پر غبن میں معمولی ہونے کی قید لگائی گئی، اس لئے کہ صحیح قول کی رو سے غبن فاحش میں لونا نا واجب ہے، اگر فرقت کنندہ نے اسے دھوکہ دیا ہو۔

اقالہ کا رکن:

۵- اقالہ کے رکن یجاب اور قبول ہیں جو اس پر ملامت کریں، تو اگر ملامت کی تعمیل میں ہے (۹۸۷ طبع المکتبۃ النجادیہ)۔  
(۱) سنن اسلام للصفحاتی ۳۲-۳۳ ۹۸۷ شرح الصحاح علی الہدایہ ص ۶۶، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱



## اقالہ ۷

اور باوجود یہ۔ اقالہ امام ابو یوسف کے نزدیک بیچ ہے، لیکن انہوں نے اقالہ کو بیچ کا حکم نہیں دیا ہے، اس لئے کہ بیچ کرنا اقالہ میں جاری نہیں ہوتا ہے، لہذا لفظ (مستقبل) کو تحقیق پر محمول کیا یا خلاف بیچ کے۔

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ قال صرف ایسے وہ الفاظ سے منع ہوتا ہے جنہیں ماضی سے تعبیر کیا جائے، اس لئے کہ وہ بیچ کی طرح ہے لہذا مشابہت کی وجہ سے، سے بیچ کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ اس دو باب میں سے ایک ہے کہ میں نے اقالہ یا اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا، یا میں راضی ہوا، یا میں نے پسند کیا۔ یا اسی کی طرح کوئی دوسرا لفظ استعمال کرے<sup>(۱)</sup>۔

اور قالہ "لا سحتک" (میں نے تجھ سے فسخ کیا) اور "تارکت" (میں نے چھوڑ دیا) کے لفظ سے بھی صحیح ہو جاتا ہے جیسا کہ لفظ "مما صحت" اور لفظ "بیع" سے، اور ہر اس لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو ہائے ام لین دین پر ولایت کرے، اس لئے کہ مقصود معنی ہے، اور ہر وہ لفظ جس سے معنی تک پہنچا جائے وہ کافی ہو جائے گا<sup>(۲)</sup>۔ بخلاف حنا بلہ میں سے تافضی کے (کہ وہ فرماتے ہیں) کہ جو لفظ عقد کی صلاحت رکھتا ہے وہ اسے کھولنے اور ختم کرنے کی صلاحت نہیں رکھتا، اور جو عقد کو ختم کرنے کی صلاحت رکھتا ہے وہ عقد کی صلاحت نہیں رکھتا۔ اور اقالہ بیچ کی طرح ہاتھوں ہاتھ لین دین سے منعقد ہو جاتا ہے جیسا کہ شرط پر کرنے فرقت کنندہ سے کہا کہ میں نے تجھ سے اقالہ کیا اور فرقت کنندہ نے اسے قیمت لیا دی، اور کوٹنے کی

کتابت اور آثارو سے بھی صحیح ہو جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

## اقالہ کی شرائط:

۷۔ اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل امور شرط ہیں:

الف۔ اقالہ کرنے والے، انوں فریق کی رضا مندی اس سے کہ وہ ایک عقد لازم کو ختم کرنا ہے لہذا فریقین کی رضا مندی ضروری ہے۔

ب۔ اقالہ مجلس اس لئے کہ اس میں بیچ کے معنی موجود ہیں، لہذا اس کے لئے مجلس ضروری ہے جیسا کہ بیچ کے سے شرط ہے۔

ج۔ تصرف بیچ کے قابل ہو جیسے کہ نکاح اور طلاق، تو اقالہ صحیح نہ ہوگا<sup>(۴)</sup>۔

۸۔ اقالہ کے وقت محل کا باقی رہنا پس اگر اقالہ کے وقت محل مالک ہو چکا ہو تو اقالہ صحیح نہ ہوگا بلکہ اقالہ کے وقت قیمت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے<sup>(۵)</sup>۔

۹۔ بیچ صرف کے اقالہ میں صرف کے دونوں بدل پر (دونوں فریق کا) قبضہ کرنا، اور یہ ان حضرات کے نزدیک ہے جو کہتے ہیں کہ اقالہ بیچ ہے، اس لئے کہ دونوں بدل پر قبضہ کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہوا ہے، اور یہ حق بندے کے ساتھ کرنے سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔

۱۰۔ بھی بی بی بیچ میں بھی ثمن مثل سے زیادہ پر نہ ہو، نیز زیادہ پر ہوگا تو اقالہ صحیح نہ ہوگا<sup>(۶)</sup>۔

(۱) البحر الرائق ۱/۱۱۰ شرح ۵۹۱ علی ہمدانیہ بیاض الفہم ۶/۳۸۷

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۲۳

(۳) البدیع ۷/۳۳۰

(۴) البدیع ۷/۳۳۰ البحر الرائق ۱/۱۱۰

(۵) البدیع ۷/۳۸۷ البحر الرائق ۱/۱۱۰ مجمع ۴/۵۳ شرح

المنہاج علی ہمدانیہ بیاض الفہم ۶/۳۸۷

(۶) شرح المنہاج علی ہمدانیہ ۱/۳۸۷ البحر الرائق ۱/۱۱۰ کتاب الفہم

۳۰۳

س کی شرعی حقیقت:

۸- اقالہ کی حقیقت یہ ہے کہ اس میں فقہاء کے مختلف نقطہ نماے نظر ہیں:

اول: یہ کہ وہ فسخ ہے کہ اس کی وجہ سے عاقدین کے حق میں اور دوسروں کے حق میں عقد ختم ہو جاتا ہے، اور یہ ثانویہ، حنا بلہ، مرثدہ بن حسن کا قول ہے (۱)۔

اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لغت میں اقالہ انھوں نے کا نام ہے، عا میں نہ جاتا ہے: "انہم افسی عشر اشی" (۱) لغت میری لغزشوں کو اٹھادے، اور اصل یہ ہے کہ تصرف کا شرعی معنی وہی ہے جو اس لفظ کا لغوی معنی ہے، اور عقد کو انھوں نے اسے فسخ کرنا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بیع اور اقالہ دونوں لگ الگ نام ہیں، لہذا دونوں کے اقسام بھی لگ لگ ہو گئے ہیں جب کہ اقالہ رفع عقد ہے تو بیع نہیں ہوتا ہے، اس سے کہ بیع ثابت ہے اور رفع (انھما) نہیں ہے، اور ان دونوں کے درمیان تضاد و منافات ہے، لہذا اس صورت میں اقالہ فسخ محض ہوگا، لہذا یہ تمام لوگوں کے حق میں ظاہر ہوگا۔

دوم: یہ کہ وہ عاقدین اور ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیع ہے، مگر جب اس کا بیع قرار دینا ضروری ہو تو وہ فسخ ہوگا، یہ امام ابو یوسف اور امام مالک کا قول ہے، اور اس کی ایک مثال یہ ہے کہ اقالہ تلہ میں اس پر قبضہ کرنے سے قبل واقع ہو، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ بیع کا معنی مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے، اور وہ بدل کا لینا دینا ہے اور یہ پایا گیا، لہذا اقالہ بیع ہو، اس لئے کہ بیع کا معنی اس میں پایا جا رہا ہے، اور عقود میں معانی (اور حقائق) کا اعتبار ہے، الفاظ اور عبارات کا نہیں (۲)۔

سوم: یہ کہ وہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے اور ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیع ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لفظ اقالہ سے فسخ اور زائد سمجھا جاتا ہے، لہذا اقلہ ایک کی غی کرتے ہوئے اس میں دوسرے معنی کا حتم نہیں ہوگا، اور لفظ کی حقیقت پر عمل کرنا اصل ہے، اور عاقدین کے علاوہ دوسروں کے حق میں اسے بیع قرار دیا گیا ہے، اس لئے کہ اس میں ایجاب قبول کے ساتھ مالی عوض کے ذریعہ ملک کو منتقل کرنا ہے، لہذا غیر عاقدین کے حق میں اسے بیع قرار دیا گیا تاکہ اس کا حق ساتھ ہونے سے محفوظ رہے، اس لئے کہ عاقدین پہلے دوسروں کے حق کو ساتھ کرنے کا اختیار نہیں رکھتے ہیں (۳)۔

اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف کے اثرات:

اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف پر بہت سے حالات میں تفسیق، بیع میں کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

اول: ضمن سے کم یا زیادہ پر اقالہ:

۹- اگر عاقدین اقالہ کریں، اور پہلے ضمن کو، کر نہ کریں، پہلے ضمن سے ریا، دوسری یا پہلے جنس کے علاوہ دوسرے جنس کا ذکر کریں، خود وہ کم ہو یا ریا، دیا پہلے ضمن کو اور صار رکھیں تو ان تمام صورتوں میں اقالہ پہلے ضمن پر ہوگا، اور اس سے ریا، ضمن کی تعیین یا ضمن کا اوصاف رکھنے اور دوسرے جنس کی تعیین اقالہ کے فسخ ہونے کے قول کی بنیاد پر باطل ہے، خواہ اقالہ قبضہ سے قبل ہو یا بعد میں اور خود بیع ہی منقول ہو یا غیر منقول، اس لئے کہ فسخ عقد اول کو رفع کرنے کا نام ہے، عقد ضمن

(۱) مجلس ۳۵، ۳۶، الاختیار ۱۸۳۔

(۲) المدخل ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷

اس پر ہو ہے، لہذا اس کا فتح بھی شمس اہل پر ہی ہوگا، اور فتح کا حکم قبضہ سے پہلے یہ قبضہ کے بعد ہی وجہ سے "مقتول اور غیر مقتول کی وجہ سے ملک ملک نہیں ہوتا ہے، اور زیادہ اور کم کا مقرر کرنا اور دوسری جنس اور اوصاف کا تذکرہ باطل ہو جائے گا اور اقالہ صحیح رہے گا، اس لئے کہ سب چیزیں کا تذکرہ اقالہ میں موثر نہیں ہوتا<sup>(۱)</sup>، "وہ بھی وجہ یہ ہے کہ اقالہ اس عقد کا نھما، ورتق سما ہے جو یوٹیا ہو، اس کا ایسا نہیں ہے جو بھی نہ ہو ہو اس لئے کہ جوٹن ثابت نہ ہو اس کا ایسا محل ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسرا اقالہ مقرر کئے ہوئے ٹمن اول کے مثل سے ہوتا ہے اس چیز سے ٹمن جو اس کے بدل کے طور پر دیا یا ہو، یہاں تک کہ اگر ٹمن اس دینار ہو، اس سے اس کے عوض درہم دے، پھر دونوں سے اقالہ کیا جب کہ دماغ تھے ہو گئے تو (اقالہ کے بعد تیرا)، مانعہ کو واپس لے گا، اس کے درہم کو نہیں، اس لئے کہ اقالہ کو جب فتح قرار دیا گیا، اور فتح عینہ اس چیز پر ہوتا ہے جس پر عقد ہوتا ہے تو ٹمن اس کے صرف شرط کا ماحول ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

دوم ذرا قالد کے ذریعہ جوٹن لومانی جائے اس میں حق شفعہ: ۱۰- قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جب اس اقالہ کو فتح مطلق قرار دیا جائے تو اقالہ کی بنیاد پر جوٹن لومانی ہی اس میں شفعہ کو حق شفعہ حاصل نہ ہو، "وہ یہ ضمیمہ میں سے امام محمد اور امام غزالی اصل پر قیاس ہے، اس لئے کہ اقالہ امام محمد کے نزدیک سچ ہے، ولایکہ اس کا فتح قرار دینا منس نہ ہو تو اس صورت میں اسے فتح قرار دیا جائے گا۔

"درہام غز سے یہ مروی ہے کہ اقالہ تمام لوگوں کے حق میں فتح ہے، لیکن "وہ سے تمام ضمیمہ اور کسی طرح بقید دوسرے مذاہب، لے اقالہ کے درمیان واپس کی جانے والی ٹمن میں شفعہ کو حق شفعہ دیتے ہیں۔

تو اس اعتبار سے کہ دو عاقدین کے حق میں فتح ہے، دوسرے کے حق میں فتح ہے جیسا کہ دو امام ابو حنیفہ کے ایک ہے یا اس عاقد سے کہ عاقدین کے حق میں فتح ہے جیسا کہ دو امام ابو یوسف کے نزدیک ہے، فرماتے کثندہ اور شریہ کے درمیان فتح کے اقالہ کے بعد شفعہ اسے حق شفعہ کی بنیاد پر لے گا، جس جس شخص نے کوئی گھر شریہ اور اس گھر کا شفعہ تھا، جس اس نے شفعہ کو چھوڑ دیا، پھر وہوں نے فتح کا اقالہ یا یا سب اس نے شریہ تو اس کے محل میں کوئی گھر نہیں تھا، پھر اس کے محل میں ایک گھر بنایا یا پھر، دونوں نے فتح کا اقالہ یا تو شفعہ اسے شفعہ کی بنیاد پر لے گا، درہام ابو حنیفہ کی اصل پر اقالہ غیر عاقدین کے حق میں فتح ہوگا، اور شفعہ عاقدین کے علاوہ ہے، لہذا یہ اقالہ اس کے حق میں فتح ہوگا، جس کو مستحق ہوگا، درہام ابو یوسف کی اصل پر اقالہ سب کے حق میں فتح ہوگا، یہ شمار کیا جائے گا اور شفعہ کے حق میں اسے فتح قرار دے، یہ میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے، اس شفعہ کو شفعہ کی بنیاد پر لیے کا حق ہے، اگر وہ چاہے تو پہلی فتح کی بنیاد پر، اگر وہ چاہے تو اس فتح کی بنیاد پر جو اقالہ کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے یا کسی "وہ سے معنی کی بنیاد پر، ان دونوں میں سے جس سے چاہے لے سکتا ہے، شریہ اس سے (اس کے) خریدنے کی بنیاد پر یا فرماتے کثندہ سے، اس لئے کہ اقالہ کے درمیان اس نے سے خریدنے سے شریہ ہے اس حیثیت سے کہ اقالہ شریہ کی طرف سے فرماتے کثندہ کے ہاتھ فتح ہوگا، اور اس حیثیت سے کہ موٹن فتح ہے تو صرف شریہ سے لے جائے گا، اس کا فتح عمل نہیں ہوتا ہے، جب کہ شفعہ راہی ہو، اس سے کہ اس

(۱) المدخل ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹

(۲) شرح السنائی علی الہدایہ، ۱/۱۸۵، ۱۸۵، ۱۸۵

(۳) المدخل ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹



اقالہ میں فاسد شرائط کا اثر:

۱۳- اگر ہم اقالہ کو فتح قرار دیں تو وہ فاسد شرائط سے باطل نہیں ہوتا بلکہ پیش شرط جو جائز ہے اور اقالہ صحیح ہو جائے گا۔

پس فتح کے اقالہ میں تردد یہ ہوئے شمن سے زیادہ کی شرط طائمانی جائے تو اقالہ پہلے شمن پر ہی ہوگا، اس لئے کہ زیادہ پر فتح کرنا مامون ہے اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ وہ رہا کے مشابہ ہے، اور اس میں متعقدین میں سے ایک کا نفع ہے جس کا حق عقد معاوضہ کی وجہ سے حاصل ہو رہا ہے اور وہ عوض سے خالی ہے۔

اسی طرح اگر شمن دل سے کم کی شرط طائمانی جائے (تو یہ شرط بھی باطل ہوگی)، اس وجہ سے کم پر فتح مامون ہے، اس لئے کہ فتح عقد ہی نصف پر عقد کو ختم کرے مامون ہے جس پر وہ پہلے جو میں آیا تھا، ورم پر فتح کرنا یہ نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں اس چیز کو ایسا مانا ہے جو ثابت ہی میں تھی، ورم یہ محال ہے، نہ نقصان ثابت نہیں تھا، اس کا ختم کرنا بھی محال ہوگا، والا یہ کہ بیچ میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اس صورت میں کم پر اقالہ جائز ہے، اس لئے کہ کئی عیب کی وجہ سے نوٹ ہونے والی شئی کے مقابلہ میں قرار دی جائے گی۔

وہ یہ مامون جو ضمیمہ اور مامون محمد وغیرہ کے قول کے مطابق ہے جو اقالہ کو فتح قرار دیتے ہیں، لیکن جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ اقالہ فتح ہے نہ کہ قول کے مطابق وہ فاسد شرائط سے باطل ہو جاتا ہے، اس سے کہ فتح فاسد شرائط سے باطل ہو جاتی ہے، پس جب شمن میں اضافہ کرے گا تو وہ اس سے نئی فتح کرنے والا ہوگا، اور اگر کم کی شرط کھائے گا تو بھی اسی طرح ہوگا (۱)۔

صرف میں اقالہ:

۱۴- عقد صرف میں اقالہ فتح میں اقالہ کی طرح ہے یعنی اس میں جد ہونے سے قبل فریقین کی جانب سے (بدلین پر) قبضہ کرنا شرط ہے جیسا کہ عقد صرف کی ابتدا میں ہوتا ہے۔

پس اگر فریقین نے صرف کا اقالہ کیا اور جد ہونے سے قبل (بدلین پر) قبضہ کر لیا تو اقالہ صحیح ہوگا، ورم قبضہ کرنے سے قبل دونوں جدا ہو گئے تو اقالہ باطل ہو جائے گا خواہ اسے فتح قرار دیا جائے یا فتح۔

اسے فتح قرار دینے کی صورت میں تو اس لئے کہ یہ زمرہ عقد صرف ہو یا، لہذا ماتنوں مانحو، انوں کا قبضہ کرنا ضروری ہو، جب کہ اقالہ مستعمل ہے ہوا تو جو چیزیں بیوہ کو حاصل کرتی ہیں وہ اسے عااں کریں گی، اور جو چیزیں بیوہ کو حرام کرتی ہیں وہ انہیں حرام کریں گی، اس لئے اگر قبضہ سے قبل (عائدین کی) جدائی ہو جائے گی تو اقالہ صحیح نہ ہوگا۔

نہ متعقدین کے حق میں، اسے فتح قرار دینے کی صورت میں تو اس لئے کہ پیسہ کے حق میں فتح جدید ہے، قبضہ کا اشتقاق شریعت کا حق ہے، ورم وہاں پر پیسہ ہے، لہذا اس حکم کے حق میں اسے فتح جدید قرار دیا جائے گا، پس اس میں دونوں طرف سے قبضہ ضروری ہوگا، اور فتح صرف میں دونوں بدل کا ملاک ہو جانا اقالہ سے مافع شمار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ فتح صرف میں اقالہ کے بعد قبضہ سے ہوئے نقد کا لونا لازم نہیں ہے بلکہ قبضہ نے ہوئے نقد کا اس کے خصل کا لونا لازم ہے، لہذا اقالہ کا تعلق دونوں بدل کے عین سے نہیں ہوا، اس لئے بدلین کے ملاک ہونے سے اقالہ باطل نہ ہوگا (۲)۔

(۱) الموسط ۱۲/۱۰۰، البدایہ ۷/۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳

## اقالہ ۱۵-۱۷

اقالہ کا اقالہ:

۱۵- اقالہ کا اقالہ، اقالہ کو لغو رہا ہے اور اصل عقد کی طرف لوٹا ہے، اور یہ مخصوص حالات میں صحیح ہے، پس اگر وہ دونوں بیع کا اقالہ کریں، پھر اقالہ کا اقالہ کریں تو اقالہ قائم ہو جائے گا اور بیع لوث سے صحیح ہے۔

اور عدل نے اقالہ کے اقالہ سے مسلم فیہ پر قبضہ نہ رہے سے قبل مسلم کے اقالہ کا تشویش یہ ہے کہ وہ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ مسلم فیہ (صحیح) دین ہے جو اپنے اقالہ سے ساتھ ہو گیا، پس اگر یہ اقالہ بیع ہو جائے تو وہ مسلم فیہ (صحیح) لوث آئے گا جو ساتھ ہو چکا ہے حالانکہ ساتھ ہونے والا نہیں لوث ہے (۲)۔

جو چیز اقالہ کو باطل کرتی ہے:

۱۶- اقالہ وجوہ میں ۲۔ کے بعد جن حالات میں باطل ہوتا ہے ان میں سے چند درجہ دیئے ہیں:

الف- بیع کا ملاک ہونا: پس اگر بیع اقالہ کے بعد اور سپرد کرنے سے قبل ملاک ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی ایک شرط بیع کا باقی رہنا ہے، اس لئے کہ اقالہ رفع عقد کا نام ہے اور بیع عقد کا مکمل ہے، بخلاف ثمن کے ملاک ہونے کے کہ وہ اقالہ سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عقد کا مکمل نہیں ہے، اسی بنا پر قبضہ سے قبل بیع کے ملاک ہو جانے سے بیع باطل ہو جاتی ہے، ثمن کے ملاک ہونے سے نہیں۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ ثمن ۱۰۰ اتم میں سے نہ ہو،

(۱) البحر الرائق ۱/۳۸۶۔

(۲) المدنی ۷/۳۹۷، المہذب للشیخ زہری ۳/۳۸۶، کشاف القناع ۳/۳۰۴، الطہرۃ ۵/۵۵۷۔

اور اگر ۱۰۰ اتم میں سے ہو اور ملاک ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا۔

لیکن اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے بیع کے باقی رہنے کی شرط لگانے پر مسلم فیہ (صحیح) پر قبضہ کرنے سے قبل بیع مسلم کے اقالہ کا اثر نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ صحیح ہے خود اس امام میں ہو یا نہیں، اور خود وہ مسلم فیہ کے پاس موجود ہو یا ملاک ہو چکا ہو اس لئے کہ مسلم فیہ اگرچہ حقیقت میں دین ہے مین وہ مین کے حکم میں ہے۔ یہاں تک کہ اس پر قبضہ کرنے سے قبل اس کا بدلہ نہ ہو (۱)۔

ب- بیع کا بدلہ جانا: مثلاً یہ بیع میں کسی زیادتی ہو جو اصل سے ملحقہ ہو اور اصل سے وجود میں آئے، جیسا کہ اگرچہ پابندی اقالہ کے بعد بچہ بنے تو اس کی وجہ سے اقالہ باطل ہو جائے گا، اسی طرح وہ زیادتی ہے جو اصل سے متصل ہو اور اصل سے پیدا نہ ہو، جیسے کہ کپڑا کا رنگنا۔

د- مالایہ کے برابر ایک اقالہ بیع کی ذات کے بدلنے سے باطل ہو جائے گا، خود وہ تبدیلی کیسی ہی ہو مثلاً چو پائے کا سونا ہو جائے یا دھوا ہو جائے، بخلاف حنا بلہ کے (۲)۔

اقالہ کرنے والے دونوں فریق کا اختلاف:

۱۷- کبھی اقالہ کرنے والے دونوں فریق کے درمیان بیع کے صحیح ہونے یا اس کی حیثیت یا ثمن یا خود اقالہ کے سلسلہ میں اختلاف واقع ہو جاتا ہے۔

تو اگر بیع کے صحیح ہونے پر ان دونوں کا اتفاق ہو پھر اس کی کیفیت

(۱) البحر الرائق ۱/۳۸۵، شرح الصواعق علیٰ مہذب ۶/۳۸۹، کشاف ۳/۳۰۴۔

الفتاویٰ ۳/۲۰۳۔

(۲) مجمع الزوائد ۵/۵۵، البحر الرائق علی مہذب ۵/۸۸، کشاف القناع ۳/۳۰۳، ۲۵۰، بیوہ الجہد ۲/۲۳۳۔

کے سلسلہ میں دونوں کے درمیان اختلاف ہو جائے تو دونوں سے قسم لی جائے، جس پر ایک پے فریق کے قول کی نگی اور اپنے قول کے ثابت پر قسم کھاے گا۔

وہ قسم لینے سے وہ صورت مستثنیٰ ہے کہ اگر وہ دونوں اقالہ ریں پھر شمس و مقدم میں سے دونوں کے مابین اختلاف ہو جائے تو قسم نہیں لی جائے گی بلکہ فریق وخت کنندہ کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ قرض واکرنے والا ہے۔

وہ سرفرہ صحت کنندہ و شریہ رکے، درمیان اختلاف ہو کر شریہ اس پر کہے گا میں نے سے شمس دل سے کم میں فرہ صحت کنندہ کے ساتھ اس کے نقد شمس دینے سے قبل فرہ صحت کر دیا، اس کی وجہ سے نقد فاسد ہوئی، و فرہ صحت کنندہ کہے کہ بلکہ ہم دونوں نے اس کا اقالہ یا ہے تو اقالہ کے کنار کے سلسلہ میں شریہ رہا قول اس کی قسم کے ساتھ قبول یا جائے گا۔

وہ سرفرہ صحت کنندہ ہی پر بخوبی کرے کہ اس نے اسے شریہ اس سے اس شمس سے کم میں شریہ ہے جس میں اس نے اسے فرہ صحت یا تھا، و شریہ ر اقالہ کا بخوبی کرے تو ایک سے اس کے فریق کے بخوبی کے خلاف قسم لی جائے گی (۱)۔



# تراجم فقہاء

جلد ۵ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف



ابن ابیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن بکر: یہ یحییٰ بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

## الف

آلوسی (۱۲۱۷-۱۲۷۰ھ)

یہ محمود بن عبداللہ شہاب الدین۔ ابو الشاہ حسین آلوسی ہیں۔ فہرست  
محدث، فقیہ، ادیب، لغوی تھے۔ بعض دیگر علم میں بھی ان کو شہرت  
حاصل تھی، بغداد کے باشندے تھے، سلفی عقیدہ اور مجتہد تھے۔  
سن ۱۲۳۸ھ میں اپنے شہر بغداد میں منصب افتاء کی ذمہ داری قبول  
کی اور پھر معزول کئے گئے تو علم کے لئے یکسوئی اختیار کر لی۔  
بعض تصانیف: ”روح المعانی“ تفسیر قرآن میں، ”الاحیویۃ  
العراقیۃ والاسئلۃ الإیرانیۃ“، ”المحریدۃ العینیۃ“ اور  
”کشف الطرۃ عن العرۃ“۔

[مجم المؤلفین ۱۲/۵۷۵: الأعلام ۸/۵۳]

مدنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

برہیم لکھنوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن رستم (?-۴۱۱ھ)

یہ برہیم بن رستم، ابو بکر مرزئی، خزائن الشیخون کے رہنے والے  
ہیں، فقیہ ہیں، امام محمد بن الحسن کے شاگرد ہیں، انہوں نے امام  
ابو حنیفہ کے شاگرد امام محمد اور دیگر اصحاب سے علم حاصل کیا، اور امام

بن کلبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

بن رشد:

تراجم فقہاء

بن لقسم

مالک، ثوری، حماد بن سلمہ وغیرہ سے حدیث کی ناحت کی۔ ظلیہ  
ماموں رشید سے اس پر منصب قضاء پیش کیا تو وہ اس کو قبول کرنے  
سے باز رہے۔ بعض محدثین نے انہیں فقہ کہا ہے، اور بعض نے منکر  
احد ہیث کہا ہے۔

ابن عبد السلام مالکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عدوان (۶۶۳-۷۴۹ھ)

بعض تصانیف: "لواء" جسے انہوں نے امام محمد سے لکھا تھا۔  
[لجواب المصیۃ ۱/۸۸: الفتاۃ المبیہہ ص ۹]

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن محمد بن عدلان شافعی مصری ہیں،  
ان عدلان کے امام سے مشہور ہیں، یہ فقیہ اصولی و رموی ہیں۔  
انہوں نے دین السکری ترائی اور دین النجاشی وغیرہ سے علم حاصل کیا  
اور علم میں مہارت حاصل کی، حدیث کا درس دیا، فتویٰ دیا، مناظرہ کیا  
اور متعدد مقامات میں درس و تدریس کی خدمت انجام دی۔ ہنوی  
فرماتے ہیں کہ، فقیہ اور امام تھے، فقہ میں ضرب المثل تھے۔

بن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح مطول علی مختصر العربی" جو  
نہ مکمل ہے۔

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

[شذرات الذہب ۱/۶۴: الدرر الکامنه ۳/۴۹۵: معجم  
المؤلفین ۸/۲۸۸]

ابن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

بن الشنف:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

ابن قیل حبلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

ابن القاسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن عمرو

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

بن عمرو: یہ عبد اللہ بن عمرو ہیں:

ابو بکر السدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن قنبرہ:

ابو بکرہ (؟ - ۵۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

یہ سیح بن انارث بن کلدہ، ابو بکرہ ثقفی صحابی ہیں، طائف کے باشندے ہیں، ان سے ۳۲ حدیثیں مروی ہیں، بصرہ میں اس کی وفات ہوئی، انہیں ابو بکرہ اس لئے کہا گیا کہ وہ طائف کے قلعہ سے چٹنی کے ذریعہ اتر کر آنحضور ﷺ کے پاس آئے۔ اور وہ ن حضرات میں سے ہیں جو جنگ جمل کے دن اور جنگ صفین کے زمانے میں فتنہ سے الگ تھلک رہے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی، اور ان سے ان کی روایت کرنے والے روایت کی۔

[لڑا ص ۳/۵۷۱: أسد الغابہ ۵/۳۸۸: الأعلام ۹/۱۷۱]

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حفص العکبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو ضینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن لمسیب: یہ سعید بن لمسیب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

بن لہند:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن برہنہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن وہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر ساری (ابو جصاص):

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابو دؤد

تراجم فقہاء

ابو مسعود بہدری

ابو دؤد:

روایت کی۔

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۳۴: تہذیب ۱۵/۵۳: لا علام

[۲۷۱۴]

ابو نزیحہ مکی (۱۲۸ھ - ؟)

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو طالب الحنفی: یہ احمد بن حمید ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

ابو علی بن ابی ہریرہ (؟ - ۳۵ھ)

یہ حسن بن حسین بن ابی ہریرہ، ابو علی، ثمالی فقیہ ہیں۔ انہوں نے علم فقہ و الہاس دین ربیع اور ابو اسحاق مروزی سے حاصل کیا۔ عرق میں ثانیہ کی امامت میں حاصل تھی، ان کی بری قدرت اور وقت بہت تھی۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المرسی" در فرائض میں ان کے کچھ شامل ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲: ۴۰۶: فہرست لائبریری ۵/۷۵: لا علام

[۲۰۰۶]

ابو قلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو مسعود بہدری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن مسلم بن قیس، ابو الزبیر مکی اسدی ہیں، انہوں نے چاروں عہدہ (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن الزبیر اور عبداللہ بن عمر بن العاص)، عائشہ، جابر، سعید بن جبیر اور حاکم وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، اور ان سے عشاء نے جو ان کے ساتھ میں ہیں، یہ زہری اور یحییٰ بن سعید انساری وغیرہ نے روایت کی۔ یحییٰ بن عمار فرماتے ہیں کہ ابو الزبیر نے ہم سے حدیث بیان کی، وہ عقل میں تمام لوگوں سے زیادہ کامل اور منسوب حاکم دے لے تھے۔ ابن معین اور نسائی فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہیں۔ ابو زرہ اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ وہ قائل حجت نہیں ہیں۔ ابو ابن سعد فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ و مرسلات سے حدیث بیان کرے لے لے تھے۔

[تہذیب ۱۵/۵۳: تذکرۃ الحفاظ ۱۲۶]

ابو الزناد (۶۵ - ۱۳۱ھ)

یہ عبداللہ بن کوان، ابو عبد الرحمن قرظی مدنی ہیں، ابو الزناد کے نام سے مشہور ہیں۔ وہ بڑے محدثین میں سے ہیں۔ لکھ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو الزناد کو اس حال میں دیکھا کہ ان کے پیچھے تین سو تابعین تھے جو فقہ، علم، شعر اور صرف کے طلبہ تھے، اور نیاں ان میں میر المؤمنین فی الحدیث کہا کرتے تھے۔ مصعب زہری فرماتے ہیں کہ وہ اہل مدینہ کے فقیہ تھے۔ انہوں نے حضرت انس، عائشہ اور سعید بن المسیب وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں بیٹے عبد الرحمن اور ابو القاسم نے اور صالح بن کیسان وغیرہ نے

ابو ہریرہ

تراجم فقہاء

نس بن مالک

ابو ہریرہ:

ابو یوسف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یو وکل (۱-۸۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

ابن بن حب:

یہ فقہ بن سلمہ، ابو یکل، مدنی کوئی، باناتا بعین میں سے ہیں۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

انہوں نے ہی علیہ السلام کا زمانہ پایہ بین ملاقات نہ ہو سکی۔ انہوں نے

احمد بن حنبل:

حضرت ابو بکر عمر عثمان علی و زید بن مسعود رضی اللہ عنہم و میرہ سے

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

روایت کی۔ وراں سے نکشی حصین بن عبد الرحمن۔ اور عید بن

اسحاق بن راہویہ:

مسروق ثوری و میرہ نے روایت کی۔ ان سے کہتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

بہت حدیث جانتے والے تھے۔ ان حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا

ہے، انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

[تہذیب المعجم ج ۳/۶۱۴]

اسماء بنت ابی بکر السدیق:

یو وکل (۱-۸۲ھ) اور ایک قول (۷۵ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

یہ حارث بن مالک ہیں، "را ایک قول یہ ہے کہ یہ عوف بن

کعبہ:

ان رث بن اسید ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے،

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

ن کے ہاتھ میں فتح مکہ کے دن بنی فصرہ، بنی لیث اور بنی سعد کا

امام الحرمین:

جھنڈا تھا، وہ شام میں یرموک کی جنگ میں شریک ہوئے، اور مکہ کے

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

پڑوں میں یک سال رہے۔ وہیں ان کا انتقال ہوا۔ انہوں نے

ام سلمہ:

بنی علیہ السلام اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی، اور ان

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

سے ن کے دونوں بیٹے عبدالملک اور وقار، نیز میرہ علیہ السلام و عواء

بن یس رو غیرہ نے روایت کی۔

[لہ ص ۴۱۵/۳: أسد الغابہ ۳/۱۹۵: تہذیب المعجم ج ۳/۱۲۰]

انس بن مالک:

[۲۷۰/۱۲]

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ابوزری

تراجم فقہاء

التسوی

ابوزری:

بلال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

ب

ابوزری (؟-۸۲۷ھ)

ت

یہ محمد بن محمد بن شہاب بن یوسف ترمذی توارمی ہیں، یہ اری کے نام سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ، موصوفی میں علم میں سبقت لے گئے، انہوں نے اپنے والد سے علم حاصل کیا، اپنے ملک میں مشہور ہوئے، وہ ”تیمورنگ“ کے کفر کا نونی، پتے تھے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ البواریدہ“، ”شرح مختصر انعموری“، فقہ حنفی کی ازمنہ میں، ”مسک الحج“، ”اداب انقصاء“ اور ”الحامع الوحیر“۔

[انوار البیہ رص ۱۸۷: شذرات الذہب ۷/۱۸۳: معجم المہین ۱۱/۲۲۳: الأعلام ۷/۲۷۴]

بشر لمریسی:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لبغوی: یہ حسین بن مسعود ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

التسوی (؟-۱۲۵۸ھ)

یہ علی بن عبد السلام بوکس ماگلی تافسی ہیں، مدینہ شہر کے جاتے ہیں، توارمی فقیہ تھے، مغرب میں فاس کے باشندے ہیں، انہوں نے شیخ محمد بن وہاب بن محمد بن بن الحاج، غیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”المہجۃ فی شرح التحفۃ“، شرح ”الشامل“، ”جمع فتاویٰ“، ”شرح الشیخ التاودی“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرۃ اندر الزکیہ ص ۳۹۷: معجم المہین ۷/۱۲۲: بدیع العارفین ۱/۷۷۵]

## ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

الحاکم اشبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

احسن العصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

## ج

جابر بن زید:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۹ میں گذر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

جہیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

بحر جانی: یہ علی بن محمد البحر جانی ہیں:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

## ح

الحکم بن عمرو (؟ - ۵۰ھ)

یہ حکم بن عمرو بن محمد غفاری صحابی ہیں، ان سے حدیث مروی ہے، اور ان کی حدیث بخاری میں ہے۔ س سے حسن، بن زید بن ابی عبد اللہ بن صامت نے روایت کی ہے، وصالح، وصاحب فضل و مال تھے، بہادر تھے، انہوں نے جہاد کیا اور مال غنیمت حاصل کیا۔

لڑا صاپ میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے کسی معرکہ میں ان پر عتاب کیا اور دوسرے عامل کو ہلاک کیا تو اس نے انہیں قید کر لیا اور قید ہی کی حالت میں ان کا انتقال ہوا۔

[لڑا صاپ ۱ ص ۳۶۱: اسد الغابہ ۲ ص ۳۷۷: الاطعمہ ۲ ص ۲۹۶]

علیمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

حماد

تراجم فقہاء

زبیدی

حماد: یہ حماد بن ابی سیمان ہیں:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

ر

الرافعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

ر: یہ:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

الربی: یہ احمد بن حمزہ ہیں:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

الربیانی:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

ز

الزبیدی (۱۱۴۵ - ۱۲۰۵ھ)  
یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو الفیض، حسینی زبیدی ہیں، مرتضیٰ کے لقب

خ

الخطیب، شربتی:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گزر چکے۔

خلیل: یہ خلیل بن سحاق ہیں:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

د

دردریہ:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔

دسوقی:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔



نثر لکھی

تراجم فقہاء

سالم بن ہبصہ

سے مشہور ہیں، وہ لغوی، نحوی، محدث، اصولی، مؤرخ ہیں، ان کو متعدد علوم میں مہارت تھی۔ ان کی اصل (عراق میں) واسط سے ہے، وہاں کی ولادت ہندوستان میں "بلگرام" میں ہے، وہاں کی نشوونما یمن کے مقام یرید میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "فاح العروس فی شرح القاموس"، "اتحاف السادة المتقين شرح احياء علوم الدين"، "اسابيد الكتب الستة" اور "عقود الجواهر المنیعة فی ادلة مذهب الإمام ابی حنیفہ"۔

[ہدیۃ الحارثین ۲/ ۴۷۷، مجمع المونین ۱۱/ ۲۸۲؛ لا ٰعلام ۲۹۷/ ۷]

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

س

السائب بن یزید (؟ - ۹۱ھ)

یہ سائب بن یزید بن عید بن تمامہ کنذی صحابی ہیں، ان کی ولادت حرات سے کچھ قبل ہوئی، نبی کریم ﷺ کے حجۃ الوداع کے موقع پر وہ اپنے والد کے ساتھ تھے، حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ کے بازار کا عامل مقرر کیا تھا، اور وہ مدینہ میں وفات پانے والے سب سے آخری صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے چند احادیث روایت کی ہیں، وہ اپنے والد یزید، اور عمر، عثمان، و عبد اللہ بن سعدی وغیرہ سے روایت کی ہے، وہ ان سے رمی اور یحییٰ بن سعید السعاری وغیرہ نے روایت کی ہے، ان کی ۴۴ حدیثیں ہیں۔

[لأ صا ۲/ ۱۲؛ أسد الخفا ۲/ ۲۵۶؛ الأعلام ۳/ ۱۱۰]

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سالم بن ہبصہ (؟ - ۱۲۵ھ)

یہ سالم بن ہبصہ بن معید اسدی رقی امیر ہیں، یہ محدث تابعی ہیں، شاعر تھے۔ ابن حجر نے لأ صا ۲ میں طبری کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ یہ صحابی ہیں، و مشقی ہیں۔ انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کی اور محمد بن مروان کی طرف سے "رقہ" کے کورز بنائے گئے، و رقہ یہ

اسرخسی

تراجم فقہاء

شیخ تقی الدین ابن تیمیہ

تیس سال تک مسلسل اس عہدے پر فائز رہے، اور شام کے آئینی

عبداللہ بن مرید وغیرہ نے روایت کیا۔

دور خدمت میں وفات پائی۔

[الاصابہ ۸/۲: ۵۸؛ تہذیب التہذیب ۴/۲۳۶؛ لا علام

[تہذیب ابن عساکر ۵۶/۶: لا صابہ ۶/۴: لا علام ۱۲/۴]

۴۷۰]

اسرخسی:

ایوہی:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

۲۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گزر چکے۔

سعد بن نبی وقاص:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

ش

سعید بن جبیر:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گزر چکے۔

شارح المئتی: یہ محمد بن احمد الفتوحی ہیں:

۱۔ کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گزر چکے۔

شریک: یہ شریک بن عبداللہ الفہمی ہیں:

۱۔ کے حالات ج ۳ ص ۲۸۱ میں گزر چکے۔

سفیان شوری:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۵۵ میں گزر چکے۔

الشعبي:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۷۲ میں گزر چکے۔

سمرہ بن جندب (? - ۶۰ھ)

یہ سمرہ بن جندب بن ملال بن جندب نزاری صحابی ہیں، بیمار

مرد رہیں، انہوں نے مدینہ منورہ میں نشوونما پائی اور پھر

بصرہ میں سکونت اختیار کی۔ زیادہ جب کوفہ جاتے تو انہیں وہاں اپنا

نام بٹا دیتے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے اور حضرت ابو سعید خدری

روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں بیٹے سلیمان اور سعد نیز

الشوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

۱۔ کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

شیخ تقی الدین ابن تیمیہ:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۳۲۹ میں گزر چکے۔

صاحب الطریقۃ الحمدیۃ: دیکھئے: امیر کوئی۔  
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔  
کشف المصنون اور الاغلام میں ان کو ابرقہ لکھا ہے۔

ص

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔  
صاحب مراقی الفلاح: دیکھئے: الشرنبلالی۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔  
صاحب مطالب اولیٰ الہی: دیکھئے: الرضوی۔  
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

صاحب الرائع: یہ موسیٰ بن احمد النجاوی ہیں:  
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

صاحب البدائع: دیکھئے: الکاسانی۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب المیز زیہ:  
دیکھئے: المیزازی۔

صاحب التتمہ: یہ عبدالرحمن بن مامون التونی ہیں:  
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

صاحب الخالصہ:  
دیکھئے: صابر بخاری۔

صاحب الدرر:  
دیکھئے: مدد خاں۔

صاحب الشرح الصغیر: دیکھئے: الدرودیر۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الصنعانی (۱۰۹۹ - ۱۱۸۲ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن صلاح بن محمد، ابوہریرہ، کھلائی پھر صنعانی ہیں، اپنے اسلاف کی طرح امیر کے لقب سے مشہور ہیں، مجتہد ہیں، ان کا لقب ”المؤید باللہ“ ابن المتوکل علی اللہ ہے۔ انہوں نے زید بن محمد بن حسن، صلاح بن حسین، عیسیٰ بن عبد اللہ بن علی، زید وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور صنعاء اور مدینہ کے تاجرانہ سے حدیث

طہر بخاری

تراجم فقہاء

عبد الملک بن یعلیٰ

پڑھی، اور تمام علوم میں مہارت حاصل کی۔

الطبرکی: یہ احمد بن عبد اللہ الطبرکی ہیں:

بعض تصانیف: "توضیح الأفكار شرح تفیح الأنظار"،  
"سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحکام"،  
"المواقف فی المواقف" اور "إرشاد القاد إلى تیسیر  
الاجتهاد"۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

[لہر الخ ۱۳۳۲: لا علام ۲۶۳۶: فہر المکتبہ  
ل ر ہ یہ ۵۰۶]

ع

ماشاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

ط

طہر بخاری (۴۸۲-۵۴۲ھ)

یہ طہر بن احمد بن عبد اللہ شید بن حسین، افتخار اللہ بن البخاری ہیں،  
حنفیہ کے بڑے فقیہ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد ۱۰۰ نیز تمام بن  
امام نیک صفراء، المعظم بسندہ فی مرابو کبر اسلاف وغیرہ سے علم حاصل  
کیا۔ بخاری کے رہنے والے تھے۔

عبد اللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "خلاصة الفتاوی"، "حزاة الواقعات"  
اور "الصاب"۔

عبد اللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

[الغونہ البیہ ص ۸۴: الجوہر المصیہ ۲۶۵۱: لا علام  
۳۸۳]

عبد الملک بن یعلیٰ، قاضی بصرہ (؟ - ۱۰۰ھ کے بعد  
وفات پائی)

یہ عبد الملک بن یعلیٰ بصری قاضی بصرہ ہیں۔ ابن حجر  
"القریب" میں فرماتے ہیں: یہ تھے ہیں، جو تھے طبقہ میں شامل ہیں۔  
یاس بن معاذ یہ نے حبیب بن شمیم سے کہا کہ "ترجم فتوٰی چاہو تو

طہر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

عروہ بن زبیر

تراجم فقہاء

الغزول

عبد الملك بن علی کی طرف رجوع کرو۔ یہ یہ بن مارہان کہتے ہیں کہ  
عبد الملك بن علی نے (جو بصرہ کے قاضی تھے) فرمایا: جو شخص بغیر  
مذہب کے تین جمعہ چھوڑ دے تو اس کی شہادت جائز نہیں ہوگی۔

العنبر کی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

عیسیٰ بن دینار (؟ - ۲۱۲ھ)

[اخبار القضاة ۱۵/۲: تقریب الہدیہ ۱/۵۲۳: شرح اب  
القاضی لخصف ۳۳۸/۳]

یہ عیسیٰ بن دینار بن واقد اور یک قوس: بن مسیب، ابو محمد،  
قرطبی، مالکی ہیں، اپنے زمانے میں اندلس کے فقیہ و اس کے ایک  
مشہور عالم تھے۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ عیسیٰ عام و رزید تھے،  
اس نے متعدد حج کئے۔ اس میں "طیلطہ" کا مسیب تھا، فیصد کے  
لئے "قرطبہ" میں مشورہ کے لئے آیا، اس نے علم حدیث کی  
طلب میں سفر کیا۔

عروہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عزمدین بن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب الہدیہ" اس حدود میں ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۶۳: الدیاق الہدیہ ص ۸۷: الأعلام

۲۸۶/۵]

عطیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

القلع بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

قداد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

قدوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ک

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

کعب بن عجر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گزر چکے۔

ل

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گزر چکے۔

مالک

تراجم فقہاء

محمد بن نصر المروزی

بھی کہا گیا ہے۔ طبری کہتے ہیں کہ محمد بن صفوان بن درست ہے، اور ابن عبد البر کہتے ہیں: صفوان بن محمد انشراح ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ وہ انصار کے کس قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مسری کہتے ہیں کہ وہ قبیلہ بنی مالک کی اولاد سے ہیں۔

[تہذیب النبہ ص ۲۳۱/۹: لاصابہ ص ۳۳۷/۳: سید الخاں ص ۳۲۰/۴]

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن مسلمہ (۳۵ ق ھ - ۴۳، اور ایک قول ۴۶ ھ، ان کی عمر ۷۷ سال کی تھی)

ماوردی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن مسلمہ بن سلمہ بن خالد، ابو عبد الرحمن، مکی السعاری حارثی مدنی صحابی ہیں، ۸۰ھ میں سے ہیں۔ عزہ و دودہ، وہ اس کے بعد غزوہ تبوک کے بعد تمام عزہ و دودہ میں شریک ہوئے، نبی ﷺ نے اپنے بعض عزہ و دودہ میں انہیں مدینہ میں رہا جائیگا، انہوں نے نبی ﷺ سے چند احادیث روایت کی ہیں، اور ان سے ان کے بیٹے محمود نے اور ذویب اور مسور بن خرمہ وغیرہ نے روایت کی ہے۔

متوفی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

محبہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گزر چکے۔

لججہ: یہ عبد السلام بن تیمیہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں آئے ہیں۔

یہ حضرت عمرؓ کے پاس مختلف ممالک کے گورنروں کے امور کی تحقیقات کے کام پر مقرر تھے، اور یہ ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے قدر سے حداد کی اختیاری ہرج و مرج میں حصہ لیا تھا۔

[لاصابہ ص ۳۸۳/۳: أسد الغابہ ص ۳۳۰/۴: الأعلام ص ۳۱۸/۷]

محمد بن حسن:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گزر چکے۔

محمد بن نصر المروزی (۲۰۲-۲۹۴ ھ)

محمد بن صفوان (؟-؟)

یہ محمد بن نصر، ابو عبد اللہ مروزی ہیں، فقہ حدیث کے امام ہیں، احکام میں صحابہ اور ان کے بعد کے لوگوں کے اختلاف سے سب سے

یہ محمد بن صفوان، ابو مرحبہ، انصاری صحابی ہیں، اور صفوان بن محمد





الموفق

الموفق:

دیکھئے ابن قدامہ۔

تراجم فقہاء

النیساپوری

ہجرت کے بعد انصار میں سب سے پہلے پیدا ہونے والے بچے ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ اور اپنے ماموں عبداللہ بن رواحہ، عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے بیٹے محمد نے اور شعبی اور ساک بن حرب نے روایت کی ہے۔ ان سے ۱۲۴ احادیث مروی ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے ساتھ صفین میں شریک ہوئے۔ اور دمشق کے قاضی بنائے گئے۔

[لأصابہ ۵۵۹/۳: أسد الغابہ ۲۲/۵: الأعلام ۳/۹]

ن

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گذر چکے۔

النعمانی:

دیکھئے ابن ابیہم النعمانی۔

النیساپوری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

النعمان بن بشیر (۲-۶۵ھ)

یہ نعمان بن بشیر بن سعد بن ثعلبہ، ابو عبد اللہ خزرجی، انصاری، امیر، خطیب اور شاعر ہیں، مدینہ کے اجلہ صحابہ میں سے ہیں، وہ





(تقریبی نقشہ)  
علامات حرم، موافقت احرام

